

455, P

﴿ فهرست الجزء الثامن من تفسير أبي حيان رحمه الله تعالى ﴾

صحيفة

- ٢ أول سورة الزخرف . . .
- ٤ الكلام على قوله تعالى حم والكتاب المبين الآيات
- ٧ ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم عند إرادته ركوب الدابة وبعد استوائه عليها
- ٩ الكلام على قوله تعالى ونجموا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنا أنزلنا الآيات
- ١٣ الكلام على قوله تعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة الآيات
- ١٩ الكلام على قوله تعالى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الآيات
- ٢٤ الكلام على قوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلاً الآيات
- ٢٧ الكلام على قوله تعالى إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون إلى آخر السورة
- ٣٠ أول سورة الدخان
- ٣١ الكلام على قوله تعالى حم والكتاب المبين الآيات
- ٣٧ الكلام على قوله تعالى ولقد نجينا بني إسرائيل إلى آخر السورة
- ٤١ أول سورة الجاثية والكلام على قوله حم الآيات
- ٤٥ الكلام على قوله تعالى ثم جعلناك على شريعة من الأمر الآيات
- ٥٠ الكلام على قوله تعالى ولله ملك السموات والأرض إلى آخر السورة
- ٥٢ أول سورة الأحقاف
- ٥٣ الكلام على قوله تعالى حم الآيات
- ٥٨ الكلام على قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا الآيات
- ٦٢ الكلام على قوله عز وجل ويوم يعرض الذين كفروا على النار الآيات
- ٦٥ الكلام على قوله تعالى ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى إلى آخر السورة
- ٦٧ ذكر قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على الجن وأى سورة قرأوكم مرة حصل ذلك
- ٦٩ أول سورة القتال
- ٧١ الكلام على قوله تعالى الذين كفروا واستواهن سميل الله الآيات
- ٧٦ الكلام على قوله تعالى إن الله يدخل الذين آمنوا الآيات
- ٨٠ ذكر بعض من علامات الساعة
- الكلام على قوله عز وجل ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة الآيات
- ٨٤ الكلام على قوله تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض الآيات
- ٨٦ أول سورة الفتح
- ٨٨ الكلام على قوله إنا نقصناك قصاصاً آيات
- ٩٢ الكلام على قوله تعالى سيقول لك المخلفون الآيات
- ٩٥ الكلام على قوله عز وجل لقد رضي الله عن المؤمنين الآيات

- ١٠٠ الكلام على قوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا إلى آخر السورة
- ١٠٣ أول سورة الحجرات
- ١٠٤ الكلام على قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقموا بين يدي الله ورسوله الآيات
- ١٠٧ مفاعرة وفد بني تميم مع النبي صلى الله عليه وسلم وغلبته لهم وإسلامهم بعد ذلك
- ١٠٩ حديث الحارث بن ضرار الذي كان سببا في نزول قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا
- ١١١ الكلام على قوله تعالى وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآيات
- ١١٦ الكلام على قوله تعالى يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى إلى آخر السورة
- ١١٨ أول سورة ق
- ١١٩ الكلام على قوله ق والقرآن الآيات
- ١٢٢ الكلام على قوله عز وجل أفعينا باخلق الأول الآيات
- ١٢٤ الكلام على قوله لقد كنت في غفلة من هذا الآيات
- ١٢٨ الكلام على قوله عز وجل وكما أهلكنا من قبلهم من قرن الآيات
- ١٣١ أول سورة الذاريات
- ١٣٢ الكلام على قوله تبارك وتعالى والذاريات ذروا الآيات
- ١٣٧ الكلام على قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف إبراهيم الآيات
- ١٤١ الكلام على قوله تبارك وتعالى والسماء بنيناها بأيدٍ الآيات
- ١٤٤ أول سورة الطور
- ١٤٥ الكلام على قوله تعالى والطور الآيات
- ١٥٠ الكلام على قوله تعالى قد كررنا أنت بنعمه ربك بكاهن لا يخفون الآيات
- ١٥٣ أول سورة النجم
- ١٥٦ الكلام على قوله تعالى والنجم الآيات
- ١٥٨ مبصت في المرتبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء أهو الله عز وجل أم جبريل عليه السلام
- ١٥٩ مبصت في شجرة المنهى
- ١٦٠ اللات والعزى ومناة
- ١٦٣ الكلام على قوله تعالى وكم من ملك الآيات
- ١٦٥ الكلام على قوله تعالى أفرأيت الذي تولى وأعطى قليلا الآيات
- ١٧١ سورة القمر
- ١٧٢ الكلام على قوله اقتربت الساعة الآيات وذكر معجزه انشقاق القمر
- ١٧٨ الكلام على قوله كذبت عاد الآيات
- ١٨١ الكلام على قوله تعالى كذبت قوم لوط الآيات
- ١٨٤ أول سورة الرحمن

- ١٨٦ الكلام على قوله تعالى الرحمن علم القرآن الآيات
- ١٩٣ الكلام على قوله تعالى سنفرغ لك الآيات
- ١٩٧ الكلام على قوله تعالى وجنى الجنة دان الآيات
- ٢٠٠ أول سورة الواقعة
- ٢٠١ الكلام على قوله تعالى اذا وقعت الواقعة الآيات
- ٢٠٨ الكلام على قوله تعالى وأصحاب الشمال أصحاب الشمال الآيات
- ٢١٢ الكلام على قوله عز وجل فلا أقسم بمواقع النجوم الآيات
- ٢١٦ أول سورة الحديد والكلام على قوله سبع لله الآيات
- ٢١٧ الكلام على قوله عز وجل آمنوا بالله ورسوله الآيات
- ٢٢٠ الكلام على قوله عز وجل يوم ترى المؤمنين والمؤمنات نورهم يسعى الآيات
- ٢٢٢ الكلام على قوله تعالى ألم يأن للذين آمنوا الآيات
- ٢٢٤ الكلام على قوله عز وجل سابقوا الى مغفرة من ربكم الآيات
- ٢٢٧ الكلام على قوله تعالى ولقد أرسلنا نوحا وبرايم الآيات
- ٢٢٩ أول سورة المجادلة
- ٢٣٢ الكلام على قوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادل الآيات
- ٢٣٥ الكلام على قوله تعالى ألم ترالى الذين نهوا عن النبوى الآيات
- ٢٣٧ الكلام على قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول الآيات
- ٢٣٩ سورة الحشر
- ٢٤١ الكلام على قوله تعالى سجد لله ما فى السموات وما فى الأرض الآيات
- ١٤٦ الكلام على قوله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا الآيات
- ٢٤٩ الكلام على قوله تعالى كمثل الذين من قبلهم الآيات
- ٢٥١ أول سورة الممتحنة والكلام على قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا الآيات
- ٢٥٥ الكلام على قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات الى آخر السورة
- ٢٥٨ مبايعة النبي صلى الله عليه وسلم النداء وما صدر من هندا امرأة سيدنا أبى سفيان من المحاوران اللطيفة
- ٢٥٩ أول سورة الصف
- ٢٦٠ الكلام على قوله تعالى سجد لله الى آخر السورة
- ٢٦٤ أول سورة الجمعة
- ٢٦٥ الكلام على قوله تعالى يسجد لله الى آخر السورة
- ٢٦٧ الأذان الذى زاده سيدنا عثمان على أذان رسول الله ولم يعب عليه أحد
- ٢٦٩ أول سورة المنافقون والكلام عليها جميعها ود كر قصص المنافقين
- ٢٧٤ ما صنع سيدنا عبد الله بن عبد الله بن أبى مع والده حين سمعه يقول لئن رجعنا الى المدينة لآية
- ٢٧٥ أول سورة التغابن والكلام عليها جميعها

- ٢٨٠ أول سورة الطلاق
 ٢٨١ سبب نزولها ومناسبتها لما قبلها والكلام على الطلاق للعدة وما يتعلق بذلك
 ٢٨٣ الكلام على العدة
 ٢٨٨ أول سورة التمريم
 ٢٨٩ ما يتعلق بقصته رسول الله مع بعض أرواحه
 ٢٩٢ الكلام على قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتوبوا إلى الله إلى آخر السورة
 ٢٩٦ أول سورة الملك والكلام على قوله تعالى تبارك الذي الآيات
 ٣٠١ الكلام على قوله تعالى أمنت من في السماء أن يخسف بكم إلى آخر السورة
 ٣٠٤ أول سورة القلم
 ٣٠٥ الكلام على ن والقلم الآيات
 ٣١٤ الكلام على قوله ان للتقين عند ربهم جنات النعيم إلى آخر السورة
 ٣١٨ أول سورة الحاقة
 ٣٢٠ الكلام على قوله الحاقة ما الحاقة الآيات
 ٣٢٤ الكلام على قوله تعالى فأما من أوتى كتابه بعينه الآيات
 ٣٢٧ الكلام على قوله تعالى فلا أقسم بما تبصرون إلى آخر السورة
 ٣٣٠ أول سورة المعارج
 ٣٣١ الكلام على قوله تعالى سأل سائل الآيات
 ٣٣٥ الكلام على قوله قال الذين كفروا قبلك مهطعين إلى آخر السورة
 ٣٣٧ أول سورة نوح
 ٣٣٨ الكلام على قوله تعالى إنا أرسلنا نوحا الآيات
 ٣٤٠ الكلام على قوله تعالى ألم تروا كيف خلق الله إلى آخر السورة
 ٣٤٤ أول سورة الجن
 ٣٤٥ الكلام على قوله تعالى قل أوحى إلى الآيات
 ٣٥٢ الكلام على قوله تعالى وأن لو استقاموا على الطريقة إلى آخر السورة
 ٣٥٨ أول سورة المزمل
 ٣٥٩ الكلام على قوله تعالى يا أيها المزمل الآيات
 ٣٦٤ الكلام على قوله فكيف تتقون ان كفرتم إلى آخر السورة
 ٣٦٨ أول سورة المدثر
 ٣٦٩ الكلام على قوله يا أيها المدثر الآيات
 ٣٧٧ الكلام على قوله تعالى كذلك يضل الله من يشاء إلى آخر السورة
 ٣٨١ أول سورة القيامة
 ٣٨٤ الكلام على قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة إلى آخر السورة
 ٣٩١ أول سورة الدهر

- ٣٩٢ الكلام على قوله تعالى هل أتى على الانسان حين الآيات
- ٣٩٧ الكلام على قوله تعالى ويطاف عليهم ولدان الى آخر السورة
- ٤٠٢ سورة المرسلات
- ٤٠٣ الكلام على قوله تعالى والمرسلات عرفا والآيات
- ٤٠٦ الكلام على قوله تعالى اطلقوا الى ما كنتم به تكذبون الى آخر السورة
- ٤٠٩ سورة البأ
- ٤١٠ الكلام على قوله عم يتساءلون الآيات
- ٤١٢ الكلام على قوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا الى آخر السورة
- ٤١٦ سورة النارعات
- ٤١٨ الكلام على قوله والنازعات غرقا الآيات
- ٤٢٢ الكلام على قوله تعالى أأنتم أشد خلقا الى آخر السورة
- ٤٢٥ أول سورة عبس
- ٤٢٦ الكلام على قوله تعالى عبس وتولى الى آخرها
- ٤٣٠ سورة التكوير
- ٤٣١ الكلام على قوله تعالى إذا الشمس كورت الى آخرها
- ٤٣٥ سورة الانفطار والكلام على قوله إذا السماء انفطرت الى آخر السورة
- ٤٣٨ أول سورة المطففين والكلام عليها
- ٤٤١ الكلام على قوله كلا ان كتاب الأبرار الى آخرها
- ٤٤٣ أول سورة الانشقاق
- ٤٤٩ الكلام على قوله اذا السماء انشقت الى آخرها
- ٤٤٨ أول سورة الروح والكلام عليها الى آخرها
- ٤٥٣ أول سورة الطارق والكلام عليها الى آخرها
- ٤٥٧ سورة الأعلى
- ٤٦٠ سورة الغاشية
- ٤٦٢ الكلام على قوله هل أناك حديث العاشية الى آخرها
- ٤٦٥ سورة الفجر
- ٤٦٦ الكلام على قوله تعالى والفجر الى آخر السورة
- ٤٧٢ سورة البلد
- ٤٧٤ الكلام على قوله تعالى لا أقسم بهذا البلد الى آخرها
- ٤٧٧ سورة الشمس والكلام عليها
- ٤٨٢ سورة الليل والكلام عليها
- ٤٨٤ سورة الضحى
- ٤٨٧ سورة ألم نشرح

صحيفة

سورة التين	٤٨٩
سورة العلق	٤٩١
سورة القدر	٤٩٥
سورة البينة	٤٩٧
سورة الزلزلة	٤٩٩
سورة العاديات	٥٠٢
سورة القارعة	٥٠٦
سورة التكاثر	٥٠٧
سورة العصر	٥٠٩
سورة الهنزة	
سورة الفيل	٥١١
سورة قريش	٥١٣
سورة الماعون	٥١٦
سورة الكوثر	٥١٨
سورة الكافرون	٥٢٠
سورة النصر	٥٢٢
سورة الذهب	٥٢٤
سورة الاخلاص	٥٢٧
سورة الفلق	٥٢٩
سورة الناس	٥٣١

الجزء الثامن

من التفسير الكبير للمسي بالبحر المحيط

تأليف أحد البلاء المحققين بمعية العلامة والمفسرين أبي عبد الله

محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن أبي حيان الأندلسي القرطبي

الحياتي الشهير بأبي حيان المولود سنة ٦٥٤ المتوفى

بالقاهرة سنة ٧٤٥ رحمه الله وبوآه دار رضاه آمين

وبهامشه تفسيران جليلان * أحدهما النهر الماد من البحر لأبي حيان أيضا * وثانيهما
كتاب الدر اللقيط من البحر المحيط لتلميذ أبي حيان الامام تاج الدين أبي محمد أحمد بن عبد
القادر بن أحمد بن مكتوم القيسي الحنفي النحوي المولود سنة ٦٨٢ المتوفى سنة ٧٤٩
نور الله ضريحه * مجموع لولا النهر مصدر الصيغة مفصلا بينه وبين الدر اللقيط بجدول

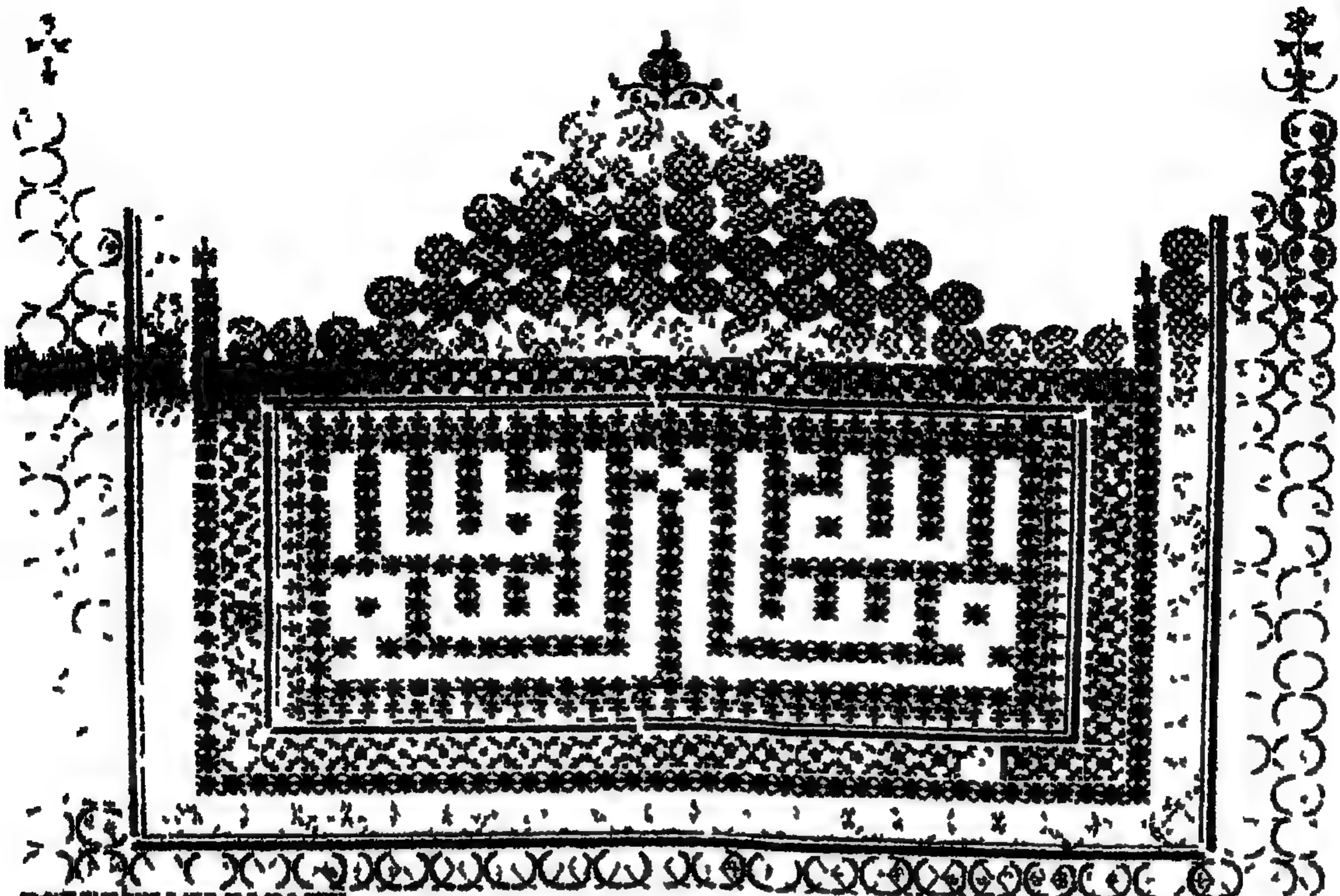
طبع هذا الكتاب على نفقة سلطان المغرب الاقصى جلالة أمير المؤمنين وحامي حوزة الدين
فرع الشجرة النبوية وخلاصة السلالة الطاهرة العاوية سيدنا ومولانا
ابن السلطان مولاي الحسن ابن السلطان سيدي محمد خلد الله ملكه

بتوكيل الحاج محمد بن العباس بن شقرون خديم المقام العالي بالله الآن بنظر طنجة
ووكيل دولة المغرب الاقصى سابقا بمصر على يد نجله الحاج عبد السلام بن شقرون
* تنبيه * لا يجوز لأحد أن يطبع أي كتاب من الكتب الثلاثة المذكورة وكل
من يطبع أي كتاب منها يكون مكلفا بإرار أصل قديم يثبت أنه طبع منه ولا فيكون
مسؤلا عن التعويض قانونا

وخدمة لكتاب الله وأداء لبعض ما يجب قد بذلنا وسع الطاقة وأحضرنا أصولا منعقدة معولا
عليها مأثورة عن فحول علماء العرب والشرف مقابلة على نسخ موثوق بها بالكثبانة
الخدوية المصرية وعلى الله سبحانه التوكل وبه الاعانة

(الطبعة الاولى سنة ١٣٢٨ - ٥)

بنطبعة الشفاذه بجوار محافضة قصير



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ حم والكتاب المبين ﴾ إنا جعلناه قرآنا عريبا لعلكم تعقلون * وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم * أفنضرب عنكم الذكر صغحا أن كنتم قوما مسرفين * وكم أرسلنا من نبي في الأولين * وما يأتيهم من نبي إلا كانوا به يستهزئون * فأهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين * ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم * الذي جعل لكم الأرض مهدا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون * والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربناه مادة ميتا كذلك تخرجون * والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الملك والأنعام ما تركبون * لتستوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين * وإنا إلى ربنا لملقبون * وجعلوا له من عباده جزءا إن الإنسان لكفور مبين * أم اتخذ مما يخلق بناب وأصفاكم بالنين * وادابشرا أحدهم عاضرب للرحمن مثلا طل وجهه مسودا وهو كظيم * أو من ينشوا في الخلية وهو في الخصام غير مبين * وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا أشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسألون * وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا بخرصون * أم آتياهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون *

بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون * وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من
 نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون * قال أولو جنتكم بأهدى
 مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون * فانتقمنا منهم فانظر كيف كانت عاقبة
 المكذبين * وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون * إلا الذي فطرني فإنه سيهدين *
 وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون * بل تمتعت هؤلا وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول
 مبين * ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون * وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل
 من القريتين عظيم * أهي يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا
 بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير مما يجمعون * ولولا أن
 يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليهم يظهرون *
 وليبوتهم أبوابا وسررا عليهم أيتكئون * وزخرفا وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا والآخرة عند
 ربك للمتقين * ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين * وانهم ليصدونهم عن
 السبيل ويحسبون أنهم مهتدون * حتى إذا جاءنا قال ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس
 القرين * ولن ينفعكم اليوم إلا ظهركم انكم في العذاب مشتركون * أفأنت تسمع الصم أو تهدي
 العمى ومن كان في ضلال مبين * فاما نذهب بك فاما منهم منتقمون * أو نرينك الذي وعدناهم
 فانا عليهم مقتدرون * فاستفسك بالذي أوحى إليك انك على صراط مستقيم * وانه لذكر لك
 ولقومك وسوف تسئلون * وسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن آلهة
 يعبدون * ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملأه فقال إني رسول رب العالمين * فلما
 جاءهم بآياتنا اذاهم منها بضحكون * وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب
 لعلهم يرجعون * وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك اننا لمهتدون * فلما كشفنا
 عنهم العذاب اذاهم ينكثون * وبأدى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه
 الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون * أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين * فلولا
 ألقي عليه أسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين * فاستخف قومه فأطاعوه انهم كانوا قوما
 فاسقين * فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين * فجعلناهم سلفا ومثالا لآخرين * ولما
 ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون * وقالوا آآ لهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلا بل
 هم قوم خصمون * إن هو إلا عبد أسمع عليه وجعلناه مثالا لذي أسرائيل * ولو نشاء لجعلنا منكم
 ملائكة في الأرض يخلقون * وانه لعلم للساعة فلا تترن بها واتبعون هذا صراط مستقيم *
 ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين * ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين
 لكم بعض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون * ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط
 مستقيم * فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم * هل ينظرون إلا
 الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون * ألا خلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين * يا عباد
 لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون * الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين * ادخلوا الجنة أنتم
 وأزواجكم تحبرون * يطاوع عليهم بصحاف من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيہ الأنفس وتلد
 الأعين وأنتم فيها خالدون * وتلك الجنة التي أوردناهم بما كنتم تعملون * لكم فيها فاكهة
 كثيرة منها تأكلون * ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون * لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون *

﴿سورة الزخرف﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿حم والكتاب المبين﴾ هذه السورة مكية ﴿الطيطناه﴾ ﴿اول سورة﴾ وهو جواب القسم وهو من الاقسام الخمسة لتناسب القسم والمقسم عليه وكونهما من واحد والكتاب القرآن وأم الكتاب اللوح المحفوظ وهذا فيه تشريف القرآن وتزفيح بكونه (٤) لديه عليا على جميع الكتب واليا عن وجود الفساد حكيا

أي ما كما على سائر الكتب
وقرىٰ اما بكسر الهمزة
﴿أفضررب﴾ قال ابن
عباس المعنى أفسترك
تذكركم وتغويكم
عفوا عنكم وعفوا عن
ابرامكم ﴿أن كنتم﴾ لما
ذكر خطاها لقريش
فضررب عنكم الذكر
وكان هذا الانكار دليلا
على تكذيبهم للرسول عليه
السلام وانكار الماء جاء
به آتسه الله تعالى بان عادتهم
عادة الامم السابقة من
استهزائهم بالرسول وانه
تعالى أهلك من كان أشد
منهم بطشا أي أكثر عددا
وعددا وجلدا ﴿ومضى﴾
مثل الأولين ﴿أي فليحذر﴾
قريش ان يحل بهم مثل
ما حل بالاولين مكذبي
رسل من العقوبة ﴿ولئن﴾
سألهم ﴿احتجاج على﴾
قريش بما يوجب
التناقض وهو اقرارهم
بان موجد العالم العلوي
والسفلي هو الله تعالى ثم
هم يتخذون أصناما آلهة
ن دون الله تعالى يعبدونها
لظاهر أن خلقهن العزيز

وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ﴿ونادوا يا مالک ليقض علينا ربك﴾ قال انكم ما كنتم
لقد جئناكم بالحق ولكن اكثرتم للحق كارهون ﴿أم ابرموا أمرا فانا لبرمون﴾ أم يحسبون
أننا لنسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا اليهم يكتبون ﴿قل ان كان الرحمن ولدا فانا اول العابدين﴾
سبحان رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون ﴿قل ربهم يخوضون ويلعبوا حتى يلاقوا﴾
يومهم الذي يوعدون ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم﴾ وتبارك
الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ﴿ولا يملك الذين﴾
يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴿ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله﴾
فأني بئرفكون ﴿وقيله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون﴾ فاصفح عنهم وقل سلام فسوف
يعلمون ﴿يعشوا يعرض ويعشى﴾ يعشى يعشى ﴿وقال ابن قتيبة لم نر أحدا حكى عشوت عن الشيء﴾
أعرضت عنه وإنما يقال تعاشيت عن كذا وتعاشيت اذا تغافلت عنه وتقول عشوت الى النار اذا
استدلت عليها ببصر ضعيف ﴿وقيل عشي يعشى اذا حصلت الآفة في بصره وعشا يعشو ونظر﴾
المعشى ولا آفة به كما قالوا عرح لمن به الآفة وعرح لمن مشى مشية العرجان من غير عرح
﴿قال الخطيب﴾

متى تأتته تعشوا الى ضوء ناره ﴿فجحد خيرا نارا عند ما خيرا موقد﴾

أي تنظر اليها تنظر المعشى لما يضعف بصره من عظيم الوقود به ومنه قول حاتم
أعشوا داما جارتى برزت ﴿حتى يوارى جارتى الخدر﴾

﴿الصفحة قال الجوهرى هي القصعة وقال الكسائي أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تسع﴾
العشرة ثم الصفحة تسع الخمسة ثم المكيلة تسع الرجلين والثلاثة والصفحة الكتاب والجمع صفح
وصحائف الكوب قال قطرب الابريق لاعروة له وقال الأخفش الابريق لاخرطوم له وقيل
كالابريق الا انه لا أدن له ولا مقبض ﴿قال أبو مصور الجواليقي انما كان بغير عروة يشرب﴾
الشارب من أين شاء لان العروة ترد الشارب من بعض الجهات انتهى ﴿وقال عدي﴾
منكنا تصفق أبوابه ﴿يسعى عليه العبد بالكوب﴾

﴿أبرم قال الفراء أبرم الأمر بالغ في إحكامه وأبرم القاتل اذا أدهم وهو القتل الثاني والاول يقال﴾
له سجيل كما قال زهير ﴿من سجيل وبرم﴾ انتهى والابرام أن يجمع خيطين ثم يفتلها فتلا متقنا
والبريم خيط فيه لونان ﴿حم والكتاب المبين﴾ انا جعلناه قرآنا عريبا لعلمكم تعقلون ﴿وانه﴾
في أم الكتاب لدينا على حكيم ﴿أفضررب عنكم الذي ذكر صفحا أن كنتم قوما مسرفين﴾ وكم
أرسلنا من نبي في الأولين ﴿وما يأتهم من نبي الا كانوا به يستهزئون﴾ فأهلكنا أشد منهم بطشا
ومضى مثل الأولين ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم﴾
الذي جعل لكم الأرض مهدا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون ﴿والذي نزل من السماء ماء بقدر﴾

لعليم هو نفس المحكى من كلامهم ولا يدل كونهم ذكروا في مكان خلقهن الله ان لا يقولوا في سؤال آخر خلقهن العزيز
لعليم ﴿والذي جعل لكم﴾ هو من كلام الله تعالى خطابا لهم بتذكير نعمه السابقة وكره الفعل في الجواب في قولهم خلقهن
عزيز العليم مبالغة في التوكيد وفي غير ما سؤال اقتصر واعلى ذكر اسم الله تعالى ادهو العلم الجامع للصفات العلا وجاء الجواب مطابقا
للسؤال من حيث المعنى لان من حيث اللفظ لان من مبتدأ فلو طابق في اللفظ كان بالاسم مبتدأ ولم يكن بالفعل ﴿لعلكم تهتدون﴾

أي إلى مقاصدكم في السفر (فأشترناكم أي) (٥) أحييناكم به بلدة ميتا ثم ذكر على معنى الفطر وبلدة

اسم جنس ثم لتستروا على ظهوره ثم تقدم قوله ما تركبون وهي موصولة ويراعى فيها اللفظ والمعنى فإعادة المعنى في قوله ظهور حيث جمع ومراعاة اللفظ حيث أضاف الظهور إلى الضمير المفعول به والمفعول به في قوله وكذا في ما بعد ذلك في قوله عليه وفي الإشارة في قوله هذا وجاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحانه الذي سخر لنا هذا إلى قوله المنقلبون وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا والمقرن الغالب الضابط المطبق للشيء يقال أقرن الشيء إذا أطاقه والقرن الحبل الذي يقرن به وجعلوا له أي كفار قريش والعرب له أي لله تعالى من عباده ثم جزأ أي ممن هم عبيده ثم جزأ أي نصيبا وهو قولهم الملائكة بنات الله ثم أم اتخذ استفهام انكار وتوبيخ لقلة عقولهم كيف زعموا أنه تعالى اتخذ لنفسه ما أنتم تكرهونه ثم وأصفاكم جعل لكم صفوة ما هو محبوب لكم وذلك هو البنون وقوله مما يخلق تنبيه على استحالة الولد كرا كان أو أنثى ثم وادبشركم تقدم الكلام عليه ثم أو من ينشأ في الخلية

فأشترناكم به بلدة ميتا كذلك تخرجون والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمتكم إذا استوتبتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون وجعلوا له من عباده جزءا إن الإنسان لكفور مبين أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبين وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم أو من ينشأ في الخلية وهو في الخصام غير مبين هذه السورة مكية وقال مقاتل الأقبول وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وقال ابن عطية باجتماع أهل العلم إنا جعلناه أي صيرناه أو سميناه وهو جواب القسم وهو من الأقسام الحسنة لتناسب القسم والمقسم عليه وكونهما من واحد واحد ونظيره قول أبي تمام وثنايك أنها أعريض وقيل والكتاب أريد به الكتب المنزلة والضمير في جعلناه يعود على القرآن وإن لم يتقدم له صريح الذكركر لدلالة المعنى عليه وقال الزمخشري جعلناه بمعنى صيرناه معدي إلى مفعولين أو بمعنى خلقناه معدي إلى واحد كقوله وجعل الظلمات والنور وقرأنا عريضا حال ولعل مستعارة للمعنى الإرادة لتلاحظ معناها ومعنى الترجي أي خلقناه عريضا غير عجمي أراد أن تعقله العرب ولثلاثا يقولوا لولا فصلت آياته انتهى وهو على طريقة الاعتزال في كون القرآن مخلوقا وأم الكتاب اللوح المحفوظ لأنه الأصل الذي أثبت فيه الكتب وهذا فيه تشریف للقرآن وتزجيح بكونه لديه عليا على جميع الكتب وعاليا عن وجوه الفساد حكيا أي كما على سائر الكتب أو محكما بكونه في غاية البلاغة والفصاحة وصحة المعاني قال قتادة وعكرمة والسدي اللوح المحفوظ القرآن فيه بأجمعه منسوخ ومنه كان جبريل ينزل وقيل أم الكتاب الآيات المحكمات لقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب ومعناه أن سورة حم واقعة في الآيات المحكمات التي هي الأم وقرأ الجمهور في أم بضم الهمزة والآخران بكسرها وعزاها ابن عطية يوسف بن عمرو إلى العراق ولم يعزها للآخران عقلة منه يقال ضرب عن كذا وأضرب عنه إذا أعرض عنه والد كذا قال الضحاك وأبو صالح القرآن أي افترائي عنكم القرآن وقولهم ضرب الغرائب عن الخوض إذا دارها ونحماها وقال الشاعر

أضرب عنك المهوم طارقه ضربك بالسيف فونس الفرس

وقيل الذكركر الدعاء إلى الله والتخويف من عقابه قال الزمخشري والفاء للعطف على محذوف تقديره أنه لم يملككم فنضرب عنكم الذكركر انكارا لأن يكون الأمر على خلاف ما قدم من أنزاله الكتاب وخلق قرآنا عريضا لتعقلوه وتعملوا بموجبه انتهى وتقدم الكلام معه في تقديره فعلا بين الهمزة والفاء في نحو أفلم يسيروا أفلا تعقلون وبينها وبين الواو في نحو أفلم يسيروا كما وأن المذهب الصحيح قول سيويه والنمويين أن الفاء والواو منوئيهما التقديم لعطف ما بعدهما على ما قبلهما وأن الهمزة تقدمت لكون الاستفهام له صدر الكلام ولا خلاف بين الهمزة والحرف وقد ردنا عليه قوله وقال ابن عباس ومجاهد المعنى أفتركتكم كبركم ونحو يفكم عفوا عنكم وعفوا عن أجرامكم أن كنتم أو من أجل أن كنتم قوماسرفين أي هذا لا يصلح ونحافتادة إلى أن المعنى صفحا أي عفوا عنه أي نتركه ثم لا تؤاخذون بقوله ولا تبدروه ولا تنبهون عليه وهذا المعنى نظير قول الشاعر ثم المصافح عابسا كن ذى الفضا وبصدع قلبي أن يهب هبوبها

البنون وقوله مما يخلق تنبيه على استحالة الولد كرا كان أو أنثى ثم وادبشركم تقدم الكلام عليه ثم أو من ينشأ في الخلية

وقول كثير صفوحا لتقال الابغضلة * فمن مل منها ذلك الوصل ملت
 * وقال ابن عباس المعنى ألخصتم أن تصفح عنكم ولما تلو ما أمرتم به وقال السكبي أن ترككم
 هملا بلا أمر ولا نهى وقال مجاهد أيضا أن لا تعاقبكم بالكذب وقيل أن تتركوا القرآن من أجل
 تكذيبكم وقيل أحسان بن عبد الرحمن الضبي والسبيط بن عمير وشميل بن عذرة بضم الصاد
 والجمهور بفتحها وهما القنان كالسد والسد وانتصاب صفحا على أنه مصدر من معنى أفنضرب لأن
 معناه أفنصفح أو مصدر في موضع الحال أي صالحين قالهما الخوفي وتبعه أبو البقاء * وقال الزمخشري
 وصفحا على وجهين إما مصدر من صفح عنه إذا أعرض منتصبا على أنه مفعول له على معنى أفنزل
 عنكم أنزال القرآن والزام الحجة به إعراضا عنكم وإما معنى الجانب من قولهم نظر إليه بفتح وجهه
 وصفح وجهه على معنى أفنضيه عنكم جانبا فينصب على الظرف كما تقول ضعه جانبا وانش جاذا
 وتعضده قراءة من قرأ صفحا بالضم وفي هذه القراءة وجه آخر وهو أن يكون تخفيف صفح جمع
 صفوح ويتنصب على الحال أي صالحين معرضين * وقال ابن عطية صفحا انتصابه كاتصاب
 صنع الله انتهى يعني أنه مصدر مؤكد لضمون الجملة السابقة فيكون العامل فيه محذوفا ولا يظهر
 هذا الذي قاله فليس انتصابه انتصاب صنع الله * وقرأ نافع والآخران بكسر الهمزة واسرافهم
 كان متحققا فكيف دخلت عليه أن الشرطية التي لا تدخل الأعلى غير المتحقق أو على المتحقق
 الذي انهم زمانه * قال الزمخشري هو من الشرط الذي ذكر أنه مصدر عن المدل بصحة الأمر
 المتحقق لثبوته كما يقول الأجير أن كنت عملت لك فوقتي حق وهو عالم بذلك ولكنه يخيل في كلامه
 أن تفريطك في الخروج عن الحق فعل من له شك في الاستحقاق مع وضوحه استجبالا له * وقرأ
 الجمهور أن يفتح الهمزة أي من أجل أن كنتم * قال الشاعر * أتجزع أن بان الخليط المودع * وقرأ
 زيد بن علي أذ كنتم بذا لكان النون لما ذكر خطابا لقريش أفنضرب عنكم الذكروا كان
 هذا الانكار دليلا على تكذيبهم للرسول وانكار المجاهبه أنه تعالى بأن عادتهم عادة الأمم
 السابقة من استهزأهم بالرسول وأنه تعالى أهلث من كان أشد بطشا من قريش أي أكثر عددا وعددا
 وجملا ومضى مثل الأولين أي فليصد قريش أن يحل بهم مثل ما حل بالأولين مكذبي الرسل من
 العقوبة * قال معناه قتادة وهي العقوبة التي سار سبيلها وقيل مثل الأولين في الكفر
 والتكذيب وقريش سلكت مسلكها وكان مقبلا عليهم بالخطاب في قوله أفنضرب عنكم
 فأعرض عنهم إلى أخبار الغائب في قوله فأهلكنا أسد منهم بطشا * ولئن سألتهم احمأح على
 قريش بما يوجب التناقض وهو اقرارهم بأن موجد العالم العلوي والسفلي هو الله ثم هم يتخذون
 أصناما آلهة من دون الله يعبدونها ويعظمونها * قال ابن عطية ومقتضى الجواب أن يقولوا
 خلقهن الله فلماذا كرر تعالى المعنى جاء العبارة عن الله تعالى بالعزیز العليم ليكون ذلك توطئة
 لما عده من أوصافه الذي ابتداء الأخبار بها وقطعها من الكلام الذي حكى معناه عن قريش
 انتهى * وقال الزمخشري لينسب خلقها إلى الذي هذه أوصافه وليسندنه إليه انتهى والظاهر
 أن خلقهن العزيز العليم نفس المحكي من كلامهم ولا يدل كونهم ذكروا في مكان خلقهن الله أن
 لا يقولوا في سؤال آخر خلقهن العزيز العليم * والذي جعل لكم من كلام الله خطابا لم يتدكبر نعمه
 السابقة وكرر الفعل في الجواب في قوله خلقهن العزيز العليم مبالغة في التوكيد وفي غير ما سأل
 اقتصر على ذكر اسم الله إذ هو العلم الجامع للصفات العلا وجاء الجواب مطابقا للسؤال من حيث

أي ينتقل في عمره حالا
 فخالا في الخلية وهو الخلي
 الذي لا يليق الإبلات
 دون الرجال لتزينهن بذلك
 لازواجهن وهو ان خاصم
 لا بين لضعف العقل ونقص
 التدبر والتأمل أظهر
 بهذا معقبرهن وشفوف
 البنين عليهن وكان في ذلك
 إشارة إلى أن الرجل
 لا يناسبه التزين كالمرأه
 وان يكون مخشوشا

المعنى لان من حيث اللفظ لان من مبتدا فلو طابق في اللفظ كان بالاسم مبتدا ولم يكن بالفعل لمعكم
 تهتدون أى الى مقاصدكم في السفر أو تهتدون بالنظر والاعتبار بقدر أى بقضاء وحتم في الأزل أو
 بكفاية لا كثيرا فيفسد ولا قليلا فلا يجدى فأشربنا حينئذ به بلدة ميتا ذكر على معنى القطر و بلدة
 اسم جنس * وقرأ أبو جعفر وعيسى ميتا بالتشديد * وقرأ الجمهور تخرجون مبنيا للمفعول وابن
 وثاب وعبد الله بن جبير المصيح وعيسى وابن عامر والاخوان مبنيا للفاعل والأزواج الأنواع من كل
 شئ مقيسل وكل ماسوى الله فهو زوح كفوق وتحت ويمين وشمال وقدام وخلف وماض ومستقبل
 ودوان وصفات وصيف وشتاء وربيع وخريف وكونها أزواجا تادل على أنها ممكنة الوجود ويدل
 على أن محدثها فرد وهو الله المزمع عن الضد والمقابل والمعارض انتهى والانعام المعهود أنه لا يركب
 من الانعام الا الابل ما موصولة والعائد محذوف أى ما يركبونه وركب بالنسبة للعلل ويتعدى بنفسه
 على المتعدى بوساطة فى إذا التقدير ما يركبونه واللام فى لتستوا الظاهر أنها لام كى وقال الخوفى
 ومن أثبت لام الصيرورة جازله أن يقول به هنا * وقال ابن عطية لام الأمر وفيه بعد من حيث
 استعمال أمر المخاطب بتاء الخطاب وهو من القلة بحيث ينبغي أن لا يقاس عليه الفصح المستعمل
 اضرب وقيل لتضرب بل نص النحويون على أنها الغندمة قليلة لإدلاتها كدتحفظ الاقراء شادة
 فبذلك فلتفرحوا بالتاء للخطاب وما آثر المحدثون من قوله عليه الصلاة والسلام لتأخذوا مصاهاكم
 مع احتمال ان الراوى روى بالمعنى وقول الشاعر

لتقم أنت يا ابن خير قریش * فتقضى حوائج المسلمينا

وزعم الزجاج أنها لغة جيدة وذلك خلاف ما زعم النحويون والضمير فى ظهوره عائد على ما كأنه
 قال على ظهور ما تركبون قاله أبو عبيدة فلذلك حسن الجمع لان ما لها لفظ ومعنى فمن جمع
 فباعبار المعنى ومن أفرد فباعبار اللفظ ويعنى من الملك والانعام وقال الفراء نحو ما منه قال
 أضاف الظهور ثم تذكر وا أى فى قلوبكم نعمة بكم معترفين بها مستعظمين لها لا يريد الذكر
 بالاسمان بل بالقلب ولذلك قابله بقوله وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا أى تزهوا والله بصريح
 القول وجاء فى الحديث انه عليه الصلاة والسلام كان اذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله فادا
 استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا الى قوله لمقلبون وكبر ثلاثا
 وهلل ثلاثا وقالوا ادا ركب فى السفينة قال بسم الله مجراها ومرساها الى رحيم ويقال عند الزول
 منها اللهم أنزلنا منزلا مباركا وأنت خير المزلين والقرن الغالب الضابط المطبق للشئ يقال أقرن
 الشئ اذا أطاقه * قال ابن هرمة

وأقرنت ما جلتى ولقلى * يطاق احتمال الصدياد عند الهجر

وحقيقه أقرنه وجده قرنته وما يقرن به لان الصعب لا يكون قرينة للضعف * قال الشاعر

وابن اللبون اذا مالد فى قرن * لم يستطع صولة البذل القناعيس

والقرن الحبل الذى يقرن به * وقال أبو عبيد فلان مقبرن لفلان أى ضابط له والمعنى انه ليس لنا
 من القوة ما يضبط به الدابة والفلك وانما الله الذى سخرها وأنشد قطرب لعمر بن معد يكرب

لقد علم القبائل ما عقىل * لنا فى النائب بمقرنينا

وقرى لمقرنين اسم فاعل من اقترن * واما الى ربنا المنقلبون أى راجعون وهو اقرار بالرجوع الى
 الله وبالبعث لان راكب فى مظنة الهلاك بالغرق اذا ركب الفلك وبعثور الدابة اذ ركوبها أمر

فيه خطر ولا تؤمن السلامة فيه فقول هذا تكبير بأنه مستشعر الصبر وروية إلى الله ومستعانة لقائه
فهو لا يترك ذلك من قلبه ولا لسانه وجعلوا له أي وجعل كفار قريش والعرب له أي لله في عباده
أي ممن هم عبيد الله جزاً * قال مجاهد نميباً وحظاً وهو قول العرب الملائكة بنات الله * وقال
قتادة جزاً أي نداء ذلك هو الأصنام وفرعون ومن عبيد من دون الله وقيل الجزاء الأناث قال بعض
المعويين يقال أجزأت المرأة إذا ولدت أنثى * قال الشاعر

ان أجزأت حرة يوماً فلا يحب * قد تجزى الحرة المذكر أحياناً

قيل هذا البيت مصنوع وكذا قوله * وزوجها من بنات الأوس بحزته * ولما تقدم أنهم معترفون
بأنه تعالى هو خالق العالم أنكر عليهم جعلهم لله جزاً وقد اعترفوا بأنه هو الخالق فكيف وصفوه
بصفة المخلوق * ان الانسان لكفور نعمة خالقه مبين مظهر لجوده والمراد بالانسان من جعل الله
جزاً أو غيرهم من الكفرة * قال ابن عطية ومبين في هذا الموضع غير متعد انتهى وليس يتعين ما
ذكر بل يجوز أن يكون معناه ظاهر الكفران النعم ومظهر الجحوده كما قلنا * أم اتخذ مما يخلق
بنات استفهام انكار وتوبيخ لقله عقولهم كيف زعموا أنه تعالى اتخذ لنفسه أنثى تكرر هونه حين
أم نسود وجوهكم عند التبشير بهن وتدنهن وأصفاكم جعل لكم صفوة ما هو محبوب وذلك
السون وقوله مما يخلق تنبيه على استحالة الولد ذكراً كان أو أنثى وان فرض اتحاد الولد وكيف
يحرره الأدنى ويحكم بالأعلى وقدم البنات لانه المنكر عليهم لنسبتهم إلى الله وعرف البنين دون
البنات تشريفاً لهم على البنات * واذا بشر أحدهم تقدم تفسير نظيرها في سورة النحل * أو من
ينشئ في الحلية أي ينتقل في عمره حالاً في الحلية وهو الحلي الذي لا يليق إلا بالامات دون الفحول
لتنهين بذلك لأزواجهن وهو ان خاصم لا يبين لضعف العقل ونقص التدبر والتأمل أظهر بهذا
لحقوقهن وشفوف البنين عليهن وكان في ذلك إشارة إلى ان الرجل لا يناسبه التزين كالمرأة
وان يكون مخشوشاً والفحل من الرجال أي أن يكون متصفاً بصفات النساء والظاهر انه أراد
بمن ينشئ في الحلية النساء * وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي ويدل عليه قوله وهو في
الخصام غير مبين أي لا يظهر حجة ولا بغير دليل ولا يكشف عما في نفسه كشافاً واحكاماً يقال فلما تجد
امرأة لا تفسد الكلام وتخلط المعاني حتى ذكر عن بعض الناس انه قال اذا دخلنا على فلانة
لا مخرج حتى نعلم ان عقلها عقل امرأة * وقال ابن زيد المراد بمن ينشئ في الحلية الأصنام وكانوا
يتحدون كثيراً منها من الذهب والفضة ويجعلون الحلي على كثير منها ويعد هذا القول قوله وهو في
الخصام غير مبين الا ان أريد بنى الابانة في الخصام أي لا يكون منها خصام فانه كقوله

عن لا حب لا يهتدى بمناره * أي لا منار له فيتهدى به ومن في موضع نصب أي وجعلوا من ينشئ
ويجوز أن يكون في موضع رفع على الابتداء أي من ينشئ جعلوه لله * وقرأ الجمهور ينشأ مبنياً
للهما على والجحدري في قول مبنياً للفعول مخففاً وابن عباس وزيد بن علي والحسن ومجاهد
والجحدري في رواية والاخوان وحفص والمفضل وابان وابن مقسم وهرون عن أبي عمر ومبني
للفعول مشدداً والحسن في رواية ينشأ على وزن يفاضل مبنياً للفعول والمنشأة بمعنى الانشاء
كالعالة بمعنى الاعلاء وفي الخصام متعلق بمحذوف تفسيره غير مبين أي وهو لا يبين في الخصام ومن
أجاز ما زيداً غير ضارب بأعمال المضاف اليه في غير أجاز أن يتعلق بمبين أجرى غير مجرى لاو بتقديم
معمول أما بعد لا يختلف فيه وقد ذكر ذلك في النصوص وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن

وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن

(الدر)

* سورة الزخرف *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(ع) ومبين في هذا الموضع

غير متعد انتهى (ح)

ليس يتعين ماد كـ ر بل

يجوز أن يكون معناه

ظاهر الكفران ومظهراً

لجوده كما قلنا

إنا أنا لم يكفهم أن جعلوا لله تعالى ولدا حتى جعلوا شيء وجعلواهم من الملائكة وهذا من جهلهم بالله تعالى وصفاته واستغفاهم بالملائكة حيث نسبوا إليهم الانوثة وقرىء عند الرحمن طرفا وهذا الاستفهام فيه تهكم بهم والمعنى اظهار فساد عقولهم وان دعاويهم مجردة من الحجة ﴿ لو شاء الرحمن ﴾ تقدم الكلام عليه ولما نفي عنهم علم ترك عقابهم على عبادة غير الله أي ليس يدل على ذلك عقل نفي أيضا أن يدل على ذلك سمع فقال ﴿ أم آتيناهم كتابا ﴾ من قبل نزول القرآن أو من قبل انذار الرسول عليه السلام يدل على تجوز عبادتهم غير الله وأنه لا يترتب على ذلك عقاب اذ هو وفق المشيئة ﴿ فهم به ﴾ أي بذلك الكتاب ﴿ مستفسكون ﴾ في عبادة غير الله وانتفاء الاثم على ذلك ثم أخبر تعالى انهم مقلدون في ذلك لأبائهم ولادليل لهم من عقل ولاقل ومعنى على أي طريقة ودين وعادة فقد سلكنا مسلكهم ونحن مهتدون في اتباع آثارهم والظاهر أن الضمير في قال أو في قل للرسول عليه السلام أي قل يا محمد لقومك أتبعون آباءكم ولو جئتمكم بدين أهدى من الدين الذي وجدتم عليه آباءكم وهذا تجهيل لهم حيث يقلدون ولا ينظرون في الدلائل ﴿ قالوا إنا بما أرسلتم ﴾ أي أنت والرحل قبلك غلب الخطاب على الغيبة ﴿ فانتقمنا منهم ﴾ بالقسط والقتل والسي والجلاء ﴿ فانظر كيف عاقبه ﴾ من كذبت ﴿ واذا قال إبراهيم ﴾ ذكر العرب بحال جدهم الأعلى ونهيه عن عبادة غير الله وافراده بالتوحيد والعبادة هزلهم ليكون لهم رجوع الى دين جدهم اذ كان أشرف آبائهم والجمع على محبة وأنه عليه السلام لم يقلد آباءه في عبادة الاصنام فينبغي أن تقتدوا به في ترك تقليد آبائكم الأقربين وترجعوا الى النظر واتباع الحق وقرأ الجمهور براء وهو مصدر يستوي فيه المفرد والمذكر ومقابلهما يقال نحن البراء منك وقرى بضم الباء وقرى بفتح الباء وكسر الراء ﴿ إلا الذي فطرني ﴾ (٩) استثناء منقطع إذ كانوا لا يعبدون الله تعالى مع أصنامهم وأجاز الزمخشري أن يكون الذي مجرورا بدلا من المجرور بمن كانه قال إني براء مما تعبدون الامن الذي وأن تكون الاصفة بمعنى غير على أن مافي ما تعبدون نكرة موصوفة بتقديره إني براء

إنا أنا أشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسألون ﴿ وقال الوشاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون ﴾ أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستفسكون ﴿ بل قالوا إيا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ﴾ وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ﴿ قال أولو جئتمكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إني براء مما تعبدون ﴿ إلا الذي فطرني فانه سديد ﴾ وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴿ بل تمتع هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ﴾ ولما جاءهم الحق قالوا هذا

(٢ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - تامن) من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني فهو الخير قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا انتهى فوجه البطلان لا يجوز لانه انما يكون في غير الموجب من النفي والنهي والاستفهام ألا ترى أنه يصلح ما بعد الالتفات العامل له وانني براء جملة موجبة فلا يصح أن يفرع العامل فيها الذي هو براء لما بعد الاوعر الزمخشري كون براء فيه معنى الانتفاء ومع ذلك فهو موجب لا يجوز أن يفرع لما بعد الاو وأما تقديره مانكرة موصوفة ولم يبقها موصولة لاعتقاده ان إلا لا تكون صفة إلا للنكرة وهذه المسئلة فيها خلاف من النحويين من قال توصف بها النكرة والمعرفة فعلى هذا تبقى موصولة وتكون الا في موضع الصفة للمعرفة الذي فطرني ﴿ تنبيه على أنه لا يستحق العبادة ولا يعبد الا الخلق ﴿ فانه سديد ﴾ أي بديم هدايتي والضمير في جعلها المرفوع عائدا على إبراهيم وقيل على الله تعالى والضمير المنصوب عائدا على كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله إني براء مما تعبدون الا الذي فطرني والاشارة بهؤلاء لقريش ومن كان من عقب إبراهيم عليه السلام من العرب لما قال في عقبه قال تعالى لكن تمتع هؤلاء وأنعمت عليهم على كفرهم فليسوا بمن بقيت كلمة التوحيد فيهم ﴿ حتى جاءهم الحق ﴾ وهو القرآن ﴿ ورسول مبين ﴾ هو محمد صلى الله عليه وسلم والضمير المرفوع في وقالوا لقريش كانوا قد استبعدوا أن يرسل الله رسولا من البشر واستفاض عندهم أمر إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وغيرهم من الرسل صلوات الله عليهم فلما لم يكن لهم في ذلك مدفع ناقضوا فيما يخص محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا لم كان محمد ولم يكن القرآن نزل على رجل من القريتين عظيم أشاروا الى من عظم قدره بالسن والقدم والجاه وكثرة المال أي من إحدى القريتين وهما مكة والطائف قال ابن عباس والذي من مكة الوليد بن المغيرة المخزومي ومن الطائف حبيب بن عمرو بن عبد الثقفي وكان الوليد بن المغيرة يسمى رجحانة

فريش وكان يقول لو كان ما يقول محمد حقا (١٠) نزل على محمد أنهم يسمون رحمتك في فيه لو يبي

ومعجيب من جهلهم كأنه
قيل أعلى اختيارهم
وارادتهم تقسم الفضائل
من النبوة وغيرهاتهم في
اضافته في قوله رحمتك
تشریفه صلى الله عليه
وسلم وإن هذه الرحمة التي
حصلت لك ليست إلا من
ربك المصلح لخالق ثم أخبر
تعالى أنه هو الذي قسم
المعيشة بينهم فلم يحصل
لأحد إلا ما قسمه الله
تعالى له وإذا كان تعالى
هو الذي تولى ذلك وفأوت
بينهم وذلك في الأمر الفاني
فكيف لا يتسولى
ذلك في الأمر الخطير وهو
إرسال من يشاء وتنبى من
شاء فليس لكم أن تغيروا
من يصلح لذلك بل أنتم
باجزون عن تدبير أموركم
وفي قوله نحن قسمنا
بينهم زهيد في الانكباب
على طلب الدنيا وعون
على التوكل على الله تعالى
وقال مقاتل فاضلنا بينهم
فن رئيس ومروءس وأنشد
الشافعي رضي الله عنه
ومن الدليل على القضاء
وكونه
رأس البليس وطيب عيش
الأحق
رحمتك في قوله
الجنة وقيل غير ذلك خير

سحر وإياه كفرون * وقالوا لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم * أنهم يسمون
رحمتك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل
بعضهم بعضا فخرى يا رحمتك خير مما يجمعون * لم يكفهم أن جعلوا الله ولدا وجماعه إنا
وجعلوهم من الملائكة وهذا من جهلهم بالله وصفاته واستغفاهم بالملائكة حيث نسبوا إليهم الأنوثة
* وقرأ عمر بن الخطاب والحسن وأبو رجاء وقتادة وأبو جعفر وشيبة والأعرج والابن أنس ونافع عند
الرحمن ظرفا وهو أدل على رفع المنزلة وقرب المكانة لقوله إن الذين عند ربك * وقرأ عبد الله وابن
عباس وابن جبير وعلقمة وباقي السبعة عباد الرحمن جمع عبد لقوله بل عباد مكرمون * وقرأ
الأعمش عباد الرحمن جمعوا بالنصب حكاه ابن خالويه قال وهي في مصحف ابن مسعود كذلك
والنصب على الضمار فعل أي الذين هم خلق وعباد الرحمن وأنشأ وعباد الرحمن إنا * وقرأ أبي عبد
الرحمن مفردا ومعناه الجمع لأنه اسم جنس * وقرأ الجمهور وأشهدوا بهمزة الاستفهام داخله على
شهدوا ماضيا مبنيًا للفاعل أي حضر وخلقهم وليس ذلك من شهادة تحمل المعاني التي تطلب أن
تؤدي * وقيل سألهم الرسول عليه السلام ما يدريكم أنهم إنا * وقالوا سمعنا ذلك من آبائنا ونحن
نشهد أنهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويسألون عنها أي في الآخرة * وقرأ نافع
بهمزة داخله على أشهدوا رباعيا مبنيًا للفعل بلامدين الهمزتين والمسبي عنه بمدة بينهما وعلى بن
أبي طالب وابن عباس ومجاهد وفي رواية أبي عمرو ونافع بتسهيل الثانية بلام مد وجاعة كذلك بمد
بينهما * وعن علي والمفضل عن عاصم تحقيقهما بلام والزهري وناس أشهدوا بغبر استفهام مبني
للفعل رباعيا فقل المعنى على الاستفهام حذف الهمزة لدلالة المعنى عليها * وقيل الجملة صفة لآيات
أي إنا أنا شهدا منهم خلقهم وهم لم يدعوا أنهم شهدوا خلقهم لكن لما ادعوا لجراءتهم أنهم إنا أنا
صاروا كأنهم ادعوا ذلك وأشهدواهم خلقهم * وقرأ الجمهور إنا أنا وزيد بن علي أنشأ جمع الجمع
قيل ومعنى وجعلوا سموا وقالوا أو الأحسن أن يكون المعنى وصيروا اعتقادهم الملائكة إنا أنا وهذا
الاستفهام فيه تهكم بهم والمعنى اظهار فساد عقولهم وأن دعاويهم مجردة من الحجة وهذا نظير الآية
الطاعة على أهل التخصيم والطبائع ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم * وقرأ
الجمهور ستكتب بالتاء من فوق مبنيًا للفعل شهادتهم بالرفع مفردا والزبدى كذلك لأنه بالياء
والحسن كذلك لأنه بالتاء وجمع شهادتهم وابن عباس وزيد بن علي وأبو جعفر وأبو حيوة وابن
أبي عمير والجمهور والأعرج بالنون مبنيًا للفاعل شهادتهم على الأفراد * وقرأ ابن فرقة سيكتب
بالياء مبنيًا للفاعل أي الله شهادتهم بفتح التاء والمعنى أنه ستكتب شهادتهم على الملائكة بأنوثتهم
ويسألون وهذا بعيد * وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم الضمير للملائكة * قال قتادة ومقاتل في
آخرين * وقال مجاهد الأوثان علقوا انتفاء العبادة على المشيئة لكن العبادة وجدت لما انتفت
المشيئة فالمعنى أنه شاء العبادة ووقع ما شاء وقد جعلوا إلهال الله لهم واحسانه إليهم وهم يعبدون غيره
دليلا على أنه يرضى ذلك ديننا * وتقدم الكلام على مثل هذه الجملة في آخر الأنعام وفي الكلام
حذف أي فمن لا يؤخذ بذلك اذهو وفق مشيئة الله ولهذا قال ما لهم بذلك من علم أي بما ترتب على
عبادتهم من العقاب إنهم لا يخبرون أي يكذبون * وقيل الإشارة بذلك إلى ادعائهم أن الملائكة
إنا * وقال الزخشي هما كفرتان مضمومتان إلى الكفرات الثلاث وهم عبادتهم الملائكة

مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا وفي هذا اللفظ تحقير للدنيا وما جمع فيها من متاعها

من دون الله وزعمهم أن عبادتهم عشيته كما يقول اخوانهم المجبرة انتهى جعل أهل السنة أخوات للكفرة عباد الملائكة ثم أورد سؤالاً وجواباً يارأي ما اختاره من منذهب الاعتزال يوقف على ذلك في كتابه ولم يأنف عنهم علم ترك عقابهم على عبادة غير الله أي ليس يدل على ذلك عقل نفي أيضاً أن يدل على ذلك سمع فقال أم آتيناهم كتاباً من قبل نزول القرآن أو من قبل انذار الرسل يدل على تجوز عبادتهم غير الله وأنه لا يترتب على ذلك ثم أخبر تعالى أنهم في ذلك مقلدون لآبائهم ولا دليل لهم من عقل ولا نقل ومعنى على أمة أي طريقة ودين وعادة فقد سلكنا مسلكهم ونحن مهتدون في اتباع آثارهم ومنه قول قيس بن الخطيم

سكنا على أمة آباءنا * ويقتدى بالأول الآخر

« وقرأ الجمهور أمة بضم الهمزة * وقال مجاهد وقرأ على ملة * وقال الجوهري والأمة الطريقة والذي يقال فلان لأمة له أي لادين ولا تملح * قال الشاعر * وهل يستوى ذو أمة وكفور * وتقدم الكلام في أمة في قوله واذكر بعد أمة * وقرأ عمر بن عبد العزيز ومجاهد وقيادة والجحدري بكسر الهمزة وهي الطريقة الحسنة لغة في الأمة بالضم قاله الجوهري * وقرأ ابن عباس أمة بفتح الهمزة أي على قصد وحال والخلاف في الحرف الثاني كهو في الأول * وحكى مقاتل أن الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وأبي سفيان وأبي جهل وعتبة وشيبة بن أبي ربيعة من قريش أي كما قال من قبلهم أيضاً صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والمترف المنعم أبطرتهم النعمة فاستروا الشهوات وكرهوا مشاق التكليف * وقرأ الجمهور قل على الأمر وابن عامر وحفص قال على الخبر * وقرأ الجمهور جئتكم بقاء المتكلم وأبي جعفر وشيبة وابن مقسم والزعفراني وأبو شيخ الهنائي وخالد جئناكم بنون المتكلمين والظاهر أن الضمير في قال أو في قل للرسول أي قل يا محمد لقومك أتبعون آباءكم ولو جئتكم بدين أهدي من الدين الذي وجدتم عليه آباءكم وهذا تجهيل لهم حيث يقلدون ولا ينظرون في الدلائل قالوا إنا بما أرسلتم أنت والرسل قبلك غلب الخطاب على الغيبة فانتقمنا منهم بالقحط والقتل والسبي والجلاء فانظر كيف كان عاقبة من كذبك * وقال ابن عطية في قال ضمير يعود على النذير وباقي الآية يدل على أن قل في قراءة من قرأها ليست بأمر لمحمد صلى الله عليه وسلم وانما هي حكاية لما أمر به النذير ولو في هذا الموضع كأنها شرطية بمعنى إن كان معنى الآية أو أن جئتكم بأبن وأوضح مما كان عليه آباؤكم يصحبكم لجأكم وتقليدكم فأجاب الكفار حينئذ من الأمم المكذبة بأنبيائها كما كذبت بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يتعين ما قاله بل الظاهر هو ما قدمناه * واذ قال إبراهيم لأبيه وقومه وذكر العرب بحال جدتهم الأعلى ونهيه عن عبادة غير الله وإفراده بالتوحيد والعبادة هزوا لهم ليكون لهم رجوع إلى دين جدتهم إذ كان أشرف آباءهم والمجمع على محبته وأنه صلى الله عليه وسلم لم يقلد آباءه في عبادة الأصنام فينبغي أن تقتدوا به في ترك تقليد آباءكم الأقرب بين وترجعوا إلى النظر واتباع الحق * وقرأ الجمهور براء مصدر يستوى فيه المفرد والمذكر ومقابلهما يقال نحن البراء منك وهي لغة العالية * وقرأ الزعفراني والقورصي عن أبي جعفر وابن المناذري عن نافع بضم الباء والأعشى يرى وهي لغة نجد وشيخه ويجمع ويؤنث وهذا نحو طويل وطوال وكريم وكرام * وقرأ الأعشى أني بنون مشددة دون نون الوقاية والجمهور أني بنونين الأولى مشددة والظاهر أن قوله إلا الذي فطرني استثناء منقطع إذ كانوا لا يعبدون الله مع أصنامهم وقبل كانوا يشركون أصنامهم معه تعالى في العبادة فيكون استثناء متصلاً وعلى

(ح) أجاز (ش) أن يكون الذي مجرور بـ لا من المجرور بمن كانه قال انني بري مما تعبدون الا من الذي وأن تكون الاصفة بمعنى غير على أن ما في ما تعبدون نكرة موصوفة تقديره أني بري من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني فهو نظير قوله لو كان فيها آلهة الا الله لفستأنتني فوجه البذل لا يجوز لانه اما يكون في غيره واجب من النفي والنهي والاستفهام ألا ترى انه يصلح ما بعد الا لتفريغ العامل له وانني براء بجملة موجبة فلا يصلح أن يفرغ العامل فيها الذي هو براء لما بعد الا وعن الزمخشري كون براء في معنى الانتفاء ومع ذلك فهو واجب لا يجوز أن يفرغ لما بعد الا وأما تقديره مانكرة موصوفة ولم يبقها موصولة لا اعتقاده أن الا تكون صفة الا لنكرة وهذه المسئلة فيها خلاف من النحويين من قال توصف بها النكرة والمعرفة فعلى هذا تبقى ما موصولة ويكون الا في موضع الصفة للمعرفة وجعله فطرني في صلة الذي تنبيه على أنه لا يعبد ولا يستحق العبادة الا الخالق للعبادة ساهدين أي يدينهم هدايتي وفي مكان آخر الذي خلقني فهو يهدين فهو هادي في المستقبل والحال والضمير في جعلها المرفوع عائد على ابراهيم وقيل على الله والضمير المنصوب عائد على كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني * وقال قتادة ومجاهد والسدي لا إله الا الله وان لم يجز له ما ذكر لأن اللفظ يتضمنها وهو قال ابن زيد كلمة الاسلام لقوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك اذ قال له رب أسلم قال أسلمت هو سلككم المسلمين وهو قرأ حميد بن قيس كلمة بكسر الكاف وسكون اللام وقرئ في عقبه بسكون القاف أي في ذريته وقرئ في عقبه أي من عقبه أي خلفه فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيدهم لعلمهم أي لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وخدمهم * وقرأ الجمهور بل تمتعت بتاء المتكلم والاشارة بهؤلاء لقريش ومن كان من عقب ابراهيم عليه السلام من العرب لما قال في عقبه قال تعالى لكن تمتعت هؤلاء وأنعمت عليهم في كفرهم فليسوا ممن تعقب كلمة التوحيد فيهم * وقرأ قتادة والأعمش بل تمتعت بتاء الخطاب ورواه يعقوب عن نافع * قال صاحب اللوامع وهي من مناجاة ابراهيم عليه السلام به تعالى والظاهر أنه من مناجاة محمد صلى الله عليه وسلم أي قال يا رب بل تمتعت * وقرأ الأعمش متعابنون العظيمة وهي تعبد قراءة الجمهور حتى جاءهم الحق وهو القرآن ورسول مبين هو محمد صلى الله عليه وسلم * وقال الزمخشري (فان قلت) فما وجه من قرأ بل تمتعت بفتح التاء (قلت) كأن الله تعالى اعترض على دانه في قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلمهم يرجعون فقال بل تمتعتم بما تمنعتم به من طول العمر والسعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد وأراد بذلك الاطناب في تعبيرهم لأنه اذا تمنعتم زيادة النعم وجب عليهم أن يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر والثبات على التوحيد والايان لان يشركوا به ويجعلوا له أيدا فخاله أن يشكو الرجل اساءة من أحسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول أت السبب في ذلك بعمر وفك واحسانك وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسيء لا تنقيح فعله (فان قلت) قد جعل محي الحق والرسول غاية للفتيح ثم أردف قوله ولم اجاءهم الحق قالوا هذا سحر فاطريقة هذا النظم ومؤداه (قلت) المراد بالتمتع ما هو سببه وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته فقال عز وجل لا تلهوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين فخل بهذه الغاية أهم تنبهوا عند ما عن غفلتهم لاقتضاها التنبيه ثم ابتدأ قصتهم عند محي الحق فقال ولم اجاءهم الحق جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي

الوجهين فالذي في موضع نصب واذا كان استثناء متصلا كانت ما شاملة من يعلم ومن لا يعلم وأجاز الزمخشري أن يكون الذي مجرور بـ لا من المجرور بمن كانه قال انني براء مما تعبدون الا من الذي وأن تكون الاصفة بمعنى غير على أن ما في ما تعبدون نكرة موصوفة تقديره أني بري من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني فهو نظير قوله لو كان فيها آلهة الا الله لفستأنتني فوجه البذل لا يجوز لانه اما يكون في غيره واجب من النفي والنهي والاستفهام ألا ترى انه يصلح ما بعد الا لتفريغ العامل له وانني براء بجملة موجبة فلا يصلح أن يفرغ العامل فيها الذي هو براء لما بعد الا وعن الزمخشري كون براء في معنى الانتفاء ومع ذلك فهو واجب لا يجوز أن يفرغ لما بعد الا وأما تقديره مانكرة موصوفة فلم يبقها موصولة لا اعتقاده أن الا تكون صفة الا لنكرة وهذه المسئلة فيها خلاف من النحويين من قال توصف بها النكرة والمعرفة فعلى هذا تبقى ما موصولة ويكون الا في موضع الصفة للمعرفة وجعله فطرني في صلة الذي تنبيه على أنه لا يعبد ولا يستحق العبادة الا الخالق للعبادة ساهدين أي يدينهم هدايتي وفي مكان آخر الذي خلقني فهو يهدين فهو هادي في المستقبل والحال والضمير في جعلها المرفوع عائد على ابراهيم وقيل على الله والضمير المنصوب عائد على كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني * وقال قتادة ومجاهد والسدي لا إله الا الله وان لم يجز له ما ذكر لأن اللفظ يتضمنها وهو قال ابن زيد كلمة الاسلام لقوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك اذ قال له رب أسلم قال أسلمت هو سلككم المسلمين وهو قرأ حميد بن قيس كلمة بكسر الكاف وسكون اللام وقرئ في عقبه بسكون القاف أي في ذريته وقرئ في عقبه أي من عقبه أي خلفه فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيدهم لعلمهم أي لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وخدمهم * وقرأ الجمهور بل تمتعت بتاء المتكلم والاشارة بهؤلاء لقريش ومن كان من عقب ابراهيم عليه السلام من العرب لما قال في عقبه قال تعالى لكن تمتعت هؤلاء وأنعمت عليهم في كفرهم فليسوا ممن تعقب كلمة التوحيد فيهم * وقرأ قتادة والأعمش بل تمتعت بتاء الخطاب ورواه يعقوب عن نافع * قال صاحب اللوامع وهي من مناجاة ابراهيم عليه السلام به تعالى والظاهر أنه من مناجاة محمد صلى الله عليه وسلم أي قال يا رب بل تمتعت * وقرأ الأعمش متعابنون العظيمة وهي تعبد قراءة الجمهور حتى جاءهم الحق وهو القرآن ورسول مبين هو محمد صلى الله عليه وسلم * وقال الزمخشري (فان قلت) فما وجه من قرأ بل تمتعت بفتح التاء (قلت) كأن الله تعالى اعترض على دانه في قوله وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلمهم يرجعون فقال بل تمتعتم بما تمنعتم به من طول العمر والسعة في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد وأراد بذلك الاطناب في تعبيرهم لأنه اذا تمنعتم زيادة النعم وجب عليهم أن يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر والثبات على التوحيد والايان لان يشركوا به ويجعلوا له أيدا فخاله أن يشكو الرجل اساءة من أحسن اليه ثم يقبل على نفسه فيقول أت السبب في ذلك بعمر وفك واحسانك وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسيء لا تنقيح فعله (فان قلت) قد جعل محي الحق والرسول غاية للفتيح ثم أردف قوله ولم اجاءهم الحق قالوا هذا سحر فاطريقة هذا النظم ومؤداه (قلت) المراد بالتمتع ما هو سببه وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته فقال عز وجل لا تلهوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين فخل بهذه الغاية أهم تنبهوا عند ما عن غفلتهم لاقتضاها التنبيه ثم ابتدأ قصتهم عند محي الحق فقال ولم اجاءهم الحق جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي

﴿ ولولا أن يكون الناس أمة واحدة ﴾ أي ولولا أن يرغب الناس في الكفر إذا رأوا الكافر في سعة ويضربوا أمة واحدة في الكفر قاله ابن عباس وغيره لا عطيتناهم من زينة الدنيا (١٣) كذا وكذا ولكنه تعالى اقتضت حكمته أن يغني ويفقر

الكافر والمؤمن وقال ابن عطية واللام في لمن يكفر لام الملك وفي لبيوتهم لام تخصيص كما تقول هذا الكساء لزيد لدايته أي هو لدايته جلس ولز يد ملك انتهى ولا يصح ما قاله لأن لبيوتهم بدل اشتغال أعيد معه العامل فلا يمكن من حيث هو بدل أن تكون اللام الثانية إلا بمعنى اللام الأولى أما أن يختلف المدلول فلا واللام في كليهما للتخصيص وقرئ ﴿ سقفا ﴾ على الجمع كرهن ورهن وعلى الأفراد ﴿ ومعارج ﴾ جمع معرج وهي المصاعد إلى العلالي ﴿ عليها يظهرون ﴾ أي يعاون السطوح وقال الزخشي سقفا ومصاعد وأبوابا وسرا كلها من فظة انتهى كأنه يرى اشتراك المعاطيف في وصف ما عطف عليه ولا يتعين أن توصف المعاطيف بكونها من فظة والزخرف هنا الذهب قاله ابن عباس وفي الحديث أياكم والحجرة فانها من أحب الزينة إلى الشيطان وقال الشاعر

كانوا عليها وهو أن ضموا إلى شر ككهم معاندة الحق ومكابرة الرسول ومعاداة والاستغفاف بكتاب الله وشرائعهم والاصرار على أفعال الكفرة والاحتكام على حكمه الله في تخيير محمد صلى الله عليه وسلم من أهل زمانه بقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهي الغاية في تشويه صورة أمرهم انتهى وهو حسن لكن فيه اسهاب والضمير في وقالوا القريش كانوا قد استبعدوا أن يرسل الله من البشر رسولا فاستفاض عندهم أمر إبراهيم وموسى وعيسى وغيرهم من الرسل صلى الله عليهم فلما لم يكن لهم في ذلك دفع ناقضوا فيها يخص محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا لم كان محمدا ولم يكن القرآن ينزل على رجل من القريتين عظيم أشاروا إلى من عظم قدره بالسن والقدم والجاه وكثرة المال * وقرئ على رجل بسكون الجيم من القريتين أي من إحدى القريتين وقيل من رجل القريتين وهما مكة والطائف * قال ابن عباس والذي من مكة الوليد بن المغيرة المخزومي ومن الطائف حبيب بن عمرو بن عبد الله الثقفي * وقال مجاهد عتبة بن ربيعة وكنانة بن عبد الله بن عبد الله بن مسعود بن مسعود بن مسعود بن مسعود وكان يكنى أبا مسعود * أهم يقسمون رجعة ربك في قوله ربيك تشريف له صلى الله عليه وسلم وأن هذه الرجعة التي حصلت لك ليست إلا من ربيك المصلح لحالك والمريبك ثم أخبر تعالى أنه هو الذي قسم المعيشة بينهم فلم يحصل لاحد إلا ما قسمه تعالى وإذا كان تعالى هو الذي تولى ذلك وفاوت بينهم وذلك في الأمر الفاني فكيف لا يتولى الأمر الخاطير وهو إرسال من يشاء فليس لكم أن تخيرون وأمن يصلح لذلك بل أنتم عاجزون عن تدبير أموركم * وقرأ الجمهور معيشتهم على الأفراد وعبد الله والأعمش وابن عباس وسفيان معاشهم على الجمع والجمهور سخر يا بضم السين وعمرو بن ميمون وابن عبيد بن جراح وأبو رجاء والوليد بن مسلم وابن عامر بكسرها وهو من التسخير بمعنى الاستعباد والاستخدام ليرتفق بعضهم ببعض ويصلوا إلى منافعهم ولو تولى كل واحد جميع أشغاله بنفسه ما أطاق ذلك وضاع وهلك ويبعد أن يكون سخر يا هنا من الهزء وقد قال بعضهم أي هزأ الغني بالفقير وفي قوله نحن قسمنا تزهدنا في الآكباب على طلب الدنيا وهون على التوكل على الله * وقال مقاتل فاضلنا بينهم فن رئيس ومروء * وقال قتادة تلقى ضعيف القوة قليل الحيلة غنى اللسان وهو مبسوط له وتلقى شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتر عليه * وقال الشافعي رحمه الله

ومن الدليل على القضاء وكونه * بؤس الفقير وطيب عيش الأحمق

ورجعة ربك قيل النبوة وقيل الهداية والإيمان * وقال قتادة والسدى الجنة خير مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا وفي هذا اللفظ تحقير للدنيا وما جمع فيها من متاعها * ﴿ ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون ﴾ ولبيوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون * وزخرفا وأن كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين *

وصبغت درعك من دماء كراتهم * لما رأيت الحسن يلبس أحرا * ﴿ وان كل ﴾ فان خففت من الثقلية واللام الفارقة بين الإيجاب والنفي وما زائدة ﴿ ومتاع ﴾ خبر كل وقرئ لما بمعنى إلا فان نافذة ﴿ والآخرة عند ربك للمتقين ﴾ أي ونعيم الآخرة

وفيه يحريض على التقوى ﴿ ومن يشأ ﴾ أي يشاء ﴿ عن ذكر الرحمن ﴾ وهو القرآن كقوله صم بكم عني ﴿ تقيض ﴾ أي
 نهى ونيسر وهذا عقاب على الكفر بالحتم وعدم الفلاح والظاهر أن ضمير النصب في وانهم ليعبدونهم عائد على من على المعنى أعاد
 أولاً على اللفظ في أفراد الضمير ثم أعاد على المعنى والضمير في يعبدونهم عائد على شيطان وإن كان مفرداً لأنه مبهم في جنسه ولكل
 هاش شيطان قرين بخلاف أن يعود الضمير بمجوعاً وقرئ ﴿ جاءنا على التثنية أي العائى والقرين أعاد على لفظ من ولفظ الشيطان
 القرين وإن كان من حيث المعنى صالحاً للجمع وقرئ ﴿ جاءنا على الأفراد والضمير عائد على لفظ من أعاد أولاً على اللفظ ثم جمع على
 المعنى ثم أفرد على اللفظ ﴿ قال ﴾ أي الكافر للشيطان ﴿ ياليت بيني وبينك بعد المشرقين ﴾ تمني لو كان ذلك في الدنيا حتى
 لا يصده عن سبيل الله أو تمنى ذلك في الآخرة وهو الظاهر لأنه جواب إذا التي للاستقبال أي مشرق في الشمس مشرقها في
 أقصر يوم من السنة ومشرقها في أطول يوم من السنة ﴿ فبئس القرين ﴾ بالعقبة منه في ذم قرينه إذا كان سبب إرادته الدمار
 والمخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس القرين أنت ﴿ ولن ينفعكم اليوم ﴾ حكاية حال يقال لهم يوم القيامة وهي مقالة وحشة
 حرمتهم روح الناس لأنه وقفهم بها على أنه لا ينفعهم الناس لعظم المصيبة وطول العذاب واستمرار مدته إذ الناس راحة كل مداب
 في الدنيا في الأغلب قال الزمخشري وأذبل من اليوم انتهى وحل أظلمتم على معنى اذنبين ووضح طمكم ولم يبق لأحد ولا لكم
 شبهة في انكم كنتم ظالمين وتلذذتم بقره (١٤) • إذا ما انسيبنا لم تلتني لثمة • أي بسير أي ولد كربة •

انتهى • ولا يجوز فيه
 البديل على بقاء اد على
 موضوعها من كونها
 ظرفاً لما مضى من الزمان
 فإن جعلت لطلق الوقت
 جاز وتحرر عنها على البديل
 أخذه الزمخشري من ابن
 جني قال في مسأله أبا على
 راجعته من أراها وآخر
 ما حصل منه أن الدنيا
 والآخرة متصلتان وهما

ومن يشأ عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين • وانهم ليعبدونهم من أجل
 ومحسبون انهم مهتدون • حتى إذا جاءنا قال ياليت بيني وبينك بعد المشرقين • فبئس القرين •
 ولن ينفعكم اليوم اذلمتم انكم في العذاب مشركون • أفأنت تسمع العم أو مدي الهوى ومن
 كان في ضلال مبين • فإما نذهبن بك فإنا منهم منتقمون • أوزير بك الذي وعدناهم • ما علمهم
 مقتدرون • فاستفسك بالذي أوحى إليك انك على صراط مستقيم • وأنه لا كركك ولقومك
 وسوى تسألون • واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون •
 بين تعالى أن نافع الدنيا وطيباتها حقيرة خسيصة عند الله أي ولولا أن يرعب الناس في الكفر إذا
 رأوا الكافر في سعة ويصبروا أمة واحدة في الكفر • قال ابن عباس والحسن وقتادة والسدي
 لأعطيناهم من زينة الدنيا كذا وكذا ولكن تعالى اقتضت حكمته أن يفي ويفقر الكافر والمؤمن
 • قال ابن عطية واللام في لمن يكفر لأم الملك وفي لبيوتهم لام تخصيص كما تقول هذا الكساء ربه

سواء في حكم الله تعالى وعده • تكون اذبل من اليوم حتى كأنها مستقبله أو كأن اليوم مانس وقيل التقدير بعد اذلمتم • فحذف
 المضاف للعلم به وأعل ينفعكم الاشتراك ولما كانت حواسهم لم ينتفعوا بها أعاد الضمير عليهم في قوله • فإما نذهبن بك • ولم يجر
 لهم ذكر الافي قوله أفأنت تسمع الصم والمعنى ان قبضناك قبل نصرك عليهم فإنا منهم منتقمون في الآخرة • فإنا نسليهم مقتدرون •
 أي هم في قبضتنا لا يفوتونا لما رددت تعالى بين حياته وموته صلى الله عليه وسلم أمره ما ن يستفسك بما أوحاه إليه • وانه • أي وإن
 ما أوحينا إليك • لا كركك ولقومك • أي شرف حيث نزل عليهم ولبساتهم وجعل سائر الناس تبعاً لهم والقوم على هد فربش ثم
 العرب • وسئل من أرسلنا • الظاهر أنه خطاب للسامع الذي يريد أن يفحص عن الديانات فقبل له أسأل أيها السامع
 الرسل جاءتهم الرسل بعبادة غير الله فانهم يخبرونك ان ذلك لم يقع ولا يمكن ان يأتيوا به قبلك أي قبل بعثة رسولك أي السامع
 وعلق وأسأل فارتفع من وهو اسم استفهام على الابتداء وأرسلنا خبره والجملة في موضع نصب بأسأل بعد اسقاط الخافض كان مؤال
 من أرسلنا يارب قبلي من رسلنا جعلت في رسالته آلهة تعبدتم سألهم السؤال فحكي المعنى فرد الخطاب إلى محمد في قوله • وويلد •

(الدر) (ع) واللام في لمن يكفر لأم الملك وفي لبيوتهم لام تخصيص كما تقول هذا الكساء لزيد ليدابته أي عوبداً به جلس
 ولز يملك انتهى (ح) لا يسع ما قاله لان لبيوتهم بدل اشتغال أعيد معه العامل فلا يمكن من حيث هو بدل أن تكون اللام
 الثانية الابعنى اللام الأولى أما أن يختلف المدلول فلا واللام في كليهما للتخصيص (س) لبيوتهم بدل اشتغال من قوله ان يكفر
 ويجوز أن يكونا بمنزلة اللام في قولك وهبته ثوباً قميصه انتهى (ح) لا أدري ما أراد بقوله ويجوز إلى آخره

لدأته أي هو لدأته جلس ولز يدملك انتهى ولا يصح ما قاله لان ليوتهم بدل اشتغال أعيد منه العامل فلا يمكن من حيث هو بدل ان تكون اللام الثانية الاعمى اللام الاولى أما ان يختلف المدلول فلا واللام في كليهما التخصيص * وقال الزمخشري ليوتهم بدل اشتغال من قوله لمن يكفر ويجوز أن تكون ما ينزله اللامين في قولك وهبت له ثوباً بالتحريك انتهى ولا أدري ما أراد بقوله ويجوز الى آخره * وقرأ الجمهور سقفا بضمين وأبو رجاء بضم وسكون وهما جمع سقف لغة تميم كرهن ورهن وابن كثير وأبو عمرو بفتح السين السكون على الافراد * وقال القراء جمع سقيفة وقرى بفتحتين كأنه لغة في سقف وقرى سقفاً جمعاً على فاعول نحو كعب وكعوب * وقرأ الجمهور ومعارح جمع معرج وطلحة ومعارح جمع معراج وهي المصاعد الى العلى عليها أي يملون السطوح كما قال ما استطاعوا أن يظهره * وقرأ الجمهور وسر رابض السين وقرى بفتحتها وهي لغة لبعض تميم وبعض كلب وذلك في جمع فاعيل المضعف اذا كان اسماً باتفاق وصفة نحو ثوب جديد وثياب جدد باختلاف بين النواة وهذه الاسماء معاطيف على قوله سقفاً من فضة فلا يتعين أن توصف المعاطيف بكونها من فضة * وقال الزمخشري سقفاً صاعداً وأبو اسرر را كلها من فضة انتهى كأنه يرى اشتراك المعاطيف في وصف ما عطف عليه وزخرفاً * قال الزمخشري وجعلناهم زخرفاً ويجوز أن يكون الأصل سقفاً من فضة وزخرف يعني بعضهما من فضة وبعضهما من ذهب فنصب عطفاً على محل من فنة انتهى والزخرف الذهب هنا قاله ابن عباس والحسن وقتادة والسدي وفي الحديث اياكم والحرة فانها من أحب الزينة الى الشيطان * قال ابن عطية الحسن أحر والشهوات تتبعه انتهى * قال بعض شعرائنا

وصبغت درعك من دماء كرائمهم * لما رأيت الحسن يلبس أحرا

* وقال ابن زيد الزخرف أئاث البيت وما يتخذله من السرر والتمارق * وقال الحسن النقوش وقيل الزاوي كالنقش * وقرأ الجمهور لما بفتح اللام وتحفيف الميم هي مخففة من الثقيلة واللام الفارقة بين الايجاب والنفي وما زائدة ومتاع خبر كل * وقرأ الحسن وطلحة والاعمش وعيسى وعاصم وحزة لما بنشد الميم وان نافية ولما بمعنى الا * وقرأ أبو رجاء وأبو حيوة لما بكسر اللام وخرف جوه على ان ماء وصوله والعاثد محذوف تقديره الذي هو متاع كقوله تمام على الذي هو أحسن وان في هذا التمر يحوي المخففة من الثقيلة وكل مبتدأ وخبره في المجرور أي وان كل ذلك لكائن أو المستقر الذي هو متاع ومن حيث هي المخففة من الثقيلة كان الاتيان باللام هو الوجه فكان يكون التركيب لكما متاع لكنه قد حذف هذه اللام اذا دل المعنى على ان ان هي المخففة من الثقيلة فلايجز الى ذكر اللام الفارقة ومن ذلك قول الشاعر

ونحن أباة الضيم من آل مالك * وان مالك كانت كرام المعادن

يريد لكنت ولكنه حذف لانه لايتوهم في ان تكون نافية لان صدر البيت يدل على المدح وتعين ان لكونها المخففة من الثقيلة والآخرة عند ربك للتقين أي ونعيم الآخرة وفيه تحريض على التقوى * وقرأ ومن يعيش بضم الشين أي يتعام ويتجاهل عن ذكره وهو يعرف الحق وقيل يقل نظره في شرع الله ويغض جفونه عن النظر في ذكر الرحمن والذكر هنا يجوز أن يراد به القرآن واحتمل أن يكون صدره أضيف الى المفعول أي يعيش عن ان يذكر الرحمن * وقال ابن عطية أي فبادر عبادته فالصدر مضاف الى الفاعل انتهى كأنه يريد بالذكر التذكير * وقرأ يحيى بن سلام

البصري ومن يمش بفتح الشين أي يمش عن ذكر الرحمن وهو القرآن كقوله صم بكم عني وقرأ زيد
ابن علي يشوبوا و **وقال الزمخشري** على أن من موصولة غير مضمنة معنى الشرط وحق هذا
القاري أن يرفع نقيض انتهى ولا يتعين ما قاله إذ تخرج هذه القراءة على وجهين أحدهما أن
تكون من شرطية ويشوب مجزوم بحذف الحركة تقديرا وقد ذكر الأخفش أن ذلك لفتح بعض
العرب ويحذفون حرف العلة للجواز والمشهور عند النحاة أن ذلك يكون في الشعر لا في الكلام
والوجه الثاني أن تكون من موصولة والجزم بسببها لموصول باسم الشرط وإذا كان ذلك
معه وعافي الذي وهو لم يكن اسم شرط قط فالأولى أن يكون قياسا يستعمل موصولا بشرط **وقال**
الشاعر

ولا تحفرون بثرا تريد أخا بها * فأنك فيها أنت من دونه تقع
كذلك الذي يبقى على الناس ظالما * تصبه على رغم عواقب ما صنع

أنشد هما ابن الأعرابي وهو من ذهب الكوفيين وله وجه من القياس وهو أنه كما شبه الموصول باسم
الشرط فدخلت الفاء في خبره فكذلك يشبهه فينجزم الخبر إلا أن دخول الفاء في قياس إذا كان
خبره سببا عن الصلة بشرطية وطه المذكورة في علم النحو وهذا لا ينفيه البصريون **وقرأ** **بجهر** و
يقيض بالنون وعلى والسدي والأعمش ويعقوب وأبو عمر و **بجهر** عنه و **بجهر** عن عاصم و **بجهر**
عن الأعمش وعن عاصم والعلبي عن أبي بكر بالياء أي يقيض الرحمن وابن عباس بـ **بجهر** بنيا
لفعل له شيطان بالرفع أي يبسر له شيطان ويعده وهذا عقاب على الكفر بالحتم ودم الفلاح
كما يقال إن الله يعاقب على المعصية بالتزايد من السيئات **وقال الزمخشري** يحمله ويجعل بينه وبين
السيئات كقوله وفيه ضناهم قرناء ألم ترا ما أرسلنا الشياطين انتهى وهو على طريقة الاعتزال
والظاهر أن ضمير النصب في وأنهم ليصدونهم عائد على من على المعنى أعاد أولا على اللفظ في أفراد
لفظه ثم أعاد على المعنى والضمير في يصدونهم عائد على شيطان وإن كان مفردا لأنه مهم في جملة
ولكل عاش شيطان قرين **بجهر** أن يعود الضمير جموعا **وقال ابن عطية** والضمير في قوله وأنهم
عائد على الشيطان وفي ليصدونهم عائد على الكفار انتهى والاولى ما ذكرناه لتناسق الضمائر في
وأنهم وفي ليصدونهم وفي ويحسبون لدلول واحد كأن الكلام وأن العشاء ليصدونهم الشياطين
عن السبيل أي سبيل الهدى والفوز ويحسبون أي الكفار **وقرأ** أبو جعفر وشيبة وقتادة
والزهري والجحدري وأبو بكر والحريمان حتى إذا جاءنا هي التثنية أي العاشي والقرين إعادة
على لفظ من والشيطان القرين وإن كان من حيث المعنى صالحا للجمع **وقرأ** الأعمش والأعرج
وعيسى وابن محيصن والخوان **بجهر** جاءنا على الأفراد والضمير عائد على لفظ من أعاد أولا على اللفظ ثم
جمع على المعنى ثم أفرد على اللفظ ونظير ذلك ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من
تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا قد أحسن الله رزقا أفردا ولا ثم جمع في قوله خالدون ثم أفرد في قوله له
رزقا **روى** أنهما يجعلان يوم البعث في سلسلة فلا يفترقان حتى يصيرهما الله إلى النار قال أي
لكافر للشيطان ياليت بيني وبينك بعد المشرقين تمنى لو كان ذلك في الدنيا حتى لا يصد عنه سبيل
الله أو تمنى ذلك في الآخرة وهو الظاهر لأنه جواب إذا التي للاستقبال أي مشرق الشمس مشرقها
في أقصر يوم من السنة ومشرقها في أطول يوم من السنة قاله ابن السائب أو بعد المشرق في أو المغرب
غلب المشرق فثناهما كما قالوا العمران في أبي بكر وعمر والقمران في الشمس والقمر

والموصلان في الجزيرة والموصل والزهدمان في زهدم وكردم والعجاجان في روبة والمعجاج
والأبوان في الأبوالأم وهذا اختيار الفراء والزجاج ولم يذكره الزمخشري قال (فان قلت) فما
بعد المشرقين (قلت) تباعدهما والأصل بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق فلما غلب
وجع المشرقين بالثنية أضاف البعد إليهما انتهى وقيل بعد المشرقين من المغرب بين واكتفى بذكر
المشرقين وكأنه في هذا القول يريد مشرق في الشمس والقمر ومغرب بينهما فبئس القرين مبالغة
منه في دم قرينه إذا كان سبب إرادته النار والمخصوص بالذم محذوف أي فبئس القرين أنت ولن
ينفعكم اليوم حكاية حال يقال لهم يوم القيامة وهي مقالة موحشة حرمتم روح الناس لأنه وقفهم بها
على أنه لا ينفعهم الناس لعظم المصيبة وطول العذاب واستمرار مدته إذ الناس راحة كل مصاب
في الدنيا في الأغلب * ألا ترى إلى قول الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي * على اخوانهم لغت نفسي

وما يكون مثل أخي ولكن * أعزى النفس عنه بالناسي

فهذا الناسي قد كفاه ماؤنة قتل النفس فنفى الله عنهم الانتفاع بالناسي وفي ذلك تعذيب لهم ويأس
من كل خير وهذا لا يكون إلا على تقدير أن يكون الفاعل ينفعكم أنكم ومعه مولاها أي ولن ينفعكم
أشرا ككم في العذاب إن لن يخفف عنكم أشرا ككم في العذاب وإذا كان الفاعل غير أن وهو
ضمير يعود على ما يفهم من الكلام قبله أي يندني مباشرة القرين والتبرؤ منه ويكون أنكم تعليل
أي لا أشرا ككم في العذاب كما كنتم شركين في سببه وهو الكفر * وقال مقاتل المعنى ولن ينفعكم
اليوم الاعتذار والندم لأنكم وقرناءكم مشتركون في العذاب كما أشركتم في الكفران في الدنيا
وعلى كون الفاعل غير أن وهي قراءة الجمهور لا يتضمن الكلام نفى الناسي * وقسرى إنكم
بالكسر بدل على إضمار الفاعل ويقويه حمل أنكم بالفتح على التعليل واليوم وإذا ظفر أن ظفر
ظرف حال وإذا ظرف ماض أم ظرف الخال فقد يدل فيه المستقبل لقربه منه أو يجوز في
المستقبل كقوله من يستمع الآن * وقول الشاعر * سأشقي الآن إذ بلغت مناعا * وأما إذ
فماض لا يعمل فيه المستقبل فقال الزمخشري وإذا بدل من اليوم انتهى وحمل إذ ظهنت على معنى إذ
تبين ووضع ظلمكم ولم يبق لأحد ولا لكم شبهة في أنكم كنتم ظالمين وبنظيره

* إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة * أي تبين أني ولدك كريمة انتهى ولا يجوز فيه البديل على بقاء إذ
على موضوعها من كونها ظرفا لما مضى من الزمان فان جعلت لمطلق الوقت جاز وتخصر بجها على
البديل أخذه الزمخشري من ابن جني قال في مساء لته أبا على راجعته فيها مرارا وآخر ما حصل منه أن
الدنيا والآخرة متصلتان وهما سواء في حكم الله وعامه فيكون إذ بدلا من اليوم حتى كأنها
مستقبله أو كأن اليوم ماض * وقيل التقدير بعد إذ ظهنت حذف المضاف للعلم به * وقيل اذ للتعليل
حرفا بمعنى ان * وقال الخو في اليوم ظرف متعلق بـ ينفعكم ولا يجوز تعلق اذ به لأنهما ظرفان مان معنى
متغيرين في المعنى تغايرا لا يمكن أن يجتمعا قال فلا يصح أن يكون بدلا من الأخير يعني لذلك
التغابر من كون هذا ظرف حال وهذا ظرف ماضى قال ولكن تكون اذ متعلقة بمادل عليه المعنى
كأنه قال ولن ينفعكم اجتماعكم ثم آل وفاعل بـ معكم الاشتراك * وقيل الفاعل محذوف تقديره
ظلمكم أو جحدكم وهو العامل في ادلا ضمير الفاعل لما ذكر تعالى حال الكفار وما يقال لهم وكانت
قريش تسمع ذلك فلا تزداد إلا اعتوا واعتراضا وكان هو صلى الله عليه وسلم يجتهد في تحصيل

الايان لهم خاطبه تعالى نسليه له باستفهام تعجيب أى ان هؤلاء هم فلا يمكنك اسماهم هي حيارى
فلا يمكنك أن تهديهم وانما ذلك راجع اليه تعالى ولما كانت حواسهم لن يتفهموا بها الانتفاع الذي
يجري خلاصهم من عذاب الله جعلوا صاعجا حيارى ويريد بهم قريش افهم جامع الأوصاف
الثلاثة ولذلك عاد الضمير عليهم في قوله فاما نذرين بك فانما نسبهم من تقمون ولم يجز لهم ذكر الا في
قوله افانت تسمع الصم الآية والمعنى ان قبضناك قبل نصرنا عليهم فانما نسبهم من تقمون في الآخرة
كقوله أو توفينك فالينا يرجعون أو ترينك الذي وعدناهم من العذاب انما نسبهم من تقمون في الآخرة
عليهم مقتدر ون أى هم في قبضتنا لا يفوتونا وهذا قول الجمهور وقال الحسن وقتادة المتوعدهم
الأمه أكرم الله تعالى نبيه عن أن ينتقم منهم في حياته كما انتقم من أمم الأنبياء في حياتهم فوقعت
النقمة منهم بموته عليه السلام في العين الحادثة في صدر الاسلام مع الخوارج وغيرهم وقري
ترينك بالنون الخفيفة ولما رد تعالى بين حياته وموته صلى الله عليه وسلم أمره بان يستغسل بها
أوحاه اليه وقرا الجمهور أوحى مبنيا للفعول وبعض قراء الشام يأسكن الياء والذحالك مبنيا
للفاعل وانه أى وان ما أوحينا اليك لذكرك ولقومك أى شرف حيث نزل عليهم ولسانهم جعل
تبعاهم والقوم على هذا قر يش ثم العريب قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد كان
عليه السلام يعرض نفسه على القبائل فاذا قالوا له لمن يكون الأمر بعدك سكت حتى نزلت هذه
الآية فكان اذا سئل عن ذلك قال لقريش فكانت العرب لا تقبل حتى قبلته الأنصار وفل
الحسن القوم هنا أمته والمعنى وانه لذكرك وموعظة وقيل وهذه الآية تدل على أن الانبياء
في الثناء الحسن الجليل ولو لم يكن ذلك امر غوبافيه ما اثن به تعالى على رسوله فقال وانه لذكرك
ولقومك وقال ابراهيم عليه السلام واجعل لي لسان صدق في الآخرين والذكر الجليل قائم مقام
الحياة بل هو أفضل من الحياة لان أثر الحياة لا يحصل الا في الحى وأثر الذكر الجليل يحصل في كل
مكان وفي كل زمان انتهى وقال ابن دريد

وانما المرء حديث بعده * فكن حديثا حسنا لمن وعاه

وقال الآخر *

اعمال الدنيا محاسنها * طيب ما يبق من الخير

وذكر أن هلاون ملك الترسأل أصحابه من الملك فقالوا أنت الذي دوخت البلاد وملكك الأرض
وطاعتك الملوك فقال لا الملك هذا وكان المؤذن اذ ذاك يؤذن هذا الذي له أزيد من ستائة سنة قد
مات وهو يذكر على المآذن في كل يوم خمس مرات يريد محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسوف تسألون قال الحسن عن شكر هذه النعمة * وقال مقاتل المراد من كذب به يسأل سؤال
توبيخ * واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا قيل هو على ظاهره وأن جبريل عليه السلام قال له ليلة
الاسراء حين أمم بالأنبياء واسأل من أرسلنا فلم يسألهم اذ كان أثبت يقينا ولم يكن في شك * وروى
ذلك عن ابن عباس وابن جبير والزهرى وابن زيد وفي الأثر أن ميكال قال لجبريل هل سأل محمد عن
ذلك فقال هو أعظم يقينا وأوثق إيمانا من أن يسأله ذلك * وقال ابن عباس أيضا والحسن ومجاهد
وقتادة والسدي وعطاء أرادوا سأل أتباع من أرسلنا وحيلة ثرائعهم اذ يستحيل سؤال الرسل
أنفسهم وليسوا مجتبعين في الدنيا * قال الفراء هم انما يخبرونه عن كتب الرسل فاذا سألهم فكأنه
سأل الرسل والسؤال الواقع مجاز عن النظر حيث لا يصلح لحقيقته كثير منه مساءلة لشعراء الديار

﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ﴾ الآية ﴿ فلما جاءهم بآياتنا ﴾ قبله كلام محذوف تقديره فطالبوه بما يدل على صحة دعواه الرسالة من الله تعالى فلما جاءهم بآياتنا ﴿ اذاهم منها يضعفون ﴾ أي فاجأهم الضعف بحيث لم يفسكروا ولم يتأملوا بل بنفس ما رأوا ذلك ضعفوا سخرية واستهزاء كما كانت قريش تضعفك قال الزمخشري (فان قلت) كيف جاز ان فجاب لما بدا المفاجأة (قلت) لأن فعل المفاجأة معهما مقدر وهو عامل النصب في محلها كأنه قيل فلما جاءهم فاجأوا وقت ضعفهم انتهى ولا نعلم نحو يا ذهب الى ما ذهب اليه هذا الرجل من ان اذا الفجائية تكون منصوبة بفعل مقدر تقديره فاجأ بل المذهب فيها ثلاثة مذنب أنها حرفي فلا تحتاج الى عامل ومذهب انها ظرف مكان فان خرج بعد الاسم بعدها بخبر له كان ذلك الخبر عاملا فيها نحو خرجت فاذا زيدا قائم فقام ناصب لاذ كان التقدير خرجت في المكان الذي خرجت فيه زيدا قائم ومذهب انها ظرف زمان والعامل فيه الخبر أيضا كأنه قال في الزمان الذي خرجت فيه زيدا قائم وان لم يذكر بعد الاسم خبر أو ذكر اسم منصوب على الحال كانت اذا خبرا للمبتدأ فان كان المبتدأ جثة وقلنا اذا ظرف مكان كان الأمر واضحا وان قلنا ظرف زمان كان الكلام على حذف أي في الزمان حضور زيدا وما ادعاه الزمخشري من اضماع فعل المفاجأة لم ينطق به ولا في موضع واحد ثم المفاجأة التي ادعاه لا يدل المعنى على أنها تكون من الكلام السابق (١٩) بل المعنى يدل على أن المفاجأة تكون من الكلام

الذي فيه اذا تقول خرجت فاذا الاسد فالمعنى فاجأني الاسد وليس المعنى ففاجأت الاسد ﴿ وما زيرهم من آية ﴾ كانت آياته من كبار الآيات وكانت كل واحدة أكبر من التي قبلها فعلى هذا يكون ثم صفة محذوفة أي من أختها السابقة عليها ولا يبقى في الكلام تعارض ولا يكون ذلك الحكم في الآية الاولى لانه

والاطلال ومنه سيد الأرض من شق أنهارك وغرس أشجارك وجنى ثمارك فأنها ان لم يجيبك حوارا أجابتك اعتبارا بالسؤال هاجاز عن النظر في أديانهم هل جاءت عبادة الأوثان قط في ملّة من ملل الأنبياء والذي ينظر أنه خطاب للسامع الذي يريد أن يفحص عن الديانات فيسأل لها أسأل أيها الناظر أتباع الرسل أجاءت رسلهم بعبادة غير الله فأنهم يخبرونك أن ذلك لم يقع ولا يمكن أن يأتيوا به وأبعد من ذهب الى أن المعنى وأسألني وأسألنا عن من أرسلنا وعلق وأسأل فارتفع من وهو اسم استفهام على الابتداء وأرسلنا خبره في موضع نصب بأسأل بعد اسقاط الخافض كان سؤاله من أرسلت يارب قبلي من رسلك أجعلت في رسالتك آية تعبدتم ساق السؤال فشكل المعنى فردا خطاب الى محمد في قوله من قبلك ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملأه فقال إني رسول رب العالمين ﴾ فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضعفون ﴿ وما زيرهم من آية الا هي أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون ﴾ وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك بعاث عندك اننا لمهتدون ﴿ فلما كشفنا عنهم العذاب اذاهم ينكثون ﴾ ونادى فرعون في قومه قال يا قوم أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون ﴿ أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد

لا يسبقها شيء فتكون أكبر منه وقيل الأولى تقتضي علما والثانية تقتضي علما منضما الى علم الأولى فيزداد الرجوح ومعنى أختها مناسبتها تقول هذه الدرة أخت هذه أي مناسبتها ﴿ وقالوا يا أيها الساحر ﴾ خطاب استهزاء وانتقاص ويكون قولهم بما عهد عندك أي على زعمك وقولك ﴿ واننا لمهتدون ﴾ إخبار غير مطابق معلق على شرط دعائه وكشف العذاب عنهم وعهد معزوم على نكثه ألا ترى الى قوله اذاهم ينكثون قوله بعاث عندك يحتمل أن يكون من أن دعوتك مستجابة ﴿ ونادى فرعون في قومه ﴾ جعل القوم محلا للنداء والظاهر انه نادى عظماء القبط في محله الذي هو وهم يجتمعون فيه فرفع صوته فيما بينهم لتنتشر مقالته في جميع القبط وسبب ندائه ذلك انه لما رأى اجابة الله دعوة موسى عليه السلام ورفع العذاب عنهم خاف ميل القوم اليه فنادى ﴿ قال يا قوم أليس لي ملك مصر ﴾ أراد أن يبين فضله على موسى عليه السلام بملك مصر وهي من اسكندرية الى اسوان ﴿ وهذه الأنهار ﴾ أي الخلجان التي تخرج من النيل وأعظمها نهر الملك ونهر طولون ونهر تيس ونهر دمياط والواو في وهذه الأنهار والواو الحال وتجري خبر وهذه والأنهار صفة أو عطف بيان ﴿ أفلا تبصرون ﴾ عظمي وقدرني وهجر موسى ﴿ أم أنا خير ﴾ الظاهر أنها أم المنقطعة المقدرة ببل والهمزة أي بل أنا خير وهو اذا استفهم أم هو خير ممن هو ضعيف ﴿ لا يكاد ﴾ يفصح عن مقصوده اذ اتكلم وهو الملك المتكلم فيهم قالوا له بلا شك أنت خير

ثم قال عليه السلام في ذلك الموضع قال يا موسى عليه السلام ان كان صادقا فكان ذلك وليا في الآخرة يا موسى عليه السلام
وضعت نفسك في العزة وهما في العزة فاعترض فقال ان كان صادقا فلاملك كبريه وسوره وجعل الملائكة انصاره
وقريه اسوره فاستدفع قومه في اي استجهم لقله احلامهم في فلما اسفونا في هو على خلق مضاف قال ابن عباس احزوا
اولياءنا المؤمنين في جعلناهم سلفا في قال ابن (٢٠) عباس متقنين الى النار في ومثلا لاخرين في اي حديثنا

هَجِيبُ الشَّانِ مَاتَرَا مَسِيرَ
الْمَثَلِ يَحِثُّ بِهِ الْآخَرُونَ
مِنْ الْكُفَّارِ يُقَالُ لَهُمْ
مِثْلُكُمْ مِثْلُ قَوْمِ فِرْعَوْنَ

(ش) فان قلت كيف جاز
أن تجاب لما إذا المفاجأة
(قلت) لان فعل المفاجأة
معها مقدر وهو عامل
النصب في محلها كانه قيل
فلما جاءهم باستننا فاجأوا
وقت فمكهم انتهى (ح)
لأنهم يحوي يذهب الى
يذهب اليه هذا الرجل من
أن اذا المفاجئية تكون
مضوية بفعل مقدر تقديره
فاجأ بل المذهب فيها ثلاثة
مذهب أنها حرف فلا
يحتاج الى عامل ومذهب
ها ظرف كان فان صرح
بعد الاسم بمدها بخبر له
كان ذلك الخبر عاملا فيها
نحو خرجت فاذا زيد قائم
فقائم ناصب لا اذا كان
لتقدير خرجت ففي
لكان الذي خرجت فيه

يبداهتم ومذهبها طرف زمان والعامل فيه الخبر أيضا كما أنه قال في الزمان الذي خرجت فيه زيد قائم وإن لم يذكر بعد الاسم خبر أو ذكر اسم منصوب على الحال كانت إذا خبرا للبتة فإن كان المبتدأ جنة وقلنا إذا ظرف مكان كان الأمر واضحا وإن قلنا لرف زمان كان الكلام على حذف أي في الزمان حضور زيد وما ادعاه (ش) من ضمير فاعل المفاجأة لم يسلط به ولا في وضع واحد ثم المفاجأة التي ادعاه لا يدل المعنى على أنها تكون من الكلام السابق بل المعنى يدل على أن المفاجأة تكون من كلام الذي فيه إذا تقول خرجت فإذا الأسد والمعنى ففاجأني الأسد وليس المعنى ففاجأني الأسد

المعنى ففاجأت الأسد * وما ربه من آية إلا هي أكبر من أختها قال الزمخشري (فان قلت) اذا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فاختاروا التي فضلت عليها في الكبر من بقية الآيات (قلت) أختها التي هي آية مثلها وهذه صفة كل واحدة منهما فكان المعنى على أنها أكبر من بقية الآيات (قلت) أختها التي هي آية مثلها على سبيل التفضيل والاستقراء واحدة بعد واحدة كما تقول هو أفضل رجل رأيته تريد تفضيله على أمة الرجال الذين رأيته اذا قدرتهم رجلا (فان قلت) فهو كلام متناقض لأن معناه ما من آية من التسع إلا وهي أكبر من كل واحدة منها فتكون كل واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة (قلت) الغرض بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر لا يكمن يتفاوتن فيه وكذلك العادة في الأشياء التي تتلاقى في الفضل وتتقارب منازلهم فيه التقارب اليسير ان تختلف آراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك فعلى هذا بنى الناصر كلامهم فقالوا رأيت رجلا بعضهم أفضل من بعض وربما اختلفت آراء الرجل الواحد فيها فتارة يفضل هذا وتارة يفضل ذلك * ومنه بيت الجاسسة

من تلق منهم تقل لا قيت سيدهم * مثل النجوم التي يسرى بها السارى
وقد فاضلت الامبارية بين الكملة من بينها ثم قالت لها ابصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت
ثم كانهم ان كنت أعلم أيهم أفضل هم كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها انتهى وهو كلام طويل
ملخصه أن الوصف بلا كبرية مجاز وأن ذلك بالنسبة إلى الناظرين فيها * وقال ابن عطية عبارة
عن شدته وقمها في نفوسهم بحسب عدة أمرها وحدونه وذلك أن آية عرضها موسى هي العصا واليد
وكانت أكبر آياته ثم كل آية بعد ذلك كانت تقع فيعظم عندها مجيئها وتكبر لأنهم كانوا سوا التي
قبلا فهذا كما قال الشاعر

على انها تعفو السكوا واما * يوكل بالأدنى وان جل ما يعزى

وذهب الطبري إلى أن الآيات هنا الحجاج والبيانات انتهى وقيل كانت من كبار الآيات وكانت كل
واحدة أكبر من التي قبلها فعلى هذا يكون ثم صفة محدوفة أي من أختها السابقة عليها ولا يبقى في
الكلام تعارض ولا يكون ذلك الحكم في الآية الأولى لأنه لم يسبقها شيء فتكون أكبر منه وقيل
الأولى تقتضي علما والثانية تقتضي علما منضمما إلى علم الأولى فيزداد الرجوع وكنى باختبار مناسبتها
تقول هذه الذرة أخت هذه أي مناسبتها وأخذناهم بالعذاب بالسنين ونقص من الثمرات والطوفان
والجراد والقمل والضفادع والدم وذلك عقاب لهم وآيات لموسى لعلمهم يرجعون عن كفرهم * قال
الزمخشري لعلمهم يرجعون أراد أن يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان (فان قلت) لو أراد رجوعهم
لكان (قلت) ارادته فعل غيره ليس الآن بأمره به ويطلب منه ايجاده فان كان ذلك على سبيل
القسر وجد والادار بين أن يوجا وبين أن لا يوجد على اختيار المكلف وانما يمكن الرجوع لأن
الارادة لم تكن قسرا ولم يختاروه انتهى وهو على طريق الاعتزال * وقال ابن عطية لعلمهم ترج
بحسب معتقد البشر ونظمهم * وقالوا يا أيها الساحر ادع لنا ربك أي في كشف العذاب * قال الجمهور هو
خطاب تعظيم لأن السحر كان علم زمانهم أولاهم استصحبوا له ما كانوا يدعون به أولا ويكون قولهم
بما عهد عندك اننا لم نبتدؤنا أخبارا مطابق مقصود وقيل بل خطاب استهزاء وانتقاص ويكون قولهم
بما عهد عندك أي على زعمك وقوله وإننا لم نبتدؤنا أخبارا مطابق على شرط دعائه وكشف العذاب
وعهد معزوم تلي نكته ألا ترى فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون وعلى القول الأول يكون

(ج) (ق) أم تبصرون أم تبصرون أم تبصرون
 تبصرون أم تبصرون أم تبصرون
 أنت خير فهم عنده بصراء
 وهذا من أزال السبب
 منزلة المسبب انتهى (ح)
 هذا القول متكلف جدا
 فالمعادل إنما يكون مقابلا
 للسابق فإن كان السابق
 جملة فعلية أو جملة اسمية
 يتقدم منها فعلية كقوله
 أدعوتهم أم أنتم صامتون
 لأن معناه أم هم صامتون
 لا تتقدم بها جملة فعلية لأن
 قوله أم أنا خير ليس مقابلا
 لقوله أفلا تبصرون وإن
 كان السابق اسما كان
 المعادل اسما أو جملة فعلية
 يقدّمها اسم نحو قوله
 يا محمد الدين أم أنت
 فأنت معادل للاسم لأن
 التقدير أم ما قيل حذف
 المعادل بعد أم لدلالة المعنى
 عليه إذا التقدير أم تبصرون
 فحذف تبصرون وهذا
 لا يجوز إلا إذا كان بعد
 أم لا نحو أم قوم زيد أم لا
 تقدر به أم لا يموم وأريد
 شئنا أم لا أي أم لا هو
 عندك فأما حذفه دون
 لا فلا بد من كلامهم وقد
 جاء حذف أم والمعادل
 وهو قابل قال
 دعاني إليها القلب
 أني لأمرها
 * مع ما أدري أرشد
 طالها * يريد أم عي

(ج) (ق) أم تبصرون أم تبصرون أم تبصرون
 تبصرون أم تبصرون أم تبصرون
 قوله فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكتون جازيا على أكثر عادات الناس إذا سسه الضم فشرح
 ودعا وإذا كشف عنه رجع إلى عادته الأولى كقوله فلما سجدوا إلى البراءة يشركون ثم إذا
 كفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره وقوله بما عهد عندك محفل أن يكون من أن دعوتك
 مستجابة وفي الكلام حذف أي فدعا موسى فكشف فلما كشفنا * وقرأ أبو جوبة ينكتون
 بكسر الكاف * ونادي فرعون في قومه جعل القوم محلا للنداء والظاهر أنه نادى عظماء القبط في
 محله الذي هو وهم يجتمعون فيه فرفع صوته فيأينهم لتتشرع مقالة في جميع القبط ويجوز أن يكون
 أمر بالنداء فاستداليه وسبب ندائه ذلك أنه لما رأى إجابة الله دعوة موسى ورفع العذاب خاف ميل
 القوم إليه فنادى قال يا قوم أليس لي ملك مصر أراد أن يبين فضله على موسى بملك مصر وهي من
 اسكندرية إلى أسوان وهذه الأنهار أي الخلدان التي تجري من النيل وأعظمها نهر الملك ونهر
 طولون ونهر دمياط ونهر تيس والواو في هذه الأنهار واو الحال وتجرى خبر وهذه والأنهار صفة
 أو عطفيان ويجوز أن تكون الواو عاطفة على ملك مصر وتجرى حال من تحت أي من تحت
 قهري وبلكي * وقال قتادة كانت جناتها وأنهارها تجري من تحت قصره وقيل كان له سرير
 عظيم وقطع من نيل مصر قطعة فسمها أنهارا تجري من تحت ذلك السرير وأما الضم في تفسيره
 إلا أنهار بالقواد والرؤساء الجبارة يسيرون تحت لوائه ومن فسر ها بالاموال يعرفها من تحت يده
 ومن فسر ها بالخيال فليل كاسم الفرس بحرا يسمى نهرها وهذه الأقوال الثلاثة تقرب من تفسير
 الباطنية * أفلا تبصرون عظمي وقدرني وعجز موسى * وقرأ مدي * الصغير تبصرون يباء
 الغيبة ذكره في السكامل للذهلي والسباعي عن يعقوب ذكره ابن خالويه * قال الرخشي وليت
 شعري كيف ارتقت إلى دعوى الرؤينة همة من تعظم ملك مصر وعجب الناس من مدى عظمتهم
 وأمر فنودي بها في أسواق مصر وأزقتها الثلاث في تلك الأبهة والجلالة على صغير ولا كبير حتى يتربع
 في صدور الدهماء مقدار عزه وملكوته وكسرتون أفلا تبصرون عيسى وعن الرشيد أنه لما قرأها
 قال أوليها أحسن عبيدي فولاها الخصب وكان على وضوئه وعن عبد الله بن طاهر أنه ولها فخرج
 إليها لما شارفها ووقع عليها قال أهي القرية التي اقتصر بها فرعون حتى قال أليس لي ملك مصر والله
 لي أقل عبيدي من أن أدخلها فتى عنائه أم أنا خير من هذا الذي هو مهين الظاهر أنها أم المنقطة
 المقدره بسبل والهمزة أي بل أنا خير وهو إذا استقيم أهو خير ممن هو ضعيف لا يكاد يفصح عن
 مقصوده إذا تكلم وهو الملك المتحكم فيهم قالوا له بلا شك أنت خير * وقال السدي وأبو عبيدة أم
 بمعنى بل فيكون انتقل من ذلك الكلام إلى اخباره بأنه خير ممن ذكر كقول الشاعر
 بدت مثل قرن الشمس في رونق الفهي * وصورتها أم أنت في العين أملح
 وقال سبويه أم هذه المعادلة أي أم تبصرون الأمر الذي هو حقيقي أن تبصر عنده وهو أنه خير من
 موسى وهذا القول بداهة الرخشي فقال أم هذه متصلة لأن المعنى أفلا تبصرون أم تبصرون
 إلا أنه وضع قوله أنا خير موضع تبصرون لأنهم إذا قالوا أنت خير فهم عنده بصراء وهذا من أزال
 السبب منزلة المسبب انتهى وهذا القول متكلف جدا إذا المعادل إنما يكون مقابلا للسابق وإن
 كان السابق جملة فعلية كان المعادل جملة فعلية أو جملة اسمية يتقدم منها فعلية كقوله أدعوتهم
 أم أنتم صامتون لأن معناه أم صمتهم وهنا لا يتقدم بها جملة فعلية لأن قوله أم أنا خير ليس مقابلا لقوله
 أفلا تبصرون وإن كان السابق اسما كان المعادل اسما أو جملة فعلية يتقدم منها اسم نحو قوله

• أغضخ اليدين أم أمت • فأنعت معادل الاسم بالتقدير أم متما وقيل حنفي المعادل بعد أم
للدلالة المعنى عليه إذ التقدير تبصرون وحنفي تبصرون وهذا الإيجوز إذا كان بعد أم لا نحو
أيقوم زيد أم لا تقديره أم لا يقوم وأزيد عندك أم لا أي أم لا هو عندك فأما حنفي دون لا فليس من
كلامهم وقبيل حنفي أم والمعادل وهو قليل قال الشاعر

دعاني إليها القلب إنى لأمرها • سعيغ غا أدري أرشد طلابها

يريد أم غي • وحكى الفراء أنه قرأ أما يا خير دخلت الممزة على ما النافية فأطادب التقدير ولا يكاد
يبين الجمهور أنه كان بلسانه بعض شيء من أنرا الجرة ومن ذهب إلى أن الله كان أجابه في سؤاله واحل
عقده من لسانه فلم يبق لها أثر جعل انتفاء الإبانة بأنه لا يبين حجته الدالة على صدقه فيما يدعي لانه
لا قدرة له على إيضاح المعنى لأجل كلامه وقيل عابه بما كان عليه موسى من الخسة أيام كان عند
فرعون فنسب إلى ما عهد به بالغته في التعبير وقول فرعون ولا يكاد يبين كذب بحسب ألا ترى إلى
مناظرته له ورده عليه وإشغافه بالحجة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم بلغاء • وقرأ الباقر بين
بفتح الياء من بان إذا ظهر فلولا ألقى عليه أساورة من ذهب قال مجاهد كانوا إذا سودوا رجلا سوروه
سوارين وطوقوه بطوق من ذهب علامة لسودده قال فرعون هلا ألقى رب موسى عليه أساورة
من ذهب إن كان صادقا وكان ذلك دليلا على إلقاء مقاليد الملك إليه لما وصف نفسه بالعزة والملك
ووازن بينه وبين موسى عليه السلام فوصفه بالضعف وقلة الأعضاء فعارض فقال إن كان صادقا
فهلا ملكه ربه وسوره وجعل الملائكة أنصاره • وقرأ الضعفاء فلولا ألقى مبنيا للفاعل أي الله
أساورة نصبا والجمهور أساورة رفعوا أبي وعبد الله أساور والمفرد أسوار بمعنى سوار والماء عوض
من الياء كهي في زنادقة هي عوض من ياء زناديق المقابلة لياء زنديق وهذه مقابلة لألف
أسوار وقرأ الحسن وقتادة وأبو رجاء والأعرج ومجاهد وأبو حيوة وحفص أسورة جمع سوار
نحو خارب وأخيرة وقرأ الأعمش أساور ورويت عن أبي وعن أبي عمرو وجاء معه الملائكة مقرنين
أي يحمونه ويقمون حجته • قال ابن عباس يعينونه على من خالفه • وقال السدي يقارن بعضهم
بعضا وقال مجاهد يشون معه وقال قتادة متتابعين • فاستغف قومه أي استهملهم تخفة أحلامهم قاله
ابن الأعرابي وقال غيره جلهم على أن يحفوا الماير يدمنهم فأجابوه لفسقهم • فلما آسفونا منقول
بالممزة من أسف إذا غضب والمعنى فلما عملوا الأعمال الخبيثة الموجبة لأن لا يحلم عنهم وعن ابن عباس
أحزنوا أوليائنا المؤمنين بحو السكرة وبني إسرائيل وعنه أيضا أغضبونا وعن علي أسخطونا
وقيل خالفوا • وقال القشيري وغيره الغضب من الله إما إرادة العقوبة فهو من صفات الذاب أو
العقوبة فيكون من صفات الفعل • وقرأ الجمهور سلما قال ابن عباس وزيد بن أسلم وقتادة
أي متقدمين إلى النار وهو مصدر سلف يسلف سلفا وسلف الرجل أباه المتقدمون والجمع أسلاف
وسلاف وقيل هو جمع سالف كحارس وحرس وحقيقته أنه اسم جمع لأن فعلا ليس من أبنية الجوع
المكسرة • وقال طقيل يرثي قومه •

مضوا سلفا قصد السبيل عليهم • صروفي المنايا والرجال تقلب

• قال الفراء والزجاج سلفا ليتعظ بهم الكفار المعاصرون للرسول • وقرأ أبو عبد الله وأصحابه
وسعيد بن عياض والأعمش وطلحة والأعرج وجزرة والكسائي وسلفا بضم السين واللام جمع
سليف وهو الفريقين سمع القاسم بن معن العرب تقول مضى سليف من الناس • وقرأ علي ومجاهد

﴿ ولما ضرب ابن مريم مثلاً ﴾ الآية لما ذكر طرفاً من قصة موسى عليه السلام ذكر طرفاً من قصة عيسى عليه السلام وعن ابن عباس، وغيره لما نزل إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم ونزل كيف خلق من غير خل قال قريش ما أراد محمد من ذكر عيسى الآن بعدة نحن كما عبدت العناري عيسى فهذا كان صدودهم من ضرب به مثلاً وقالوا آلهتنا خير ﴿ هذا الاستفهام يتضمن أن آلهتهم خير من عيسى عليه السلام ﴾ ما ضرب به مثلاً أي ما مثلاً هذا التمثيل إلا لأجل الجدل والغلبة والمغالطة لا لغير الحق واتباعه واتصّب جدلاً على أنه، فعول من أحله وقيل مصدر في موضع الحال ﴿ خصمون ﴾ شديداً وخصومة والجباح والظاهر أن الضمير في أم هو لعيسى لتناسق الضمائر في قوله ان هو الا بعداً نعمنا عليه ﴿ ولو نشاء لجعلنا ﴾ قال بعض السعويين من تكون للبديل أي جعلنا بدلکم ملائكة وجعل (٢٤) من ذلك قوله تعالى أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ أَي بَدَلَ

الآخِرَةِ وَمِنْهُ قَوْلُ السَّاعِرِ أَخَذُوا الْمُخَاضَ مِنَ الْعَمَلِ غيلة ﴿ ظلموا يكتبون للإمبراقالا أي بدل الفصيل ويجوز أن تكون من هنا التعليل على حذف مضاف تقديره من أجلكم ﴿ يختلفون ﴾ أي يكونون خلفاءكم وقيل يختلف بعضهم بعضاً والظاهر أن الضمير في وإله لعلم الساعة يعود على عيسى عليه السلام أو الظاهر في الضمائر السابقة أنها عائدة إليه وقرأ ابن عباس وجماعة لعلم أي لعامة الساعة بدل على قرب ميفاتها اذ خرج شرط من أشرطها وهو نزوله من السماء في آخر الزمان

والأعرج أيضاً ومثلاً بضم السين واللام جمع سلفته وهي الأمة والطبيعة والسلف في غير هذا ولد الفج والجمع سلفان ومثلاً لآخرين أي حديثاً عجيب الشأن سائر مسير المثل يحدث به الآخرون من الكفار يقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون ﴿ ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يهدون وقالوا آلهتنا خير أم هو ما ضرب به مثلاً إلا جدلاً بل هم قوم خصمون ﴾ إن هو إلا عمداً نعمنا عليه وجعلناه مثلاً للنبي إسرائيل ﴿ ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون ﴾ وإله لعلم الساعة فلا تملن بها وتبعون هذا صراط مستقيم ﴿ ولا يصدنكم الشيطان نهلكم عدوه ﴾ وإله لعلم الساعة عيسى بالبيات فل قد جئتكم بالحكمة ولا بد لكم بعض الذي يخلفون به فاتقوا الله وأطيعون إن الله ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴿ فاختلف الأحزاب من بهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم ﴿ هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون ﴾ الإخلاء يومئذ من بعض نددو المتقين ﴿ بأعباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ﴾ أي من آمنوا بها وكانوا مسلمين ﴿ ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون ﴾ بطلاف عليهم بعباد من دعبوا كواب وهم ما تشبهه الأنفس وتلد الأعداء وأنتم فيها خالدون ﴿ وتلك الجنة التي أوردناها نعيماً لنهم ولم يؤمن به لكم فيها كبه كثيرة منها ﴾ كلون ﴿ لما ذكر تعالى طرفاً من قصته موسى عليه السلام ذكر طرفاً من قصته عيسى عليه السلام وعن ابن عباس وغيره لما نزل إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم ونزل كيف خلق من غير خل قال قريش ما أراد محمد من ذكر عيسى الآن بعدة نحن كما عبدت العناري عيسى فهذا كان صدودهم من ضرب به مثلاً وقيل ضرب المثل بعيسى هو ما جرى بين الزبيري وبين الرسول عليه الصلاة والسلام في القصة المحكية في قوله انكم وما بعدون وقد كرت في سورة الأنبياء في آخرها ان ابن الزبيري قال فإدا كان هؤلاء أي عيسى وأمه ودر يرفي النار فقد وصفنا أن نكون نحن وآلهتنا معهم وقيل المثل هو أن الكفار لما سمعوا ان العناري بعد

﴿ واتبعون ﴾ أي هداى ﴿ بالبناب ﴾ أي المعجرات أو باب الانجيل الواضحات بالحكمة ﴿ أي بما تفهمنه الحكمة الإلهية من الشرائع بالحكمة ﴾ ولا بين ﴿ متعلق بجنتكم ﴾ بعض الذي تحتلذون فيه ﴿ من أمر الدنان والنذر في من بينهم عائده على من خاطبهم عيسى عليه السلام في قوله قد جئتكم بالحكمة وهم قوم المبعوث اليهم ﴿ فاختلف الأحزاب ﴾ تقذد الكلام عليه ﴿ هل ينظرون ﴾ الصبر لقريش وان تأتبههم بدل من الساعة أي اتيانها انهم ﴿ الإخلاء يومئذ ﴾ قبل رلت في أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط والتنوين في يومئذ عوض من الجملة المحذوفة أي يوم ادتأتهم الساعة والذين آمنوا صفة لأعبادي ﴿ تحبرون ﴾ سروراً يظهر حبارهم أي أثره على وجوههم والضمير في وفيها عائده على الجنة ﴿ ما تشبهه الأنفس وتلد الأعداء ﴾ هذا حصر لأنواع النعيم لانها امستتهة في القلب واماستلذة في العيون ﴿ وتلك الجنة ﴾ مبتداً وخبر ﴿ أوردناها ﴾ حال ويجوز أن تكون الجنة بدلاً من تلصكم وأوردناها الخبر ﴿ وبما كنتم ﴾ متعلق بأوردناها ولما ذكر ما تضمنه الاكل والشرب ذكر الفاكهة ﴿ منها ﴾ كلون ﴿ من التبويض اذ لاياً كلون لبعضها

عيسى قالوا آلتنا خير من عيسى قال ذلك منهم من كان يعبد الملائكة وضرب بسبي للفقول فاحتل
 أن يكون القاعيل ابن الزبيرى ان صحت قصته وان يكون الكفار هـ وقرأ أبو جعفر والاعرج
 والنخعي وأبو رجاء وابن وثاب وهامر ونافع والكسائي يمسون بضم الصاد أى يعرضون عن الحق
 من أجل ضرب المثل هـ وقرأ ابن عباس وابن جبير والحسن وعكرمة وباقي السبعة بكسرهما أى
 يصيرون ويرتفع لهم حجة بضرب المثل هـ وروى غم الصاد عن علي وأنكرها ابن عباس ولا يكون
 إنكاره الا قبل بلوغه توارثها هـ وقرأ الكسائي والفراء هما الفتان بمعنى مثل يعرشون ويعرشون
 هـ وقالوا آلتنا خير أم هو خفف الكوفيون الممزتين وسهل باقي السبعة الثانية بين
 هـ وقرأ ورش في رواية أبي الأزهري همزة واحدة على مثال الخبر فاحتل أن تكون همزة
 الاستفهام محذوفة لدلالة أم عليها واحتمل أن يكون خبرا محضا حكوا أن آلتهم خير ثم عن لم أن
 يستفهموا على سبيل التنزل من الخبر إلى الاستفهام المقصود به الاتهام وهذا الاستفهام يتضمن أن
 آلتهم خير من عيسى ما ضرب به لك الاجدلا أى ما مثلا وهذا التمثيل الا لأجل الجدل والغلبة
 والمغالطة لا لتمييز الحق واتباعه وانتصب جدلا على أنه، فعول من أجله وقيل، صدر في موضع الحال
 هـ وقرأ ابن مقسم الاجدلا بكسر الجيم وألف خصمون شديدو الخصومة واللجاج وفعل من أبنية
 المبالغة نحو هدى والظاهر ان الضمير في أم هو لعيسى لتتناسق الضمائر في قوله ان هو إلا عبد
 هـ وقال قتادة يعود على النبي صلى الله عليه وسلم أنعمنا عليه بالنبوة وشرفناه بالرسالة هـ وجعلناه
 مثلا أى خيرة عجيبة كالمثل لبني اسرائيل إذ خلق من غير آب وجعل له من احياء الموتى وإبراء
 الأكف والأبرص والأسقام كلها ما لم يجعل لغيره في زمانه وقيل المنعم عليه هو محمد صلى الله عليه وسلم
 هـ ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض قال بعض النحويين من تكون للبذل أى لجعلنا
 بدلكم ملائكة وجعل من ذلك قوله تعالى أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة أى بدل الآخرة
 وقول الشاعر

أخذوا الخاض من الفصيل غلية هـ ظلما ويكتب للميرافالا

أى بدل الفصيل وأصحابنا لا يثبتون لمن معنى البدلية ويتأولون ما ورد ما يؤهم ذلك هـ قال ابن عطية
 لجعلنا بدلنا منكم هـ وقال الزمخشري ولونشاء لقد رتنا على عجائب الأمور وبدائع الفطر لجعلنا
 منكم لولدنا منكم يارجال ملائكة يحلفونكم في الارض كما يحلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى
 من غير فحل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعدوا ان الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام
 ودان القديم متعالية عن ذلك انتهى وهو تخريج حسن ونحوه من هذا التخريج قول من قال لجعلنا من
 الانس ملائكة وان لم تجر العادة بذلك والجواهر جنس واحد والاختلاف بالاوصاف هـ يحلفون
 قال السدي يكونون خلفاءكم هـ وقال قتادة يخلف بعضهم بعضا هـ وقال مجاهد في عمارة الارض
 وقيل في الرسالة بدلا من رسلكم والظاهر أن الضمير في وانه لعلم الساعة يعود على عيسى اذا ظاهر
 في الضمائر السابقة انها عائدة عليه هـ وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن والسدي والضحاك
 وابن زيد أى وان خرج وجه لعلم الساعة يدل على قرب قيامها اذ خرج وجه شرط من أشراطها وهو نزوله
 من السماء في آخر الزمان هـ وقال الحسن وقتادة أيضا وابن جبير يعود على القرآن على معنى انه
 يدل انزاله على قرب الساعة أو انه به تعلم الساعة وأهوالها هـ وقالت فرقة يعود على النبي صلى الله
 عليه وسلم اذ هو آخر الانبياء تميزت الساعة به نوعا وقدر من التمييز ونفي التعديد التام الذي انفرد

قد تعالى بعلمه * وقرأ الجمهور بعلم مصدر علم * قال الزمخشري أي شرط من أشرطها تعلم به
 فسمى العلم شرطاً للحصول العلم به * وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وأبو مالك الثقفاني وزيد بن علي
 وقتادة ومجاهد والضحاك ومالك بن دينار والأعمش والسكيت * قال ابن عطية وأبو نصره لعلم بفتح
 العين واللام أي لعلامة وقرأه كرمته به * قال ابن خالويه وأبو نصره للعلم معرفة بفتح التين * فلا تفرق
 بها أي لا تشكون فيها وتبعون هذا أي هداى أو شرعى وقيل أي قل لهم يا محمد واتبعوني هذا أي
 الذي أَدْعُوكُمُ لَهُ أو هذا القرآن كان الضمير في قال للقرآن ثم حذرهم من اعواء الشيطان ونبيه
 على عداوته باليناب أي المعجزات أو بآيات لا تجعلوا لشعاب الحكمة أي بما تنهيه الحكمة
 الإلهية من الشرائع * قال السدي بالحكمة البهية * قال ابن عباس يا محكم بها لعقل * وروى
 القشيري والماوردي لا تجعل * وقال النحاشي المولى * ولأبين لكم بعض الذي يختلفون فيه
 وهو أمر الديانات لان اختلافهم يكون فيها وفي غيرهما من الآلهة والنبى لا تعلق بالديانات فأمر
 الديانات به من ما يختلفون فيه وبين لهم في غير ما احتاجوا إليه * ومن بعض منعه ما دون من
 أحكام التوراة * وقال أبو عبيد بن جراح * كل واحد منكم على ما كان عليه من دينه * وروى
 لكم بعض الذي حرم عليكم أي في الاختلاف لحم الأبل والشحمة من كل حيوان ومنعه من ذلك يوم
 السبت * وقال مجاهد بعض الذي يختلفون فيه من تبديل التوراة * وقيل ما ألتزم من أحكام
 التوراة * وقال قتادة ولأبين لكم اختلاف القرون الذين نزلوا في أمم تبس في قولهم جنتكم
 بالحكمة يوم قومه المعبود * أي من تلقائهم ومن أمم * وان نزلهم ولم يدخل عليهم الاختلاف
 من غيرهم وقتهم * اختلافهم في اختلافهم في سورهم في قوله * خلت الأحراب من بينهم * هل
 ينظرون الضمير انديتس وأن تأتيم بدل من الساعة أي بياها إياهم * الأخلاء يومئذ قليل نزلت في
 أبي بن خلف وشقبة بن أبي عبيط والنسوين في يومئذ * ومن من أجله المحدث وفه أي يومئذ تأتيمهم
 الساعة يومئذ منصوب بعد والمعه * أي أنه ينقطع كل خلة وتقلب الأخلاء المتقين فانها لا تزداد إلا قوة
 * وقيل إلا المنفذين إلا المتبين أخلاء السوء وذلك أن أخلاء السوء كل منهم يرى أن الضرر دخل
 عليه من خليله كما أن المتقين يرى كل منهم الفع دخل عليه من خليله * وقرئ يا عبادي بالياء وهو
 الأصل ويا عباد بعدها وهو الأكر وكلاهما في السبعة * وعن المعتمر بن سليمان سمع أن الناس حين
 يبعثون ليس بهم أحد إلا يفرع فينادى ناديا عبادي لا خوف عليكم أي فيرجو عا الناس كما
 فيتبعها الذين آمنوا الآية قال فيبأس منها الكفار * وقرأ الجمهور لا خوف من فوق * ومن
 يحصن بالرفع * بن غير تنوين والحسن والزهرى وابن أبي اسحاق * ومن ابن يعمر به * هما من
 غير تنوين والذين آمنوا وصفه ليا عبادي * تحبون ورسولون سرورا ينالهم حبا أي أثره على
 وجوهكم لقوله تعالى تعرف في وجوههم نصرة النعيم * وقال ابن عباس يكرمون أكراما يبالغ فيه
 والخبرة المبالغ فيها وصف بجميل وأمال أبو الحارث عن السكيت صحاف ذكره ابن خالويه
 والضمير في وفها عائد على الجنة ما تشتهى الأنفس وتلد الأعين هذا حصر لأواع النعم لاها إياها
 مشتهاة في القلوب أو مسالمة في العيون * وقرأ أبو جعفر وشيبة وافع وابن عباس وحفص
 ما تشتهيه بالصير العائد على ما والجمهور وباقي السبعة بخندق الهاء وفي مصحف عبد الله ما تشتهيه
 الأنفس وتلد الأعين بالهاء فيهما وتلك الجنة مبتدأ وخبر والني أو رثتموها صفة أو الجنة مسندة والني
 أو رثتموها وما كنتم تعملون الخ وما قبله صفتان فإذا كان بما الخبر تعلق بخندق وعلى القولين

﴿ ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون ﴾ لماذا كرر تعالى حال اهل الجنة أعقبه بكسر حال الكفرة ﴿ ونادوا يا مالك ﴾ ثم انهم مبلسون أي ساكتون وهذه احوال لهم في أزمان متطاولة فلا تعارض بين سكونهم وندائهم واللام في ليقض الطلب والرغبة والمعنى ليمتنا مرة حتى لا يتكرر ذلك ابنا ﴿ قال ﴾ أي مالك ﴿ انكم ما كنون ﴾ أي مقبوض في الله لا تبرحون وقال ابن عباس يحيبهم بعد مضي الفسنة ﴿ لقد جئناكم بالحق ﴾ الظاهر انه من كلام الله تعالى لهم ﴿ أم أبرموا الضمير لقريش أي بل أحكموا أمرا من كيدهم للرسول (٢٧) ومكرهم ﴾ فانا مبرمون ﴿ كيدنا كما أبرموا كيدهم وكالوا يتناجسون ﴾

ويقتسرون في أمرهم
الله صلى الله عليه وسلم
فقال تعالى ﴿ أم يحسبون ﴾
أنا لا نسمع سرهم ﴿ وهو ﴾
ما يحدث به الرجل نفسه
أو غيره في مكان خال
﴿ ونجواهم ﴾ وهو
تكموا به فيما بينهم ﴿ بل ﴾
أي نسمعها ﴿ ورسلنا ﴾
وهم الحفظة ﴿ قل ان كانا ﴾
للرحمن ولد ﴿ التعليق به ﴾
لا يقتضي جواز الشيء بل
قد يتعلق بها الممتنع ويجوز
بالممتنع وتطيره ما تقدم من
قوله تعالى فان استطعت
ان تبني نفقا في الارض
أو سدا في السماء فتأتي
بآية وجوابه محذوف
تقديره فافعل وهو عليه
السلام لا يستطيع
لا النفق ولا السد ويجوز
أن يكون المعنى ان كان
للرحمن ولد فبما تدعون
وتزعمون ﴿ فانا أول ﴾

الأولين يتعلق بأورثتها وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة ولما ذكر ما يتضمن الأكل والشرب ذكر الفاكهة منبأ كلون من التبعض أي لا تأكلون إلا بعضها وما يختلف المأكول باق في الشجر كما جاء في الحديث ﴿ ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون ﴾ لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون ﴿ وما ظلمناهم ﴾ ولكن كانوا الظالمين ﴿ ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون ﴾ لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون ﴿ أم أبرموا أمرا فانا مبرمون ﴾ أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بل ورسلنا لديهم يكتبون ﴿ قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين ﴾ سبحانه رب السموات والأرض رب العرش عما يصفون ﴿ قدرهم بخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون ﴾ وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله وهو الحكيم العليم ﴿ وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ﴾ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من تسبب بالحق وهم يعلمون ﴿ ولئن سألتهم من خلقهم ليقرأن الله فأنى يؤفكون ﴾ وقيل يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ﴿ فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون ﴾ لماذا كرر تعالى حال أهل الجنة وما يقال لهم من لذات البشارة أعقب ذلك بكسر حال الكفرة وما يجاوبون به عند سؤالهم ﴿ وقرأ عبد الله وهم فيها أي في جهنم والجمهور وهم فيه أي في العذاب وعن الضحاك يجعل المجرم في تابوت من نار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالدا لا يرى ولا يرى لا يفتر عنهم أي لا يخفف ولا ينقص من قولهم فترت عنه الحجي اذا سكنت قليلا ونقص حرها والمبلس الساكت اليائس من الخير ﴿ وما ظلمناهم أي ما وضعنا العذاب فيمن لا يستحقه ولو يكن كانوا الظالمين أي الواضعين الكفر وضع الايمان فظلموا بذلك أنفسهم ﴾ وقرأ الجمهور والظالمين على أن هم فصل ﴿ وقرأ عبد الله وأبو زيد النحويان الظالمون بالرفع على انهم خبرهم وهم مبتدا ﴾ وذ كر أبو عمر والجري ان لغة تميم جعل ما هو فصل عند غيرهم مبتدا ويرفعون ما بعده على الخبر ﴿ وقال أبو زيد سمعهم يقرؤون تبحر الله هو خير وأعظم أجرا يعني برفع خير وأعظم ﴾ وقال قيس بن دريح

نحن الى ليلي وأنت تركتها ﴿ وكنت عليها بالملأ أنت أقدر

قال سيبويه ان روبة كارب يقول أطن زيدا هو خير منك يعني بالرفع ﴿ ونادوا يا مالك تقدم انهم مبلسون أي ساكتون وهذه احوال لهم في أزمان متطاولة فلا تعارض بين سكونهم وندائهم

الأنفين المنكرين لذلك تقول العرب عبد الرجل يعبد بمعنى أنف بأنف ومعنى إله معبود وبه يتعلق الجار والمجرور والمعنى انه هو معبود في السماء ومعبود في الارض والعائد على الموصول محذوف تقديره هو إله وقرى وقيله منصوب على اخبار فعله أي ويعلم قيله وبالحذف فليل معطوف على الساعة وقيل هي واو القسم والجواب محذوف تقديره لينصرن أو لا يظن بهم ما أتساء وبالرفع معطوف على علم الساعة تقديره وعلم قيله فحذف وعلم وأقيم المضاق اليه مقامه فرفع والضمير المجرور المحذوف الرسول صلى الله عليه وسلم بدلالة قوله ﴿ فاصفح عنهم ﴾ أي اعرض عنهم وتاركهم ﴿ وقل سلام ﴾ أي الأمر سلام ﴿ فسوف يعلمون ﴾ وعيد لهم وتهديد ومواعدة وهي منسوخة بآية السيف

«وقرأ الجهور يمالك» وقرأ عبد الله وعلى وابن وثاب والأعشى وأهل بلال زعيم على لغة من ينتظر
 الحرف «وقرأ أبو السراار الغنوي يمال بالبناء على الضم جعل اسماء على حياله واللام في ليقض
 لام الطلب والرغبة والمعنى يعتنا مرة حتى لا يتكرر عذابنا كقوله فوكره موسى فقضى عليه أي
 أماته قال أي ماله أنكم ما تكون أي مقعون في النار لا تبرحون» وقال ابن عباس يجهلهم بعد
 مضي ألف سنة وقال نوف بعد مائة وقيل ثمانين» وقال عبد الله بن عمرو أربعين» لقد جئناكم بالحق
 يظهرانه من كلام الله تعالى» وقيل من كلام بعض الملائكة كما يقول أحد خدم الرئيس أهلنا كم
 وفعلنا بكم» قيل ويحتمل أن يكون لقد جئناكم من قول الله لقريش بعقب حكاية أمر الكفار
 مع مالك وفي هذا توعيد وتخويف بمعنى انظروا كيف يكون حالكم» أم أبرموا الضمير لقريش
 أي بل أحكموا أمرا من كيدهم للرسول ومكرهم فأنابهمون كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله أم
 يريدون كيدنا فالذين كفروا هم المسكيدون وكانوا يتناجون ويتسارعون في أمر الرسول فقال
 تعالى أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم وهو ما يحدث به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال وتعوامهم
 وهي ماتكاه وأبه فيما بينهم» بلى أي نسهم بارسلناوهم الحفظة» قيل إن كان للرحمن ولد كما تقولون
 فأننا أول من يعبد الله على ذلك ولكن ليس له شيء من ذلك وأخذ الزمخشري هذا القول وحسنه
 به ما حقه فقال إن كان للرحمن ولد ووضح ذلك وثبت ببرهان صحيح يوردونه وحجة واضحة يبدلون بها
 فأننا أول من يعظم ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والالتحاق به كما يعظم الرجل واد الملك لعظم أبيه وهذا
 كلام وارد على سبيل الفرض والمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطباء فيدوان لا نزل
 الناطق به شبهة إلا فمحل مع الترجمة عن نفسه بتياب القدم في باب الوحيد وذلك أنه علق
 العبادة بكنوثة الولد وهي محال في نفسها فكانت المعلق بها محالاً مثلاً في صورة آيات
 الكينونة والعبادة وفي معنى نفيها على أبلغ الوجوه وأقواها ثم قال الزمخشري وتنبه أن يقول
 العدلي للجبر ثم ذكر كلاماً يستحق عليه التأديب بل السيف نزهت كتابي عن ذكره ثم قال
 وقد تمحل الناس بما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف الملى بالنسكت والفوائد المسئلة
 بالتوحيد على أبلغ وجوهه فقيس إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأننا أول العابدين الموحدين لله
 المكذبين فوهم بإضافة الولد إليه وقيل إن كان للرحمن ولد فأننا أول الآنفين من أن يكون له ولد من
 عبد يعبد إذا اشتد أنفه فهو عبد وعابد» وقرأ بعضهم عبيد وقيل هي إن النافية أي ما كان للرحمن
 ولد فأننا أول من قال بذلك وعبد واحد» وروى أن النضر بن عبد الدار بن قصي قال أن الملائكة
 بات الله فزلت فقال الصرا لآرون أنه قد صدقني فقال له الوليد بن المعيرة ما صدقك ولكن قال
 ما كان للرحمن ولد فأننا أول الموحدين من أهل مكة أن لا ولد له انتهى أما القول إن كان لله ولد في
 زعمكم فهو قول مجاهد وأما القول فأننا أول الآنفين فهو قول جماعة حكاها عنهم أبو حاتم ولم يسم أحداً
 منهم ويدل عليه قراءة السلمي واليهاني العبدية وقراءة ذكرها الخليل بن أحمد في كتابه العين
 العبدية باسكان الباء تخفيف العبدية بكسرها ود كر صاحب اللوامح أنه جاء من ابن عباس في
 معنى العابدية أنه الآنفين انتهى» وقال ابن عرفة يقال عبد يعبد فهو عبد وقد يقال عابد والقرآن
 لا يأتي بالقليل من العتة ولا الشاد ثم قال كقول مجاهد» وقال الفرزدق
 أولئك آباءني بختني بمثلهم» واعبد أن أهجوا كلياً بداري
 أي آنف وأستكف» وقال آخر

مقي ما يشا ذوالود يصرم خليله * ويعبد عليه لاحالة ظالمنا

وأما القول بأن ان نافية لخرى عن ابن عباس والحسن والسدي وقتادة وابن زيد وزهير بن محمد * وقال مكي لا يجوز أن تكون ان بمعنى ما النافية لأنه يوم انك انما تنفيت عن الله الولد في الماضي دون ما هو آت وهذا محال انتهى ولا يلزم منه محال لأن كان قد تستعمل فيما يدوم ولا يزول كقولك وكان الله غفوراً رحيماً أي لم يزل فالمعنى ما كان وما يكون * وقال أبو حاتم العبد بكسر الباء الشديد الغضب * وقال أبو عبيدة معناه أول الجاحدين والعرب تقول عبدني حتى أي جمعتني * وقرأ ولد بفتحتين عبد الله وابن وثاب وطلحة والأعشى بضم الواو وسكون اللام ثم قال سبحانه رب السفوات والأرض رب العرش عما يصفون أي من نسبة الولد إليه والمعنى إزالة العلم بحسب أن يكون واجب الوجود وما كان كذلك فهو فرد مطلق لا يقبل التجزئ والولد عبارة عن أن يتفصل عن الشيء جزء من أجزائه فيتولد منه شخص مثله ولا يكون إلا فيها هو قابل ذاته للتجزئ وهذا محال في حقه تعالى فامتنع إثبات الولد لما ذكره هذا البرهان القاطع قال فذرهم يخوضوا أي في باطلهم ويلعبوا أي في دنياهم وظاهر هذين الأمرين مهادة وترك ذلك مما نسخ بآية السيف * وقرأ الجمهور حتى يلاقوا وأبو جعفر وابن عبيد بن عجيل عن أبي عمر ويلقوا مضارع لقي يومهم الذي يوعدون يوم القيامة * وقال عكرمة وغيره يوم يدر وأضاف اليوم إليهم لأنه الذي فيه هلاكهم وعذابهم * وقرأ الجمهور إليه فيهما * وقرأ عمر وعبد الله وأبي وعلى والحكم بن أبي العالى وبلال بن أبي بردة وابن يعمر وجابر وابن زيد وعمر بن عبد العزيز وأبو الشيخ الهنائي وحيد وابن مقسم وابن السميع الله فيهما ومعنى إليه معبود به يتعلق الجار والمجرور والمعنى أنه هو معبود في السماء ومعبود في الأرض والعائد على الموصول محذوف تقديره هو إليه كما حذف في قولهم ما أبا الذي قاتل لك شيئاً وحسنه طوله بالعطف عليه كما حسن في قاتل لك شيئاً طوله بالمعمول ومن قرأ الله ضمنه أيضاً معنى المعبود كما ضمن العلم في نحو قولهم هو حاتم في طيء أي جواد في طيء ويجوز أن تكون الصلة الجار والمجرور والمعنى أنه فيهما بالالهية والربوبية اذ يستحيل حمله على الاستقرار وفي قوله وفي الأرض نفى لآهتهم التي كانت تعبد في الأرض وعنده علم الساعة أي علم تعيين وقت قيامها وهو الذي استأثر به تعالى * وقرأ الجمهور يرجعون بياء الغيبة ونافع وعاصم والعدنيان بياء الخطاب وهو في كذا القراءتين مبنى للفعول * وقسرى بفتح تاء الخطاب مبنياً للفاعل * وقرأ الجمهور بياء الغيبة وتعدال وعنه بياء الخطاب وشدال والمعنى ولا يملك آلهتهم التي يدعون الشفاعة عند الله * قال قتادة استثنى ممن عبد من دون الله عيسى وعزير والملائكة فاهم يملكون شفاعته بان يملكها الله إياهم اذ هم ممن شهد بالحق وهم يعلمونه في أحوالهم فلا استثناء على هذا متصل * وقال مجاهد وغيره من المشفوع فيهم كما أنه قال لا يشفع هؤلاء الملائكة وعزير وعيسى إلا فيمن شهد بالحق وهو يعاسب أي بالتوحيد قالوا فلا استثناء على هذا منفصل كما أنه قال لكن من شهد بالحق يشفع فيهم هؤلاء وهذا التقدير الذي قدره يجوز أن يكون فيه الاستثناء متصلاً لأنه يكون المستثنى منه محذوفاً كما أنه قال ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة في أحد إلا فيمن شهد بالحق فهو استثناء من المفعول المحذوف كما قال الشاعر

نجاسا لم والنفس منه بشدقه * ولم ينج الاجفن سيف ومثزار

أي ولم ينج الاجفن سيف فهو استثناء من المشفوع فيهم الجائر فيه الحذف وهو متصل فان جعلته

مستثنى من الذين يدعون فيكون منفصلا والمعنى ولا يملك آلتهم ويعنى بهم الأصنام والأوثان
 الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله ولكن من شهد بالحق وهو توحيد الله وهو يعلم ما تشهد به
 هو الذي يملك الشفاعة وإن أدرجت الملائكة في الذين يدعون كان احتشاء متصلا وقرأ الجمهور
 فأنى يؤفكون بباء الغيبة مناسبة بالقوله ولئن سألتهم أى كيف يصرفون عن عبادة من أقروا أنه
 موجد العالم وعبد الوارث عن أبى عمرو بقاء الخطاب وقرأ الجمهور وقيله بالنصب فمن الأخفش
 أنه معطوف على سرهم ونحوهم وعنه أيضا على وقال قيله وعن الزجاج على محل الساعة في قوله
 وعند علم الساعة وقيل معطوف على مفعول يكتبون المحذون أى يكتبون أقوالهم وأفعالهم وقيل
 معطوف على مفعول يعلمون أى يعلمون الحق وقيله يارب وهو قول لا بكاد يميل وقيل منصوب
 على إخباره فعل أى ويعلم قيله * وقرأ السامى وابن وثاب وعاصم والأعشى وحزرة وقيله بالرفع
 وخرج على أنه عطاف على الساعة أو على أنها والقسم والجواب محذون أى لينصرون أو لا فعلن
 بهم ما شاء * وقرأ لا مرج وأبو قلابه ومجاهد والحسن وقتادة ومسلم بن حبيب وقيله بالرفع وخرج
 على أنه معطوف على علم الساعة على حذف نافية أى وعلم قيله حاضر وأمره بالرفع المقام
 روى عن الحسن الكسافى وعلى الابتداء وخبره يارب إلى لا يؤمنون أو إلى أن لا يؤمنون *
 * موع أو متقبل جملة النداء وما بعده في موضع نصب بوقيله وقرأ أبو قلابه بربهم بباء
 أراد يارب كما تقول يا غلام ويندرج على جواز الأخفش باقوم بالفتح وحذف الألف واللام
 بالفتحة عنها * وقال الزجاج شري والابى قاله يعنى من العلم * أس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل
 بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا مع تفرق التثنية وأمره من ذلك والوجه أن
 يكون الجر والنصب على إصباح حرف القسم وحذف الرفع على قولهم آمين الله وأما به الله وعين الله
 وأمره ويكون قوله إن هؤلاء قوم لا يؤمنون جواب القسم كأنه قال وأقسم قيله أو وقيله
 يارب قسمى * إن هؤلاء قوم لا يؤمنون وإقسام الله بقيله رفع منه وتعليل له عائد إلى ما قبله
 تنهى وهو مخالف لظاهر الكلام إذ يظهر أن قوله يارب إلى لا يؤمنون متعلق بقوله له ومن كلامه
 عليه السلام وإذا كان هؤلاء جواب القسم كان من إخبار الله عنهم وكلامه والصمير في قوله
 للرسول وهو المخاطب بقوله فاصفح عنهم أى أعرض عنهم وتاركهم وقيل سلام أى الأمر بسلام
 فاصفح عنهم وعيد لهم وتهديدهم وادعة وهى منسوخة بآية السيف * وقرأ الجمهور بعبادون
 بياء الغيبة كما في فاصفح عنهم * وقرأ أبو جعفر والحسن والأعرج ونافع وحشاش تأنيلا
 وهو السدى وقيل سلام أى خبرا بدلا من سرهم وقال مقاتل أورد سلامهم * روى وحكى لما وردى
 قل ما سلم به من سرهم

﴿سورة الدخان تسع وخمسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿رحم﴾ والكتاب المبين * إنا أنزلنا في ليلة باركة إنا كما ندرين * * * يا يفرى كل أمر حكيم
 أمر من عندنا إنا كما أمر سليمان * رحمة من ربك إنه هو السميع العليم * رب السموات والأرض
 وما بينهما إن كنتم موقنين * لا إله إلا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين * بل هم في شغل
 يلعبون * فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين * يعسى الناس هذا عذاب أليم * ربنا اكشف

﴿سورة الدخان﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿رحم والكتاب المبين﴾

هذه السورة مكية قبل

الاقبولة إنا كاشفوا

العذاب ومناسبة هذه

السورة انه ذكر في أوائلها

ما قبلها قدرهم بخوضوا

ويلعبوا قد كرتعالى يوما

غير معين ولا موصوف

فبين في أوائل هذه السورة

ذلك اليوم بوصف وصفه

فقال فارتقب يوم تأتي السماء

بدخان مبين وان العذاب

يأتيهم من قبلك ﴿والكتاب

المبين﴾ هو القرآن

أقسم به تعالى والضعيف في

أنزلناه يكون عائد عليه

والليلة المباركة ليلة

القدر قالوا كتب الله

كلها انما أنزلت في رمضان

﴿منذرين﴾ أي

مخوفين ﴿فيها﴾ أي في

الليلة المباركة ﴿يفرق﴾

يفصل من غيره ويخلص

ووصف أمر بحكيم أي

أمر ذي حكمة وقد أبهم

تعالى هذا الأمر فقال ابن

عباس في ليلة القدر

يفصل كل ما في العام

المقبل من الأقدار

والأرزاق والآجال وغير

ذلك ويكتب لهم ذلك إلى

مثلها من العام المقبل

وأمرها مفعول بمنذرين

﴿رحمة من ربك﴾

هنا العذاب إنا مؤمنون * أتى لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين * ثم تولوا عنه وقالوا معلم جهنون
 إنا كاشفوا العذاب قليلا إنكم عائدون * يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون * ولقد
 فتناقلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم * أن أدوا إلى عبادة الله إني لكم رسول أمين * وأن
 لا تعبدوا على الله إني آتيتكم بسلطان مبين * وإني عندي بري وربيكم أن ترجعون * وإن لم تؤمنوا لي
 فاعزلون * فدعاه به أن هؤلاء قوم همرمون * فأسر بعبادتي ليلا إنكم متبعون * وأترك البصر
 رهوا إنيهم جند مغرفون * كم تركوا من جنات وعيون * وزروع ومقام كريم * ونعمة كانوا
 فيها كاهين * كذلك وأورثناها قوما آخرين * فمابكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين
 ولقد بعينا بني إسرائيل من العذاب المبين * من فرعون إنه كان عاليا من المسرفين * ولقد
 اخترناهم على علم على العالمين * وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين * إن هؤلاء ليقولون * إن
 هي الأمواتنا الأولى وما نحن بمنشرين * فاتوا بآبائنا إن كنتم صادقين * أم خير أم قوم تبع
 والذين من قباهم أهلكناهم إنيهم كانوا مجرمين * وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاهبين *
 ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون * إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين * يوم لا يغني
 مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون * إلا من رحم الله إنه هو العزيز الرحيم * إن نجرة الزقوم
 طعام الأثيم * كماهل يغلي في البطون كغلي الحميم * خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم * ثم صبوا
 فوق رأسه من عذاب الحميم * دفي إنك أنت العزيز الكريم * إن هذا ما كنتم به تمرون * إن
 المتقين في مقام أمين * في جنات وعيون * يلبسون من سندس وإستبر في متقابلين * كذلك
 وزوجناهم بحور عين * يدعون فيها بكل فاكهة آمنين * لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى
 ووقاهم عذاب الجحيم * فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم * فأما يسرناه بلسانك لعلمهم
 يتذكرون * فارتقب إنهم مرتقبون * الدخان معروف وقال أبو عبيدة والدخان الجذب *
 قال القتيبي سمى دخانا ليس الأرض منه حتى يرتفع منها كالدخان وقياس جمع في القلة أدخنة وفي
 لكثرة دخان نعو غراب وأغربة وغربان وتشدوا في جمعه على فواعل فقالوا دواخن كأنه
 جمع داخنة تقديرا كما تشدوا في عنان قالوا عواثن * رها البحر يرهور هو اسكن يقال جاء الخيل
 رهوا أي ساكنه قال الشاعر

والخيل تمزع رهوا في أعنتها * كالطير بنجوم من السر نوب ذي البرد

ويقال ففعل ذلك رهوا أي ساكنه على هينك وقال ابن الأعرابي رها في السير قال القطامي
 في نعت الركب

يمشون رهوا فلا الإعجاز خادلة * ولا الصدور على الإعجاز تتكل

وقال الليث عبس راء وارع خافض وقال غيره الرهو والرهوة المكان المرتفع والمتخفص يجتمع
 فيه الماء وهو من الاضداد والجمع رها والرهو المرأة الواسعة الهن حكاه النضر بن شعيل والرهو
 غريب من الطير يقال هو الكركي * وقال أبو عبيدة رها الرجل يرهور وهو واقع بين رجله * المهمل
 دردى الزيت وعكره * عتله ساقه بعنف ودفع واهاه والمعتل الجافي العيلط * ﴿رحم والكتاب
 المبين﴾ إنا أرسلناه في ليلة مباركة إنا كما منذرين * فيها يفرق كل أمر حكيم * أمر من عندنا إنا
 كما مرسلين * رحمة من ربك إنه هو السميع العليم * رب السموات والأرض وما بينهما ان
 كنتم موقنين * لا إله إلا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين * بل هم في شك يلعبون *

قريش قيل لعبد الله ان قاصا عن ابراهيم كذبه يقول انه دخان ياتي يوم القيامة فيأخذ بنفسي الناس فقال من علم هذا
ومن لم يعلم فليقبل الله اعلم به وسأحدثكم ان قريش لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اسلبهم
وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعظير والعظير هو الصوف يقع فيه
القراد فيشوي الصوف بدم القراد ويؤكل وأكلوا العظام أيضا وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان وكان الرجل
يحدث الرجل فيسمع الكلام ولا يرى المتكلم من الدخان فحشى اليه أبو سفيان وتفرمعه فنادوه الله والرحم واعدوه ان دعاهم
وكشف عنهم ان يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعوا الى (٣٢) شركهم وفيه فرجهم النبي صلى الله عليه وسلم وبنت اليهم

بمسبقة ومال يقيه فلما
أصابتهم الرقابة عادوا إلى
حالتهم فأنزل الله تعالى
﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ
الْكَبِيرَىٰ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾
يعنى يوم يدر وقال عبد
الرحمن بن حنبل قد مضى
الدخان والزرار والبطشة
والقمر والروم ﴿وَلَقَدْ
قَتْنَا قِبْلَهُمْ﴾ هذا كالمثال
لقريش ذكر قصة
من أرسل اليهم موسى
عليه السلام فكذبوه
فأهلكهم الله تعالى
﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾
أى كريم عند الله تعالى
وعند المؤمنين ﴿وَأَن
أَدَّوْا﴾ يعقل أن تكون
أن تفسيره لأنه تقدم
ما يدل على معنى القول
وهو رسول كريم وأن

فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين • يغشى الناس هذا عذاب اليم • ربنا اكشف عنا العذاب
انا مؤمنون • انا هم الذكري وقد جاءهم رسول مبين • ثم تولوا عنه وقالوا لنموتن • انا
كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون • يوم نبطش البطشة الكبرى اياهم متعمدون • ولقد هما
قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم • ان اذوا الى عباد الله اى لكم رسول أمين • وان لا تسألوا
على الله اى آتاكم بسلطان مبين • واذى عذاب يرزى وربكم ان ترجون • وان لم تؤمنوا لى
فاسزلون • فدعاربهم ان هؤلاء قوم مجرون • فاسر بعبادى ليلا انكم • بعون • وركل لبحر
رهوا انهم جند مفرقون • كم نركوا من جنات وعيون • وزوع ومقام كريم • ونسمة كانوا بها
ما كمين • كذلك واورثناها قوما آخرين • فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين •
هذه السورة مكية قيل الاقوله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون • ومناسبة هذه السورة
انه ذكر في او اخر ما قبلها قدرهم بخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون قد كرر يومنا ذر
مبين ولا موصوفا بين في أوائل هذه السورة ذلك اليوم توصف وصفه فقال فارتقب يوم تأتي
السماء بدخان مبين وان العذاب ياتيهم من قبلك ويحل بهم من الجذب والعذاب ويكون العذاب في
الدنيا وان كان العذاب في الآخرة فيكون يومهم الذى يوعدون يوم القيامة والظاهر ان الكتاب
المبين هو القرآن اقسام به تعالى ويكون الضمير في انزلناه عائدا عليه قبل ويجوز ان يراد به الكتاب
الالهية المنزل لقوان يراد به اللوح المحفوظ وجواب القسم وقال الرعشى وعاء به فوله انا انزلناه
على ان الكتاب هو القرآن ويكون قد عظمه تعالى بالافسام به • وقال ابن عطية لا يحسن وقوع
القسم عليه أى على انا انزلناه وهو اعراض يتضمن تفخيم الكتاب ويكون الذى وقع عليه القسم
انا كئنا من الذين انتهى • قال قتادة وابن زيد والحسن الليلة المباركة ليلة القدر وقالوا كتب الله
كلها • نزلت في رمضان التوراة في اوله والانجيل في وسطه والى زبورى في نحو ذلك والامر ان في
آخر في ليلة القدر ويعنى ابتداء نزوله كان في ليلة القدر وقيل ابرل حمله ليلة القدر ان اليب

تكون عاقبة من الثقل و انصبه لمصارع فاما توصل بالامر طلب منهم ان يدؤوا اليه بي سر يسيل ﴿ ورسول أمي ﴾ أي
غيرتهم قد اثنى الله تعالى على وحيه ورسالته ﴿ وأن لا تعالوا ﴾ أي لا تستكبروا على عبادة الله تعالى ﴿ بسلطان مبين ﴾ أي
بحجة واضحة في نفسها ﴿ واني قد اذنت ﴾ أي استعبرت ﴿ بربي وربيكم أن ترجعوا ﴾ كانوا قد توعدوه بالقتل فاستعاذه من ذلك
﴿ وان لم تؤمنوا لي ﴾ أي تسدقوا ﴿ فاعزلون ﴾ أي كونوا بعزل مني وهذه متاركة حسنة ﴿ فندعاه أن هؤلاء قوم مجرمون ﴾
ان هؤلاء لفظ تحقير لهم ﴿ اسر بعبادي ﴾ في الكلام حذف أي فانتقم منهم فقال له الله تعالى اسر بعبادي هم بنو اسرائيل ومن
آمن به من القبط ﴿ انكم متبعون ﴾ أي ينبغيكم فرعون وجنوده فتبعون ويعرف المتبعون ﴿ واترك البحر رهوا ﴾ قال ابن
عباس ساكنا كما جزته فز قوما آخرين ﴿ هم بنو اسرائيل ﴾ فما بكت عليهم السماء والارض ﴿ استعاره لانه قبرا لهم
وانه لم يتغير عن هلاكهم شيء ﴾ وما كانوا متظرين ﴿ أي مؤخرين عن العذاب

المعمور ومن هنالك كان جبريل يتلقاه * وقال عكرمة وغيره هي ليلة النصف من شعبان وقد
أوردوا فيها أحاديثه وقال الحافظ أبو بكر بن العربي لا يصح فيها شيء ولا في نسخ الآجال فيها أنا كنا
منذر بن أي عوفين * قال الزحشرى (فان قلت) أنا كنا منذر بن أي عوفين * قال الزحشرى
ما موقع هاتين الجملتين (قلت) هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فسرهما جواب القسم الذي
هو قوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة مباركة * كانه قيل أنزلناه لأن من شأننا الانذار والتحذير من العقاب
وكان أنزالنا إياه في هذه الليلة خصوصاً لأن أنزال القرآن من الأمور المحكمة وهذه الليلة مفرق
كل أمر حكيم والمباركة الكثيرة الخيرة لما ينتج الله فيها من الأمور التي تتعلق بها منافع العباد في
دينهم ودنياهم ولولم يوجد فيها إلا أنزال القرآن وحده لكفى به بركة انتهى * وقرأ الحسن والأعرج
والأعمش يفرق بفتح الياء وضم الراء كل بالنصب أي يفرق الله * وقرأ زيد بن علي فياذكر الزحشرى
تفرق بالتون كل بالنصب وفياذكر أبو علي الأهواري عينه بفتح الياء وكسر الراء ونصب كل ورفع
حكيم على أنه الفاعل يفرق * وقرأ الحسن وزائدة عن الأعمش بالتشديد مبنياً للمفعول أو معنى
يفرق يفصل من غيره ويلخص ووصف أمر بحكيم أي أمر ذي حكمة وقد أبهم تعالى هذا الأمر
* وقال ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد في ليلة القدر يفصل كل ما في العام المقبل من الاقدار
والارزاق والآجال وغير ذلك ويكتب ذلك إلى مثلها من العام المقبل * وقال هلال بن أساف كان
يقال انتظر والقضاء في رمضان * وقال عكرمة لفضل الملائكة في ليلة النصف من شعبان وجوزوا
في أمر أن يكون مفعولاً به بمنذر بن لقوله لينذر بأساً شديداً أو على الاختصاص جعل كل أمر
حكيم جزلاً لفخا بان وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة ونخامة نفسه بان قال أعني بهذا الأمر أمر احاصلا
من عندنا كأننا من لدنا وكما اقتضاه علمنا وتديرونا كذا قال الزحشرى * وقال وفي قراءة زيد بن
علي أمر من عندنا على هو أمر أو هي نصب على الاختصاص ومقبولاً له والعامل أنزلنا أو منذر بن
أو يفرق ومصدر من معنى يفرق أي فرقا من عندنا أو من أمرنا بخذوها وحالا قيل من كل والذي
تلقيناه من أشياء خنا أنه حال من أمر لانه وصف بحكيم فحسنت الحال منه الآن فيه الحال من المضاف
اليه وهو ليس في موضع رفع ولا نصب ولا يجوز وقيل من ضمير الفاعل في أنزلناه أي أمرني وقيل
من ضمير المفعول في أنزلناه أي في حال كونه أمر من عندنا بما يجب أن يفعل والظاهر ان من
عندنا صفة لأمر أو قيل يتعلق بيفرق * أنا كنا أمر سليل لما ذكر أنزال القرآن ذكر المرسل أي
مرسلين الانبياء بالكتب للعباد فالجمله المؤكدة مستأنفة وقيل يجوز أن يكون بدلاً من أنا كنا
منذر بن وجوزوا في رجة أن يكون مصدراً أي رحمة وأن يكون مفعولاً له بانزلناه أو ليفرق
أو لأمر من عندنا وأن يكون مفعولاً بمرسلين والرحمة توصف بالارسال كما وصفت به في قوله وما
يسلك فلأمر سل له من بعده والمعنى على هذا أنا انفصل في هذه الليلة كل أمر أو تصدر الأوامر من
عندنا لأن من عادتنا أن نرسل رحمتنا * وقرأ زيد بن علي والحسن رحمة بالرفع أي تلك رحمة من ربك
التقاي من مضمرة إلى ظاهر إذ لو روعي ما قبله لكان رحمة من الله وضع الظاهر موضع المضمرة
أي أنا بان الربوبية تقتضي الرحمة على المرئيين * وقرأ ابن محيصن والأعمش وأبو حيوة
والكوفيون رب السموات بالخفض بدلاً من ربك وباقي السبعة والأعرج وابن أبي اسحق وأبو
جعفر وشيبة بالرفع على القطع أي هو رب * وقرأ الجمهور ربكم ورب رفعهما وابن أبي اسحق
وابن محيصن وأبو حيوة والزعفراني وابن مقسم والحسن وأبو موسى عيسى بن سليمان وصالح الناقط

كلما عن الكسائي بالجهر وأحمد بن جبير الانطاكي بكم ورب بالنصب على المدح وهم مخالفون
 بين الاعراب الرفع والنصب اذا طالت النعوت وقوله ان كنتم موقنين تحريك لهم بانكم تقولون
 بانه تعالى خالق العالم وأنه أنزل الكتب وأرسل الرسل رحمة منه وأن ذلك منكم من غير علم وابقان
 ولذلك جاء بل هم في شك يلعبون أي في شك لا يزالون فيه يلعبون فاقرارهم ليس عن حدود لا يتقن
 فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين قال علي بن أبي طالب وابن عمر وابن عباس وسعيد الخدري
 وزيد بن علي والحسن هو دخان يحيى يوم القيامة يعيب المؤمنين منه مثل الزكام وينفض رؤس
 الكافرين والمنافقين حتى تكون مصلقة حبيسة وقال ابن مسعود وأبو العالية والنخعي هو
 الدخان الذي رآته قریش قيل لعبد الله ان قاصا عند أبواب كعبة يقول انه دخان يأتي يوم القيامة
 فيأخذ أنفاس الناس فقال من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم ألا وسأحدثكم أن فرثا
 لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها
 عليهم سنين كسنى يوسف فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعاهز والعلمز الصوف يقع فيه
 القراد فيشوي الصوف بدم القراد ويؤكل وفيه أيضا حتى أكلوا العظام وكان الرجل يرى من
 السماء والارض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع الكلام ولا يرى المتحدث من الدخان حتى اليه أبو
 سفيان وتفرع عنه وناشده الله والرحم واعدوه ان دعاهم وكشف عنهم أن يؤمنوا فلما كشف عنهم
 رجعوا الى شركهم وفيه فرجهم النبي صلى الله عليه وسلم وبعث اليهم بصدقة ومال وفيه فلما أصابهم
 الرفاهية عادوا الى حالهم فأنزل الله عز وجل يوم نبطش البطشة الكبرى اياهم سورة قال يسي يوم
 بدره وقال عبد الرحمن بن خنيس قد مضى الدخان والزام والبطشة والقمر والروم والبر والبحر
 الاعرج يوم تأتي السماء هو يوم فتح مكة لما حجبت السماء الغيرة وفي حديث حذيفة أول الآيات
 خروج الدجال والدخان وتزول عيسى بن مريم ونار تغمر رج من قعر عدن وفيه قلت ياتى الله وما
 الدخان على هذه الآية فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين وذكر بقية الحديث واحتملناه
 بدخان مبين أي طاهر لا شك أنه دخان يغشى الناس يشملهم فان كان هو الذي رآته قریش فالباس
 خاص بالكفار من أهل مكة وقده ضي كما قال ابن مسعود وان كان من أشراط الساعة أو يوم
 القيامة فالناس عام فمين أدركه وقت الاشرط وعام بالناس يوم القيامة وهذا عذاب الى مؤمنون
 في موضع نصب بفعل القول محذوف وهو في موضع الحال أي يقولون ويجوز أن يكون اخبارا
 من الله كأنه تعجب منه كما قال في قصة الذبيح ان هذا هو البلاء المبين انا مؤمنون وسد بالاء ان
 كشف عنهم العذاب والايان واجب كشف العذاب أولم يكشف أي لم يكرم أي كيف
 يذكرون ويتعظون ويقولون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب وقد جاءهم ما هو أعظم
 وأدخل في باب الادكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الآيات والبينات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات فلم يذكروا وتولوا عنه وبهتوه بأن
 عدا ساغلاما عجيبا لبعض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه الى الجنون وقرأ زر بن حبیش . . لم
 بكسر اللام انا كاشفوا العذاب قليلا اخبار عن اقامة الحجة عليهم ومبالغا في الاملاء لهم ثم أخبر
 أنهم عائدون الى الكفر وقال قتادة هو توعدهم بما دال آخره وان كان الخطاب لقریش حين حل
 بهم الجذب كان ظاهرا وان كان الدخان قبل يوم القيامة فادانت السماء بالعذاب تضرع منافقوهم
 وكافروهم وقالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فيكشف عنهم قيل بعد أربعين يوما حين

يكشفه عنهم وتدون يوم البطشة الكبرى على هذا هو يوم القيامة كقوله فإذا جاءت الطامة الكبرى وكونه يوم القيامة هو قول ابن عباس والحسن وقتادة وكونه يوم بدر هو قول عبد الله وأبي وابن عباس ومجاهد وانتصب يوم نبطش قيل بنه كراهم وقيل ينتقم الدال عليه منتقمون وضعف بأنه لا نصب إلا بالفعل وقيل ينتقمون ورد بأن ما بعد أن لا يعمل فيا قبلها * وقرأ الجمهور نبطش بفتح النون وكسر الطاء والحسن وأبو جعفر يضعها والحسن أيضا وأبو جاهد وطلحة تبضم النون وكسر الطاء بمعنى نسلط عليهم من يبطش بهم والبطشة على هذه القراءة ليس منصوبا بنبطش بل بمقدرا أي نبطش ذلك المسلط البطشة أو يكون البطشة في معنى الإبطاشة فينتصب بنبطش * ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون هذا كالمثال لقريش ذكرت قصتهم أرسل إليهم موسى عليه السلام فكذبوه فأهلكهم الله * وقرئ قتنا بتشديد التاء للبالغة في الفعل أو التأكيد متعلقة وجاءهم رسول كريم أي كريم عند الله وعند المؤمنين قاله الفراء أو كريم في نفسه لأن الأنبياء إنما يبعثون من سروات الناس قاله أبو سليمان أو كريم حسن الخلق قاله مقاتل * أن أدوا إلى عباد الله يحفل أن تكون أن تفسيره لأنه تقدم ما يدل على معنى القول وهو رسول كريم وأن تكون أن مخففة من الثقيلة أو الناصبة للضارع فانها توصل بالامر * قال ابن عباس أن أدوا إلى الطاعة يا عباد الله أي اتبعوني على ما أدعوكم إليه من الإيمان * وقال مجاهد وقتادة وابن زيد طلب منهم أن يؤدوا إليه بني إسرائيل كما قال فأرسل معناني إسرائيل ولا تعذبهم فعلى قول ابن عباس عباد الله منادى ومفعول أدوا محذوف وعلى قول مجاهد ومن ذكر معه عباد الله مفعول أدوا * أني لكم رسول أمين أي غير منهم قد أثقني الله على وحيه ورسالته وأن لا تعادوا على الله أي لا تستكبروا على عبادة الله قاله يحيى بن سلام * قال ابن جريج لا تعظموا على الله فيسل والفرق بينهما أن التعظيم تطاول المقتدر والاستكبار ترفع المحقر ذكره الماوردي وأن هنا كان السابق في أوجهها الثلاثة * أني آتيكم بسلطان مبين أي بحجة واضحة في نفسها وموضحة صدق دعواي * وقرأ الجمهور راني بكسر الهمزة على سبيل الاخبار وقرأت فرقة بفتح الهمزة والمعنى لا تعادوا على الله من أجل أني آتيكم بهذا نوبيخ لهم كما تقول أنتعصب أن قال لك الحق واني عذت أي استجرت بربي وربكم أن ترجحون كانوا قد توعدوه بالقتل فاستعاضوا من ذلك وقرئ عذت بالأدغام * قال قتادة وغيره الرجم هنا بالحجارة * وقال ابن عباس وأبو صالح بالشتم وقول قتادة أظهر لأنه قد وقع منهم في حقه ألفاظ لا تناسب وهذه المعادة كانت قبل أن يخبره تعالى بقوله فلا يصلون اليكما * وإن لم تؤمنوا لي أي تصدقوا واعتزلون أي كونوا بمنزل وهذه مشاركة حسنة قد عاربه أي مغلوب فانتصران هؤلاء لفظ تحقير لهم * وقرأ الجمهور أن هؤلاء بفتح الهمزة أي بأن هؤلاء * وقرأ ابن أبي اسحق وعيسى والحسن في رواية وزيد ابن علي بكسرها * فأسر بعبادي في الكلام حذف أي فانتقم منهم فقال له الله أسر بعبادي وهم بنو إسرائيل ومن آمن به من القبط * وقال الزمخشري فيه وجهان اضمار القول بعد الفاء فقال أسر بعبادي وأن يكون جوابا للشرط محذوف كأنه قيل قال إن كان الأمر كما تقول فأسر بعبادي انتهى وكثيرا ما يميز هذا الرجل حذف الشرط وابقاء جوابه وهو لا يجوز إلا للدليل واضح كأن يتقدم الأمر وما أشبهه مما ذكر في التصو على خلاف في ذلك أنكم متبعون أي يتبعكم فرعون وجنوده فتجنون ويفرق المتبعون * واترك البصر رهوا قال ابن عباس ساكنا كما أجراه * وقال مجاهد وعكرمة ييسا من قوله فاضرب لهم طريقا إلى البصريسا * وقال الضحاك دمثا لنا

(الدر)

* سورة الدخان *
 * بسم الله الرحمن الرحيم *
 (ش) فيه وجهان اضمار
 القول بعد الفاء فقال
 أسر بعبادي وأن تكون
 جواب شرط محذوف
 كأنه قيل قال إن كان
 الأمر كما تقول فأسر
 بعبادي انتهى (ح) كثيرا
 ما يميز هذا الرجل حذف
 الشرط وابقاء جوابه
 وهذا لا يجوز إلا للدليل
 واضح كان يتقدم الأمر
 وما أشبهه مما ذكر في التصو
 على خلاف في ذلك

• وقال عكرمة جددا • وقال ابن زيد سهلا • وقال مجاهد أيضا مفردا • قال قتادة أراد موسى أن يضرب البصر بعصاه لما قطعه حتى يلتئم وخاف أن يتبعه فرعون فقبل لهذا أنهم جند فرعون أي فيه لأنهم إذا رأوه ساكناء على حالته حين دخل فيه موسى وبنوا إسرائيل أو مفتوحا طريقا يبسا دخلوا فيه فيطبقه الله عليهم • كم تركوا أي كثيرا تركوا من جنات وعيون تقدم تفسيرها في الشعراء • وقرأ الجمهور ومقام يفتح الميم • قال ابن عباس ومجاهد وابن جبير أراد المقام • وقرأ ابن هرمز وفتادة وابن السميعة ونافع في رواية خارجة بعضها • قال قتادة أراد المواضع الحسان من المجالس والمساكن وغيرها ونعمة يفتح النون نضارة العيش ولذادة الحياة • وقرأ أبو رجاء ونعمة بالنصب عطا على كم كانوا فيها فاكهين • فقرأ الجمهور بألف أي طيب الألفس وأهـ ابـ طاكهة كلاب بن وتمار وأبو رجاء والحسن بغير ألف والفكه يستعمل كثيرا في المنة المسموعة فكأنهم كانوا مستغنيين بشكل النعمة التي كانوا فيها • وفاز الجمهور بـ فكه الرجل بالكسر فهو فكه إذا كان زاحا والفكه أيضا الأشر • وقال القشيري فاكهين لادين كذلك • وقال الزجاج والمعنى الأمر كذلك فيوقف على ذلك والكاف في موضع رفع خبر مائة • وقال لسكاف في موضع نصب أي يفعل فعلا كذلك لمن يريد أهلا كـ • وقال الكلبي كذلك أهل بن عساني • وقال الخوفي أهلا كـ كما وانتقمنا انتقاما كذلك • وقال الزنجشري الكاف منسوبة على معنى مثل ذلك الإخراج أخرج جناتهم منها وأورثنا قوما آخرين ليسوا منهم وهم بنو إسرائيل كانوا مستعبدين في يد القبط فأهلك الله تعالى القبط على أيديهم وأورثهم ملكهم • وقال قتادة وقال الحسن إن بني إسرائيل رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون ومنعهم قول فتادة بأنه لم يرو في مشهور التواريخ أن بني إسرائيل رجعوا إلى مصر في شيء من ذلك الزمان ولا لم يكوها قط إلا أن يريد فتادة أنهم ورثوا نوعها في بلاد الشام انتهى ولا اعتبار بالتواريخ فالكذب فيها كثير وكلام الله صدق قال تعالى في سورة الشعراء كذلك وأورثناها بني إسرائيل وقيل قوما آخرين ممن هلك مصر بعد القبط من غير بني إسرائيل • فها بكت عليهم السماء والأرض استعارة لتهيب أمرهم وأنه لم يتغير عن هلاكهم شيء ويقال في التعظيم بكت عليه السماء والأرض وبكته الريح وأنظمت له الشمس وقال زيد بن مفرغ

الريح تبكي نجومه • والبرق يلعب في غمامه

• وقال جرير •

والشمس طالعة ليست بكاسفة • تبكي عليك نجوم الليل والعمرا

• وقال النابغة •

بكي حادث الجولان من فقده • وحوارن منه خاتع متضائل

• وقال جرير •

لما أتى خبر الزهو تواضعت • مور المدينة والجبال الخشع

و يقول في التحقير مات فلان فاختشعت الجبال ونسبت هذه الأشياء لما لا يعقل ولا يصير ذلك منه حقيقة عبارة عن تأثر الناس له أو عن عده وقيل هو على حذف مضاف أي فابكي عليهم أهل السماء وأهل الملائكة وأهل الأرض وهم المؤمنون بل كانوا بها كهم مسرورين • روى ذلك عن الحسن وماروى عن علي وابن عباس ومجاهد وابن جبير إن المؤمن إذا مات بكى عليه من

﴿ من فرعون ﴾ يدل من قوله من العذاب المهين أعيد مع حرف الجر كما أعيد في قوله منها من غم ﴿ ولقد اخترناهم ﴾ أي اصطفيناهم وشرقناهم ﴿ على علم على العالمين ﴾ أي عالمي زمانهم ﴿ ان هؤلاء ﴾ يعني قريشا وأشاربهم هؤلاء إلى تحقيرهم كانوا يقولون ليس لنا الامونة واحدة ولا ننشر بعدها الحساب ﴿ فأتوا بآبائنا ﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللؤمنين الذين كانوا يعدونهم بالبعث أي ان صدقتم فيما تعدوننا فاحيوا لنا من مات من آبائنا بسوء الكرم بكم حتى يكون ذلك دليلا على البعث في الآخرة ﴿ أ هم ﴾ أي قريش ﴿ خير أم قوم ﴾ (٣٧) تبع ﴿ وتبع تقدم الكلام عليه ﴾ وما بينهما ﴿ أي

من الجنسين ﴾ لا عيبين ﴿ أي عابثين ﴾ ما خلقناها الا بالحق ﴿ أي بالعدل يجازي المحسن والمسيء بما أراد تعالى من ثواب وعقاب ﴾ لا يعلمون ﴿ انه تعالى خلق ذلك لذلك فهم لا يخافون عقابا ولا يرجون ثوابا ﴾ كالمهل ﴿ دردى الزيت وقيل غير ذلك ﴾ خذوه ﴿ يقال للزبانية خذوه ﴾ فاعتلوه ﴿ أي سوفوه بعنف وجذب ﴾ إلى سواء الجحيم ﴿ أي وسطه ﴾ ثم صبوا ﴿ المصبوب في الحقيقة هو الحميم فتارة اعتبرت الحقيقة وتارة اعتبرت الاستعارة لانه اذا صب الحميم فقد صب ما تولد عنه من الألم والعذاب فعبء بالمسبب عن السبب لان العذاب هو المسبب عن الحميم ولفظة العذاب أهول وأهيب ﴿ ذق ﴾ أي العذاب ﴿ أنت العزيز الكريم ﴾

الارض موضع عبادته أربعين صباحا وبكى عليه السماء موضع صعود عمله قالوا فلم يكن في قوم فرعون من هذه حاله تمثيل وما كانوا منظرين أي مؤخرين عن العذاب لما كان وقت هلاكهم بل عجل الله لهم ذلك في الدنيا ﴿ ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين ﴾ من فرعون إنه كان عاليا من المسرفين ﴿ ولقد اخترناهم على علم على العالمين ﴾ وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين ﴿ إن هؤلاء ليقولون ﴾ ان هي الاموتتنا الاولى وما نحن بمنشرين ﴿ فأتوا بآبائنا ﴾ ان كنتم صادقين ﴿ أ هم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكناهم انهم كانوا مجرمين ﴾ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيبين ﴿ ما خلقناها الا بالحق ولكن أ كثرهم لا يعلمون ﴾ ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ﴿ يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون ﴾ الامن رحم الله انه هو العزيز الرحيم ﴿ إن شجرة لزقوم طعام الاثيم ﴾ كالمهل يغلي في البطون كغلي الحميم ﴿ خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم ﴾ ثم سموا فوق رأسه من عذاب الجحيم ﴿ ذق انك أنت العزيز الكريم ﴾ ان هذا ما كنتم به تمترون ان المتقين في مقام أمين ﴿ في جناب وعيون ﴾ يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين ﴿ كذلك يزوجناهم بغير رعين ﴾ يدعون فيها بكل فاكهة آمنين ﴿ لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووقاهم عذاب الجحيم ﴾ فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم ﴿ فأتوا يسرناه بلسانك لعلمهم بتدكرون ﴾ فارتقب انهم من تقبون ﴿ لماذا كرتعالى اهلاك فرعون وقومه ذكر احسانه لبنى اسرائيل فبدأ بدفع الضرر عنهم وهو نجاتهم مما كانوا في من العذاب ثم ذكر اتصال النفع لهم من اختيارهم على العالمين وايتائهم الآيات والعذاب المهين قتل آبائهم واستخدامهم في الأعمال لشاقة ﴾ وقرأ عبد الله من العذاب المهين وهو من اضافة الموصوف الى صفته كبقلة الحقاء ومن فرعون يدل من العذاب على حذف مضاف أي من عذاب فرعون أولا حذف جعل فرعون نفسه هو العذاب مبالغة وقيل يتعلق بحذوف أي كائنوا صادرا من فرعون ﴿ وقرأ ابن عباس من فرعون من استفهام مبتدأ وفرعون خبره لما وصف فرعون بالشدة والفظاعة قال من فرعون على معنى هل تعرفونه من هو في عتوه وشيظنته ثم عرف حاله في ذلك بقوله انه كان عاليا من المسرفين أي مرتفعا على العالم أو متكبرا مسرفا من المسرفين ﴿ ولقد اخترناهم أي اصطفيناهم وشرقناهم على علم علم مصدر لم يذكر فاعله فقيل على علم منهم وفضل فيهم فاخترناهم للنبوة والرسالات وقيل على علم منا أي عالمين بمكان الخيرة وبأهم أحقاء بان يختاروا وقيل على علم منا بما يصدر من العدل والاحسان والعلم والايان بانهم يزيفون وتفرط منهم الهنات في بعض الأموال

وهذا على سبيل التهكم بهم والهزء بمن كان يتعزز ويتكرم على قومه ﴿ إن هذا ﴾ أي الأمر ﴿ ما كنتم به تمترون ﴾ أي تشكون ولما ذكر حال الكفار أعقب بحال المؤمنين فقال ﴿ إن المتقين ﴾ الآية ﴿ الا الموتة الاولى ﴾ استثناء منقطع أي لكن الموتة الاولى ذاقوها في الدنيا وفي ذلك تنبيه على ما أنعم به عليهم من الخلود السرمدي وتذكير لهم بمفارقة الدنيا القانية الى هذه الدار الباقية والضجر في يسرناه عائدا على القرآن ﴿ بلسانك ﴾ أي بلغتك وهي لغة العرب ﴿ فارتقب ﴾ أي انتظر الذي وعدناك ﴿ انهم من تقبون ﴾ فيما يظنون الدوائر عليك وفيها وعده صلى الله عليه وسلم ووعيدهم ومتاركة منسوخة بالآية السابقة

وقيل اخترناهم بهذا الانجاء وهذه النعم على سابق علم لنا فيهم وخسناهم بذلك دون العالم * على
العالمين أي عالمي زمانهم لأن أمة محمد صلى الله عليه وسلم فضلة عليهم وقيل على العالمين عام لكثرة
الأنبياء فيهم وهذا خاص بهم ليس لغيرهم وكان الاختيار من هذه الجهة لأن أمة محمد أفضل وعلى في
قوله على علم ليس معناها معنى على في قوله على العالمين ولذلك تعلقا بفعل واحد اختل المذلول
كقوله ويوما على ظهر الكتيب تعذرت * على وآلت حلفة لم يعمل

فعلى علم حال إما من الفاعل أو من المفعول وعلى ظهر حال من الفاعل في تعذرت والفاعل في دي
الحال * وآتيناهم من الآيات أي المعجزات الظاهرة في قوم فرعون وما ابتلوا به وفي بني إسرائيل مما
أنعم به عليهم من تظليل الغمام والمن والسواي وغير ذلك مما لم يظهره لغيرهم ما فيه بلاء أي - بار
بالنعم ظاهرا والابتلاء بالنعم كقوله ونبلوكم بالشر واختبرنا هؤلاء بمسي فر يشا وفي اسم لا سار
تخبرهم ليقولون إن هي إلا موتتنا الأولى أي ما الموتة إلا محصورة في موتنا الأولى وكان قد قال
تعالى وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم قد كر موتتين أولى وثانية * أكر واهم أن يكون
لهم موتة ثانية والمعنى ما آخر أمرنا ومنتهى وجودنا إلا بعد موتنا يتبعهم قولهم هذا الكار
البعث ثم صرحوا بما تضمنه قولهم فقالوا وما نحن بمشركين أي بمعتدين بحياء دائم يقع فيها حساب
وثواب وعقاب وكان قولهم ذلك في معنى قولهم إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمعتدين * فأبوا
بأننا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين الذين كانوا يهدونهم بالبعث أي ان صدقتم فيما
تقولون فأحيوا لئلا من مات من أبنائنا بسؤالكم ربكم حتى يكون ذلك دليلا على البعث في الآخرة
فيل طلبوا من الرسول أن يدعو الله فيصلي لهم قصي بن كلاب أشاوروه في الدعوة والبعث
إذ كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل * أحم أي فر يش حبر أم قوم تبع الظاهر أن تبعاهو
مخصص معروف وقع التفاضل بين قومه وقوم الرسول عليه الصلاة والسلام وإن كان لفظ تبع
يطلق على كل من ملك العرب كما يطلق كسرى على من ملك الفرس وقيصصر على من ملك الروم قبل
واسمه أسعد الجري وكى أبا كبرب وذكر أنو حاتم الر بلثي أنه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن
يبعث بسبع مائة سنة وروى أنه لما آمن بالمدينة كتب كتابا ونظم شعرا أما الشعر فهو

شهدت على أجدانه * رسول من الله باري النسم

فلو مد عمرى إلى عمره * لكنت وزيرا له وابن عم

وأما الكتاب فروى ابن اسحق وغيره أنه كان فيه أما بعد فاني آمنت بك وكتبتك الذي أأ ل ملك
وأنا على دينك وسبيلك وأمنت بك ورب كل شيء وأمنت بكل ما بعث من رسل من سرائع لا سلام
فإن أدركتك فيها وبعثت وإن لم أدركك فاسمع لولا * في يوم لقيامته * من أمتك الأولين
وتابعك قبل محبتك وأعلى ملكك وملكه أبك أراهم عليه السلام ثم حم الكتاب ونقش عليه الله
الأمر من قبل ومن بعد وكتب عوانه (إلى محمد بن عبد الله بن رسول الله ما تم البدين ورسول رب
العالمين صلى الله عليه وسلم من تسع الأول) ويقال كان الكتاب والشعر عند أي أيوب بن عبد
فلم يرل عنه حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا يتوارثونه كإرا عن كإرا حتى أذوه للنبي صلى
الله عليه وسلم * وعن ابن عباس كان تسع نبياء وعندهما أقل تسع من الشرى بعد أن حبر الحيرة
وسمر قند قصد المدينة وكان قد خلف بها حين سافرا سافرا قتل غيلة فأجمع على خراها واستئصال أهلها
فجمعوا له الانصار وخر حوا القتاله وكانوا يقاتلونه بالبهار وبقرونه بالليل فأعجبه ذلك وقال إن هؤلاء

لسكرام ادجاءه كعب وأسدا بناعم من قرية تجيران وأخبراه أنه يحال بينك وبين ما تريد فانها مباحرة
 نبي من قريش اسمه محمد ومولده بمكة فتشاء قولها عما كانت يريد ثم دعوا به إلى دينهما فاتبعهما
 وأكرمهما وانصرفوا عن المدينة ومعهم نفر من اليهود فقال له في الطريق نفر من هذيل يدل
 على بيت فيه كنز من لؤلؤ ووزبرجد وفضة بمكة وأراد أن هذيل هلا كلاتهم عرفوا أنه ما أراد أحد
 بسوء الاهلاك فقد كره ذلك للحسبرين فقالوا امانه لله يبتا في الأرض غير هذا فاختذه مسجدا وانسك
 عنده واحلق رأسك وما أراد القوم الا هلا كل فأكرمه وكساه وهو أول من كسا البيت وقطع
 أيدي أولئك النفر من هذيل وأرجلهم وسمر أعينهم وصلبهم * وقال قوم ليس المراد بتبع رجلا
 واحدا إنما المراد ملوك اليمن وكانوا يسمون المتابعة والذي يظهر أنه أراد واحدا من هؤلاء تعرفه
 العرب بهذا الاسم أكثر من معرفة غيره به * وفي الحديث لا تسبوا تبعافانه كان مؤمنا فذا يدل على
 أنه واحد بعينه * قال الجوهرى المتابعة ملوك اليمن والتبع الظل والتبع ضرب من الطير * وقال
 أبو القاسم السهيلي تبع لكل ملك اليمن والشعر حضرموت وملك اليمن وحده لا يسمى تبعاقاله
 المسعودي والتخيرية الواقعة فيها التفاضل وكلا الصنفين لا خير فيهم هي بالنسبة للقوة والمنعة كما قال
 الكفاركم خير من أولئكم بعد ذلك كرا لفرعون في تفسير ابن عباس أهم أشد أم قوم تبع واصله
 قوم إلى تبع دليل على أنه لم يكن مذهبهم أهلكتهم انهم كانوا مجرمين اخبار عما فصل تعالى بهم
 وتنبه على أن علمه الاهلاك هي الاجرام وفي ذلك وعيد لقريش وتهديد أن يفعل بهم ما فعل بقوم
 تبع ومن قبلهم من مكذب الرسل لاجرامهم ثم ذكر الدليل القاطع على صحة القول بالبعث وهو خلق
 العالم بالحق * وقرأ الجمهور وما بينهما من الجنسين وعبيد بن عيسى وما بينهما من لاعين * قال مقاتل
 عابثين ما خلقناهما الا بالحق أي بالعدل يجازى المحسن والمسي * بما أراد تعالى من ثواب وعقاب
 ولكن أكثرهم لا يعادون أنه تعالى خلق ذلك فهم لا يخافون عقابا ولا يرجون ثوابا وقرئ ميقاتهم
 بالنصب على أنه اسم ان واخر يوم الفصل أي ان يوم الفصل ميعادهم وجزاؤهم يوم لا يغني مولى عن
 مولى شيأ يع جميع الموالى من القرابة والعنقة والصلة شيأ من اغشاء أي قليلا منه ولا هم ينصرون جمع
 لان عن مولى في سياق النفي فيعم معاد على المعنى لا على اللفظ * الا من رحم الله قال الكسائي من
 رحم مسوب على الاستثناء المقطع أي لكن من رحمه الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه من لغنهم من
 المخلوقين قبل وبحوز أن يكون الاستثناء متصلا أي لا يغني قريب عن قريب الا المؤمنين فانه يؤذن
 لهم في شفاعتهم لبعض * وقال الحوفي وبحوز أن يكون بدلا من مولى المرفوع ويكون يغني
 بمعنى ينفع * وقال الزمخشري من رحم الله في محل الرفع على البدل من الواو في ينصرون أي لا يمنع
 من العذاب الا من رحم الله * وقاله الحوفي قبله إنه هو العير الرحيم لا ينصر من عصاه الرحيم لمن
 أطاعه ومن عفا عنه * إن شمرة الرقوم قرئ بكسر السين وتقدم الكلام فيها في سورة الصافات
 طعام الأثيم صفة مبالغة وهو الكثير الآثام ويقال له أثوم صفة مبالغة أيضا وفسر بالمشرك * وقال
 يحيى بن سلام المكسب للآثم وعن ابن زيد ان الأثيم هنا هو أبو جهل وقيل الوليد * كالمهل
 هو دردي الزيت أو مذاب الفضة أو مذاب النحاس أو عكر القطران أو الصديد أو لها لابن عمرو ابن
 عباس وآخرها لابن عباس * وقال الحسن كالمهل بفتح الميم لغة فيه وعن ابن مسعود وابن
 عباس أيضا المهل ما أديب من ذهب أو فضة أو حديد أو رصاص * وقرأ مجاهد وقتادة والحسن
 والابنات وحفص يعلى بالياء أي الطعام وعمر بن ميمون وأبو رزين والاعرج وأبو جعفر وشيبة

وابن عيصن وطلحة والحسن في رواية وبأبي السبعة تغلي بالناء أي الشجرة كغلي الخيم وهو الماء
المسمن الذي يتطير من غليانه * خذوه فاعتلوه يقال للزبانية خذوه فاعتلوه أي سوفوه بعنف
وجذب * وقال الأعشى معني اعتلوه اقصفوه كما يقصف الخطب إلى سواء الجميع * قال ابن عباس
وسطها * وقال الحسن معظمها * وقرأ الجمهور فاعتلوه بكسر التاء وزيد بن علي والابنان ونافع
بضمها والخلاف عن الحسن وقتادة والأعرج وأبي عمرو ثم صوفاً فوق رأسه من عذاب الخيم وفي
الخيم يصيب من فوق رؤسهم الخيم والمصوب في الحقيقة هو الخيم فتارة اعتبرت الحقيقة وتارة
اعتبرت الاستعارة لأنه آدم من الخيم فقد صلب ما تولد عنه من الآلام والـ عذاب فغير بالسبب عن
السبب لأن العذاب هو المسبب عن الخيم ولغة العذاب أهول وأهيب * ذو أي العذاب إليك أنت
العزيز الكريم وهذا على سبيل التهكم والتهزؤ لمن كان يبرز ويتكبر على قومه ومن فساد
أنه لما زلت إن شجرة الرقوم طعام لأثم قال أبو جهل أنه قد نزل ما بين لايتها أعزى ولا
أكرم فزلت هذه الآية وفي آخرها ذى إنك أنت العزيز الكريم أي على قولك وهذا كما قال
جرير ألم تكن في رسوم قد رسمت بها * من كان موثقاً به رده أمين
يقولها لشاعر رمي نفسه به في قوله

أبلغ كليباً وأبلغ عنك شاعرها * إلى الأعز وإلى زهرة الخيم
بجاء به جرير على جهة التهزؤ وقرئ إليك بكسر الهاء وقراء الحسن بن علي بن أبي طالب إلى الله
والكسائي بفتحها إن هذا أي الأمر أو العذاب ما كنتم به تعترون أي تشكون ولا ذكر من
الكفار أقبح بحال المؤمنين فقال إن المتقين في مقام أمين * وقرأ الحسن بن عمرو
وأبرح حفرة وتينة والأعرج والحسن وقتادة ونافع وابن عامر في مقام رستم الخيم وأبو رجاء وتيسر
ويحيى والأعشى وبأبي السبعة بفتحها ووصف المقام بالأمين أي يؤمن فيه من العبد كما أنه فعل
بمعنى يفعل أي مأمن فيه قاله ابن عطية * وقال الزمخشري الأمين من قولك آمن الرجل أمناً
فهو أمين وهو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لأن المكان الخفيف كان يحوى صاحباً
يلقى فيه من المكارد وتقدم شرح السندس والاستبرق * وقرأ ابن عيصن واستبرق جمع له فعل
ماضي * متقابلين وصف للمبالغة أهل الجنة لا يستبرق بعضهم بعضاً في المبالغة كذلك أي الأمر كذلك
وقرأ الجمهور بحور نونا وسكرمة بغير تنوين لأن العين تقسم إلى حور وغير حور فهو لا حور
حور العين لا من سهل مثلاً يدعون فيها أي الخدم والمتصرفين عليهم * كل ما كرهه أرو
حسارها لديهم آمين من الأمر اس والخدم لا يدوقون فيها الموت * ومرأى حسدين غير لا يداومون
مببياً للمعول لا موتة الأولى عند إنشاء المقطع أي لكن الموتة الأولى دقوها في الدنيا وذلك بسبب
على ما أتم به عليهم من الخلود السرمدي وتذكر لم تفارق الدنيا العاوية إلى هذه الدار الناقصة
* وقال الزمخشري (فان قلت) كيف استثبت الموتة الأولى المذوقة قبل دخول الجنة من
الموت المسمى (قلب) أريد أن يقال لا يدوقون فيها الموت البه وضع قوله لا الموتة الأولى وضع
ذلك لأن الموتة الماصية محال دوقها في المستقبل فاهم يذوقونها * وقال ابن عطية قد رقوم الأسوي
وضعت ذلك الطري وقد رها بعد وليس بصغيره بضمح بل يصح المعنى بسوى ويتسوى وأما معنى
الآية فتبين أنه في عهدهم دون الموت وأنه لا سالهم من ذلك غير ما تقدم في الدنيا * وقرأ أبو حيوة
ووقاهم مشدداً بالقاف والضمير في يسرناه عائد على القرآن وبلسانك بلغتك وهي لغة العرب

﴿سورة الجاثية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿حم تذييل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض﴾
 آية هذه السورة مكية وقيل الاقوله قل للذين آمنوا الآية همدى ومناسبة أولها آخر ما قبلها في غاية الوضوح قال
 تعالى فأنما يسرناه بلسانك وقال حم تذييل الكتاب ان في السموات والارض ذكر تعالى في البقرة ثمانية دلائل وهناسة ثم
 لم يذكر الفلك والسحاب والسبب في ذلك أن مدار الحركة الفلك والسحاب على الرياح المختلفة بذكر الرياح وهناك جعل
 مقطع الثمانية واحدا وهنارتبها على مقاطع ثلاثة يؤمنون يوقنون يعقلون وأظن سبب هذا الترتيب ان كنتم مؤمنين فأنهم
 هذه الدلائل وان لم تكونوا مؤمنين ولا موقنين فلا أقل أن تكونوا من العاقلين فاجتهدوا وقال هناك ان في خلق السموات
 وهن في السموات فضل على ان الخلق عين المخلوق وهو الصحيح ولا تفاوت بين ان يقال ان في السموات أو في خلق السموات قال
 الزمخشري أقمت الواو مقامها فعملت الجهر في واختلاف الليل والنهار والنصب في آيات واذا رفعت له عاملان الابتداء وفي عملت
 الرفع في وآيات والجهر في واختلاف انتهى فنسبة عمل الجهر والنصب والجهر والرفع للواو ليس بصحيح لأن الصحيح من المذهب ان
 حروف العطف لا تعمل ومن منع العطف على مذهب الأخفش أضمر حرف الجر بعد وفي اختلاف فالعمل للحرف مضمرا وأثبت
 الواو مناب عامل واحد يدل على ان في مقدرة قراءة (٤١) عبد الله وفي اختلاف مصر حان وحسن حذف في تقديمها

في قوله وفي خلقكم ﴿تلك﴾
 آيات الله ﴿أي تلك الآيات﴾
 وهي الدلائل المذكورة
 ﴿تناوها﴾ أي نسردها
 عليكم ملتبسة بالحق وتناولها
 في موضع الحال أي متاوة
 قال الزمخشري والعامل
 ما دل عليه تلك من معنى
 الإشارة ونحوه وهذا على
 شيخنا انتهى ليس نحوه
 لأن في وهذا حرف تنبيه
 وقيل العامل في الحال ما
 دل عليه حرف التنبيه أي

﴿فارتقب النصر الذي وعدناك إناهم مرتقبون فيما يظنون الدوائر عليك وفيها وعد له عليه السلام
 ووعيد لهم ومتاركة منسوخة بآيات السيف﴾

﴿سورة الجاثية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿حم تذييل الكتاب من الله العزيز الحكيم﴾ ان في السموات والارض آيات للمؤمنين ﴿وفي
 خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون﴾ واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء
 من رزق فأحيا به الارض بعد موتها ونصريف الرياح آيات لقوم يعقلون ﴿تلك آيات الله
 نتاولها عليكم بالحق فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون﴾ ويل لكل أظالم ﴿يسمع آيات الله
 تتلى عليه ثم يصر مستكبرا كان لم يسمعها فبشره بعذاب أليم﴾ واداعلم من آياتنا شيئا اتخذها
 هزوا أولئك لهم عذاب مهين ﴿من وراءهم جهنم ولا ينفى عنهم ما كسبوا شيئا ولا ما اتخذوا من دون
 الله أولياء ولهم عذاب عظيم﴾ هذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم ﴿

(٦ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) تنبه وأما تلك فليس فيها حرف التنبيه فادا كان حرف التنبيه عاملا
 به في معنى التنبيه لأن الحرف قد يعمل في الحال فالمعنى تنبه زيد في حال شيخه أو في حال قيامه وقيل العامل في مثل هذا
 التركيب فعل محذوف يدل عليه المعنى أي انظر اليه في حال شيخه فلا يكون اسم الإشارة عاملا ولا حرف التنبيه ان كان هناك قال
 الزمخشري بعد الله وآياته أي بعد آيات الله كقولهم أعجبني زيد وكرمه يريدون أعجبني كرم زيد انتهى ليس هذا بشئ لأن فيه من
 حيث المعنى اقحام الاسماء من غير ضرورة والعطف والمراد غير العطف من اخراجه الى باب البدل لان تقدير كرم زيد انما يكون في
 أعجبني زيد كرمه بغير واو على البدل وهذا قلب لحقائق النص واما المعنى في أعجبني زيد وكرمه ان داب زيدا أعجبت وأعجبه كرمه
 فهما اعجابان لا اعجاب واحد وقد ردنا عليه مثل هذا في تقدم ﴿ويل لكل أظالم﴾ قيل نزل في النضر بن الحارث وغيره
 وما كان يشترى من أحاديث الأعاجم ويشعل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا لدين الله تعالى وأفالك
 أليم صفتا مبالغة وألفاظ هذه الآية تقدم الكلام عليها والإشارة بأولئك الى كل أظالم لشموله الأفاكين حلأولا على لفظ كل
 فأوردتم على المعنى بجمع كقوله كل حزب بما لديهم فرحون ﴿من وراءهم جهنم﴾ أي من قدامهم والوراء ما توارى من خلف
 وأمام ﴿ولا ينفى عنهم ما كسبوا﴾ من الأموال في متاجرهم ﴿ولا ما اتخذوا من دون الله﴾ من الأوثان ﴿هذا﴾ أي القرآن ﴿هدى﴾

أى بالغ في الهداية كقولك هذا رجل أى كامل فى الرجولية ﴿ اللَّهُ الَّذِى سَخَّرَ لَكُمْ مِنْهُ أَرْضَكُمْ وَالْبَحْرَ وَالشَّجَرُ وَالْأَنْجَامَ وَمَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٢) هى جبهة منه وأن يكون وما فى الأرض مبتدأ ومنه خبره انتهى

لا يجوز هذان الوجهان
الا على قول الاخفش
لان جميعا اذا ذاك حال
والعامل فيها معنوي وهو
الجار والمجرور فهو نظير
زيد قائما في الدار لا يجوز
على مذهب الجمهور وقرئ
ليجزي مبنيا للفاعل أي
ليجزي الله وقرئ بالنون
أي لنجزي نحن وبالياء
مبنيا للمفعول والاحسن
ان يكون المفعول الذي لم
يسم فاعله ضمير المصدر
أي ليجزي هو أي الجزاء
و ينتصب فو ما باضمار فعل
يدل عليه ما قبله تقديره
يجزي قوما نحو ذا
اختلفوا بتقديم الكلام
عليه

(الدر)

﴿ سورة الجاثية ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(ش) أقيمت الواو مقامهما
فعملت الجحر في واختلاف
الليل والهار والنصب
في وآيات وادا رفعت
فالعاملان الابتداء وفي
عملت الرفع في آيات والجحر
في واختلاف انتهى (ح)
نسبة عمل الجحر والنصب

الله الذي سخر لكم البحر تجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون • وسخر
لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون • قل للذين آمنوا
يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ليجزي قوما بما كانوا يكسبون • من عمل صالحا فلنفسه ومن
أساء فعليه آثم إلى ربكم ترجعون • ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من
الطيبات وفضلناهم على العالمين • وآتيناهم بينات من الأمر فاختلقوا الإلوهية بعد ما جاءهم البصيرة
بغيا بينهم إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون • هذه السورة مكية قال ابن
عطية بلا خلاف وذكر الماوردي الأهل للذين آمنوا يغفروا الآية عديده مرات في عمر من الخصال
• قال ابن عباس وقتادة وقال النحاس والمهدوي عن ابن عباس رضي الله عنهما في عمر ١٠٠ سنة
المجرة فأراد أن يسقط به فنزلت • وما • • • • • أو لها آخر ما فيها في عابد يوسف قال عابد سر ما
بأسا لك وقال حم بن ثعلبة الكتاب وتقدم الكلام على تنزيل الكتاب من السورة الأولى الحكيم أول
الزمخشري وقال أبو عبد الله الرازي وقوله العزيز الحكيم يجوز جعله ممد لله • يكون ذلك • • • • •
وان جعلناه صفة للكتاب كان ذلك مجارا والحقيقة أولى من الممازج مع أن بادء العرب يوجب
الرجحان انتهى وهذا الذي رد في قوله وان جعلناه صفة للكتاب لا يجوز لو كان صفة للكتاب
لأنه • • • • • الحكيم من الله لأن من الله إله أن يكون
متعلقا بتزويل وتزويل خبر لحم أول مبتدأ محذوف فلا يجوز الفصل بدين الله والموصوف لا يجوز
أجبتني ضرب زيد بسوط الفاضل أوفى • • • • • وتزويل • • • • •
والموصوف أيضا لا يجوز ضرب زيد بشديد الفاضل والتر كعب السج في تعوذا أن إلى الصفة
• • • • • في السهوات والأرض احتمل أن يراد في خلق السموات كقوله وفي خلقكم
والظاهر أنه لا يراد التفصيل بالخلق بل في السموات والأرض على الإطلاق والعموم أي في أي
شيء نظرت • • • • • من خلق وغيره من تسخير وتوير وغيرهما آيات لم يأت بالآيات ممد لله بل أي • • • • •
شئله حالة على غوامض شبرها الفسكو ويحذر بكثير منها الشرع وجعل المؤمنين في ضمن الأيمان
العقل والتصديق وما يثبت من دابة أي في نسبة جنسكم وهو • • • • • في خلقكم ومن أجاز
الاعطف على الصبر الخفون من غير إعادة الخافض أجاز في وما يثبت أن يكون • • • • • على الضمير
في خلقكم وهو مذهب الكوفيين ويونس والأخفش وهو الصحيح واخمار الاله نادى إلى
السلوبين • • • • • وحمل الزمخشري بفتح العطف عليه وهذا تفريع على • • • • •
البصر بين حال وكذا لأن أكنوه كرهوا أن يلقوا أمر • • • • • • • • • •
الجرى والزمخشري في الكلام وقال لقوم يوفون وعلم الله من لهم نظر يؤدبهم إلى التقوى واختلاف
الميل واليه ارتفع الكلام على تنزيل في سورة البقرة • • • • • أجاز جمعها بالرفع فيها
والأعشى والجندري وحمزة والزهري ما في • • • • • بالنصب فيها ويريد أن على ردها على
لتوحيد • • • • • قرأ أي وعبد الله آيات فيها كالأولى فأما آيات لقوم يعقلون ردها ونصبها

والجبر والرفع للواو ليس به. ^{يج} لان الصحيح من المذاهب ان حرق العطف لا يعمل ومن منع العطف على. ^{له} ذهب الاخفش أصدا
حرف الجرو قدر وفي اختلاف فالعمل للحرف مضمرا وبابت الواو سبب عامل واحد ويدل على أن في مقدرة فراء. ^{له} جده بدو في
اختلاف مصر حا بني وحسن حذف في تقدمها في قوله وفي خلقكم

به وشبهه مما جاء في كلام الاخفش ومن أخذ بذهب على عطف معمولي عاملين بالواو وهي مسألة فيها أربعة مذاهب ذكرناها في كتاب التذيل والتكميل لشرح التسهيل فأما ما يخص هذه الآية فنصب آيات بالواو عطف واختلاف على المجزوء في قبله وهو وفي خلقكم وما يثبت وعطف آيات على آيات ومن رفع فكذلك والعاملان أولاً إن وفي وثانيهما الابتداء وفي * وقال الزمخشري أقيمت الواو مقامها فعملت الجسر واختلاف الليل والنهار والنصب في آيات وإذا رفعت والعاملان الابتداء وفي عملت الرفع الواو وليس بصحيح لأن الصحيح من المذاهب أن حرف العطف لا يعمل ومن منع العطف على مذهب الاخفش أضر حرف الجسر فقدر وفي اختلاف والعمل للحرف مضمراً ونابت الواو من باب عامل واحد ويدل على أن في مقدرة قراءة عبد الله وفي اختلاف مصرحاً وحسن حذف في تقدسها في قوله وفي خلقكم وخرج أيضاً النصب في آيات على التوكيد لآيات المتقدمة ولا ضمار حرف في وقرى واختلاف بالرفع على خبر مبتدأ محذوف أي هي آيات ولا ضمار حرف أيضاً * وقرأوا اختلاف الليل والنهار آية بالرفع في اختلاف وفي آية موحدة وكذلك وما يثبت من دابة * وقرأ زيد بن علي وطلحة وعيسى ونصريف الرياح * وقال الزمخشري والمعنى أن المنصفين من العباد إذا نظروا في السموات والأرض النظر الصحيح علموا أنها متنوعة وأنه لا بد لها من صانع فآمنوا بالله وأقرروا فإذا نظروا في خلق أنفسهم وتنقلها من حال إلى حال وهيئة إلى هيئة وفي خلق ما على ظهر الأرض من صنوف الحيوان ازدادوا إيماناً وأيقنوا وانتفى عنهم اللبس فإذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الأمطار وحياة الأرض بها بعد موتها وتصريف الرياح جنوباً وشمالاً وقبولاً ودبوراً عقلوا واستحكم علمهم وخلص يقينهم * وقال أبو عبد الله الرازي ذكر في البقرة ثمانية دلائل وهناسة لم يذكر الفلك والسحاب والسبب في ذلك أن مدار الحركة للفلك والسحاب على الرياح المختلفة قد ذكر الرياح وهناك جعل مقطع الثمانية واحداً وهنارتبها على مقاطع ثلاثة يؤمنون يؤمنون يعقلون * قال وأظن سبب هذا الترتيب إن كنتم مؤمنين فافهموا هذه الدلائل فإن لم تكونوا مؤمنين ولا موقنين فلا أقل أن تكونوا من العاقلين فاجتهدوا وقال هناك أن في خلق السموات وهنات في السموات فدل على أن الخلق غير المخالوف وهو الصحيح عند أصحابنا ولا تفارق بين أن يقال في السموات وفي خلق السموات انتهى وفيه تلخيص وتقديم وتأخير * تلك آيات الله أي تلك الآيات وهي الدلائل المذكورة تتلوها أي تسردها عليك ملتبسة بالحق وتتلوها في موضع الحال أي متلوة * قال الزمخشري والعامل ما دل عليه تلك من معنى الإشارة ونحوه وهذا بعلي شيخاً انتهى وليس نحوه لأن في وهذا حرف تنبيه وقيل العامل في الحال ما دل عليه حرف التنبيه أي تنبيه وأما تلك فليس فيها حرف تنبيه عاملاً بما فيه من معنى التنبيه لأن الحرف قد يعمل في الحال تنبيه لزيد في حال شيخه وفي حال قيامه وقيل العامل في مثل هذا التركيب فعل محذوف يدل عليه المعنى أي انظر إليه في حال شيخه فلا يكون اسم الإشارة عاملاً ولا حرف التنبيه إن كان هناك * وقال ابن عطية تتلوها فيه حذف مضاف أي تتلو شأنها وشرح العبرة بها ويحتمل أن يريد بآيات الله القرآن المنزل في هذه المعاني فلا يكون في تتلوها حذف مضاف انتهى وتتلوها معناه يأمر الملك أن تتلوها * وقرى تتلوها ياء الغيبة عائداً على الله وبالحق بالصدق لأن صحتها معلومة بالدلائل العقلية فبأي حديث الآية فيه تقرير وتوبيخ وتهديد بعد الله أي بعد حديث الله وهو كتابه وكلامه كقوله الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً وقال

(الدر)

(ش) والعامل ما دل عليه تلك من معنى الإشارة ونحوه وهذا بعلي شيخاً انتهى (ح) ليس نحوه لأن في وهذا حرف تنبيه وقيل العامل في الحال ما دل عليه حرف التنبيه أي تنبيه وأما تلك فليس فيها حرف تنبيه فإذا كان حرف التنبيه عاملاً بما فيه من معنى التنبيه لأن الحرف قد يعمل في الحال فالعنى تنبيه لزيد في حال شيخه أو في حال قيامه وقيل العامل في مثل هذا التركيب فعل محذوف يدل عليه المعنى أي انظر إليه في حال شيخه فلا يكون اسم الإشارة عاملاً ولا حرف التنبيه إن كان هناك

فبأي حديث بعده يؤمنون أي بعد حديث الله وكلامه • وقال الضحاك بعد توحيد الله وقال
 الزمخشري بعد الله وآياته أي بعد آيات الله كقولهم أعجبتني زيد وكرمه يريدون أعجبتني كرمه زيد
 انتهى وهذا ليس بشئ لأن فيه من حيث المعنى إقحام الأسماء من غير ضرورة والعطف والمراد غير
 العطف من إخراجها إلى باب البديل لأن تقدير كرمه زيدا دائما يكون في أعجبتني زيد كرمه بغير واو على
 البديل وهذا قلب لحقائق الصو وانما المعنى في أعجبتني زيد كرمه ان ذات زيد أعجبتني وأعجبه كرمه
 فهما عجبان لا أعجاب واحد وقدر دنا عليه مثل قوله هذا فيا تقدم • وقرأ أبو جعفر والاعرج
 وشيبة وقتادة والخريمان وأبو عمرو وعاصم في رواية يؤمنون بالياء من تحت والأعشى وباقي السبعة
 بتاء الخطاب وطلحة توقنون بالتاء من فوق والقا من الايقان • ويل اسكل أهلك أنيم قبل زلت في
 أبي جهل وقيل في النضر بن الحرث وما كان يشتري من أحاديث الأعاجم ويشمل بها الناس من
 استماع القرآن والآية عامة فعين كان مضار الدين الله وأهلك أنيم صفة تاء بالغة والقاط هذه الآية تقدم
 الكلام عليها • وقرأ الجمهور علم وقتادة ومطر الوريان بضم العين وشدة اللام مبيها للمفهوم أي عرى
 • وقال الزمخشري (فان قلت) ما معنى ثم في قوله ثم يصبره من كبرا (قلت) كما • في قول القائل
 • يرى عمراب الموت ثم يزورها • وذلك بان عمراب الموت حقيقة بان رجوع رايها إليه • ويطلب
 الفرار منها واما زيارتها والاقدام على من اولتها فأمر مستبعد ففي ثم الايدان بان فعل المقدم عليها
 بعد ما آها وعائنه أي يستبعد في العادة والطباع وكذلك آيات الله الواجبة القاطعة بالحق من تليت
 عليه وسمعا كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها واستكباره عن الاء بان بها
 اتخذها عزرا ولم يقل اتخذ اشعارا بانه اذا أحس بشئ من الكلام أنه من حلة الآيات إلى أثرها به
 على محمد صلى الله عليه وسلم لم يأنس في الاستنزاه بجميع الآيات ولم يقنصر على الاستنزاه بما يلهه •
 وقال الزمخشري ويجعل واداعلم من آيات شيئا يمكن أن ينشئ به المعابد ويجعله محسلا ليق به
 إلى الطعن والغميزة افرصه واتخذ آيات الله هزا • وذلك نحو افتراض ابن الزبير في قوله عز
 وجل يا أيكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم من أنثاه • فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله
 حصبك ويجوز أن يرجع الغدير إلى شئ لانه في معنى الآية كقول أبي العتاهية
 نفسي بشئ من الدنيا معلقة • الله والقائم المهدي يكفيها

حيث أراد نية انتهى وعتبة جارية كان أبو العتاهية بهواها وينتسب بها والاشارة بأولئك إلى كل
 أقواله لشموله الا فاكين حل أولا على لفظ كل وأفرد على المعنى فجمع كقوله كل سرب • • •
 فرحون من ودهم أي من قدامهم والوراء ما توارى من خلف وامام ولا معنى لهم ما كسوا
 شيئا من الأموال في مباحهم ولا ما تحذوا من دون الله من الأولان • • • أي لقرآن مدى أي بالغ في
 الهداية كقولك هذا رجل أي كالم في الرحوليه • • • ومرأطلحه وابن يحيى وأهل مكة وابن شبر
 وحفص أليم بالرفع نسبا لعذاب والحسن وأبو جعفر وسيرة وعيسى والأعشى وباقي السبعة بالجر
 باعتبار ج • • • الله الذي سحر الآية آية اعتبار في تسميته هذا المخلوق العظيم والسفن الجارية فيه بهذا
 المخلوق الحقير وهو الانسان بأمره أي بقدرته أمام الأمر مناب القدرة كأنه يأمر السفن أن
 تجري من فضله بالتجارة والعوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطري مافي السموات
 من الشمس والقمر والنعوم والسحاب والرياح والهواء والأملاك الموكلة بهذا كله وما في الارض
 من البهائم والمياه والجبال والنبات • • • وقرأ الجمهور منه وابن عباس بكسر الميم وشدة النون ونصب

(الدر)

(ش) بعد الله وآياته أي
 بعد إيمان الله كقولهم
 أعجبتني كرمه زيد انتهى (ح)
 هذا زيد وكرمه يريدون
 أعجبتني ليس بشئ لأن فيه
 من حيث المعنى إقحام الأسماء
 من غير ضرورة والعطف
 والمراد به العطف من
 إخراجها إلى باب البديل
 لأن تقدير كرمه زيدا دائما
 يكون في أعجبتني زيد كرمه
 من غير واو على البديل وهذا
 قلب لحقائق الصو وانما
 المعنى في أعجبتني زيد كرمه
 أن زيدا قد أعجبه وأعجبه
 كرمه فهما عجبان لا أعجاب
 واحد وقدر دنا عليه مثل
 هذا فيا تقدم

التاء على المصدر قال أبو حاتم نسبة هذه القراءة إلى ابن عباس ظلم وحكاهما أبو الفتح عن ابن عباس
وعبد الله بن عمر والجحدري وعبد الله بن عبيد بن عمير وحكاهما أيضا عن هؤلاء الأربعة صاحب
الروامح وحكاهما ابن خالويه عن ابن عباس وعبيد بن عمير وقرأ سلمة بن محارب كذلك إلا أنه ضم
التاء أي هو منتوع عنه أيضا فتح الميم وشد النون وهاء الكناية عائلى الله وهو فاعل مضى على الاسناد
المجازى أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك أو هو منه والمعنى على قراءة الجمهور أنه مضى هذه الأشياء
كأنه منه وحاصلة عنده أنه موجود ما بقدرته وحكمته ثم مضى ما خلقه وقال الزمخشري ويجوز
أن يكون يعنى منه خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جميعا منه وأن يكون وما فى الأرض مبتدأ ومنه خبره
انتهى ولا يجوز هذان الوجهان الأعلى قول الاخفش لان جميعا اذ ذاك حال والعامل فيها معنوى
وهو الجار والمجرور فهو تظير زيد قائما فى الدار ولا يجوز على مذهب الجمهور قى للذين
آمنوا يغفروا نزلت فى صدر الاسلام أمر المؤمنين أن يتجاوزوا عن الكفار وأن لا يساقبواهم
بذنب بل يصبرون لم قاله السدي ومحمد بن كعب قىل وهي محكمته والأكثر على أنها منسوخة
بآية السيف يغفروا فى جزئه أو جهالة تقديمت فى قل لعمادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة
فى سورة ابراهيم لا يرجون أيام الله أي وقائعه بأعدائه ونعمته منهم وقال مجاهد وقىل أيام انعامه
ونصره وتنعمه فى الجنة وغير ذلك وقىل لا يأمرون الأوقات التى وقها الله لثواب المؤمنين
وعدم الفوز قىل نزلت قبل آية القتال ثم نسخ حكمها وتقدم قول ابن عباس أنها نزلت فى عمر
ابن الخطاب قىل سبى رجل من الكفار فهم أن يبطش به وقرأ الجمهور ليجزى الله وزيد بن علي
وأبو عبد الرحمن والأعشى وأبو علي بن عامر وحزرة والكسائي بالنون وشيبة وأبو جعفر بخلاف
عنه بالياء مبني على الفعل وقدر وى ذلك عن عاصم وفيه حجة لمن أجاز بناء الفعل للفعل على أن
يقام المجرور وهو بما وينصب الفعل به الصريح وهو قوما ونظيره ضرب بسوط زيد ولا يميز
ذلك الجمهور وخرجت هذه القراءة على أن يكون بنى الفعل للمصدر أي وليجزى الجزاء قوما وهذا
أيضا لا يجوز عند الجمهور لكن يتأول على أن ينصب بفعل محذوف تقديره يجزى قوما فيكون
جملتان أحدهما ليجزى الجزاء قوما والأخرى يجزى قوما وقوما هنا يعنى به الغافرين ونكره على
معنى التعظيم لشأنهم كأنه قيل قوما أي قوم من شأنهم التجاوز عن السيئات والصفح عن المؤذيات
وتحمل الوحشة وقيل هم الذين لا يرجون أيام الله أي بما كانوا يكسبون من الانم كأنه قيل لم
تكافؤهم أتم حتى تكافؤهم نحن من عمل صالحا كهؤلاء الغافرين ومن أساء كهؤلاء الكفار
وأنى باللام فى قل نفسه لانت المحاب والخطوط تستعمل فيها على الدالة على العلو والقهر كما تقول
الأمور لزيد متأتية وعلى عمرو مستعينة والكتاب التوراة والحكم القضاء وفصل الأمور لان
الملك كان فيهم وقيل والحكم الفقه ويقال لم يتسع فقه الأحكام على نبي كما اتسع على لسان موسى
من الطيبات المستلذات الحلال وبذلك تتم النعمة وذلك المن والسوى وطيبات الشام إذ هي
الأرض المباركة بيناب أي دلائل واضحة من الأمر أي من الوحي الذى فصلت به الأمور وعن
ابن عباس من الأمر أي من أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأنه هاجر من تهامة إلى يثرب وقىل
معجزات موسى فاختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم تقدم تفسيره فى شورى ثم
جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون إنهم لن يغفوا عنيك من الله
شيأ وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم

ثم جعلناك على شريعة
من الأمر فاتبعها الآية
لما ذكر تعالى انعامه
على نبي اسرائيل
واختلافهم بعد ذلك ذكر
حال نبيه صلى الله عليه وسلم
وما من به عليه من اصطفاؤه
فقال ثم جعلناك على
شريعة من الأمر قىل
الشريعة هي الأمر والنهي
والحدود والقوانين
بصائر أي هذا القرآن
جعل ما فيه من معالم الدين
بصائر للقلوب كما جعل
روما وحياة وقرى هذه
أي هذه الآيات

(الدر)

(ش) ويجوز أن يكون
يعنى منه خبر مبتدأ
محذوف تقديره هي جميعا
منه وان يكون وما فى الأرض
مبتدأ ومنه خبره انتهى
(ح) ولا يجوز هذان
الوجهان الأعلى قول
الاخفش لان جميعا اذ
ذاك حال والعامل فيها
معنوى وهو الجار والمجرور
فهو تظير زيد قائما فى
الدار ولا يجوز على مذهب
الجمهور

﴿أَمْ حَسِبَ﴾ أم منقطعة تنقتر بيل والهمزة وهو استقحام انكار قال السكبي نزلت على علي وحزرة وعبيدة بن الجراح
شبة والوليد بن عتبة وعتبة قالوا للؤمنين والله ما أنتم على شيء ولئن كان ما تقولون حقا لحالنا أفضل من حالكم في الآخرة
هو أفضل في الدنيا واجترحوا اكتسبوا والسيئات هنا سيئات الكفر ونجعلهم نصيرهم والمفعول الثاني هو كاذب وبه يعلم
المعنى واحفل الضمير في محابهم ومحاتهم أن يعود على الذين اجترحوا أخبر أن حالهم في الزمانين سواء وإن يعود على المحترحين
والصالحين بمعنى أن يحيا المؤمنون ومحاتهم سواء في الكرامة عند الله تعالى وحيا المحترحين ومحاتهم سواء في أهانتهم عند الله تعالى
وعدم كرامتهم عليه ويكون اللفظ هذا المعنى وفهن السامع يفعله إذ قد تقدم إبعاد الله أن يجعل هؤلاء كهؤلاء قال
الزحشرى والجملة التي هي - واه عياهم ومحاتهم يدل من السكافي لأن الجملة تقع مفعولا ثانيا وكانت في حكم المفرد لأن الزا لو
قلت أن يجعلهم سواء عياهم ومحاتهم كان سهيدا كما (٤٦) تقول ظننت زيدا أبوه مطلق انتهى هذا الذي ذهب إليه

يوقنون * أم حسب الذين اجترحوا الذنوب أن نجعلهم كالذين آمنوا وصدّقوا بما آتاهم من ربهم...
حياتهم ومماتهم ساء ما يحكمون * وخلق الله السموات والأرض بالحق وله عرش عظيم
كسبت وهم لا ينظرون * أفأريت من اتخذ إلهه هواه وأنت له الله على كل شيء قدير
وحمل على بصيرة غشاوة فنرى صيدهم بعد الله أفلا تذكرون * وقالوا يا أي الأجناس الداعية لهم
ونحن يا وما يهلكنا إلا الدهر والهم بذلك من علم إن هم إلا يفترون * ودانوا لغير الله ما يفترون *
حياتهم إلا أن قالوا أشوا بائنا إن كنتم صادقين * قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يعودكم في يوم
القيامة لا ريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون * لما دكرتم إلى إيمانهم على بني إسرائيل
واختلافهم بعد ذلك دكرهم آل نبيه عليه الصلاة والسلام وما من به عليه من أصنافه فقال لهم *
على شريعة من الأمر فاتبعوها ولا تتبع أهواء * قال فتنادى الشريف * الأعرابي * اليهود
والفرائض * وقال مقاتل البيهقي لا طريق إلى الحق * وقال ابن جرير * لا ريب في أن
بطريقته من قبله من الأنبياء * وقال ابن زيد الدين لا ريب في أن الله لا يهدي القوم إلى الهدى
الموضع الذي يرد فيه الناس في الأنهار والمياه ومنه قول الشاعر

وفي الشرائع من جيلان مقتنص * رب الثياب خفي الشخص مسرب
فشمريه الدين من ذلك من حيث يد الناس أمر الله ورحمته والقرب من الأور التي من دين
الله الذي بعثه في عبادته في الزمان السالف أو يكون مصدر أمر أي من الأمر والنهي وهو النهي
أمر أو أوعاه الذين لا يعلمون * فيل جهال فرينلن والنخبه * وقيل رؤساء قريش حين قالوا ارجع
إلى دين آبائك * هذا بصائر أي هذا القرآن جعل مانافيه من عالم الدين بصائر للقلوب كما جعل روحا
وحيا * ومرى غنى أي هذه الآيات أم حسب أم منقعه عندته قدر بل والحمد لله . . .

أم حسب الكفار أن بعد هم مثل الموءنة في حال استواء عبادهم ومماتهم له. وإكذالك ما جاء في قوله أي ١٠٠ في الخالين
وتكون هذه الحال هي في المثبتة لله عليه السلام في الكلى ١٠٠ وأقرأ ١٠٠ قال مقاتل ١٠٠ في الحرث بن قيس وأقرأ ١٠٠
هي بمعنى أخبرني والمنعوى ١٠٠ قول هو من تعدوا الثاني مخدوف تقديره بعد الصلاة إلى أن أي أي ١٠٠ ويبدل عليه قوله بعد من يهديه
من بعد الله أي لا أحديه به ١٠٠ بعد اضلال الله ١٠٠ من استدل الله حواء ١٠٠ أي هو مطاوع لهوى نفسه يسمع ما يدعو له من كلام
يعبده كما يعبد الرجل إلهه ١٠٠ وأضله الله على علم ١٠٠ أي من الله تعالى سابق أو على علم من هذا الضلال بأن الحق هو الدين وبمعرض
عنه عنادا فيكون كفوا رجحوا بها واستغنيتها أنفسهم والطاهر أن قولهم غيوب ونجيا حكم على الوجود بجملة من شر اعتدوا
تقديم ولا تأخير أي غيوب ١٠٠ بعد وتحيا طائفة وان المراد بالملوب معارف الروح للجهل وجواب ادما كان حجة عليهم لأن ادلالة العقل
وخالف أدواب الشرط بأن جوابها اذا كان معنيا عالم تدخل الفاء بخلاف أدواب السرط فلا بد من الفاء تقول ان ١٠٠ فينا في
جفوتنا أي فأنجفونا وفي كون الجواب منقيا بما دليل على ما أخبرناه من ان جواب ادلا بعمل فيها لان ما بعد ما النافعة لا يعمل فيها

الزختمى من ابدال
الجملة من المفرد فدا جازه
أبو الفتح واختاره ابن
مالك وأما نجوى أنه
يجهلهم سواء عياهم ومما
يظهر لي أنه لا يجوز لأنها
بمعنى التسيير ولا يجوز
صير زيدا غلامه مطلق
ولا صير زيدا أبوه قائم
لان التصير انتقال من ذات
الى ذات او من وصف فى
الذات الى وصف فيها وتلك
الجملة الواقعة بعد مفعول
صير بالمقدرة مفعولا ثانيا
ليس فيها انتقال مما ذكرنا
فلا يجوز والذي يظهر لي
انا اذا قلنا بتثبوت هذه الجملة
بقبلها أن تكون الجملة
فى موضع الحال والتقدير

أَمْ حَسِبَ الْكَافِرُ أَنْ يَفْزَحَ
وَيَتَكُونَ فِي هَذِهِ الْأَحْصَاءِ

هي بمعنى أخبرني والمنعوت
بعد اللّاء أي لا أحد سواه

يعبدوه كما يعبد الرجل إلهه
عنه عنادا فمكون كفوا

تقديم ولا تأخير أى عمول
وخالفت أدواب الشرط

جفتنا ای فانیخونو فی کو

(ش) والجملة التي هي
سواء بحياتهم ومماتهم بدل
من السكاف لأن الجملة
تقع مفعولا ثانيا فكانت
في حكم المفرد الأتراك لو
قلت أن نجعلهم سواء بحياتهم
ومماتهم كان سديدا كما
تقول ظننت زيدا أبوه
ينطلق انتهى (ح) هذا الذي
ذهب اليه (ش) من ابدال
الجملة من المفرد قداأجازه
أبو الفتح واختاره ابن مالك
وأورد على ذلك شواهد
على زعمه ولا يتعين فيها
البدل وقال بعض أصحابنا
وهو الامام ضياء الدين
أبو عبد الله محمد بن عبد
الله الاشيلي ويعرف بابن
العليج وكان ممن أقام باليمن
وصنف بها قال في كتابه
البسيط في النحو لا يصح
أن تكون جملة معمولة
للاول في موضع البدل كما
كان في النعت لأنها تقدر
تقدير المشتق تقدير
المشتق وتقدير الجامد
فيكون بدلا فيجتمع فيه
تجاوز ان ولان البدل
يعمل فيه العامل الاول
فيصح أن يكون فاعلا
والجملة لا تكون في موضع
الفاعل بغير سائغ لأنها
لا تضمر فان كانت غير
معمولة فهل تكون جملة
بدلا من جملة لا يتعين عندي
جوازها كما يتبع في

انكاره وقال السكافي نزلت في علي وحزرة وعبيدة بن الحرث وفي عتبة وشيبة والوليد بن عتبة
قالوا للمؤمنين والله ما أتم على شيء ولئن كان ما تقولون حقا لخالنا أفضل من حالكم في الآخرة كما
هو أفضل في الدنيا واجتروا اكتسبوا والسنينات هناسينات الكفر وتجعلهم نصيرهم والمفعول
الثاني هو كالذين وبه تمام المعنى وقرأ الجمهور سواء بالرفع ومماتهم بالرفع أيضا وأعر بوا سواء مبتدا
وخبره مابعد ولا مسوغ لجواز الابتداء به بل هو خبر مقدم ومابعد المبتدا والجملة خبر مستأنف
واحقل الضمير في بحياتهم ومماتهم أن يعود على الذين اجتروا أخبر أن حالهم في الزمانين سواء
وأن يعود على المجترحين والصالحين بمعنى أن عيال المؤمنين ومماتهم سواء في أماتهم عند الله وعدم
كرامتهم عليه ويكون اللفظ قد لف هذا المعنى وذهن السامع بفرقه إذ قد تقدم إبعاد الله أن يجعل
هؤلاء كهؤلاء قال أبو الدرداء يبعث الناس على مآما توأ عليه وقال مجاهد المؤمن يموت مؤمنا
ويبعث مؤمنا والكافر يموت كافرا ويبعث كافرا وقال ابن عطية مقتضى هذا الكلام أنه
لفظ الآية ويظهر لي أن قوله سواء بحياتهم ومماتهم داخل في المحسنة المنكرة السنية وهذا احتمال
حسن والأول أيضا أجود انتهى ولم يبين كيفية تشبث الجملة بما قبلها حتى يدخل في المحسنة وقال
الزنجشيري والجملة التي هي سواء بحياتهم ومماتهم بدل من السكافي لأن الجملة تقع مفعولا ثانيا
فكانت في حكم المفرد الأتراك لو قلت أن نجعلهم سواء بحياتهم ومماتهم كان سديدا كما تقول
ظننت زيدا أبوه منطلق انتهى وهذا الذي ذهب اليه الزنجشيري من ابدال الجملة من المفرد قد
أجازه أبو الفتح واختاره ابن مالك وأورد على ذلك شواهد على زعمه ولا يتعين فيها البدل
وقال بعض أصحابنا وهو الامام العالم ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن علي الاشيلي ويعرف بابن
العليج وكان ممن أقام باليمن وصنف بها قال في كتابه البسيط في النحو ولا يصح أن يكون جملة
معمولة للاول في موضع البدل كما كان في النعت لأنها تقدر تقدير المشتق تقدير الجامد
فيكون بدلا فيجتمع فيه تجاوز ان ولان البدل يعمل فيه العامل الاول فيصح أن يكون فاعلا والجملة
لا تكون في موضع الفاعل بغير سائغ لأنها لا تضمر فان كانت غير معمولة فهل تكون جملة
لا يبعد عندي جوازها كما يتبع في العطف الجملة للجملة ولنا كبد الجملة التأكيد اللفظي انتهى
وتبين من كلام هذا الامام أنه لا يجوز أن تكون الجملة بدلا من المفرد وأما تجوز الزنجشيري أن
نجعلهم سواء بحياتهم ومماتهم فيظهر لي أنه لا يجوز لأنها بمعنى التصيير لا يجوز صير زيدا أبوه قائم
ولا صيرت زيدا غلامه منطلق لان التصيير انتقال من ذات الى ذات أو من وصف في الذات الى وصف
فيها وتلك الجملة الواقعة بعدم مفعول صيرت المقدرة مفعولا ثانيا ليس فيها انتقال مما ذكرنا فلا يجوز
والذي يظهر لي أنه اذا قلنا بتشبث الجملة بما قبلها أن تكون الجملة في موضع الحال والتقدير أم حسب
الكفار أن نصيرهم مثل المؤمنين في حال استواء بحياتهم ومماتهم ليسوا كذلك بل هم مفرقون أي
افراق في الحالين وتكون هذه الحال مبنية ما انهم في المثلية الدال عليها السكافي التي هي في موضع
المفعول الثاني وقرأ زيد بن علي وحزرة والكسائي وحفص سواء بالنصب ومابعده مرفوع على
الفاعلية أجرى سواء مجرى مستويا كما قالوا امر رب رجل سواء هو والعدم وجوز في انتصاب
سواء وجهين أحدهما أن يكون منصوبا على الحال وكالذين المفعول الثاني والعكس وقرأ
الأعمش سواء بالنصب بحياتهم ومماتهم بالنصب أيضا وخرج على أن يكون بحياتهم ومماتهم ظرف في
زمان والعامل إما أن نجعلهم وأما سواء وانتصب على البدل من مفعول نجعلهم والمفعول الثاني سواء

العطف الجملة للجملة
وكنّا كيدا للجملة التأكيد
اللفظي انتهى وتبين من
كلام هذا الامام انه لا يجوز
أن تكون الجملة بدلا من
المفرد وأما تجويز (ش)
أن يجعلهم سواء بحياتهم
ومماتهم فيظهر لي انه لا يجوز
لأنها بمعنى التصيير ولا يجوز
صيرت زيدا أبوه قائم ولا
صيرت زيدا اغلامه منطلق
لأن التصيير انتقال من
دأب الى دأب أو من وصف
في الذأب الى وصف فيها
وتلك الجملة الواقعة بعد
مفعول صيرت المقصورة
مفعولا ثانيا ليس فيها
انتقال مما ذكرنا فلا
يجوز والذي يظهر لي
اما اذا قلنا بتثبث هذه
الجملة بما قبلها أن تكون
الجملة في موضع الحال
والتقدير أم حسب الكفار
أن نصيرهم مثل المؤمنين
في حال استواء حياتهم
ومماتهم ليسوا كذلك بل
هم مفترقون أي افتراق
في الحالتين وتكون هذه
الحال مينة ما بينهم في
المسئلة الدالة عليها الكافي
التي هي في موضع المفعول
الثاني (س) ومن قرأ
ومماتهم بالنصب جعل
حياتهم ومماتهم ظرفين كقدم
الحاج وخفوق النجم أي

أي ان يجعل حياتهم ومماتهم سواء * وقال الزنجشيري ومن قرأ ومماتهم بالنصب جعل حياتهم
ومماتهم ظرفين كقدم الحاج وخفوق النجم أي سواء في حياتهم وفي مماتهم والمعنى انكار أن يستوي
المسيئون والمحسنون حياتهم وان يستووا مماتهم لا افتراق أحوالهم وتمثيله بقوله وخفوق النجم ليس
بجيد لأن خفوق مصدر ليس على مفعول فهو في الحقيقة على حذف مضاف أي وقت خفوق النجم
بمخلاف حياتهم ومماتهم فأنها تستعمل بالوضع مصدر أو اسم زمان واسم مكان فإذا استعملت اسم
مكان أو اسم زمان لم يكن ذلك على حذف مضاف قامت هذه مقامه لأنها موضوعة للزمان والمكان
كما وضعت المصدر فهي مشتركة بين هذه المدلولات الثلاثة بخلاف خفوق النجم فإنه وضع للمصدر
فقط * وقد خلط ابن عطية في نقل القرآن وله بعض عذر فإنه لم يكن معربا فقال وقرأ طلحة بن
مصرف وعيسى بخلاف عنه سواء بالنصب بحياتهم ومماتهم بالرفع وقرأ أجزءة والكسائي وحفص
والأعمش سواء بالنصب بحياتهم ومماتهم بالنصب ووجه كلام من القراءتين على ما تنضميه صنعة
الاعراب وتبعه على هذا الوهم صاحب التحرير وهو معذور لأنه ناسخ من كتاب الى كتاب
والصواب ما استبناه من القراءاتين ذكرنا ويستنبط من هذه الآية تبين حال المؤمن العاصي من
حال الطائع وان كانت في الكفار وتسمى بكافة العابدين * وعن نعيم الداري رضي الله عنه أنه كان
يصلّي ذاب ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد الى الصباح ساء ما يحكمون وعن الربيع
ابن خيثم أنه كان يردد هاليلة أجمع وكذلك الفضيل بن عياض كان يقول لنفسه ليت شعري من
أي الفريقين أنت * وقال ابن عطية وأما لفظها فيعطى أنه اجترأ الكفر بدليل معادته بالايان
ويحتمل أن تكون المعادلة هي بالاجترأ وعمل الصالحات ويكون الايمان في الفريقين ولهذا
بكى الخائفون ساء ما يحكمون هو كقوله بثبثا شتر واولئك اعرابه في البقرة * وقال ابن عطية
سواء مصدرية والتقدير ساء الحكم حكمهم بالحق بان خلقها حق واجب لما فيه من فيض الخبرات
وليدل عليه دلالة الصنعة على الصانع وتجزى هي لام كي معطوفة على الحق لان كلام من التاء واللام
تكونان للتعليل فكان الخلق معللا بالجزاء * وقال الزنجشيري أو على معتل محذوف تقديره ليدل
ها على قدرته وتجزى كل نفس * وقال ابن عطية ويحتمل أن تكون لام الصبر ورة أي فصار
الامر منها من حيث اهتدى بها قوم وضل عنها آخرون لان يجازى كل واحد بعمله وبما اكتسب
من خيرا وشرا انتهى * أفرأيت الآية * قال مقاتل نزلت في الحرث بن قيس السهمي وأفرأيت هو
عني أخبرني والمفعول الأول هو من اتخذ والثاني محذوف تقديره بعد الصلاة التي لمن اهتدى بدل
عليه قوله بعد فمن يهديه من بعد الله أي لأحد يهديه من بعد اضلال الله إياه من اتخذ الله هو أي هو
مطواع لهوى نفسه يتبع ما ندعوه اليه فكأنه يعبد كما يعبد الرجل الله * قال ابن جبير إشارة الى
الأصنام اد كانوا يعبدون ما هوون من الحجارة * وقال قتادة لا يهوى شيئا الا ركه لا يحاف الله فلماذا
يقال الهوى إله معبود وقرأ الأعرج وأبو جعفر آلهة بتاء التأنيت بدل من هاء الضمير وعن الأعرج
أنه قرأ آلهة على الجمع * قال ابن خالويه ومعناه أن أحدهم كان يهوى الحجر فيعبد به ثم يرى غيره
فيهواه فيلقى الأول فكذلك قوله الله هو أي الآية وان نزلت في هوى الكفر فهي متناولة لجميع هوى
النفس الامارة * قال ابن عباس ماذا كره الله هوى الاذمة * وقال وهب اذا سككت في خير أمرين
فانظر أبعدهما من هوائك فإنه * وقال سهل التستري هو الك داو ك فان خالفته فدواو ك * وفي الحديث
والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني ومن حكمة الشعر قول عنتره وهو جاهلي

اني امرؤ وسمع الخليفة ماجد * لا أتبع النفس اللجوج هوها

* وقال أبو عمران موسى بن عمران الأشيلي الزاهد رحمه الله تعالى

نخالف هوها واعصها ان من يطع * هوى نفسه ينزع به شر منزع

ومن يطع النفس اللجوج ترده * وترم به في مصرع أي مصرع

وأضله الله على علم أي من الله تعالى سابق أو على علم من هذا الضال بأن الحق هو الدين ويعرض عنه عناد فيكون كقول وجحدوا بها واستيقظها أنفسهم * وقال الزنجبوري صرفه عن الهداية واللفظ وخذله عن علم السابق بأن ذلك لا يجدي عليه وأنه ممن لا لطف به أومع عليه بوجود الهداية واحاطته بأنواع اللطاف المحصلة والمقربة انتهى وهو على طريقة الاعتزال * وقرأ الجمهور غشاة بكسر الغين وعبد الله والأعشى بفتحها وهي لغة ربيعة والحسن وعكرمة وعبد الله أيضا بضمها وهي لغة عكيلة والأعشى وطلحة وأبو حنيفة ومسعود بن صالح وحزرة والكسائي غشوة بفتح الغين وسكون الشين وابن مصرف والأعشى أيضا كذلك الأتباع كسرا العين وتقدم تفسير الجنتين في أول البقرة * وقرأ الجمهور رند كرون تشد الذال والجحدري يحففها والأعشى ببناء ين * وقالوا ان هي الاحياء الدنيا هي مقالة بعض قريش اسكار البعث والظاهر أن قولهم نموت ونحيا حكم على النوع بجملته من غير اعتبار تقديم وتأخير أي نموت طائفة ونحيا طائفة وأن المراد بالموت مفارقة الروح للجسد وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي نحيا ونموت وقيل نموت عبارة عن كونهم لم يوجدوا ونحيا أي في وقت وجودنا وهذا قريب من الأول قبله ولاد كر للوب الذي هو مفارقة الروح في هذين القولين وقيل نموت الآباء ونحيا الأبناء * وقرأ زيد بن علي ونحيا بضم النون * وما يهلكنا الا الدهر أي طول الزمان لان الآفات تستوي فيه كالاتها هذا ان كان قائلوا هذا معترفين بالله فنسبوا الآفات الى الدهر مجهلهم أنها مقدره من عبد الله وان كانوا لا يعرفون الله ولا يقرؤن به وهم الدهرية فنسبوا ذلك الى الدهر * وقرأ عبد الله الدهر وتأويله الدهر يمر كانوا يضيفون كل حادثة الى الدهر وأشجارهم باطقة بشكوى الدهر حتى يوجد ذلك في أشعار المسلمين * قال ابن دزيد في مقصورته

يادهر ان لم تك عتي فائد * فان اروادك والعتي سواء

وما كان حجتهم ليست حجة حقيقة أي حجتهم عندهم أولانهم أدلوا بها كما يدل المنح بحجته وساقوها مساقها فسميت حجة على سبيل التكم أولان في نحو قولهم * نحية بينهم ضرب وجيع * أي ما كان حجتهم الا ما ليس بحجة والمراد بنى أن يكون لهم حجة البتة وقرأ الجمهور حجتهم بالنصب والحسن وعمر بن عبيد وزيد بن علي وعبيد بن عمير وابن عامر فيأروى عنه عبد الجيد وعاصم فيما روى هارون وحسين عن أبي بكر عنه حجتهم أي ما تكون حجتهم لان اذا للاستقبال وخالفت أدواب الشرط بأن جوابها اذا كان منقيا بما لم تدخل الفاء بخلاف أدواب الشرط فلا بد من الفاء تقول ان تزرنا فاجفوتنا أي فاتجفونا وفي كون الجواب منقيا بما دليل على ما اختاره من أن جواب اذا لا يعمل فيها لان ما بعد ما النافية لا يعمل فيها قبلها إئتوا يظهر أنه خطاب للرسول والمؤمنين ادهم قائلون بمقالته أو هو خطاب له ولما جاء بالبعث وهم الأنبياء وغلب الخطاب على الغيبة * وقال ابن عطية إئتوا من حيث الخطابية والمراد هو وإله والمالك الوسيط الذي ذكره هو لم جاء من ذلك جملة قيل لها إئتوا وان كنتم اتيتي ولما اعترفوا بأهم ما يهلكهم الا الدهر وانهم استدلوا

(الدر)

سواء في عيائهم ومماتهم
والمعنى انكار أن يستوي
المسيئون والمحسنون عيا
وان استوا مما تالاقتراق
أحوالهم انتهى (ح)
تمثله بقوله وخفوق النجم
ليس بجيد لان خفوقا
مصدر ليس على مفعل بل
هو في الحقيقة على حذف
مضاف أي وقت خفوق
النجم بخلاف عيا وممان
ومقدم فانه تستعمل بالوضع
مصدرا واسم زمان واسم
مكان فاذا استعملت اسم
مكان أو اسم زمان لم يكن
ذلك على حذف مصدر قامت
هذه مقامه لانها موضوعة
للزمان والمكان كما وضعت
للمصدر فهي مشتركة بين
هذه المدلولات الثلاثة
بخلاف خفوق فانه موضوع
للمصدر فقط

﴿ والله ملئت السموات والأرض ﴾ الآية العامل في يوم يخسر ويوم يشهد بدل من يوم تقبل المبطون والداخلون في الجنة
﴿ جائية ﴾ بركة على الركب مستوفزة وهي هيئة المذنب الخائف وقرى جادية بالذال والجدو أشداستيفاز من الجدولان الجادون
هو الذي يجلس على أطراف أصابعه وعن ابن عباس جائية أي محققة وقرى كل أمة تدعى بنصب كل على البديل بدل النكرة
الموصوفة من النكرة والظاهر عموم كل أمة من مؤمن وكافر ﴿ تدعى إلى كتابها ﴾ المنزل عليها فتعالم اليه هل وافقته
أو خالفته وأفرد كتابها إذا غاب باسم الجنس كقوله ووضع الكتاب ﴿ اليوم تجزون ﴾ أي يقال لهم اليوم تجزون ﴿ هذا
كتابنا ﴾ هو الذي دعيت إليه كل أمة وصحت (٥٠) اضافته إليه تعالى لأنه مالكة والأمر بكتبه واليه لان أعمالهم

مثبتة فيه والاضافة تكون
بادنى ملايسة فلذلك صحت
اضافته اليهم واليه تعالى
﴿ ينطق عليكم ﴾ أي
يشهد ﴿ بالحق ﴾ من غير
زيادة ولا نقصان ﴿ انا كنا
نستسخ ﴾ أي الملائكة
أي نجعلها تنسخ أي
نكتب وحقيقة النسخ
نقل خط من أصل ينظم
فيه فاعمال العباد كأنها
الأصل وقرى والساعة
بالرفع على الابتداء
وبالنصب عطف على وعد
الله ﴿ الاطنا ﴾ أي ظنا
ضعيفا وقال الاعشى
وجده به الشيب أثقاله
وما غتره الشيب الا غزارا
أي اغترارا بينا وقال
الزخشي (فان قلت)
ما معنى ان تظن الاطنا
(قلت) أصله تظن ظنا
ومعناه اثبات الظن فحسب
وأدخل حرف النفي

على انكار البعث بما لا دليل لهم فيه من سؤال إحياء آبائهم رد الله تعالى عليهم بأنه تعالى هو الحي وهو
الميت لا الدهر وضم إلى ذلك آية جامعة لحساب يوم البعث وهذا واجب الاعتراف به ان أنصفوا
ومن قدر على هذا قدر على الايمان بأبائهم ﴿ والله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة ﴾ يند
بخسر المبطون ﴿ وترى كل أمة جائية ﴾ كل أمة تدعى إلى كتابها أي يوم تجزون ما كنتم تعملون
هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ﴿ وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
ففيهم رزق ﴾ في رحمة ذلك هو الفوز المبين ﴿ وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم
فاستكبرتم وكنتم قومًا مجرمين ﴾ وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري
بما الساعة ان تظن الاطنا وما نحن بمستيقنين ﴿ وبدا لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به
يستهزون ﴾ وقيل اليوم تنساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا وما أواكم النار وما لكم من ناصرين ﴿
ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتمكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون
فلله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين ﴿ وله الكبرياء في السموات والأرض وهو
العزيز الحكيم ﴾ العامل في يوم تقوم يخسر ويوم يشهد بدل من يوم قاله الزخشي وحكاية
نطية عن فرقة التنوين في يومئذ تنوين العوض عن جملة ولم تتقدم جملة الاقوله ويوم تقوم
الساعة فيصير التقدير ويوم تقوم يوم اذ تقوم الساعة يخسر ولا مزيد فائدة في قوله يوم اذ تقوم
الساعة لان ذلك مستفاد من يوم تقوم الساعة ان كان بدلا تو كيدا وهو قليل جاز ذلك والا فلا
يجوز أن يكون بدلا وقالت فرقة العامل في يوم تقوم ما يدل عليه الملك قالوا وذلك ان يوم القيامة
حال ثلاثة ليست بالسماء ولا بالأرض لأن ذلك يتبدل فكأنه قال ولله ملك السموات والأرض
والملك يوم القيامة فحذف الدلالة ما قبله عليه ويومئذ منصوب يخسر وهي جملة فيها استئناف وان
كان لها تعلق بما قبلها من جهة تنوين العوض والمبطون الداخلون في الباطل جائية بركة على
الركب مستوفزة وهي هيئة المذنب الخائف ﴿ وقرى جادية بالذال والجدو أشداستيفاز من الجدولان الجادون
الجولان الجادى هو الذي يجلس على أطراف أصابعه وعن ابن عباس جائية مجتمعة وعن قتادة
جاءان من الجثوة وهي الجماعة يجمع على جثي قال الشاعر
ترى جنوبين من زاب عليهما * صفائح صم من صفح منضد

والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ما سواه وزيد نفي ما سوى الظن تو كيدا بقوله وما نحن بمستيقنين انتهى وهذا كلام من
لا شعور له بالقاعدة النحوية من أن التفرغ يكون في جميع المعمولان من فاعل ومفعول وغيره الا المصدر المؤكده
لا يكون فيه وقولهم ان تظن دليل على ان الكفار قد أخبروا بانهم ظنوا البعث واقعا ودل قولهم قبل ان هي الاحيائنا الدنيا على
انهم منكرون البعث فهم والله أعلم فرقتان ﴿ وبدا لهم ﴾ أي قبائح أعمالهم ﴿ وحاق بهم ﴾ أي أحاط بهم ولا تستعمل حاق الا في
المكر وه تنساكم نترككم في العذاب كالشيء المنسى الملقى غير المأالي به ﴿ كما نسيت ﴾ أي لقاء جزاء الله على أعمالكم وأضاف اللقاء
اليوم توسعا ﴿ منها ﴾ أي من النار ﴿ ولا هم يستعتبون ﴾ أي تطلب منهم مراجعة الى عمل صالح وتقدم الكلام عليه في الاستعتاب

وعن مورج السدوسي جائية خاضعة بلغة فريش وعن عكرمة جائية مقيزة * وقرأ يعقوب كل
أمة تدعى بنصب كل أمة على البدل بدل النكرة الموصوفة من النكرة والظاهر عموم كل أمة من
مؤمن وكافر * قال الضحاك وذلك عند الحساب * وقال يحيى بن سلام ذلك خاص بالكفار تدعى
إلى كتابها المنزل عليها قصاصكم اليه هل وافقته أو خالفته أو الذي كتبه الحفظة وهو صحائف أعمالها أو
الروح المحفوظ أو المعنى إلى ما يسبق لها فيه أي إلى حسابها أقوال وأفرد كتابها اكتفاء باسم الجنس
لقوله ووضع الكتاب اليوم تجزون هذا كتابنا هو الذي دعيت إليه كل أمة وصحت إضافته إليه
بمعنى لأنه مالكم والآمر بكتبه واليهسم لأن أعمالهم مثبتة فيه والإضافة تكون بأدنى ملايسة فلذلك
صحت إضافته إليهم واليه تعالى ينطق عليكم يشهد بالحق من غير زيادة ولا نقصان إنا كنا ننسخ أي
الملائكة أي نجعلها تنسخ أي تكتب وحقيقة النسخ نقل خط من أصل ينظم فيه أعمال العباد كما أنها
الأصل * وقال الحسن هو كتب الحفظة على بني آدم وعن ابن عباس يجعل الله الحفظة تنسخ من
الروح المحفوظ كل ما يفعل العباد ثم يسكونه عندهم فتأتي أفعال العباد على نحو ذلك قبعا أيضا
فذلك هو الاستنساخ وكان يقول ابن عباس أستمع عروا هل يكون الاستنساخ إلا من أصل ثم بين
حال المؤمن بأنه يندخله في رحمة وهو الثواب الذي أعد له وإن ذلك هو الظفر بالبيعة وبين الكافر
بأنه يوجب ويقال له ألم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم عن اتباعها والإيمان بها وكنتم أصحاب جرائم
والفاء في ألم ينوي بها التقديم وإنما قدمت الهمزة لأن الاستفهام له صدر الكلام والتقدير فيقال
له ألم * وقال الزمخشري والمعنى ألم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه
انتهى وقد تقدم الكلام معه في زعمه أن بين الفاء والواو إذا تقدمها همزة الاستفهام معطوفا عليه
محدوفا وردنا عليه ذلك * وقرأ الأعرج وعمر بن قاتل واذ قيل إن وعد الله بفتح الهمزة وذلك
على لغة سليم والجمهور إن بكسرهما * وقرأ الجمهور والساعة بالرفع على الابتداء ومن زعم أن لاسم إن
موضع اجوز العطف عليه هنا أو زعم أن لأن واسمها موضع اجوز العطف عليه وبالعطف على
الموضع لأن واسمها هنا * قال أبو علي ذكره في الحجة وتبعه الزمخشري فقال وبالرفع عطفا على محل
إن واسمها والصحيح المنع وحزرة بالنصب عطفا على وعد الله وهي مروية عن الأعمش وأبي عمرو
وعيسى وأبي حنيفة والعيسى والمفضل أن نطن الاظنا تقول ضربت ضربا فان نقيت لم تدخل الا
إذ لا يفرغ العامل بالمصدر الموء كد فلا تقول ما ضربت الا ضربا ولا ماقت الا قيا ما قأما الآية فتأول
على حذف وصف المصدر حتى يصير مختصا لموء كذا وتقديره الاظنا ضعيقا أو على تضمين نطن معنى
يعتقدو يكون ظنا مفعولا به وقد تأول ذلك بعضهم على وضع الافي غير موضعها وقال التقدير أن
نحن الاظن ظنا وحكي هذا عن المبرد ونظيره ما حكاه أبو عمرو بن العلاء وسيبويه من قول العرب
ليس الطبيب الا المسك * قال المبرد ليس الا الطبيب المسك انتهى واحتاج إلى هذا التقدير كون
المسك مرفوعا بعد الا وأنت اذا قلت ما كان زيد الا فاضلا نصبت فلما وقع بعد الا ما يظهر أنه خبر
ليس احتاج أن يزحزح الاعن موضعها ويجعل في ليس ضمير الشأن ويرفع الا الطبيب المسك
على الابتداء والخبر فيصير كالملفوظ به في نحو ما كان الا زيد قائم ولم يعرف المبردان ليس في مثل
هذا التركيب عاملتها بنونيم معاملة ما فلم يعملوها الأباية مكانها وليس غير عاملتها وليس في الأرض
حجازي إلا وهو ينصب في نحو ليس الطبيب إلا المسك ولا ينبغي إلا وهو يرفع في ذلك حكاية جرن
بين عيسى بن عمرو وأبي عمرو بن العلاء كرماعفيا كتباه من علم النحو ونظير أن نطن الاظنا

(الدر)

(ش) والمعنى ألم تأتكم
رسلي فلم تكن آياتي تتلى
عليكم فحذف المعطوف
عليه انتهى (ح) قد تقدم
الكلام معه في زعمه أن
بين الفاء والواو إذا تقدمها
همزة الاستفهام معطوفا
عليه محدوفا وردنا
عليه ذلك

* قول الأعشى

وجدته به الشيب أنقاه * وما اغتره الشيب الا غترارا
 أى اغترار ايئنا وقال الزخشمى (فان قلت) ما معنى ان تظن الاظنا (قلت) أصله تظن ظنا ومعناه
 اثبات الظن مع نفي ماسواه وزيد نفي ماسوى الظن توكيدا بقوله وما نحن بمستيقنين انتهى وهذا
 الكلام ممن لا شعوره بالقاعدة النحوية من أن التقرين يكون في جميع المعمولات من فاعل
 ومفعول وغيره الا المصدر المؤكده فانه لا يكون فيه * وقدره بعضهم ان تظن الا أنكم تظنون ظنا
 قال وانما احتيج الى هذا التقدير لانه لا يجوز في الكلام ما ضربت الاضرب باهتدى الى هذه
 القاعدة النحوية وأخطأ في التصريح وهو محكى عن المبرد ولعله لا يصح وقولهم ان تظن دليل
 على أن الكفار قد أخبروا بانهم ظنوا البعث واقعا ودل قولهم قبل قوله ان هي الاحياء الدنيا على
 أنهم منكرون البعث فهم والله أعلم فرقتان أو اضطرر بوافر أسكروا وتارة ظنوا وقالوا ان تظن
 الاظنا على سبيل الهراء * وبذلك هم سيناب ما عملوا أى قبائح أعمالهم أو عقوبات أعمالهم السيناب وأطلق
 على العقوبة سيئة كما قال * وجزاء سيئة سيئة مثلها * وحق بهم أى أحاط ولا يستعمل حافى الا فى
 المكروه * ونساكم نترككم فى العذاب أو نجعلكم كالشيئ المنسى الملقى غير المبالي به كما سيتم لقاء
 يومكم أى لقاء جزاء الله على أعمالكم ولم تخطر وه على بال بعد ما ذكرتم به وتقدم اليكم بوقوعه
 وأضاف اللقاء اليوم توسعا كقوله بل مكر الليل والنهار * وقرأ الجمهور لا يخرجون مبنيا للفعل
 والحسن وابن وثاب وحجرة والكسائى مبنيا للفاعل منها أى من النار ولا هم يستعقبون أى يطلب
 مراجعة الى عمل صالح * وتقدم الكلام فى الاستعتاب * وقرأ الجمهور ربنا الجبر فى الثلاثة على
 الصفة وابن محيص بالرفع فهما على اضمار هو

(الدر)

(ش) ظن قلت ما معنى ان
 تظن الاظنا قلت أصله
 تظن ظنا ومعناه اثبات
 الظن فحسب ما دخل حرفا
 النفي والاستثناء ليفاد
 اثبات الظن مع نفي
 ماسواه وزيد نفي ماسوى
 الظن توكيدا بقوله
 وما نحن بمستيقنين انتهى
 (ح) هذا كلام من
 لا شعوره له بالقاعدة
 النحوية من أن التقرين
 يكون فى جميع المعمولات
 من فاعل ومفعول وغيره
 الا المصدر المؤكده فانه
 لا يكون فيه

* سورة الأحقاف خمس وثلاثون آية مكية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

* حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم * ما خلقنا السعواء والأرض وما بينهما إلا بالحق
 وأجل مسمى والذين كفروا عما أئذروا معرضون * قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا
 خلقوا من الأرض أم لهم شرك فى السعواء اثنوفى بكتاب من قبل هذا أو أتارة من علم ان كنتم
 صادقين * ومن أصل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيا هوهم من دعائهم
 غافلون * واداحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين * واداتلى عليهم آياتنا
 بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين * أم يقولون افتراه قل ان افريته فلا
 تملكون لى من الله شىء أهو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بينى وبينكم وهو الغفور الرحيم * قل
 ما كنت بدعاه من الرسل وما أدري ما يفعل بى ولا بكم ان أتبع إلا ما يوحى الى وما أنا إلا نذير مبين *
 قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم
 ان الله لا يهدى القوم الظالمين * وقل الذين كفروا لآلئنا آملوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه واذلم
 يهتدوا به فيقولون هذا إفك قديم * ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة وهذا كتاب مذكور
 لسانا عربيا ليسذر الذين طعموا وبترى للحسنين * ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا

خوف عليهم ولا هم يحزنون * أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون * ووصينا
 الانسان بوالديه احسانا جلته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده
 وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا
 ترضاه وأصلح لي في ذريتي اني تبنت اليك واني من المسلمين * أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن
 ما عملوا ونتاجوا من سيناتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون * والذي قال لوالديه
 أف لكما أتعداني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك آمن ان وعد الله
 حق فيقول ما هذا الأساطير الأولين * أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم
 من الجن والانس انهم كانوا خاسرين * ولكل درجان مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون *
 ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم
 تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون * وادكر
 أخاعاد إذا نذر قومهم بالآحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله اني أخاف
 عليكم عذاب يوم عظيم * قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين *
 قال انما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به ولكني أراكم قوما تجهلون * فلما رآوه عارضا مستقبل
 أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم * تدمر كل شئ بأمر ربها
 فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين * ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه
 وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فاغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ اذ كانوا
 يجحدون بآيات الله وحق بهم ما كانوا به يستهزئون * ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا
 الآيات لعلهم يرجعون * فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك
 إفكهم وما كانوا يفترون * واذ صرفنا اليك نفر من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه
 قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين * قالوا يا قومنا انامعنا كتابا أنزل من بعد موسى
 مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق وإلى طريق مستقيم * يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر
 لكم من ذنوبكم ويجركم من عذاب أليم * ومن لا يجيب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له
 من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين * أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي
 بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على كل شئ قدير * ويوم يعرض الذين كفروا على النار
 أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون * فاصبر كما صبر أولوا
 العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كما أنهم يوم يرون ما يوعدون * لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ
 فهل يهلك الا القوم الفاسقون * الحقف رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج وانحناء ومنه
 احقوق الشيء اعوج * قال امرؤ القيس

فلما أجزنا ساحة الحى وانصى * بنا بطن حقف ذى ركام عفنقل

* عي بالامر اذا لم تعرف جهته ويجوز فيه الادغام فتقول عى كما قلت في حي حي * قال الشاعر

عيوا بأمرهم كما * عيت ببيضها الجماله

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم * ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق
 وأجل مسمى والذين كفروا عما أنذروا معرضون * قل أرايتم ما تدعون من دون الله أروني

﴿سورة الأحقاف﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 ﴿حم تنزيل الكتاب من
 الله العزيز الحكيم﴾ هذه
 السورة مكية قال ابن
 عباس الاقل أرايتم وقاصد
 كما الآيتين فانهما مدينتان
 ومناسبة أولها لآخر ما قبلها
 ان في آخرها ذلك بانكم
 اتخذتم وقلتم انه عليه السلام
 اختلقها فقال تعالى حم
 تنزيل الكتاب من الله
 العزيز الحكيم وهاتان
 الصفتان هما آخر تلك وهما
 أول هذه وأجل مسمى أى
 موعد لفساد هذه البنية
 قال ابن عباس هو يوم
 القيامة ﴿عما أنذروا﴾
 يحتمل أن تكون ما
 مصدرية وان تكون
 بمعنى الذى ﴿قل﴾
 أرايتم ما تدعون ﴿﴾
 معناه أخبروني عن الذين
 تدعون من دون الله وهى
 الاصنام ﴿أروني﴾

ماذا خلقوا ؟ استفهام توبيخ ومفعول أرايتم الأول هو ما أتت

يكون استفهاما ويطلبها أروني على سبيل التعليق فهذا من باب الأعمال أعمل الثاني وحذف مفعول أرايتم الثاني ومن الأرض
تفسير للبهيم فيا خلقوا والظاهر انه يريد من أجزاء الأرض أي خلق ذلك انما هو لله تعالى قال ابن عطية يحذف أرايتم وجهين
أحدهما أن تكون متعدية وما مفعولة بها ويحذف أن تكون منبهة لاتعدي وتكون ما استفهاما على معنى التوبيخ وتندمون
معناه تعبدون انتهى كون أرايتم لاتعدي وانها منبهة شيء قاله الأخفش في قوله قال أرايت اداؤينا الى الصخرة والذي ينظر
ما قلناه ثم وقفهم على غياوتهم فقال أم لهم أي بل لهم شرك إيتوني بكتاب من قبل هذا أو أئارة من علم وهو القرآن فانه ناطق
بالتوحيد فطلب منهم أن يأتوا بكتاب واحد يشهد بصحة ما هم عليه أو أئارة من علم أي بقية من علم من علوم الأولين وقال
ابن عباس المراد بالائارة الخلط في التراب وذلك شيء كانت العرب تفعله وتسكن به وزجرهم أي الأصنام عن دعاء الكفار
عافلون أي ليس لهم عقل يفهمون به دعاء (٥٤) الكفار والضمير في افراء عائد على الحق والمراد به الآيات في قل

ان افتريته على سبيل
الفرض فانه حسبي في
ذلك فلا تملكون لي
من الله أي من رد
عقوبة الله شيئا بما
تفصون أي تندفعون
فيه من الباطل ومراد الحق
وتسميته تارة سحرا وتارة
فرية والضمير في فيه
يعود على ما وعلى القرآن
شهادتي أي بالتبليغ
وشهادتي عليكم بالكذب
وهو الغفور عذبه
لهم بالغفران ان رجعوا
عن الكفر قل ما كنت
بدعا من الرسل أي جاء
قبلي غيري والبدع
والبدع من الأشياء ما لم

ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات ائتوني بكتاب من قبل هذا أو أئارة من علم
كنتم صادقين ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يدع سجيبة الى يوم القيامة وهم عن
دعائهم عافلون وإدا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وإدا تنلى عليهم
آياتنا يناب قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين أم يقولون افراء قل إن افراء بته فلا
تملكون لي من الله شيئا هو أعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بيني وبينكم وهو العفور الرحيم
قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يغفل ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى الي وما أنا الا نذير
بين قل أرايتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن
واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين هذه السورة مكية وعن ابن عباس وقادمان قل
أرايتم ان كان من عند الله وفاصبر كما صبرا آيتين مدينتان وما سبأ أولها لهاها أن في آخرها ما بها
دلكم باسم اتخذتم آيات الله هزوا وقتلتم انه عليه الصلاة والسلام اخلقها فقال تعالى حم نر بل
الكتاب من الله العزيز الحكيم وهاتان الصفتان هما آخر تلك وهما أول هذه وأجل مسمى أي
موعده لفساد هذه البنية قال ابن عباس هو القيامة وقال غيره أي أجل كل مخلوق عن ما أذروا
يحفل أن تكون ما صدر به وأن تكون بمعنى الذي قل أرايتم ما تدعون معاء أخسر وني عن
الذين تدعون من دون الله وهي الأصنام أروني ماذا خلقوا من الأرض استفهام توبيخ ومفعول
أرايتم الأول هو ما تندمون وماذا خلقوا جملة استفهامية يطلبها أرايتم لان مفعولها الثاني يكون
استفهاما ويطلبها أروني على سبيل التعليق فهذا من باب الأعمال أعمل الثاني وحذف مفعول أرايتم
الثاني ويمكن أن يكون أروني توكيد لأرايتم بمعنى أخبر وني وأروني أخبر وني كأنهم ما عسى واحدا

يرمى والظاهر ان ما استدعيه وأدري معلقه بجملة الاستفهام في موضع المفعول وما استدأ بفعل الحز انتهى وقال المحسري
يجوز أن تكون موصولة منصوبة انتهى الفصحح المشهور ان دري متعد بالاء ولذلك حتى عدى همزة النقل تعدى بالاء
نحو قوله ولا أدراكم به جعل ما استفهامية هو الأولى وكثيرا ما علق في القرآن نحو وان أدري أقرب أم بعيد ما وعدون ونفعل
منبت غير منفي لكه قدما بحب عليه النفي لاشتماله على ماو نفعل فلذلك قال ولا بكم ولو لا اعتبار النفي لكان التركيب ما يفعل
بي وبكم ان أتبع إلا ما يوحى الي استسلام وتبرؤ من علم المعصيات وقوى مع الدار من عذاب الله تعالى وشه
شاهد هو عبد الله بن سلام قاله الجمهور والآية مدنية وعن عبد الله بن سلام نزلت في آيات من كتاب الله تعالى وعد ما
وشهد شاهد وقال الزمخشري جواب السطر محذوف تقديره ان كان هذا القرآن من عند الله وكفرتم به ألتتم طالين ويدل على
هذا المحذوف قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين انتهى جملة الاستفهام لان تكون جوابا للسطر الا ما فاء فان كان الا اذا ما هم
تقدمت الفاء نحو ان تزرنا أغنا بحسن اليك أو غيرها تقدمت الفاء نحو ان تزرنا فهل ترى الا خيرا فقول الزمخشري ألتسم طالين

وقال ابن عطية يحتمل رأيتم وجهين أحدهما أن تكون متعبدية وما مفعولة بها ويحتمل أن تكون رأيتم منها لا تتعبدى وتكون ما استفهاما على معنى التوبيخ وتدعون معناه تعبدون انتهى وكون رأيتم لا تتعبدى وأنها منبهة فيه شيء قاله الأخفش في قوله قال رأيتم إداؤنا إلى الصخرة والذي يظهر أن ما تدعون مفعول رأيتم كما هو في قوله قل رأيتم شركاءكم الذين تدعون في سورة فاطر وتقدم الكلام على نظير هذه الجملة فيها وقد مضى الكلام في رأيتم في سورة الانعام فيطالع هناك ومن الأرض تفسير للبهيم في ما دأ خلقوا والظاهر أنه يريد من أجزاء الأرض أى خلق ذلك انما هو له أو يكون على حذف مضاف أى من العالى على الأرض أى على وجهها من حيوان أو غيره ثم وقفهم على عبارتهم فقال أم لهم أى بل أم لهم شرك في السموات اتوني بكتاب من قبل هذا أى من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعنى أن هذا القرآن ناطق بالتوحيد وبإبطال الشرك وكل كتب به المنزلة ناطقة بذلك فطلب منهم أن يأتوا بكتاب واحد يشهد بصحة ما هم عليه من عبادة غير الله أو أن يأتوا من علم أى من علوم الأولين من قولهم سمعت الناقة على أنارة من شحم أو على بقية شحم كانت بها من شحم داهب والآثارة تستعمل في بقية السرف يقال لبني فلان آثاره من شرف إذا كانت عندهم شواهد قديمة وفي غير ذلك قال الراعي

وداب أنارة أكلت علينا * نباتا في أكنه قفارا

أى ببقية من شحم * وقرأ الجمهور أو أنارة وهو مصدر كالشجاعة والسباحة وهى البقية من الشيء كأنها آثارة * وقال الحسن المعنى من علم استخرجتموه فثبثوه ونه وقال مجاهد المعنى هل من أحدياً ر علم في ذلك * وقال القرطبي هو الاسناد ومعه قول الأعشى

ان الذى فيه تماريتا * بين للسامع والائر

أى وللمستدعين غيره ومنه قول عمر رضى الله عنه فاخلقت بهدا كرا ولا آثرا * وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن وقتادة المعنى أو خاصة من علم طائفة أقاموا الآثارة فكانها قد آثروا الله بها من هى عنده * وقال ابن عباس المراد بالآثارة الخط في التراب وذلك شئ كانت العرب تفعله وتتكهن به وتزجر تسميه الآثارة بالخط يقتضى تقوية أمر الخط في التراب وأنه شئ ليس له وجه إداية وقف أحد إليه وقيل إن صح تفسير ابن عباس الآثارة بالخط في التراب كان ذلك من باب التكميم بهم وبقوا لهم ودلائلهم * وقرأ على وابن عباس بحلاف عنهما وزيد بن علي وعكرمة وقتادة والحسن والسلمي والأعمش وعمر بن ميمون أو آثارة بغير ألف وهى واحدة جمعها أثر كفترة وقترة وعلى والسلمي وقتادة أيضا بالسكان الثاء وهى الفعلة الواحدة مما يؤثر أى قد قعت لكم بخبر واحد أو أثر واحد يشهد بصحة قولكم وعن الكسائي ضم الهمزة واسكان الثاء * وقال ابن خالويه وقال الكسائي على لغة أخرى إثارة وأثرة يعنى بكسر الهمزة وضمها * ومن أضل ممن يعبد الأصنام وهى جماد لا قدرة لها على استجابة دعائهم مادامت الدنيا أى لا يستجيبون لهم أبدا ولذلك عيا انتقاء استجابتهم بقوله إلى يوم القيامة ومع ذلك لا شعور لهم بعبادتهم إياهم وهم في الآخرة أعداء لهم فليس لهم في الدنيا بهم نفع وهم عليهم في الآخرة ضرر كما قال تعالى سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وجاء من لا يستجيب لأنهم يسندون إليهم ما يسندوا لى العلم من الاستجابة والغفلة أو كان من لا يستجيب يراد به من عبد من دون الله من انس وجن وغيرهما وغلب من يعقل وحمل أو لا على لفظ من لا يستجيب ثم على المعنى في وهم من مابعده والظاهر عود الضمير أو لا على لفظ من لا يستجيب ثم على المعنى في وهم على معنى

بغيراء لا يجوز أن يكون
جواب الشرط

(الدر)

﴿سورة الاحقاف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ع) يحتمل رأيتم وجهين

أحدهما أن تكون متعبدية

وما مفعولة بها ويحتمل

رأيتم أن تكون منبهة

لا تتعبدى وتكون ما

استفهاما على معنى التوبيخ

وتدعون معناه تعبدون انتهى

(ح) كون رأيتم لا تتعبدى

وانها منبهة شئ قاله الأخفش

في قوله قال رأيتم إداؤنا

إلى الصخرة والذي

يظهر أن ما تدعون مفعول

رأيتم كما هو في قوله رأيتم

شركاءكم الذين تدعون

في سورة فاطر وتقدم

الكلام على نظير هذه الجملة

فيها وقد أعنا الكلام في

رأيتم في سورة الانعام

فيطالع هناك

من في من لا يستجيب كما فسرناه وقيل يعود على معنى من في ومن أضل أي والسكفار عن ضلالهم
 بأنهم يدعون من لا يستجيب غافلون لا يتأملون ما عليهم في دعائهم من هذه صفة هو إذا تلى عليهم
 آياتنا يبنان جمع بينة وهي الحجة الواضحة واللام في الحق لأم العلة أي لاجل الحق وأتى بالظاهر بن
 بدل المضمير بن في قال الذين كفروا بالحق ولم يأت التركيب قالوا لها تنبها على الوصفين وصف المتلو
 عليهم بالكفر و وصف المتلو عليهم بالحق ولو جاء بهما الوصفين لم يكن في ذلك دليل على الوصفين
 من حيث اللفظ وان كان من معنى الآيات سطرًا هو كافر والآيات في نه سها حق في ذكرها
 ظاهر بن يستحيل على القائلين بالكفر وعلى المتلو بالحق وفي قوله لما جاءهم تنبيه على أنهم لم يتأملوا
 ما تلى عليهم بل بادروا أول سماعه إلى نسيته إلى الله رعدا وظلما ووصفه بمبين أي ظاهر أنه صهر
 لا شبهة فيه * أم يقولون افتراء أي بل يقولون افتراء أي بل يقولون اختلقه اتقوا من قولهم هذا
 صحر إلى هذه المقالة الأخرى والمضمير في افتراء عائدا إلى الحق والمراد به الآيات قل إن افتريته على
 سبيل القرص فإله حسبي في ذلك وهو الذي يعاقبني على الافتراء عليه ولا يهملني فلا تملكون لي من
 رد عقوبة الله بي شيئا فكيف افتريه وأعرض لعقابه يقال فلان لا يملك إذا غضب ولا يملك عنانه إذا
 صم ومثله من يملك من الله شيئا أن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم ومن يرد الله فتنته فلن يملك من الله
 شيئا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا أملك لكم من الله شيئا ثم استلم إلى الله واستنصر به فقال هو
 أعلم بما تفيضون فيه أي تدفعون فيه من الباطل ومراده الحق وتسميته نارة صهر أو نارة فريه
 والمضمير في فيه يحتمل أن يعود على ما أو على القرآن وبه في موضع الفاعل يكفي على أصح الأقوال
 شهيد ابني وينكم شهيد إلى التبليغ والدعاء إليه وشهيد عليكم باله كذيب وهو الغفور الرحيم
 غداة لهم بالغفران والرحمة أن رجعوا عن الكفر وأشعار بحاله تعالى عليهم إذ لم يعاجلهم بالعقاب إذ
 كان ما تقدم تهديدهم في أن يعاجلهم على كفرهم * قل ما كنت بدعا من الرسل أي جاء قبلي غيري
 بالله ابن عباس والحسن وقتادة والبدع والبديع من الأشياء ما لم يرمثه * ومنه قول عدي بن زيد
 أدسه قطرب

فأنا بدع من حوادث تعزى * رجالا عرت من بعد موسى فأسد

والبدع والبديع كالحف والخفيف والبدعة ما اخترع مما لم يكن موجودا أو بدع الشاعر جاء
 البدع وشئ بدع بالكسر أي مبتدع وفلان بدع في هذا الأمر أي بديع وقوم ابداع عن الأخفش
 * وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن أبي عبلة بفتح الدال جمع بدعة وهو على حذف مضاف أي دابع
 * وقال الزمخشري ويجوز أن يكون صفة على فعل كقولهم دين قيم ولحم زيم انتهى وهذا الذي
 أجاره أن لم ينقل استعماله عن العرب لم نجزه لأن فعل في الصفات لم يحفظ منه سيبويه إلا عدي
 * قال سيبويه ولا نعلمه جاء صفة الافي حرف معتل بوصف به الجمع وهو قوم عدي وقد استدرك
 واستدرا كه صحيح وأما قيم فأصله قيام وقيم مقصور منه ولذلك اعتلت الواو فيه إذ لو لم يكن
 مقصورا لصحت كما صحت في حول وعوض * وأما قول العرب مكان سوى وماء روى ورجل
 رضى وماء رضى وسى طيبة فتأولة عند البصريين لا يثبتون بها فعلا في الصفات * وعن مجاهد وأبي
 حيوة بدع بفتح الباء وكسر الدال كندر * وما أدري ما يفعل بي ولا بكم أي فيما يستقبل من الزمان أي
 لا أعلم مالي بالغيب فأفعاله تعالى وما يقدره لي ولكم من قضايه لا أعلمها * وعن الحسن وجماعة وما
 أدري ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا ومن الغالب منا والمغالوب * وعن الكلبي قال له أصحابه

(الدر)

(ش) ويجوز أن تكون
 صفة على فعل كقولهم
 دين قيم ولحم زيم انتهى
 (ح) هذا الذي أجازه
 أن لم ينقل استعماله عن
 العرب لم نجزه لأن فعلا
 في الصفات لم يحفظ
 منه سيبويه إلا عدي قال
 سيبويه ولا نعلمه جاء صفة
 الافي حرف معتل بوصف
 به الجمع وهو قوم عدي
 وقد استدرك على سيبويه
 زيم بمعنى متفرق وهو
 استدراك صحيح وأما قيم
 فأصله قيام وقيم مقصور
 منه ولذلك اعتلت الواو
 فيه إذ لو لم يكن مقصورا
 لصحت كما صحت في حول
 وعوض وأما قول العرب
 مكان سوى وماء روى
 ورجل رضى وماء رضى
 وسى طيبة فتأولة عند
 التصريفيين لا يثبتون
 بها فعلا في الصفات

تعدى بالباء نحو قوله ولا
أدراكم به فجعل ما استفهاميا
هو الأولى وكثيرا ما علفت
في القرآن نحو وان أدري
أقريب وي فعل مثبت غير
منفي لسكنه قد انصب
عليه النفي لاشتغال على
ما ويفعل فلذلك قال
ولا بكم ولولا اعتبار النفي
لكان التركيب ما يفعل
بكم لأن ترى زيادة من
في قوله أن ينزل عليكم من
خير من ربكم لأنسحاب قوله
ما يود الذين كفروا على
يود وعلى متعلق يود وهو
أن ينزل فإذا انتفت ودادة
التنزيل انتفى التنزيل
(ش) جواب الشرط
محذوف تقديره ان كان هذا
القرآن من عند الله وكفرت
به ألسن ظالمين ويدل
على هذا المحذوف قوله
إن الله لا يهدي القوم
الظالمين انتهى (ح) جملة
الاستفهام لا تكون جوابا
للشرط إلا بالفاء فان كانت
الأداة الهزئة تقدمت
الفاء نحو ان ترزنا أفا
نحسن اليك أو غيرها
تقدمت الفاء نحو ان
ترزنا فهل ترى لا خيرا

(٨ - تفسير البحر المحيط لأبي حيان - ثامن) فقول (س) أَلَسْتُ ظَالِمِينَ بغيرفاء لا يجوز أن يكون جواب الشرط (ع) وأرأيتم يحتمل أن تكون منبهة فهي لفظ موضوع السؤال لا يقتضى مفعولا ويحتمل أن تكون الجملة كان وما عملت فيه تسماء مفعولها انتهى (ح) هذا خلاف ما قرره محققو النسخة في رأيهم

﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا ﴾ الآية قال مقاتل هي مقالة كفار قريش للذين آمنوا ﴿ الذين آمنوا ﴾ التبيين ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ التبيين ثم انتقلوا الى الغيبة في قولهم ما سبقونا ولم ينتقلوا لكان الكلام ما سبقتم اليه والعامل في اذ يحذف أي واه لم يمتدوا به ظهر عنادهم وقوله فسيتقولون مسبب في ذلك الجواب المحذوف لأن هذا القول ناشئ عن العناد ويمتنع أن يعمل في اذ سيتقولون حيولة الفاء وقد، بمرور الأعصار عليه ولما طعنوا في صحة القرآن قبل لم انه أنزل الله من قبله التوراة على موسى عليه السلام فأنتم لا تنازعون في ذلك، اما أي يهتدي به اذ فيه البشارة بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وارساله فيلزم اتباعه والايان به وانتصب اماما على الحال والعامل فيه العامل في ومن قبله أي وكتاب موسى كائن من قبل القرآن في حال كونه اماما ولما عبر عن الكفار بالذين ظلموا عبر عن المؤمنين بالحسنين ليقابل بلفظ الاحسان لفظ الظلم وبشرى في موضع جر معطوف على المصدر المنسب في قوله لتندر ﴿ ان الذين قالوا ربنا الله ﴾ (٥٨) تقدم الكلام عليه ولما ذكر جزاء بما كانوا

يعملون قال ووصينا الانسان اذ كان بالوالدين ثاني أفضل الاعمال اذ في الصحيح أي الاعمال أفضل فقال الصلاة على ميقاتها قال ثم أي قال بالوالدين واذ كان عقوقهما ماى أكبر الكبائر اذ قال عليه السلام الا أنبئكم بأ أكبر الكبائر الاسراك بالله وعقوق الوالدين والوارد في برهما كثير قال ابن عطية ونصب هذا يعنى حسنا على المصدر الصريح والمفعول الثاني في المجرور والباء متعلقة بوصينا أو بقوله احسانا انتهى لا يصح ان يتعلق باحسانا لانه مصدر مقدر بحرف

لانه أسلم بالمدينة والسورة مكية والخطاب في وكفرتم به لقريش ﴿ وقال الشعبي الشاع من آمن من بني اسرائيل بموسى والتوراة لان ابن سلام أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين والسورة مكية وقال سعد بن أبي وقاص ومجاهد وفرقة الآية مكية والشاهد عبد الله بن سلام وهي من الآيات التي تضمنت غيبا أبرزه الوجود وعبد الله بن سلام منذ كور في الصحيح وفيه هت اليهود لعنهم الله ومن كذب اليهود وجهلهم بالتاريخ ما يعتقدونه في عبد الله بن سلام أنه صلى الله عليه وسلم حين سافر الى الشام في تجارة لحديجة رضى الله عنها اجتمع بأخبار اليهود وقص عليهم أحلامه فعلموا أنه صاحب دولة وعموا فأصبحوه عبد الله بن سلام فقرأ علوم التوراة وفقهها مدة زعموا وأقرطوا في كذبهم الى أن نسبوا الفصاحة المعجزة التي في القرآن الى تأليف عبد الله بن سلام وعبد الله هذا لم تعلم له إضافة بمكة ولا تردد اليها فأكذب اليهود وأبهم لعنهم الله ونأهيك من طائفة مادم في القرآن طائفة مثلها ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه وادلم يهتدوا به فيقولون هذا إفك قديم ﴾ ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشرى للحسنين ﴿ ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ﴿ ووصينا الانسان بالديه احسانا حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي في ديني إني تبث اليك وإني من المسلمين ﴾ أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي

مصدرى والفعل فلا يتقدم معموله عليه ولأن أحسن لا يتعدى بالباء انما يتعدى باللام تقول أحسنت لزيد ولا تقول أحسنت بزيد على معنى ان الاحسان يصل اليه ﴿ حملته أمه كرها ﴾ ليس الكره في أول علوقها به بل في ثاني استمرار الحمل حتى تتوقع حواده وحمله وفصاله أي ومدة حمله وفصاله وهذا لا يكون الا بان يكون أحد الطرفين ناقصا اما بان تلد المرأة لسته أشهر وتضع عامين واما بان تلد لسته أشهر على العرف وتضع عامين غير ربع عام فان زاد مدة الحمل نقصت مدة الرضاع وبالعكس فترتب من هذا ان أقل مدة الحمل ستة أشهر وأقل مدة الرضاع عام وتسعة أشهر واما كمال العامين لمن أراد أن يتم الرضاعة وتقدم الكلام على بلغ أشده وبلغ أربعين سنة ﴿ قال ﴾ أي قال المحسن منهم ﴿ رب أوزعني ﴾ ولذلك أشار بقوله أولئك بصيغة الجمع وقرى ٢٠ يتقبل ويتجاوز مبنيا للمفعول ورفع أحسن وقرى ٢٠ بالنون فيهما ونصب أحسن ﴿ في أصحاب الجنة ﴾ قيل في بمعنى مع وقيل هو نحو قولك أكرمى الأمير في ناس من أصحابه تريد في جملة من أكرم منهم محله النصب على الحال على معنى كائنين في أصحاب الجنة وانتصب وعد الله على انه مصدر مؤكد لمصون الجملة السابقة والمراد بالذي الجنس ولذلك جاء الخبر مجعولا في قوله أولئك

﴿ أف ﴾ تقدم الكلام
عليه وان أخرج أي أبعث
بعد الموت ﴿ من قبل ﴾
ولم يبعث أحد بعد موته
﴿ وهما يستغيثان ﴾ جملة
حالية واستغاثا يتعدى
بنفسه وبالباء ﴿ وبك ﴾
دعاء عليه بالثبور والمراد
به الخت والتعريض على
الايمان لاحقيقة الهلاك
﴿ آمن ﴾ أمر منهما له
بالايمان ﴿ ان وعد الله ﴾
هو البعث بعد الموت
﴿ ولكل ﴾ أي من المحسن
والمسيء ﴿ درجات ﴾
لأن الجنة درجات غلب
درجات النار درجات
﴿ ولنوفينهم ﴾ بعثناهم

(الدر)

(ش) وبشرى في محل
النصب معطوف على محل
لينذر لأنه مفعول له
انتهى (ج) تبعه في ذلك
أبو البقاء وهو لا يجوز
على الصحيح من مذاهب
التحويين لأنهم يشترطون
في المحل على المحل أن يكون
المحل بحق الأصالة وأن يكون
للموضع محرز والمحل هنا
ليس بحق الأصالة لأن
الأصل هو الجرف في المفعول
له وإنما النصب ناشئ عن
اسقاط الخافض لكنه لما
كثر بالشروط المذكورة
في النص وصل إليه الفعل
فنصبه

كانوا يعدون والذى قال لو ألد به أف لسكا أتعذاني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما
يستغيثان الله ويطلبان آمن إن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين ﴿ أولئك الذين حق
عليهم القول في أم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ﴾ ولكل درجات مما
عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون ﴿ قال قتادة هي مقالة كفار قريش للذين آمنوا أي لأجل
الذين آمنوا واللام للتبليغ ثم انتقلوا الى الغيبة في قولهم ما سبقونا ولولم ينتقلوا لكان الكلام
ما سبقتم اليه ولم اسمعوا أن جماعة آمنوا خاطبوا جماعة من المؤمنين أي قالوا للذين آمنوا لو كان
خير ما سبقونا اليه أولئك الذين بلغنا أي انهم يريدون عمارا وصيبا وبلالا ونحوهم ممن أسلم وآمن
بالنبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وقال الكلبي والزجاج هي مقالة كنانة وعامر وسائر قبائل العرب المجاورة
قالت ذلك حين أسلمت غفار ومنينة وجهينة أي لو كان هذا الدين خيرا ما سبقنا اليه الرعاة وقال
الثعلبي هي مقالة اليهود حين أسلم ابن سلام وغيره منهم ﴿ وقال أبو المتوكل أسلم أبوذر ثم أسلمت غفار
فقالت قريش ذلك وقيل أسلمت أمة لعمر فكان يضربها حتى يفتر ويقول لو لا أتى فترن
لزدتك ضربا فقال كفار قريش لو كان ما يدعوا اليه محمد حقا ما سبقتنا اليه فلانة والظاهر ان اسم
كان هو القرآن وعليه يعود به ويؤيده ومن قبله كتاب موسى وقيل به عائذ على الرسول والعامل
في إذ محذوف أي وادلم يهتدوا به ظهر عنادهم وقوله فيسقولون مسبب عن ذلك الجواب المحذوف
لان هذا القول هو ناشئ عن العناد ويمتنع أن يعمل في إذ فيسقولون لحيولة الفاء وليعانذ زمان إذ
وزمان فيقولون أفك قديم كما قالوا أساطير الأولين وقدمه بمرور الاعصار عليه ولما طعنوا في صحة
القرآن قيل لهم انه أنزل الله من قبله التوراة على موسى وأتم لاتنازعون في ذلك فلا ينزع في
انزال القرآن ﴿ اماما أي يهتدى به ان فيه البشارة بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وارساله فيلزم
اتباعه والايمان به وانتصب اماما على الحال والعامل فيه العامل في ومن قبله أي وكتاب موسى كان
من قبل القرآن في حال كونه اماما ﴿ وقرأ الكلبي كتاب موسى نصب وقع بهم من على أنها موصولة
تقديره وآتيناه الذي قبله كتاب موسى وقيل انتصب اماما محذوف أي أنزلناه اماما أي قدوة يؤتم
به ورجع لمن عمل به وهذا اشارة الى القرآن كتاب مصدق له أي لكتاب موسى وهي التوراة التي
تضمنت خبره وخبر من جاء به وهو الرسول فجاء هو مصدق لتلك الاخبار أو مصدق للكتب الالهية
ولسانا حال من الضمير في مصدق والعامل فيه مصدق أو من كتاب اذ قد وصف العامل فيه اسم الاشارة
أو لسانا حال موطئة والحال في الحقيقة هو عربيا أو على حذف أي ذا الشأن عربي فيكون مفعولا
بمصدق أي هذا القرآن مصدق من جاء به وهو الرسول وذلك بالمعجزة وأحواله البارعة وقيل انتصب
على اسقاط الخافض أي بلسان عربي ﴿ وقرأ أبو رجا وشيبة والأعرج وأبو جعفر وابن عامر
ونافع وابن كثير لتندر بناء الخطاب للرسول والاعمش وابن كثير أيضا وباقي السبعة ببناء الغيبة أي
لينذرنا القرآن والذين ظلموا الكفار عباد الأصنام حيث وضعوا العبادة في غير من يستحقه
وبشرى قيل معطوف على مصدق فهو في موضع رفع أو على اضمار هو وقيل منصوب بفعل محذوف
معطوف على لينذر أي ويبشر بشرى وقيل منصوب على اسقاط الخافض أي وبشرى ﴿ وقال
الزمخشري وتبعه أبو البقاء وبشرى في محل النصب معطوف على محل لينذر لانه مفعول له انتهى
وهذا لا يجوز على الصحيح من مذهب التحويين لأنهم يشترطون في المحل على المحل أن يكون المحل
بحق الأصالة وان يكون للموضع محرز والمحل هنا ليس بحق الأصالة لان الأصل هو الجرف في المفعول

له وانما النصب ناسخ عن اسقاط الخافض لكنه لما كثر بالشروط المذكورة في التصو وصل اليه
 الفعل فنصبه ولم يعبر عن الكفار بالذين ظله واعبر عن المؤمنين بالمحسنين ليقابل بلفظ الاحسان
 لفظ الظلم وان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تقدم الكلام على نظير هذه الآية في سورة فصلت ولما
 ذكر جزاء عيسى كانوا يعاملون قال ووصينا اذ كان بر الوالدين ثانياً افضل الاعمال اذ في الصحيح
 أي الاعمال افضل فقال الصلاة على ميقاتها قال ثم أي قال ثم بر الوالدين وان كان عقوبتهما ثانياً أكبر
 الكبار اذ قال عليه الصلاة والسلام ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين
 والوارد في برهما كثير * وقرأ الجمهور بحسنا بضم الحاء واسكان السين وعلو والساو وعيسى
 بفتحهما وعن عيسى بضمهما والكوفيون احساناً فاقيل ضمن ووصينا بمعنى الرضا فبمعنى لاثنين
 فانصب حسنا واحساناً على المفعول الثاني لوصينا وقيل التقدير ايضاء احسن او اذا احسان
 ويجوز أن يكون حسناً بمعنى احسان فيكون مفعولاً له أي ووصينا بهما لا احساناً اليهما
 فيكون الاحسان من الله تعالى وقيل النصب على المصدر على تضمين وصينا بمعنى احساناً الوصية
 للانسان بوالديه احساناً * وقال ابن عطية ونصب هذا بمعنى احساناً على المصدر الصريح والمفعول
 الثاني في المجرور والباء متعلقة بوصينا أو بقوله احساناً انتهى ولا يصح أن يتعلق باحساناً لانه
 مصدر بحرف مصدرى والفعل فلا يتقدم معموله عليه ولأن احسن لا يتعدى بالباء انما يتعدى
 باللام تقول احسنت لزيد ولا تقول احسنت بزيد على معنى ان الاحسان يصل
 اليه

(ع) ونصب هذا يعني
 احساناً على المصدر
 الصريح والمفعول الثاني
 في المجرور والباء متعلقة
 بوصينا أو بقوله احساناً
 انتهى (ح) لا يصح أن
 يتعلق باحساناً لأنه مصدر
 مقدر بحرف مصدرى
 والفعل فلا يتقدم معموله
 عليه ولأن احسن لا يتعدى
 بالباء انما يتعدى باللام
 تقول احسنت لزيد ولا
 تقول احسنت بزيد على
 معنى أن الاحسان يصل
 اليه

كرهه أو على انه نعت مصدر مخدوف أي حملاً إذا كرهه وحمله وفصاله ثلاثون شهراً أي ومدة حمل وفصاله
 وهذا لا يكون الا بان يكون أحد الطرفين ناقصاً اما بان تلد المرأة لسته أشهر ورضع عامين واما ان
 تلد لسته أشهر على العرف وترضع عامين غير ربع عام فان زاد به الحمل نقصت مدة الرضاع
 فمدة الرضاع عام وتسعة أشهر واكمال العامين لمن أراد أن يتم الرضاعة وقد كشفت التجربة ان أقل
 مدة الحمل ستة أشهر كنص القرآن * وقال جالينوس كنت شديداً الفحص عن مقدار زمن الحمل
 فرأيت امرأته ولدت لمائة وأربع وعشرين ليلة وزعم ابن سينا انه شاهد ذلك وأما كبر الحمل فليس في
 القرآن ما يدل عليه * قال ابن سينا في الشفاء بلغني من جهة من أثق به كل الثقة ان امرأة وضعت
 بعد الرابع من سني الحمل ولدن ولداً نبتت أسنانه * وحكى عن ارسطاطاليس أنه قال ان مدة الحمل
 لكل الحيوان مضبوطة سوى الانسان فربما وضعت لسبعة أشهر ولثانية وقل ما يعيش الولد في
 الثامن الا في بلاد معينة مثل مصر انتهى وعبر عن مدة الرضاع بالفصال لما كان الرضاع يلي الفصال

ويلا به لانه ينتهي به ويتم سمي به * وقرأ الجمهور وفصاله وهو مصدر فاصل كأنه من اثنين فاصل
أمه وفاصلته * وقرأ أبو رجاء والحسن وقتادة والجمهور وفصله قيل والفصل والفصال مصدران
كالفطم والفطام * وهنا لطيفة ذكر تعالى الأم في ثلاثة مراتب في قوله بوالديه وحله وارضا عنه
المعبر عنه بالفصال وذكر الوالد في واحدة في قوله بوالديه فناسب ما قال الرسول من جعل ثلاثة
أرباع البر للام والربع للاب في قول الرجل يا رسول الله من أبر قال أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من
قال أمك قال ثم من قال أباك * حتى اذا بلغ أشده في الكلام حذف تكون حتى غاية له تقديره فعاش
بعد ذلك أو اسقرت حياته وتقدم الكلام في بلغ أشده في سورة يوسف والظاهر ضعف قول من
قال بلوغ الأشد أربعون لعطف وبلغ أربعين سنة والعطف يقتضي التغير الا ان ادعى أن ذلك
توكيد لبلوغ الأشد فيمكن والتأسيس أولى من التأكيذ وبلوغ الأربعين اكتمال العقل لظهور
الفلاح قيل ولم يبعث نبي الا بعد الأربعين * وفي الحديث أن الشيطان يجريده على وجه من زاد
على الأربعين ولم يتب ويقول بأبي وجه لا يفلح * قال رب أو زعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي
وعلي والدي وإن أعمل صالحا ترضاه وتقدم الكلام على هذا في سورة النمل * وأصلح لي في ذريتي
سأل أن يجعل ذريته موقعا للصالح ومظنة له كأنه قال هب لي الصلاح في ذريتي فأوقعه فيهم أو ضمن
وأصلح لي معنى والطف بي في ذريتي لأن أصلح يتقدي بنفسه لقوله وأصلحنا له زوجه فذلك احتيج
قوله في ذريتي الى التأويل قيل نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وتناول من بعده وهو مشكل لأنها
نزلت بمكة وأبوه أسلم عام الفتح ولقوله أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا فلم يقصد بذلك أبو بكر
ولا غيره والمراد بالانسان الجنس ولذلك أشار بقوله أولئك جمعا * وقرأ الجمهور بتقبل مبنيا للمفعول
أحسن رفعا وكذا ويتجاوز زيد بن علي وابن وثاب وطلحة وأبو جعفر والأعمش بخلاف عنه
وحزرة والكسائي وحفص تتقبل أحسن نصبا وتجاوز بالنون فيهما والحسن والأعمش وعيسى
بالياء فيهما مفتوحة ونصب أحسن في أصحاب الجنة قيل في معنى مع وقيل هو نحو قولك أكرمني
الامير في ناس من أصحابه يريد في جملة من أكرم منهم ومحل النصب على الحال على معنى كائنين في
أصحاب الجنة وانتصب وعد الصدق على أنه مصدر مؤ كذا يضمنون الجملة السابقة لأن قوله أولئك
الذين يتقبل وعدمه تعالى بالتقبل والتجاوز لما ذكر الانسان البار بوالديه وما آل اليه من الخير
ذكر العاق بوالديه وما آل اليه من الشر والمراد بالذي الجنس ولذلك جاء الخبر مجموعا في قوله
أولئك الذين حق عليهم القول * وقال الحسن هو الكافر العاق بوالديه المنكر البعث وقول
مروان بن الحكم واتبعة قتادة أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قول خطأ ناشئ عن
جور حين دعا مروان وهو أمير المدينة الى مبايعة يزيد فقال عبد الرحمن جعلتموها رقية كلما
ما بهر قل ولي ابنه وكلما ما قيصر ولي ابنه فقال مروان خذوه فدخل بيت أخته عائشة رضي الله
عنها وقد أنكرت ذلك عائشة فقالت وهي المصدوقة لم ينزل في آل أبي بكر من القرآن غير براءتي
وقاليت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه لسميته وصد مروان وقالت ولكن الله لعن أباك وأنت في
صلبه فأنت فضض من لعنة الله ويدل على فساد هذا القول أنه قال تعالى أولئك الذين حق عليهم
القول وهذه صفات الكفار أهل النار وكان عبد الرحمن من أفاضل الصحابة وسراهم وأبطالهم
وممن له في الاسلام غناء يوم اليمامة وغيره * أف لكما تقدم الكلام على أف مدلولا ولغان وقراءة في
سورة الاسراء واللام في لكما للبيان أي لكما أعني التأنيف * وقرأ الجمهور أتعدانني بنونين

وقرىء أذهبتم على الخبر وأذهبتم بهمزتين على الاستفهام وهو استفهام توبيخ وانكار فالיום هو يوم القيامة والآخر ما عاد هو هو ودع عليه السلام والاحقاق قال ابن (٦٢) عباس وادبين عمان ومهرة وقد دخلت النذر من بين يديه

الرسول الذين تقدموا زمانه
ومن خلفه في الرسل
الذين كانوا في زمانه وقد
خلت جملة حاله وأن
لا تعبدوا متعلق بالنذر
﴿ قالوا أجتنا ﴾ استفهام
تقرير وتوبيخ فيما أئذره
أيهم من العذاب العظيم
على ترك أفراد الله تعالى
بالعبادة ﴿ لتأفكنا ﴾ أي
لتصرفنا عن آلهتنا
بالأفك وهو الكذب
﴿ فأتنا ﴾ استعجال منهم
لحلول ما وعدهم به من
العذاب العظيم والضمير في
رأوه الظاهر أنه عائد على
ما في قوله بما تعدنا وهو
العذاب وانتصب عارضا
على الحال من المفعول
وقال الزمخشري فلما
رأوه في الضمير وجهان
أن يرجع إلى ما تعدنا وإن
يكون مبهما قد وضع أمره
بقوله عارضا ما تميزا وما
حالا وهذا الوجه أعرب
وأفصح انتهى هذا الذي
ذكر أنه أعرب وأفصح
ليس جاريا على ما ذكره
لنحوه لأن المبهم الذي يفسره
ويوضحه التمييز لا يكون
إلا في باب رب نحو ربه

رجلا لقيته وفي باب نعم وبئس على مذهب البصريين نحو نعم رجلا ريد وبئس غلاما عمرو وأما إن الحال توضح المبهم وتفسره فلا
نعلم أن أحدا ذهب إليه وقد حصر النحاة الذي يفسره ما بعده فلم يذكر وافية فمفعول رأى إذا كان ضميرا ولا إن الحال تفسر الضمير
وتوضحه والعارض المعارض في الجوز من السحاب المطر وأودبه جمع وادوه هو جمع شاد في القياس إذا فاعل الاسم لا يجمع على أفعله

﴿ بل هو ﴾ بل حرف اطراب وهو مبتدأ وما خبره ﴿ ﴾ (٦٣) ﴿ ويرج بدل من ما ﴾ تدبر كل شيء ﴿ هو عام مخصوص

بتدبر ما أمرت به وقرئ
نرى بالناء مبنيًا للمفعول
مساكنهم رفع ولما أخبر
بهلاك قوم عاد خاطب
فريشًا على سبيل الموعظة
فقال ﴿ ولقد مكناهم ﴾
وان نافية أي في الذي
ما مكناكم فيمن القوة
والغنى والبسط في الاجسام
والاموال ولم يكن النفي
بلفظ ما كراهة لتكرير
اللفظ وان اختلف المعنى
(الدر)

(ت) ويجوز أن يراد
عرض النار عليهم من
قولهم عرضت الناقة
على الخوض يريدون
عرض الخوض عليها
فقلبوا ويدل عليه تفسير
ابن عباس بجاءهم اليها
فيكشف لهم عنها انتهى
(ح) لا ينبغي حمل القرآن
على القلب اذا الصحيح في
القلب أنه مما يضطر اليه في
الشعر واذا كان المعنى
صحيحًا واضحا مع عدم
القلب فأى ضرورة تدعو
اليه وليس في قولهم
عرضت الناقة على
الخوض ولا في تفسير ابن
عباس ما يدل على القلب
لأن عرض الناقة
على الخوض وعرض
الخوض على الناقة كل

رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجبتم به في عذاب آليم ﴿
تدبر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين ﴿ ولقد مكناهم
فما إن مكناكم فيه وجعلناهم سمعا وبصارا أفئدة فآغنى عنهم معهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من
شيء إدا كانوا يعبدون بإيات الله وحاف بهم ما كانوا يستهزئون ﴿ ويوم يعرض أى يعذب بالنار
كما يقال عرض على السيف اذا قتل به والعرض المباشرة كما تقول عرضت العود على النار
أى باشر به النار وقال الرخصي ويجوز أن يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة
على الخوض يريدون عرض الخوض عليها فقلبوا ويدل عليه تفسير ابن عباس بجاءهم اليها
فيكشف لهم عنها انتهى ولا ينبغي حمل القرآن على القلب إذا الصحيح في القلب أنه مما يضطر اليه في
الشعر واذا كان المعنى صحيحا واضحا مع عدم القلب فأى ضرورة تدعو اليه وليس في قولهم
عرضت الناقة على الخوض ولا في تفسير ابن عباس ما يدل على القلب لأن عرض الناقة على
الخوض وعرض الخوض على الناقة كل منهما صحيح إدا العرض أمر نسي يصح اسناده لكل
واحد من الناقة والخوض ﴿ وقرأ الجمهور أذهبهم على الخبر أى يقال لهم أذهبهم ولذلك حسنت
الفاء في قوله فالיום تجزؤون ﴿ وقرأ قتادة ومجاهد وابن وثاب وأبو جعفر والأعرح وابن كثير
بهمزة بعد هاء مدة طويلة وابن عامر بهمزتين حققهما ابن ذكوان ولين الثانية هشام وابن كثير في
رواية وعن هشام الفصل بين المحققة والمليئة بألف وهذا الاستقهام هو على معنى التوبيخ والتقرير
فهو خبر في المعنى فلذلك حسنت الفاء ولو كان استفهاما محضا لم تدخل الفاء والطيبات هنا
المستلذات من الماء كل والشارب والملابس والمفارش والمرأى كالمواطن وغير ذلك مما يتنعم
به أهل الرفاهية وهذه الآية محروضة على التقليل من الدنيا وترك التمتع فيها والأخذ بالتقشف وما
يجزى به رفق الحياة عن رسول الله في ذلك ما يقتضى التأسى به ﴿ وعن عمر في ذلك أخبار تدل
على معرفته بأبواب الملاد وعزة نفسه الفاضلة عنها أنظنون اما لانعرف خفض العيش ولو شئت
لجعلت أكبادا وصلا وصلائق ولكن استبق حسناتي فان الله عز وجل وصف أقواما فقال
أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بالصلاء والشواء والصفار المتكسمن الخردل والزبيب
والصلائق الخبز الرقاق العريض ﴿ قال ابن عباس وهذا من باب الزهد والافالاية نزلت في كفار
فريش والمعنى انه كانت تكون لكم طيبات الآخرة لو آمنتم لكنكم لم تؤمنوا فاستعجبتم
طيباتكم في الحياة الدنيا فانه كناية عن عدم الايمان ولذلك نزلت عليه فالיום تجزؤون عذاب
الهون ولو أريد الظاهر ولم يكن كناية عن ما ذكرنا لم يترتب عليه الجزاء بالعذاب وقرئ الهوان
وهو والهون معنى واحد ثم بين تلك الكناية بقوله بما كنتم تستكبرون أى ترفعون عن الايمان
وبما كنتم تفسقون أى بمعاصي الجوارح وقدم ذنب القلب وهو الاستكبار على ذنب الجوارح
إد أعمال الجوارح ناشئة عن مراد القلب ولما كان أهل مكة مستغرقين في لذات الدنيا معرضين
عن الايمان وما جاء به الرسول دكرهم بما جرى للعرب الأولى وهم قوم عاد وكانوا أكثر أموالا وأشد
قوة وأعظم جاهافهم فسلط عليهم العذاب بسبب كفرهم وضرب الأمثال وقصص من تقدم تعرف
بقبح الشيء وتحسينه فقال لرسوله وادكر لقومك أهل مكة هو داعيه السلام إذ أنذر قومه عاد
عذبهم الله بالأحقاف ﴿ قال ابن عباس واد بين عمان ومهرة ﴿ وقال ابن اسحق من عمان الى

منها صحيح اذا تعرض أمر نسي يصح اسناده لكل واحد من الناقة والخوض

ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى وخطاب القرى على جهة التمثيل لهم والذي حولهم من القرى ما ربي وحجر عمود وسدوم وصرفنا الآيات أي الحجج والدلائل فلو لا نصرهم أي فها لنصرهم حين جاءهم الهلاك الذين اتخذوا أي اتخذوهم من دون الله قربانا أي في حال التقرب وجعلهم شععا أي آلهة وهو المفعول الثاني لا اتخذوا والاول الضمير المحذوف العائد على الموصول وقال الزمخشري وقرانا (٦٥) حال ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا تايها وآلهة بدل

لفساد المعنى انتهى لم يبين الزمخشري كيف يفسر المعنى ويظهر ان المعنى صحيح على ذلك الاعراب واذ صرفنا اليك نفرا من الجن قضية الجن كانت مرتين الاولى يأتي ذكرها والثانية أن الله تعالى أمره عليه السلام أن ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن فقال اني أمرت أن أقرأ على الجن من يتبعني قائلان لا فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود قال لم يحضره أحد ليلة الجن غيري فانطلقنا حتى اذا كنا في شعب الحجون خطا خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود اليك ثم افتتح القرآن وسمعت لعطاشد بدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيت أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي هل رأيت شيئا

واضافة الرب الى الربح دلالة على انها وتصريفها بما يشهد بباهر قدرته تعالى لانها من أعاجيب خلقه وأكبر جنوده وذكر الأمر لكونها مأمورة من جهة تعالى وقرأ الجمهور لا ترى بناء الخطاب الامساكهم بالنصب وعبد الله ومجاهد وزيد بن علي وقتادة وأبو حيوة وطلحة وعيسى والحسن وعمر بن ميمون بخلاف عنهما وعاصم وحزرة لا يرى بالياء من تحت مضمومة الامساكهم بالرفع وأبو رجاء ومالك بن دينار بخلاف عنهما والجدري والأعمش وابن أبي اسحق والسلمي بالتاء من فوق مضمومة مساكهم بالرفع وهذا لا يميزه أصحابنا الا في الشعر وبعضهم يميزه في الكلام وقال ذو الرمة

كانه جملهم وما بقيت * الا العذرة والألواح والعصب

وقال آخر * فباقيت الا الضلوع الجراشع * وقرأ عيسى الهمداني لا يرى بضم الياء الامساكهم بالتوحيد * وروى هذا عن الأعمش ونصر بن عاصم * وقرى لا ترى بناء مفتوحه للخطاب الامساكهم بالتوحيد مفردا منصوبا واجتزى بالمفرد عن الجمع تصغير الشأنهم وانهم لما اهلكوا في وقت واحد فكأنهم كانوا في مسكن واحد ولما أخبر بهلاك قوم عاد خاطب قريش على سبيل الموعظة فقال ولقد مكاهم وان نافه أي في الذي مكاهم فيه من القوة ولعن والبسط في الأجسام والأموال ولم يكن النفي بلفظ ما كراهة لتكرير اللفظ وان اختلف المعنى وقيل ان شرطيه محذوفة لجواب والتقدير ان مكناكم فيه طعينم وقيل ان زائدة بعدما لموصولة تشيها بما بالاية وما التوقيفية فهي في الآية كهي في قوله

يرجى المرء ما ان لا يراه * وتعرض دون أدباه الخطوب

أي مكاهم من مذنبين مكاهم فيه وكوها ما فيه هو الوجه لان القرآن يدل عليه في مواضع كقوله كانوا أكثر منه وأشد قوة وآثارا وقوله أحسن أنا وأرثيا وهرأبلى في التريخ وأدخل في الحث في الاعتبار ثم عدد نعمه عليهم وأما ما تضمنه عن تشيها جيل يستعملوا السمع والأبصار والأفئدة فيما يجب أن يستعمل وقيل ما استفهم معنى لتقرير ردو بعيد كقوله من شيء إذا يصير التقدير أي شيء مما ذكر أغنى عنهم من شيء فتكون من ريدني * وجب وهو لا يجوز على الصحيح والعامل في إذا أغنى ويظهر فيها معنى التعليل لقلت أكرمت زيد الاحسانه أي أو إذا حسن الى استوفاني الوقت وفهم من إذا فهم من لام التعليل وان أكرمتك يا ه في وقت احسانه اليك انما كان لوجود احسانه لك فيه ولقد اهلكنا حواك من اقري وصرفنا آيات لعلمه يرجعون * فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قروا فلما حصروه قلوبا أنصتوا كانوا يفترون * وإذا صرفنا اليك نفرا من الجن يسحرون لقرن فلما حصروه قلوبا أنصتوا

(٩ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) فات نعم رجالا سودا مستفروا ثياب بيض فقال أولئك جن نصيبين وكانوا اثني عشر ألعوا السورة التي قرأها عليهم أو أكرم ربك وفي آخر هذا الحديث قلت يا رسول الله سمعت لهم لفظا فقال لهم تداروا في قتلهم فحكمت بالحق ففما حصروه أي القرآن قالوا أنه توا أي استكوا للاستماع وفيه تأدب مع العلم وكيف يتعلم

فلما قضى أي القرآن ولوا إلى قومهم منذرين * ثم قرأوا على البلاد يندرون الجن قال قتادة ما أسرع ما عقل القوم وهذا ذلك وقت قصة سواد بن قارب وخنافر وأمثالهما حين جاءهم أربابهم من الجن وكلت سبب إسلامهما * من بعد موسى * أي بعد كتاب موسى قال عطاء كانوا على ملة اليهود * أجيئوا داعي الله * هو الرسول صلى الله عليه وسلم وآمنوا به يعود على الله * يغفر لكم من ذنوبكم * من التبعض * ويحرمكم من عذاب أليم * وهذا كله وظواهر القرآن يدل على أن الجن مكلفون ولم ينص هنا على ثوابهم إذا طاعوا وهم ما بال القرآن تدل على الثواب وكذا قال ابن عباس لهم ثواب وعليهم عقاب يلتقون في الجنة ويزدجون على أبوابها * فليس بمعجز * (٦٦) أي يفائت من عقابه إذا لمعجا ولا مهرب منه قال الزمخشري

ويجوز أن يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الخوض بر بدون عرض الخوض عليها فقلبوا وبدل عليه تفسير ابن عباس بجاءهم إليها فيكشف لهم عنها انتهى لا ينبغي حمل القرآن على القلب إذ الصحيح في القلب أنه مما يضطر إليه في الشعر وإذا كان المعنى صحيحا واضحا مع عدم القلب فأى ضرورة تدعو إليه وليس في قولهم عرضت الناقة على الخوض ولا في تفسير ابن عباس ما يدل على القلب لأن عرض الناقة على الخوض وعرض الخوض على الناقة كل منهما صحيح اد العرض أمر نسبي يصح اسناده لكل واحد من الخوض والناقة * أليس هذا بالحق * أي يقال لهم

فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين * قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم * يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب أليم * ومن لا يحب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين * أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى إنه على كل شيء قدير * ويوم يعرض الذين كفروا على النار أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون * فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون * لم يلشوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون * ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى خطاب لقريش على جهة التخييل لهم والذي حولهم من القرى مارب وحجر ثمود وسدوم ويريد من أهل القرى وصرفنا الآيات أي الحجج والدلائل والعظة لأهل تلك القرى لعلمهم رجوعهم عن ما هم فيه من الكفر إلى الإيمان فلم يرجعوا فلو نصرهم أي فهل نصرهم حين جاءهم الهلاك الذين اتخذوا أي اتخذوهم من دين الله قرا بما أي في حال التقرب وجعلهم تفعاء آلهة وهو المفعول الثاني لا اتخذوا والاول الضمير المحذوف العائد على الموصول وأجاز الخوف في وابن عطية وأبو البقاء أن يكون قر بانا مفعولا ثانيا لا اتخذوا آلهة بدل منه * وقال الزمخشري وقر بانا حال ولا يصح أن يكون قر بانا مفعولا ثانيا أو آلهة بدل منه لفساد المعنى انتهى ولم يبين الزمخشري كيف يفسد المعنى ويظهر أن المعنى صحيح على ذلك الأعراب وأجاز الخوف في أيضا أن يكون قر بانا مفعولا من أحله بل ضلوا عنهم أي غابوا عن نصرهم * وقرأ الجمهور أفكهم بكسر الهمزة واسكان الهاء وضم الكاف وابن عباس في رواية بفتح الهمزة والالف مصدران * وقرأ ابن عباس أيضا وابن الزبير والصباح بن الملاء الأنصاري وأبو عياض وعكرمة وحفظلة بن النعمان ابن مرة ومجاهد أفكهم بثلاث فتعاب أي صرفهم وأبو عياض وعكرمة أيضا كذلك إلا أنهم ما شددوا الفاء للتكثير وابن الزبير أيضا وابن عباس فيما ذكر ابن خالويه آفكهم بالمد فاحتل أن يكون فاعل فالهمزة أصلية وأن يكون فاعل فالهمزة للتعدي أي جعلهم يأفكون ويكون فاعل بمعنى المحرود وعن الفراء أنه قرى أفكهم بفتح الهمزة والفاء وضم الكاف وهي لغة في الالف وابن عباس فيما روى قطرب وأبو الفضل الرازي آفكهم اسم فاعل من أفل أي صار فهم والاشارة بذلك على من قرأ

والاشارة بهذا إلى العذاب. قالوا بلى وربنا * صديق حيث لا ينفع فيقول لهم المجاب من الملائكة عند ذلك فذوقوا العذاب * فاصبر * الفاء عاطفة هذه الجملة على الجملة من أحبار الكفار في الآخرة والمعنى بينهما من تبط أي هذه حالهم مع الله تعالى فلا تستعجل أنت واصر ولا تحف إلا الله تعالى وأولوا العزم أي الجدم من الرسل * ولا تستعجل لهم * أي لكفار قريش بالعذاب أي لا تدع بتعجيله لهم فإنه نازل بهم لا محالة وإن تأخر وانهم مستقصرون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا كأنهم لم يلشوا فيها إلا ساعة من نهار بلاغ يعني به القرآن والشرع أي هذا بلاغ أي تبليغ وإنذار وبلاغ مبتدأ خبره لهم * فهل يهلك إلا القوم الفاسقون * (الدر) (ش) وقر بانا حال ولا يصح أن يكون قر بانا مفعولا ثانيا أو آلهة بدل منه لفساد المعنى انتهى (ح) لم يبين

افكهم مصدر الى اتخذا الاصنام آلهة أي ذلك كذبهم واقتراؤهم وقال الزمخشري وذلك اشارة الى امتناع نصرته آلهتهم لم وضلالم عنهم أي وذلك اثرا فكهم الذي هو اتخاذهم اياها آلهة ونصرة شركهم واقتراؤهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء انتهى وعلى قراءة من جعله فعلا معناه وذلك الاتخاذ صرفهم عن الحق وكذلك قراءة اسم الفاعل أي صار فهم عن الحق ويحتمل أن تكون ما مصدرية أي واقتراؤهم وان تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي يقترونه * واذا صرفنا اليك نفر من الجن يستمعون القرآن * ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما بين ان الانبياء مؤمن وكافر وذكر أن الجن فيهم مؤمن وكافر وكان ذلك بآثر قصة هود وقومه لما كان عليه قومه من الشدة والقوة والجن توصف أيضا بذلك كما قال تعالى قال عفریت من الجن أنا آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك واني عليه لقوي أمين وان ما أهلك به قوم هود هو الريح وهو من العالم الذي لا يشاهد وانما يحس بهو به والجن أيضا من العالم الذي لا يشاهد وان هود اعلى عليه السلام كان من العرب ورسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب فهذه تجوز أن تكون مناسبة لهذه الآية بما قبلها وفيها أيضا توبيخ ليريش وكفار العرب حيث أنزل عليهم هذا الكتاب المعجز فكفروا به وهم من أهل اللسان الذي أنزل به القرآن ومن جنس الرسول الذي أرسل اليهم وهؤلاء جن فليسوا من جنسه وقد أثر فيهم سماع القرآن وآمنوا به ومن أنزل عليه وعلموا انه من عند الله بخلاف قريش وأمثالها فهم مصررون على الكفر به واذا صرفنا وجهنا اليك * وقرأ صرفنا بفتح الراء لانهم كانوا اجماعة فالتكثير بحسب الحال نفر من الجن والنفردون العشرة ويجمع على أنفار * قال ابن عباس كانوا سبعة منهم زوبعة والذي يجمع اختلاف الروايات ان قصة الجن كانت مرتين احدهما حين انصرف من الطائف وكان خرج اليهم يستنصرهم في قصة ذكرها أصحاب السير * فروى ان الجن كانت تسترق السمع فلما بعث الرسول حرس السماء ورعى الجن بالشهب قالوا ما هذا الأمر جدت وطافوا الارض فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وادى نخلة وهو قائم يصلي فاستمعوا لقراءته وهو لا يشعر فأنبأه الله باستماعهم والمرة الأخرى ان الله أمره أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فقال اني أمرت أن أقرأ على الجن فن يتبعني قالها ثلاثا فاطرقوا لالعبد الله بن مسعود قال لم يحضره أحد ليلة الجن غيري فانطلقا حتى اذا كنا في شعب الحجون خط لي خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود اليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم تقطعوا تقطع السحاب فقال لي هل رأيت شيئا قلت نعم رجلا سودا مستغفري ثياب بيض فقال أولئك جن نعيمين وكانوا اثني عشر ألفا والسورة التي قرأها عليهم اقرأ باسم ربك وفي آخر هذا الحديث قلت يا رسول الله سمعت لم لغطا فقال انهم تداروا في قتيل لم يحكمت بالحق * وقدر وي عن ابن مسعود انه لم يحضر أحد ليلة الجن والله أعلم بصحة ذلك * فلما حضروه أي القرآن أي كانوا يسمعون منه وقيل حضروا الرسول وهو التفات من إليك الى ضمير الغيب قالوا انصتوا أي اسكتوا للاستماع وفيه تأديب مع العلم وكيف يتعلم * وقرأ الجمهور فلما قضى مبنيا للمفعول وأبو مجاز وحبيب بن عبد الله بن الزبير قضى مبنيا للفاعل أي قضى محمد ما قرأ أي أتمه وفرغ منه * وقال ابن عمر وجابر بن عبد الله قرأ عليهم سورة الرحمن فكان اذا قال فبأي آلاء ربك تكذبان قالوا الانبياء من آيات ربنا نكذب ربنا لك الحمد * ولوا الى قومهم منذرين تفرقوا على البلاد ينذرون الجن * قال قتادة ما أسرع ما عقل القوم انتهى وعند ذلك وقعت قصة سواد بن

في هذه الآية وعيد وانذار

(الدر)

(ش) كيف يفسد
لمعنى ويظهر أن المعنى
صحيح على ذلك الاعراب

قارب وحنافر وأمثالهما حين جاءها رايها من الجن وكان سبب اسلامهما من بعد موسى أي من بعد كتاب موسى قال عطاء كانوا على ملة اليهود وعن ابن عباس لم تسمع الجن بأمر عيسى وهذا لا يصح عن ابن عباس كيم لا تسمع بأمر عيسى وله أمة عظيمة لا تنصير على ملته فيبعده عن الجن كونهم لم يسمعوا به ويجوز أن يكونوا قالوا من بعد موسى تنبها لقومهم على اتباع الرسول اذ كان عليه الصلاة والسلام قد بشر به موسى فقالوا ذلك من حيث ان هذا الامر مذكور في التوراة مصداقا لما بين يديه من التوراة والانجيل والكتب الالهية اذ كانت كلها مشتملة على التوحيد والنبوة والمعاد والامر بتطهير الاخلاق مهيدي الى الحق أي الى ما هو حق في نفسه صدق يعلم ذلك بصريح العقل والى صراط مستقيم غار بهن المقلين والمعنى تقارب ورعاة المستعمل أحدهما في موضع لا يستعمل الآخر فيه فجمع هنا بين التكرار أجيوا داني الله هو الرسول والواسطة المباشرة منه وآمنوا به يعود على الله يعفركم من ذنوبكم من التبعيض لانه لا يغفر بالايان ذنوب المظالم قال معناه الرخصى وقبل من زائد لان الاسلام يجب ما قبله فلا يبقى عاقبة وحرركم من عذاب اليم وهذا كله وظواهر القرآن يدل على الثواب وكذا قال ابن عباس لهم ثواب وعابهم عقاب ملتقون في الجنة ويزدجون . . . ابرهارة . . . لا ثواب لهم الا النجاة من النار واليه كان يذهب أبو حنيفة فليس بمعجز في الارض أي بفائت من تقابله دلائل ما منه ولا مهرب كقوله واطمنا ان لن نعجز الله في الارض ربا . . . جزه ربا . . . وروى عن ابن عباس ولهم زيادة ثم قرأ الجمهور ولم يبي مضارع . . . وذن فعل بكسر الهمزة والسين واليم ي . . . يكون الباء ووجه انه في الماضي فتح عين الكامة كما تالوا في بقي فاعل من الباء في الماضي على فعل بفتح العين يبي مضارعه على يفعل بكسر الهمزة يفتاء يبي فاعل الجارم حدث الياء في يبي بنقل حركة الياء الى العين فسكنت الياء وبقى يبي : وقرأ الجمهور بقادر اسم فاعل والباء زائدة في خبر ان وحسن زيادتها كون ما قبلها في حيز النفي وقد أجاز الزباح ما طنن ان أحد بقائهم فباسا على هذا والصحيح قصر ذلك على السماع فكأنه في الآية قال أليس الله بقادر ألا ترى كيف جاء ببلي مقرر ا لحياء الموتى لارؤيتهم وقرأ الجحدري وزيد بن علي وعمرو بن عبيد وعيسى والاعرج بخلاف عنه ويعقوب يقدر مضارعا : أليس هذا بالحق أي يقال لهم والاشارة بهذا الى العذاب أي كنتم تكذبون بانكم تعذبون والمعنى تو يخفون على استهزائهم بوعد الله وعيده وقولهم وما نحن بمعذبين قالوا بلى وربنا صدق حيث لا ينفع وقال الحسن انه لم يعذبون في النار وهم راضون بذلك لأنفسهم يعرفون انه العدل فيقول لهم المجاوب من الملائكة عند ذلك قد وقوا العذاب بما كنتم تكفرون : فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل الفاء عاطفة هذه الجملة على الجملة من اخبار الكفار في الآخرة والمعنى بينهما امر تبطل أي هذه حالهم مع الله فلا تستعجل أنت واصبر ولا تحف الا الله وأولو العزم أي أولوا الحزم من الرسل وهم من حفظ له شدة مع قومه ومجاهدة فتكون من التبعض وقيل يجوز أن تكون للبيان أي الذين هم الرسل ويكون الرسل كلهم أولوا العزم وأولو العزم على التبعض يقتضي أنهم رسل وغير رسل وعلى البيان يقتضي أنهم الرسل وكونها للتبعض قول عطاء الخراساني والكلبي والبيان قول ابن زيد وقال الحسن بن الفضل هم الثمانية عشر المذكورة في سورة الانعام لانه قال عقب ذكرهم فبداهم اقتده وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أدى قومه طوبى لاراهيم صبر على النار واسحق صبر نفسه على الذبح ويعقوب صبر على الفقد ولده وعمر

بصره وقال فصر جميل ويوسف صبر على السجن والبئر وأيوب على البلاء وزاد غيره وموسى قال قومه أنا المذكر كون قال كلا إن معي ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لبنة على لبنة وقال انها معبر فاعبروها ولا تعمروها ولا تستعجل لهم أي لكفار قر يش بالعذاب أي لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لاحالة وان تأخر وانهم مستقصرن حينئذ مدة لبثهم في الدنيا كما أنهم لم يلبثوا الا ساعة * وقرأ أبي من النهار وقرأ الجمهور من نهار * وقرأ الجمهور بلاغ بالرفع والظاهر رجوعه الى المدة التي لبثوا فيها كما قيل تلك الساعة بلاغهم كما قال تعالى متاع قليل قبل بلاغ خبر مبتدأ محذوف قيل ويحتمل أن يكون بلاغ يعني به القرآن والشرع أي هذا بلاغ أي تبليغ وانذار * وقال أبو مجاز بلاغ مبتدأ وخبره لهم ويقف على فلا تستعجل وهذا ليس بجيد لان فيه تفكيك الكلام بعضهم من بعض اذ ظاهر قوله لهم انه متعلق بقوله فلا تستعجل لهم والخيالة الجملة التشبيهية بين الخبر والمبتدأ * وقرأ الحسن وزيد بن علي وعيسى بلاغا بالنصب فاحتمل أن يراد بلاغا في القرآن أي بلغوا بلاغا أو بلغنا بلاغا * وقرأ الحسن أيضا بلاغا بالجر نعتا لنهار * وقرأ أبو مجاز وأبو سراح الهذلي بلغ على الأمر للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا يؤيد حمل بلاغ رفعا ونصبا على انه يعني به تبليغ القرآن والشرع وعن أبي مجاز أيضا بلغ فعلا ماضيا * وقرأ الجمهور يهلك بضم الياء وفتح اللام وابن محيصن فيأحكي عنه ابن خالويه بفتح الياء وكسر اللام وعنه أيضا بفتح الياء واللام وماضيه هلك بكسر اللام وهي لغة * وقال أبو الفتح هي مرغوب عنها * وقرأ زيد بن ثابت يهلك بضم الياء وكسر اللام الا القوم الفاسقون بالنصب وفي هذه الآية وعيد وانذار

﴿ سورة القتال أربعون آية مدنية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم ﴾ وانذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفروا عنهم سيئاتهم وأصلح بهم * ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم * كذلك يضرب الله للناس أمثالهم * فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا أثخنقوهم فشدوا الوثاق فاما منابعدوا فاما فداء حتى تضع الحرب أوزارها * ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليسوا بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم * سيديهم ويصلح بهم * ويدخلهم الجنة عرفها لهم * يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم * والذين كفروا فتعسا لهم وأضل أعمالهم * ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم * أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم * دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها * ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم * إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم * وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكتناهم فلا ناصر لهم * أفمن كان على بينة من ربه كنز زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم * مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات وغفرة من ذنبهم كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم * ومنهم من يستمع إليك حتى اذا خرجوا من

عبدك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم *
والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم * فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون
أشر أطيافها فأتى لهم إذا جاءتهم ذكراهم * فأعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
والله يعلم متقلبكم ومثواكم * ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة
وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر الغشى عليه من الموت فأولى
لهم * طاعة وقول معروف فاذا عزم الأمر فلا صدقوا الله لكان خيرا لهم * فهل عسيتم إن توليتم
أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم * أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم *
أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها * إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى
الشیطان سؤل لهم وأملى لهم * ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر
والله يعلم أسرارهم * فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم * ذلك بأنهم
اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم * أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن
يخرج الله أضغانهم * ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم
أعمالكم * ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم * إن الذين كفروا
وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا وسيحبط
أعمالهم * يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم * إن الذين
كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار قلن يغفر الله لهم * فلاتهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم
الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم * إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم
أجوركم ولا يسألكم أموالكم * إن يسألكموها فصفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم * ها أنتم
هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنكم من يضل ومن يضل فاما يضل عن نفسه والله الغني وأنتم
الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم * البال الفسك تقول خطر في
بالي كذا ولا يثنى ولا يجمع وشد قولهم بالان في جمعه * تعس الرجل بفتح العين تعسا ضد تعش
وأتعسه الله * قال مجمع بن هلال

تقول وقد أفردتها من حليها * تعست كما أتعتني يا مجمع

* وقال قوم منهم عمرو بن شميل وأبو الهيثم تعس بكسر العين * وعن أبي عبيدة تعسه الله وأتعسه في
باب فعلت وأفعلت * وقال ابن السكيت التعس أن يجر على الوجه * والكس أن يجر على الرأس
وقال هو أبضا وتعلب التعس الهلاك * وقال الأعشى

بذات لوت عقر باب اداعرب * فالتعس أولى لها من أن أقول لها

* آسن الماء تغير ريحه يأسن ويأسن ذكره ثعلب في الفصح والمصدر أسون وأسن بكسر السين
يأسن بفتحها لغة أسنا قاله الزبيدي وأسن الرجل بالكسر لا غيرا دخل البئر فأصابته ريح من ريح
البئر فغشي عليه أودار رأسه * قال الشاعر

ودأترك القرن مصفرا أنامله * يمد في الريج ميد المائح الأسن

* الاشرط العلامات واحدها شرط بسكون الراء وبفتحها * قال أبو الأسود

فان كنت قد أزمعت بالصرم بيننا * فقد جعلت اشرط أوله تسدو

وأسراط الرجل نفسه ألزمها أمورا * قال أوس بن حجر

فأشراط فيها نفسه وهو معصم * فآلتي بأسباب له ونوصلا

* العسل معروف وعسل بن ذكوان رجل نحوي قديم * المعنى مقصور وألفه منقلبة عن ياء يدل عليه تنوينه معيان بقلب الألف ياء والمعنى ما في البطن من الحوايا * القفل معروف وأصله اليبس والصلابة والقفل والقفل ما يبس من الشجر والقفل أيضا نبت والقفل السوط وأقفله الصوم أي بسه قاله الجوهري * آيفا وآفها اسماء فعل ولم يستعمل فعلهما والذي استعمل اثنتان وهما بمعنى مبتدأ وتفسيرهما بالساعة تفسير معنى * وقال الزجاج هو من استأنعت الشيء إذا ابتدأته * فأولى لهم قال صاحب الصحاح قول العرب أولى لك تهديد وتوعيد * ومنه قول الشاعر

فأولى ثم أولى ثم أولى * وهل الدار يحلب من مرد

انتهى واختلفوا أهو اسم أو فعل فذهب الأصمعي إلى أنه بمعنى قارب به ما يهلكه أي نزل به * وأنشد

تعاذي بين هاديتين منها * وأولى أن يزيد على الثلاث

أي قارب أن يزيد * قال نعلب لم يقل أحد في أولى أحسن مما قال الأصمعي * وقال المبرد يقال لمن هم بالعطب كما روى أن أعرابيا كان يوالى رعى الصيد فينفلت منه فيقول أولى لك رمى صيدا فقارب به ثم أقبلت منه * وقال

فلو كان أولى يطعم القوم صيدهم * ولكن أولى يترك القوم جوعا

والأكررون على أنه اسم فقل هو مشتق من الولي وهو القرب كما قال الشاعر

تكلفني ليلى وقد شط ولها * وعادت عواديتنا وخطوب

وقال الجرجاني هو ما حول من الويل فهو أفعول منه لكن فيه قلب * الضغن والضغينة الحقد * قال عمرو بن كلثوم

فان الضغن بعد الضغن يعسو * عليك ويخرج الداء الدفينا

وقد ضغن بالكسر وتضاغن القوم وأضغنوا بطنوا الأحقاد وقد ضغن عليه وأضغنت الصبي أخذته تحت حضنك وأنشد الأحرر * كأنه مضغن صيبا * وقال ابن مقبل

* وما اضطغنت سلاحى عند معركها * وفرس ضاغن لا يعطى ما عنده من الجري إلا بالضرب

وأصل الكلمة من الضغن وهو الالتواء والاعوجاج في قوائم الدابة والقناة وكل شيء * وقال بشر

* كذات الضغن تمشى في الزقاق * وأنشد البيت

ان فتانى من صليات القنا * مازادها التثقيف إلا ضغنا

والحقد في القلب يشبه به * وقال قطرب * والليت أضغن العداوة * قال الشاعر

قل لابن هند ما أردن بمنطق * نشأ الصديق وشيد الأضغانا

* لحنت له بفتح الحاء ألحن لحنا قلت له قولا يفهمه عنك ويخفى عن غيره ولحنه هو بالكسر فهمه

وألحنه فهمه وألحنه أباياه ولا حنت الناس فاطنتهم * وقال الشاعر

منطق صائب وبلعن أحيا * نا وخير الحديث ما كان لحنا

وقال القتال الكلابي

ولقد وميت لكم لكياتفهموا * ولحنت لحنا ليس بالمرتأب

وقيل لحن القول الذهاب عن الصواب مأخوذ من اللحن في الأعراب * وتره نقصه مأخوذ من

الدخل * وقيل من الوزر وهو الفرد * الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم * والذين

* سورة القتال *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* الذين كفروا وصدوا

عن سبيل الله أضل

أعمالهم * قال ابن عباس

هذه السورة مدنية إلا

آية منها نزلت بمكة بعد حجة

الوداع حين خرج من

مكة وجعل ينظر إلى البيت

وهي وكأين من قرية

الآية ومناسبة أولها

لآخر ما قبلها واضحة

جدا وصدوا عن سبيل الله

أي أعرضوا عن الدخول

في الإسلام أو صدوا غيرهم

عنه وهم أهل مكة الذين

أخرجوا رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال ابن

عباس وهم المطعمون

يوم بدر أضل أعمالهم أي

أتلها حيث لم ينشأ عنها

خير ولا تنفع بل ضرر

محض * والذين

تُعظم لشأنه صلى الله عليه وسلم وأعلامه أنه لا يصح الإيمان ولا يتم الإيماء كذا ذلك بالجمل لا بجزء من أفعاله التي هي لله وحده الحق من ربهم
كفر عنهم سيئاتهم خير الدين (وأصلح بهم) أي شأهم (ذلك) إشارة إلى ما فعل بالكفار من اضلال أعمالهم وبالؤمنين
من تكفير سيئاتهم وأصلح بهم وذلك مبتدأ وما بعده خبر أي كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق (كذلك) أي
أي مثل ذلك (يضرب الله للناس أمثالهم) والضمير راجع إلى الناس أو إلى المذكورين من الفريقين على معنى أنه يضرب
أمثالهم لأجل الناس ليحسبوا بهم (فإذا لقيتم الذين كفروا) أي في أي زمان لقيتموهم فاقتلوهم وفي قوله فاقتلوا المشركين
أي في أي مكان فم في الزمان وفي المكان (فضرِب الرقاب) هذا من المصدر النائب من باب فعل الأمر وهو مطرد في موضع ضرب
الرقاب عبارة عن القتل ولما كان القتل للإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبة عبر بذلك عن القتل ولا يراد فيه وصية الرقاب
فانه لا يكاد يتأتى حالة الحرب أن تضرب الرقاب وإنما يتأتى القتل في أي موضع كان من الأعضاء (حتى إذا أضعفوه فشدوا
الوثاق) أي أكثرتم القتل فيهم وهذه غاية للضرب (٧٢) فإذا وقع الاختان وتمكنوا من أخذ من لم يقتل وشدوا وثاق

آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح
بالم (ذلك بأن الدين كفروا اتبعوا الباطل وأن الدين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك
يضرب الله للناس أمثالهم) فإذا لقيتم الذين كفروا وضرب الرقاب حتى إذا أضعفوه فشدوا
الوثاق فاماننا بعدوهم فمأفء حتى تنزع الحرب أوزارها (ذلك ولو يشاء الله لانتصر منه ولكن
ليبلوا بعضكم ببعض والذين قتلوا في سبيل الله فلن يصل أعمالهم) سيديهم وبصالح بهم
ويدخلهم الجنة عرفهم بهم (يأنها دين آمنوا) انتصروا الله ورسوله أفدائكم
والذين كفروا فتعسأهم وأصل أعمالهم (ذلك أنهم كفروا بما نزل من آياتهم) أي لم
يسيروا في الأرض فتنظروا كيف كان عقاب الذين من قبلهم فمأفء (يأنها) كفروا بما نزل
ذلك بأن الله ولي الذين آمنوا أولئك الذين كفروا لا ترى لهم قوة من الله (وروي عنه أنه لا أكثر
وقال الخصال وابن جبير والسدي وكذا وفار بن مطية مدينة باجماع وليس كما قال ومن ابن
عباس وقتاده أنهم مدينة إلا أنهم نزلت بعد حجة حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى بيت
وهي وكان من قرية الآية (ومناسبة أو لها أحرارها) أي جدا (الذين كفروا وصدوا عن
سبيل الله أي أعرضوا عن الدخول في الإسلام أو صدوا غيره عنه وهم أهل مكة الذين أخرجوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وهم المطعمون يوم بدر وقال مقاتل كانوا أنى

الأسراء (فاماننا) فاماننا
بالاطلاق (وإمافء) إمافء
فالنصب على اضمار فعل
تقديره فاماننا بمنون منا
واماتقادون فداء (حتى
تنزع الحرب أوزارها) حتى
وحتى غاية لما تقسم أي
أنتقالها وآلاتها ومنه قول
عمرو بن معدى كرب
وأعدت للحرب أوزارها
رما حاطوا الأوخيلاذ كورا
والظاهر أن ضرب الرقاب
وهو القتل مغيا بشد الوثاق
وقت حصول الاختان وان
قوله واماننا بعد أي بعد

الشدوا ما فداء حال الثاني للأسور أما أن يمن عليه بالاطلاق كما من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثمانية بن أثال الحنفى بالخلافه
وأما أن يفدى كما روى عنه عليه السلام أنه فدى من رجلا من الكفار برجل واحد مسلم قتل الزعشري كما من على أبي تروة
الحجبي وعلى ابن أثال الحنفى انتهى صوابه على ثمانية وعلى أبي عروة الحجبي فغير المكيب بالاسم ولعل ذلك من ناسخ ذاتي أصل
التصنيف وهذه الآية ظاهرها معارض لقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فذهب ابن عباس وجماعة إلى أنها منسوخة
بقوله فاقتلوا المشركين الآية وأن الأسر والمن والفداء من تقع وقت وقع أسير قتل ولا بد إلا أن أسلم وروى نحوه عن أبي بكر
الصديق وذهب جماعة إلى أن هذه مخصوصة لعموم تلك والمن والفداء بابت (ذلك) أي الأمر ذلك لا يتصور منهم (أي) أن تنقم
منهم بعض أسباب الهلاك من خسف وغير ذلك (ولكن ليبلوا) أي ليختبركم (سيديهم) أي إلى طريق الجنة (عرفهم بهم) أي
أي يبينها لهم من التعريف أو علاها من الاعراف وهي الجبال أو طيها من العرف وهو الطيب (أن تنصروا) أي دينه
(ينصركم) أي أعدائكم (وينبئ أقدامكم) أي في مواطن الحرب (فتعسأهم) قال ابن عباس بعدا لهم والذين مبتدأ ضمن
معنى الشرطوا الخبر فتعسأهم وهو على اضمار فعل أي فأنعسأهم تعسأوا كرهوا ما نزل الله في عام في كل ما نزل (فأحبط أعمالهم) أي
أي جعلها من الأعمال التي لا تزكو ولا يعتد بها (دمر الله عليهم) أي أفسد عليهم ما اختصوا به من أنفسهم وأولادهم (فأما ما نزل)

عشر رجلا من أهل الشرك يصدون الناس عن الإسلام ويأمرونهم بالكفر وقيل هم أهل الكتاب يصدونهم من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل في الإسلام * وقال الضحاك عن سبيل الله من بيت الله يمنع قاصديه وهو عام في كل من كفر وصد * أضل أعمالهم أي أتلفها حيث لم ينشأ عنها خير ولا نفع بل ضرر محض وقيل نزلت هذه الآية ببدر وأن الإشارة بقوله أضل أعمالهم إلى الاتفاق الذي اتفقوا فيه في سفرهم إلى بدر وقيل المراد بالأعمال أعمال البرة في الجاهلية من صلة رحم وفك عان ونحو ذلك واللفظ يعم جميع ذلك والذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الأنصار * وقال مقاتل ناس من قريش وقيل مؤمنو أهل الكتاب وقيل هو عام وعلى تقدير خصوص السبب في القبيلتين فاللفظ عام يتناول كل كافر وكل مؤمن وآمنوا بما نزل على محمد تخصيصه من بين ما يجب الإيمان به تعظيم لشأن الرسول وإعلام بأنه لا يصح الإيمان ولا يتم إلا به وأكذلك بالجملة الاعتراضية التي هي وهو الحق من ربهم وقيل وهو الحق ناسخ لعبده ولا يرد عليه النسخ * وقرأ الجمهور نزل مبنيًا للفعول وزيد بن علي وابن مقسم نزل مبنيًا للفاعل والأعشى أنزل معدي بالهمزة مبنيًا للفعول * وقرئ نزل ثلاثيا * كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم أي حالهم قاله قتادة وشأنهم قاله مجاهد وأمرهم قاله ابن عباس وحقيقة لفظ البال أنها بمعنى الفكر والموضع الذي فيه نظر الإنسان وهو القلب فإذا صلح ذلك فقد صلحت حاله فكان اللفظ مشير إلى صلاح عقيدتهم وغير ذلك من الحال تابع * ذلك إشارة إلى ما فعل بالكفار من اضلال أعمالهم وباللومنين من تكفير سيئاتهم واصلح حالهم وذلك مبتدأ وما بعده الخبر أي كأن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق * وقال الزمخشري ويجوز أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر ذلك أي كاذ كرهذا السبب فيكون محل الجار والمجرور منصوبا انتهى ولا حاجة إلى الاضمار مع صحة الوجه وعدم الاضمار والباطل مالا يتقعه به * وقال مجاهد الشيطان وكل ما يأمر به والحق هو الرسول والشرع وهذا الكلام تسميه علماء البيان التفسير * كذلك يضرب قال ابن عطية الإشارة إلى اتباع المذكورين من العريقين أي كما اتبعوا هذين السبيلين كذلك يسير أمر كل فرقة ويجعل لها ضربها من القول وصفها وضرب المثل من الضرب الذي هو بمعنى النوع * وقال الزمخشري كذلك أي مثل ذلك الضرب يضرب الله للناس أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم (طه ١٣٠) أين ضرب الأمثال (قلت) في أن جعل اتباع الباطل مثالا لعمل الكفار واتباع الحق مثالا لعمل المؤمنين أوفى أن جعل الاضلال مثالا لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثالا لنفور المؤمنين فإذا لقيتم الذين كفروا أي في أي زمان لقيتموهم فاقتلوهم وفي قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أي في أي مكان فعم في الزمان وفي المكان * وقال الزمخشري لقيتم من اللقاء وهو الحرب انتهى فضرب الرقاب هذا من المصدر النائب بفعل الأمر وهم مطرد فيه وهو منصوب بفعل محذوف فيه واختلف فيه إذا انتصب ما بعده ف قيل هو منصوب بالفعل الناصب للمصدر وقيل هو منصوب بنفس المصدر لنيابته عن العامل فيه ومثاله ضرب يزيدا كما قال الشاعر

على حين ألهى الناس جل أمورهم * فتدلأ زريق المال ندل الثعالب

وهذا هو الصحيح ويدل على ذلك قوله فضرب الرقاب وهو إضافة المصدر للفعول ولو لم يكن معمولا له ما جازت إضافته إليه وضرب الرقاب عبارة عن القتل ولما كان القتل للإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبة عبر بذلك عن القتل ولا يراد خصوصية الرقاب فإنه لا يكاد تأتي حالة الحرب أن

أي أمثال تلك التسمية
والإشارة بذلك إلى الهلاك

تضرب الرقاب وإما يتأق القتال في أي موضع كان من الأعضاء ويقال ضرب الأسير رقبة فلان
وضرب عنقه وعسلاونه وما فيه عيناه إذا قتله كما عبر بقوله بما كسبت أيديكم عن سائر الأفعال لما
كان أكثر الكسب منسوباً إلى الأيدي * قال الزمخشري وفي هذه العبارة من الغلظة والشدّة
ماليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورة وهو حز العنق وإطارة العضو الذي
هو رأس البدن وعقله وأوجه أعضائه وقد زاد في هذه في قوله فوق الأعناق واضربوا منهم كل
بنان انتهى ولما في ذلك من تشجيع المؤمنين وأنهم من الكفار بحيث هم متمسكون منهم إذا أمروا
بضرب رقابهم * حتى إذا اتخنقوهم أي أكثرتم القتل فيهم وهذه غاية الضرب فإذا وقع الاتحان
وتمكنوا من أخذ من لم يقتل وشددوا وثاق الأسرى فأما من بالاطلاق وإمفداء حتى تضع الحرب
أوزارها أي أنقأها وألّاها * ومنه قول عمرو بن معدى كرب

وأعددت للحرب أوزارها * رماحاً طوالاً وخيلاً ذكوراً

أنشد ابن عطية لعمر وهذا وأنشده الزمخشري للأعشى وقيل الأوزارها الآثام لأن الحرب لا بد
أن يكون فيها آثام في أحد الجانبين وهذه الغاية قال مجاهد حتى ينزل عيسى بن مريم * وقال
قتادة حتى يسلم الجميع وقيل حتى تقتلوهم * وقال ابن عطية وظاهر اللفظ أنها استعارة يراد بها
الترام الأمر أي أدرك ذلك أن الحرب بين المؤمنين والكافرين لا يضيع أوزارها فجاء هذه كما تقول أما
أفعل كذا وكذا إلى يوم القيامة فإما تريد أنك تفعله دائماً * وقال الزمخشري وسهيت يعني آلاب
الحرب من السلاح والكرّاع أوزارها لأنه لما لم يكن لها بد من جرّها فكأنّها تحملها ودستقل بها
فإذا انقضت فكأنّها وضعتها وقيل أوزارها آثامها يعني حتى يترك أهل الحرب وهم المشركون
سركهم ومعاصيهم بأن يساموا والظاهر أن ضرب الرقاب وهو القتل، غيا بشد الوثاق وقت حصول
الاتحان وأن قوله فإما ما بعد أي بعد الشد وإما فداء حالتان للمأسور أما إن يمن عليه بالاطلاق
كما من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطلاق ثمامة بن أنال الحنفي وأما إن يفدى كما روى عنه عليه
السلام أنه فدى منه رجلاً من الكفار برجل مسلم وهذه الآية معارض طاهرها لقوله تعالى
فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فذهب ابن عباس وقتادة وابن جريح والسدي والضحاك
ومجاهد إلى أنها منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين الآية وإن الأسر والمن والفداء من ترفع فإن وقع
أسير قتل ولا بد إلا أن يسلم * وروى نحوه عن أبي بكر الصديق وذهب ابن عمرو وعمر بن عبد العزيز
وعطاء والحسن إلى أن هذه مخصصة لعموم تلك والمن والفداء ثابت * وقال الحسن لا يقتل الأسير
إلا في الحرب يهيب بذلك على العدو وذهب كبار العلماء إلى أن أهل الكتاب فيهم المن والفداء
وعباد الأوثان ليس فيهم إلا القتل فخصوا من المشركين أهل الكتاب وخصص من الكفار
عبدة الأوثان وأما مذهب الأئمة اليوم فذهب أبي حنيفة أن الإمام يخير في القتل والأسير قاق
ومذهب الشافعي أنه يخير في القتل والأسير قاق والفداء والمن ومذهب مالك أنه يخير في واحد من هذه
الأربعة وفي ضرب الجريّة والظاهر أن قوله وإما فداء يجوز فداؤه بالمال وبمن أسر من المسلمين *
وقال الحسن لا يفدى بالمال * وقرأ السامي فشدوا بكسر الشين والجمهور بالصم والواق بفتح الواو
وفيه لغة الواق وهو اسم لما يوثق به وانتصب ما وفداء باضمار فعل يقدر من لفظهما أي فإما عمون
مناو ما تفدون فداء وهو فعل يجب اضماره لأن المصدر جاء تفصيل عاقبه فعلم به مما يجب اضماره
ونحوه قول الشاعر

لأجهدن فامادرو واقعة * تخشى وأما بلوغ السؤل والأمل

أى فاما أدر أدر واقعة وإما أبلغ بلوغ السؤل * وقال أبو البقاء ويجوز أن يكونا مفعولين أى
أدوهم منا وأقبلوا وليس اعراب نحوى * وقرأ ابن كثير فى رواية شبل وأما فدى بالقصر * قال
أبو حاتم لا يجوز قصره لانه مصدر قاديتة وهذا ليس بشئ فقد حكى الفراء فيه أربع لغات فداء لك
بالمد والاعراء وفدى لك بالكسر بياء والتنوين وفدى لك بالقصر وفداء لك والظاهر من قوله
فاما من المن بالاطلاق كما من الرسول عليه الصلاة والسلام على ثمانية وعلى أبى عروة الحجبى وفى
كتاب الزخشرى كما من على أبى عروة الحجبى وأثال الحنفى فغير الكنية والاسم ولعل ذلك من
الناسخ لافى أصل التصنيف وقيل يجوز أن يراد بالمن أى بمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو بمن
عليهم فيضلوا القبولهم الجزية وكونهم من أهل الذمة والظاهر ان قوله حتى تضع الحرب أوزارها
غاية لقوله فشدد والوثاق لانه قد غيا فضرِب الرقاب بشد الوثاق وقت الامتحان فلا يمكن أن يغيا بغاية
أخرى لتدافع الغايتين الا ان كانت الثانية مسينة الاولى ومؤكدته فيجوز لان شد الوثاق للامسرى
لا يكون الا حتى تضع الحرب أوزارها اذا فسرنا ذلك بانتقاء شوكة الكفار الملقين إذ ذاك
ويكون الحرب المراد بها التى تكون وقت لقاء المؤمنين للكفار ويجوز أن يكون المغيا محذوها
يدل عليه المعنى التقدير الحكم ذلك حتى تضع الحرب أوزارها أى لا يبقى شوكة لهم أو كما قال ابن عطية
انها استعارة بمعنى الى يوم القيامة أى اصنعوا ذلك دائما * وقال الزخشرى (فان قلت) حتى م
تعلق (قلت) لا يخفى من أن تتعلق إماما بالضرب والشدة وبالمن والفداء فالمعنى على كلا المتعلقين
عند الشافعى رحمه الله انهم لا يزالون على ذلك أبدا الى أن يكون حرب مع المشركين وذلك اذا لم يبق
لهم شوكة وقيل اذا نزل عيسى بن مريم فعند أبى حنيفة رحمه الله اذا علق بالضرب والشدة فالمعنى
انهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الاوزار وذلك حتى لا يبقى شوكة للمشركين واذا
علق بالمن والفداء فالمعنى انهم بمن عليهم وبفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها الى ان تناول المن
والفداء يعنى بساؤل المن بان يتركوا عن القتل ويسترقوا أى بالخيلة بضرب الجزية بكونهم من
أهل الذمة وبالعداب أن يفادى بأسارى المشركين أسارى المسلمين وقد رواه الطحاوى من مذهب الأبي
حنيفة والمشهور انه لا يرى فداءهم بهال ولا غيره خيفة أن يعودوا حذبا للمسلمين * ذلك أى الأمر
ذلك اذا فعلوا ذلك ولو يشاء الله لا تنصر منهم أى لا أنتقم منهم بعض أسباب الهلاك من خسف أو
رجفة أو حاصب أو غرق أو موب جارف ولكن لا يسلوا أى ولكن أمرهم بالقتال ليلو بعضكم وهم
المؤمنون أى يحتبرهم ببعض وهم الكافرون بان يجاهدوا ويصبروا والكافرين بالمؤمنين بان
يعاجلهم على أيديهم ببعض ماوجب لهم من العذاب * وقرأ الجمهور قاتلوا بفتح القاف والتاء بغير
ألف وقتادة والأعرج والأعمش وأبو عمرو وحفص قتلوا مبنيا للفعول والتاء خفيفة وزيد بن
نابت والحسن وأبو رجاء وعيسى والجحدري أيضا كذلك * وقرأ على فلن يضل مبنيا للفعول
اعمالهم رفع * وقرئ يضل بفتح الياء من ضل أعمالهم رفع * سيديهم أى الى طريق الجنة * وقال
مجاهد يهتدى أهل الجنة الى مساكنهم منها لا يخطئون لانهم كانوا أسكناهم منذ خلقوا لا يستبدلوا عليها
* وروى عياض عن أبى عمرو ويدخلهم ويوم يجمعكم ليوم الجمع وانما نطعمكم بسكون لام
الكلمة عرفها لهم عن مقاتل ان الملك الذى وكل بحفظ عمله فى الدنيا يمتنى بين يديه فيعرفه كل شئ
أعطاه الله * وقال أبو سعيد الخدرى ومجاهد وقتادة معناه ييهلهم أى جعلهم يعرفون منازلهم منها وفى

(الدر)

﴿ سورة القتال ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) كما من على أبى عروة
الحجبى وعلى ابن أنال
الحنفى انتهى (ح)
صوابه على ثمانية وعلى
أبى عروة الحجبى فغير
الاسم والكنية ولعل ذلك
من الناسخ لافى أصل
التصنيف

تفسير تلك الصفات فهو استئناف اخبار عن تلك الصفة وقال سيوريه فيايتلى عليكم مثل الجنة يقدر الخبر المحذوف متقدما ثم
فسر ذلك الذي يتلى غير آسن أي غير متغير يقال آسن الماء يأسن اذا تغير لم يتغير طعمه في نفي لجميع وجوه الفساد
في اللبن لئلا يجمع طيب المطعم وزوال الآفات من الصداغ وغيره ولذة تأنيث لذ وهو اللذينة أو مصدر نعت به فالجمهور بالجور
على أنه صفة نحر وبالرفع صفة لأنهار وبالنصب أي لأجل لذة فهو مفعول له من غسل مصفى قال ابن عباس لم يخرج من
بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره ووصفه بمصفى لأن الغالب على العسل التذكير وهو مما يذ كروث ووث وبدي من هذه
الأنهار بالماء وهو الذي لا يستغنى عنه في المشروبات ثم باللبن اذا كان يجري يجري المطعوم في كثير من أقوات العرب وغيرهم
ثم بالخر لانه اذا حصل الري والمطعوم تشوقت النفس الى ما تلتذ به ثم بالعسل لان فيه الشفاء في الدنيا مما يعرض من المشروب
والمطعوم فهو متأخر في الرتبة ولهم فيها من كل الثمرات لما ذكر المشروب ذكر من الماء كقول ما يتفكه به قيل ومن زائدة
أي ولهم فيها كل الثمرات وقيل المبتدأ محذوف أي أنواع من كل الثمرات ومغفرة من ربهم هو معطوف على ما قبله لا بقيد فيها أي
ولهم مغفرة من ربهم لان المغفرة قبل دخول الجنة أو على حذف (٧٧) أي تنعيم مغفرة لان المغفرة سبب التنعيم وسقوا

عائد على معنى من وكن قبله
محذوف يقابله تقديره
أهؤلاء المنعمون كن هو
خالد في النار جاء هو خالد
على اللفظ وكذلك خرجوا
عائد على معنى من يستمع
كان المنافقون يحضرون
عند الرسول صلى الله عليه
وسلم ويستمعون كلامه
وتلاوته فاذا خرجوا قالوا
للذين أوتوا العلم وهم
السامعون كلام الرسول
حقيقة الواعون له ماذا
قال آنفا أي الساعة وذلك
على سبيل الهزء

التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين
وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كن هو خالد في النار وسقوا ماء
حميا فقطع أمعاءهم ومنهم من يستمع اليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال
آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم
تقواهم فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فأولئك هم الذين خسر
أه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومنواكم يقتعون أي
ينتفعون بمتاع الدنيا بأما قلائل وبأكلون غافلين غير مفكرين في العاقبة كما تأكل الانعام في
مسارحها ومعافاة غافلة عما هي بصدده من الضر والذبح والكاف في موضع نصب اما على الحال من
ضمير المصدر كما يقول سيوريه أي يأكلونه أي الأكل منسبها كل الانعام والمعنى أن أكلهم مجرد من
الفكر والنظر كما يقال للجاهل يعيش كما يعيش البهيمة لا يريد التشبيه في مطلق العيش ولكن في
لازمه والنار مثوى لهم أي موضع إقامة ثم ضرب تعالى مثلا لمكة والقري المهلكة على عظمها
أكفريه عاد وغيرهم والمراد أهلها وأسند الاخراج اليها مجازا والمعنى كما لو اسبب خروجك وذلك
وقت هجرته عليه السلام الى المدينة وكما جاء في حديث ورقة بن نوفل يا ليتني فيها جذعا اذ يخرجك
قومك قال أوخرجني هم وقال ابن عطية ونسب الاخراج الى القرية جملا على اللفظ وقال أهلكتناهم

والاستخفاف أي لم نفهم ما يقول ولا ندري ما نفع ذلك ومن سألوه ابن مسعود وآ نفا حال أي مبتدأ أي ما القول الذي اثنفه
الآن قبل انفصالنا عنه قال الزمخشري وآ نفا نصب على الظرف انتهى قال ذلك لانه فسر به الساعة وقال الزمخشري والمفسرون
يقولون آ نفا معناه الساعة الماضية القرية منا وهذا تفسير بالمعنى انتهى الصحيح أنه ليس بظرف ولا نعلم أحدا من النحاة عده
في الظرف فقد جاء أسراطها أي علاماتها واحدا سراط بفتح الراء وجر ما فينبغي الاستعداد لها ومن أسراطها مبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هو خاتم الانبياء روى عنه عليه السلام انه قال أمان أسراط الساعة وقال بعثت أنا والساعة
كفرسي رهان فاني لهم الظاهر أن المعنى فكيف لهم الذكري أي والعمل بها اذا جاءتهم الساعة أي قد فاتهم ذلك ثم
أضرب عن ذكر المنافقين وقال فاعلم أنه لا إله إلا الله والمعنى دم على عملك بتوحيد الله تعالى واستغفاره عليه السلام لاهل
الايان رحمة لهم وللمؤمنين أي ولذنوب المؤمنين وأحواله صلى الله عليه وسلم ثلاثة مع الله بالتوحيد ومع نفسه بالاستغفار
ومع غيره بالاستغفار لهم متقلبكم ومنواكم هو على العموم في كل متقلب وفي كل إقامة

(الدر) (ع) ونسب الاخراج الى القرية جملا على اللفظ وقال أهلكتناهم جملا على المعنى انتهى (ح) ظاهر هذا الكلام
لا يصح لأن الضمير في أهلكتناهم ليس عائدا على المضاف الى القرية التي أسند اليها الاخراج بل الى أهل القرية في قوله وكأين من

جلا على المعنى انتهى وظاهر هذا الكلام لا يصح لان الضمير في أهلكنهم ليس عاددا على المضاف الى القرية التي أسند اليها الاخراج بل الى أهل القرية في قوله وكأين من قرية وهو صحيح لكن ظاهر قوله جلا على اللفظ وجلا على المعنى أى ان يكون في مدلول واحد وكان يبقى كأين مغلثا غير محدث عنه بشئ الا أن وقت اهلاكم كأنه قال فهم لا ينصرون اذ ذاك * وقال ابن عباس لما أخرج من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله إلى الله وأنت أحب بلاد الله إلى فلو أن المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فأعدى الأعداء من عدا على الله في حرمه أو قتل غير قتله وقيل بدخول الجاهلية قال فأنزل الله تعالى وكأين من قرية الآية وقد تقدم أول السورة عن ابن عباس خلاف هذا القول * أفن كان على بينة من ربه استغفام توقيف وتقرير على كل شئ متفق عليه وهي معادلة بين هذين الفريقين * قال قتادة والاشارة الى الرسول وإلى كفار قريش انتهى واللفظ عام لأهل الصنفين ومعنى على بينة واضحة وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات كمن زين له سوء عمله وهو الشرك والكفر بالله وعبادة غيره واتبعوا أهواءهم أى شهبان أنفسهم ممن لا يكون له بينة فعبدوا غير خالقهم والضمير في واتبعوا عاددا على معنى من وقرىء أن كان غير فاء * مثل الجنة أى صفة الجنة وهو مرفوع بالابتداء * قال الزمخشري قال النضر بن شعيل كأنه قال صفة الجنة وهو ما تسمعون انتهى فاستمعون الخبر وفيها انها تفسير لتلك الصفة فهو استئناف إخبار عن تلك الصفة وقال سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة وقدر الخبر المحذوف متقدما ثم فسر ذلك الذى يتلى * وقال ابن عطية وفي الكلام حذف يقتضيه الظاهر كأنه قيل مثل الجنة ظاهر في نفس من وعى هذه الأوصاف وكان ابن عطية قد قال قبل هذا ويظهر أن القصد بالتمثيل هو الى الشئ الذى يتخيله المرء عند سماعه فنهنا كذا فكأنه يتصور عند ذلك اتباعا على هذه الصورة وذلك هو مثل الجنة قال وعلى هذه التأويلات يعنى قول النضر وقول سيبويه وما قاله هو يكون قبل قوله كمن هو خالد في النار حذف تقديره أسا كمن أو أهولا إشارة إلى المتقين قيل ويحتمل عندى أن يكون الحذف في صدره أنه الآية كأنه قال مثل أهل الجنة وهى بهذه الأوصاف كمن هو خالد في النار ويجبىء قوله فيها أنها في موضع الحال على هذا التأويل انتهى ولم يذكر الزمخشري غير هذا الوجه قال ومثل الجنة صفة الجنة العجيبة الشأن وهو مبتدأ وخبر من هو خالد في النار وقوله فيها أنها في حكم الصلة كالسكرير لها ألا ترى الى سر قوله التى فيها أنهار ويجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف هى فيها أنهار كان قائلا قال ومما مثلها ف قيل فيها أنهار * وقال الزمخشري أيضا (فان قلت) ما معنى قوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار قال كمن هو خالد في النار (قلت) هو كلام في صورة الانبأ ومعناه النفي والانكار لانطوائهم تحت كلام مصدر بحرف الانكار ودخوله في حيزه وانخراطه في مسلكه وهو قوله أفن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله فكأنه قيل مثل الجنة كمن هو خالد في النار أى كمثل جزاء من هو خالد في النار (فان قلت) لم عرى من حرف الانكار وما فائدة التعريرة (قلت) تعريته من حرف الانكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من سوى بين المستسلك بالبينه والتابع لهواه وانه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التى تجري فيها تلك الأنهار وبين النار التى يدسقى أهلها الحميم ونظيره قول القائل

(الدر)

قرية فان كان أراد بقوله جلا على المعنى أى معنى القرية في قوله وكأين من قرية فهو صحيح لكن ظاهر قوله جلا على اللفظ وجلا على المعنى أن يكون في مدلول واحد وكان على هذا يبقى كأين مغلثا غير محدث عنه بشئ الا أن محدث عن شئ الا أن

أفرح ان أرزأ الكرام وان * أورت ذودا شصا ثنا نبلا

هو كلام منكسر للفرح برزية الكرام وورائة الذود مع تعريته من حرف الانكار لانطوائه تحت حكم

من قال أتفرح بموت أخيك وبورائه أبله والذي طرح لأجله حرف الإنكار ارادة أن يصور قبح ما أزن به فكأنه قال نعم مثلي يفرح بمرزاة السكرام وبأن يستبدل منهم ذودا يقل طائله وهو من النسليم الذي تحته كل إنكار انتهى وتلخص من هذا الاتفاق على أعراب مثل الجنة مبتدأ واختلغوا في الخبر ف قيل هو مذكور وهو كمن هو خالد في النار وقيل محذوف ف قيل مقدر قبله وهو قول سيبويه وقيل بعده وهو قول النضر وابن عطية على اختلاف التقدير ولما بين الفرق بين الفريقين في الاهتداء والضلال بين الفرق بينهما فبدأوا لأن اليه وكما قدم من على يئسة على من اتبع هواه قدم حاله على حاله * وقرأ ابن كثير وأهل مكة آسن على وزن فاعل من آسن بفتح السين وقرئ غير ياسن بالياء * قال أبو علي وذلك على تخفيف الهمز لم يتغير وغيره ولدة تأنيث لذو هو اللذيد ومصدر نعت به فالجهور بالجر على أنه صفة لجر وقرئ بالرفع صفة لانهار وبالنصب أي لأجل لذة فهو مفعول له من غسل مصفى * قال ابن عباس لم يخرج من بطون النحل قيل فيخالطه الشمع وغيره ووصفه بمصفى لأن الغالب على العسل التدكير وهو مما يذ كرو ويؤثث وعن كعب أن النيل ودجلة والفرات وجحان تكون هذه الأنهار في الجنة واختلف في تعيين كل فهو منها ما إذا يكون ينزل وبدي من هذه الأنهار بالماء وهو الذي لا يستغنى عنه في المشروبات ثم بالبين إذا كان يجري يجري الطعوم في كثير من أقواف العرب وغيرهم ثم بالجر لانه إذا حصل الري والمطعم تشوقت النفس الى ما تلذ به ثم بالعسل لأن فيه الشفاء في الدنيا مما يعرض من المشروب والمطعم فهو متأخر في الهيئة * ولهم فيها من كل الثمرات وقيل المبتدأ محذوف أي أنواع من كل الثمرات وقدره بعضهم بقوله زوجان * ومغفرة من ربهم لأن المغفرة قبل دخول الجنة أو على حذف أي بنعيم مغفرة إذ المغفرة سبب التنعيم وسقوا عائدا على معنى من وهو خالد على اللفظ وكذا أخر جوا على معنى من يستمع كان المنافقون يحضرون عند الرسول ويستمعون كلامه وتلاوته فاذا خرجوا قالوا الذين أوتوا العلم وهم السامعون كلام الرسول حقيقة الواعون له ما إذا قال آ نفا أي الساعة وذلك على سبيل الهز والاستخفاف أي لم نفهم ما يقول ولم ندر ما نفع ذلك ومن سألوه ابن مسعود وآ نفا حال أي مبتدأ أي ما القول الذي اثنته قبل انفصاله عنه * وقرأ الجمهور آ نفا على وزن فاعل وابن كثير على وزن فعل * وقال الزمخشري وآ نفا نصب على الظرف انتهى وقال ذلك لانه فسر بالساعة * وقال ابن عطية والمفسرون يقولون آ نفا معناه الساعة الماضية القريبة منا وهذا تفسير بالمعنى انتهى والصحيح أنه ليس بظرف ولا نعلم أحدا من النحاة عداه في الظرف والضمير في زادهم عائدا على الله كما أظهره قوله طبع الله إذهو مقابلهم وكما هو في وآ ناهم والزيادة في هذا المعنى تكون بزيادة التفهيم والأدلة أو بورود الشرع بالأمر والنهي والاختبار فيز يد المهدى لزيادة علم ذلك والإيمان به قيل ويحتمل أن يعود على قول المنافقين واضطرابهم لأن ذلك مما يعجب به المؤمن ويحمد الله على إيمانه ويزيد نصرة في دينه وقيل يعود على قول الرسول وآ ناهم تقواهم أي أعطاهم أي جعلهم متقين له فتقواهم مصدر مضاف للفاعل أن تأتيم بدل اشتمال من الساعة والضمير للمنافقين أي الأمر الواقع في نفسه انتظار الساعة وإن كانوا هم في أنفسهم ينتظرون غير ذلك لأن ما في أنفسهم غير مرعى لانه باطل * وقرأ أبو جعفر الراسي عن أهل مكة أن تأتيم على الشرط وجوابه فقد جاء أشرطها وهذا غير مشكوك فيه لأنها آتية لا محالة لكن خوطبوا بما كانوا عليه من الشك ومعناه إن شككم في إثباتها فقد جاء أعلامها فالشك راجع الى المخاطبين الشاكين * وقال

(الدر)

(ش) وآ نفا نصب
على الظرف انتهى (ح)
قال ذلك لأنه فسر
بالساعة (ع) والمفسرون
يقولون آ نفا معناه الساعة
الماضية القريبة منا وهذا
تفسير بالمعنى انتهى (ح)
الصحيح أنه ليس بظرف
ولا نعلم أحدا من النحاة
عداه في الظرف

﴿ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة ﴾ الآية مدح الله تعالى المؤمنين بطلبهم ازال سورة والمعنى تتضمن امرنا بمجاهدة العدو وفضح أمر المنافقين والظاهر ان طالى ذلك هم خلص في ايمانهم ولذلك قال بعد رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك أى تشخص أبصارهم جبنوا ولعل ﴿نظر الغشى عليه من الموت﴾ أى نظرا كما ينظر من اصابته الغشية من أجل حلول الموت ﴿فاولى لهم﴾ قال الجوهرى تقول العرب أولى لك تهديد ووعيد واختلفوا أهوا سم أو فعل فذهب الاصمعي الى أنه فعل بمعنى قاربه ما يهلكه أى نزل به فعلى قوله (٨٠) انه اسم يكون مبتدأ والخبر لهم وقيل أولى مبتدأ ولهم من صلته وطاعة خبر وكان اللام بمعنى الباء كأنه قيل فاوى بهم طاعة ﴿فاذا عزم الأمر﴾ أى جد والعزم الجهد وهؤلاء أصحاب الأمور واستعير للامر كما قال تعالى لمن عزم الأمور وقال الراجز قد جدت الحرب بكمم جدوا *

والظاهر أن جواب اذا قوله فلو صدقوا كما تقول اذا جاء النساء فلو جئنى لكسوتك ﴿فادعوا﴾ أى فبازعموا من حرصهم على الجهاد ﴿فهل عسى﴾ التفتان للذين في قلوبهم مرض أقبل بالخطاب اليهم على سبيل التوبيخ لهم وتوقيفهم على سوء مرتكبهم وعسى تقدم الخلاف في معناها وفصل بين عسى وخبرها بالشرط وهو ﴿ان توليتم أن تفسدوا في الارض﴾ لعدم معونة أهل الاسلام

الزخشرى (فان قلت) فاجزاء الشرط (قلت) قولهم فاني لهم ومعناه أن تأتيتهم الساعة فكيف لهم ذكرهم أى تذكرهم وانعاطهم اذا جاءتهم الساعة يعنى لا تنفعهم الذكرى حينئذ لئلا يقولوا يوم يتذكر الانسان وأنى له الذكرى (فان قلت) بم يتصل قوله وقد جاء أسراطها على القراءتين (قلت) باتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقولك إن أكرمى زيد فأنا حقيق بالاكرام أكرمه ﴿وقرأ الجمعى وهرون عن أبى عمر وبغته بفتح الغين وشذ التاء﴾ قال صاحب اللوامع وهى صفة وانتصابها على الحال لا نظير لها فى المصادر ولا فى الصفات بل فى الأسماء نحو الحرية وهوا سم جماعة والسريه اسم مكان انتهى وكذا قال أبو العباس بن الحاج من أصحاب الاستاذ أبى على الشلوبين فى كتاب المصادر على أبى عمر وأن يكون الصواب بغته بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم انتهى وهذا على عادته فى تغليب الرواية ﴿فقد جاء أسراطها أى علاماتها فى معنى الاستعداد لها ومن أسراط الساعة بعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إده وخاتم الأنبياء﴾ وروى عنه أنه قال أمان أسراط الساعة وقال بعثت أنا والساعة كهاتين وكفرسى رهاى وقيل نه الا خان واشفاق انمرو عن الكلى كثرة المان والتجارة وسادة الزور وقطع الأرحام وقلة الكرام وكثرة اللثام وفى لهم اذا جاءهم دكرهم السادران المعنى فكيف لهم أنذكرى والعمل بها اذا جاءتهم الساعة أى فداهم ذلك قيل ويحمل أن يكون المبتدأ محذوفا أى فاني لهم الخلاص اذا جاءتهم الذكرى بما كانوا يجبرون به فيكذبون به بتواصله بالعذاب ثم أضرب عن ذكر المنافقين وقال فاءلم أنه لا اله الا الله والمعنى دم على عملك بتوحيد واحتج بهذا على قول من قال أول الواجبات العلم والظرف قبل القول والاقرار وفى الآية ما يدل على التواضع وهضم النفس إذا أمر بالاستعمار ومع غيره بالاستعمار لهم متقلبكم متصرفكم فى حياتكم الدنيا ومثواكم إقامتكم فى قبوركم وفى آخر تركم وقال عكرمة متقلبكم فى أصلاب الآباء الى أرحام الأمهات ومثواكم إقامتكم فى الارض ﴿وقال الطبرى وغيره متقلبكم نصر فكم فى يقظتكم ومثواكم منامكم وقيل متقلبكم فى معاشكم ومثواكم ما جركم ومثواكم حيث نستقرون من منار لكم وقيل متقلبكم بالنساء وابن عباس بالسون ﴿ويقول الذين آمنوا ولا رلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض يبطرون اليك نظر الغشى عليه من الموت فاوى لهم طاعة وفول معروف فاذا عزم الأمر فلو صدقوا الله كان خيرا لهم ﴿فهل عسى﴾ ان توليتم أن تفسدوا فى الارض وتقطعوا أرحامكم ﴿أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم﴾ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفاها ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد

على أعدائهم ﴿وتقطعوا أرحامكم﴾ تقطعوا ما بينكم وبينهم من صلة الرحم ﴿أولئك﴾ إشارة الى مرض القلوب ﴿فأصمهم﴾ عن استماع الموعظة ﴿وأعمى أبصارهم﴾ عن طريق الهدى ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾ أى يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر ووعيد العصاة وهو استفهام توبيخ وتوقيف على مخازيهم ﴿أم على قلوب أقفاها﴾ استعارة للذين معهم الايمان وأم منقطعة بمعنى بل والهمزة للتقرير والتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يصل البهاد كرمى الدين اريدوا على ديارهم ﴿فالذين

بعباس وغيره نزلت فى منافقين كانوا أساموا تم نافقت قلوبهم والآية تناول كل من دخل فى لفظها

الزخشي وقداشقه من
السول من لاعلم له
بالتصريف والاشتقاق
جميعا انتهى وهذا ليس
بجيد لأنه توهم أن السول
أصله الهمز فاختلفت
المادتان اذ عين سول واو
وعين السول همزة
والسول له مادتان احدها
الهمز من سأل يسأل
والثانية الواو من سال
يسال فادا كانت هكذا
فسول يجوز أن يكون
من ذوات الواو لا من ذوات
الهمز ذلك بانهم قالوا
روى أن قوما من قريظة
والنضير كانوا يعدون
المنافقين في أمر الرسول
صلى الله عليه وسلم والخلاف
عليه بنصرة ومؤازرة
وذلك قولهم سنطيعكم
في بعض الأمر أي في بعض
ماتأثرون به أو في بعض
الأمر الذي يهمكم والله يعلم
أسرارهم قالوا ذلك سرا
فيأينهم فافشاء الله تعالى
عليهم فكيف اذا توفتهم
الملائكة الضمير عائدا على
من تقدم ذكره من الكفار
كيف استفهام وبعده
مبتدأ محذوف وكيف
خبره تقديره كيف حالهم
اذا توفتهم والظاهر ان

ماتين لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم * ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في
بعض الأمر والله يعلم أسرارهم * فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم * ذلك
بانهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم * كان المؤمنون حريصين على ظهور
الاسلام وعملوا كلته وتبني قتل العدو وكانوا يستأنسون بالوحي ويستوحشون اذا أبطأ والله تعالى
قد جعل ذلك بابا مضروبا لا يتعدى فصح تعالى المؤمنين بطلبهم انزال سورة والمعنى تتضمن أمرنا
بمجاهدة العدو وفضح أمر المنافقين والظاهر ان ظاني ذلك هم خالص في إيمانهم ولذلك قال بعد
رأيت الذين في قلوبهم مرض * وقال الزخشي كانوا يدعون الحرص على الجهاد ويقنونه
بألسنتهم ويقولون لولا نزلت سورة في معنى الجهاد فاذا أنزلت وأمر وافيا بما تمنوا وحرصوا عليه
كاعوا وشق عليهم وسقطوا في أيديهم كقوله فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس
اتهى وفيه تخوف لما يدل عليه لفظ القرآن ولولا بمعنى هلا وعنى أبي مالك لازائدة والتقدير لو
نزلت وهذا ليس بشئ * وقرئ * فاذا نزلت وقرأ زيد بن علي سورة محكمة بنصبها ومر فوع نزلت
بضم وسورة نصب على الحال * وقرأ هو وابن عمر وذكر مبنيا للفاعل أي الله فيها القتال ونصب
الجمهور برفع سورة محكمة على انه مفعول لم يسم فاعله وبناء وذكر للفعل والقتال رفع به
واحكامها كونها لا تنسخ * قال قتادة كل سورة فيها القتال فهي محكمة من القرآن لا بخصوصية
هذه الآية وذلك ان القتال نسخ ما كان من المهادنة والصلح وهو غير منسوخ الى يوم القيامة وقيل
محكمة بالحلال والحرام وقيل محكمة أرادت مدلولان الفاعل على الحقيقة دون التشابه الذي
أريد به المجاز فهو قوله على العرش استوى في جنب الله فضرب الرقاب رأيت الذين في قلوبهم
مرض ينظرون اليك أي تشخص أبصارهم جبنوا واهلعا نظر المغشى عليه أي نظرا كما ينظر من
أصابته الغشية من أجل حلول الموت وقيل يفعلون ذلك وهو شخص البصر الى الرسول من شدة
العداوة وقيل من خشية الفضيحة فانهم ان يخالفوا عن القتال افتضخوا وابلان نفاقهم وأولى لهم تقدم
شرحه في المفردات * وقال قتادة كأنه قال العقاب أولى لهم وقيل وهم المكر وه أولى وزنها ففعل
أو أفع على الاختلاف لان الاستعمال الذي ذكرناه في المفردات فعلى قول الجمهور رانه اسم يكون
مبتدأ والخبر لهم وقيل أولى مبتدأ ولهم من صلته وطاعة خبر وكان اللام بمعنى الباء كأنه قيل فأولى
بهم طاعة ولم يتعرض الزخشي لأعرا به وانما قال ومعناه الدعاء عليهم بان يليه المكر وه وعلى قول
الاصمعي انه فعل يكون فاعله مضمرا يدل عليه المعنى وأضر لكثرة الاستعمال كأنه قال قارب لهم
هو أي الهلاك * قال ابن عطية والمشهور من استعمال العرب أولى لك فقط على جهة الحذف
والاختصار لما معهما من القوة فيقول على جهة الزجر والتوعيد أولى لك يا فلان وهذه الآية من هذا
الباب ومنه قوله أولى لك فأولى وقول الصديق للحسن رضي الله عنهما أولى لك انتهى والأكثر
على أن طاعة وقول معروف كلام مستقل محذوف منه أحد الجزأين إما الخبر وتقديره أمثل وهو
قول مجاهد ومنه ذهب سيبويه والخليل وأما المبتدأ وتقديره الأمر أو أمرنا طاعة أي الأمر المرضي لله
طاعة وقيل هي حكاية قولهم أي قالوا طاعة ويشهد له قراءة أبي يقولون طاعة وقول معروف
وقولهم هذا على سبيل الهزء والخديعة * وقال قتادة الواقف على فأولى لهم طاعة ابتداء وخبر والمعنى

ان ذلك منهم على جهة الخديعة وقيل طاعة صفة لسورة أى فبى طاعة أى مطاعة وهذا القول ليس بشئ لحيلة الفصل لكثير بين الصفة والموصوف * فاذا عزم الأمر أى جسد والعزم الجسد وهو لأصحاب الأمر واستعير للأمر كما قال تعالى لمن عزم الأمور وقال الشاعر

* قد جدت بهم الحرب فجذوا * والظاهر أن جواب إذا قوله فلو صدقوا الله كما تقول إذا كان الشتاء فلو جئتني لكسوتك وقيل الجواب محذوف تقديره فاذا عزم الأمر هو أو نحوه قاله قتادة ومن حمل طاعة وقول معروف على أنهم يقولون ذلك خديعة قدرناه عزم الأمر فاقفوا وتقاضوا وقدره أبو البقاء فأصدق فلو صدقوا الله فيأزعموا من حرصهم على الجهاد أو في إيمانهم وواطأت قلوبهم فيه ألسنتهم أو في قلوبهم طاعة وقول معروف * فهل عسيتم ألفت الدين في قلوبهم من من أقبل بالخطاب عليهم على سبيل التوبيخ وتوقيفهم على سوء مرتكبهم وعسى تقدم الخلاف في لغتها وفي القراءة فيها إذا اتصل بها ضمير الخطاب في سورة البقرة واتصال الضمير بها لغة الحجاز وبنو نعيم لا يلحقون بها الضمير * وقال أبو عبد الله الرازي وقد ذكرنا أن عسى يتصل بها ضمير الرفع وضمير النصب وانها لا يتصل بها ضمير قال وأما قول من قال عسى أنت تقوم وعسى أنا أقوم فدون ما ذكرنا لك تطويل الذي فيه انتهى ولا أعلم أحدا من نقلة العرب ذكر انفصال الضمير بعد عسى وفصل بين عسى وخبرها بالشرط وهو أن توليتكم * وقرأ الجمهور أن توليتكم ومعناه أن أعرضتم عن الإسلام * وقال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله ألم يسفكوا الدم الحرام وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن يشير إلى ما جرى من الفترة بعد زمان الرسول * وقال كعب ومحمد بن كعب وأبو العالية والكلبي أن توليتكم أى أمور الناس من الولاية ويشهد لها قراءة توليتكم مبنيا للفعول وعلى هذا قيل نزلت في بني هاشم وبني أمية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن توليتكم بضم التاء والواو وكسر اللام وبها قرأ على وأويس أى أن وليتكم ولاية جور دخلتم إلى دنياهم دون إمام العدل وعلى معنى أن توليتكم بالتهذيب والتنكيل وإفقال العرب في جاهليتها وسيرتها من الغارات والثبات فإن كانت عمرتها الفساد في الأرض وقطيعة الرحم وقيل معناه أن تولوا ثم الناس وكلكم الله إليهم والظاهر أن ذلك خطاب للنافقين في أمر القتال وهو الذي سبقت الآيات فيه أى أن أعرضتم عن امتثال أمر الله في القتال وأن تفسدوا في الأرض بعدم معونة أهل الإسلام فاذا لم تعينوهم قطعتم ما بينكم وبينهم من صلة الرحم ويدل على ذلك أولئك الذين لعنهم الله فالآيات كلها في المنافقين وهذا التوقع الذي في عسى ليس منسوباً إليه تعالى لانه عالم بما كان وما يكون وانما هو بالنسبة لمن عرف المنافقين كما أنه يقول لهم لنا علم من حيث ضياعهم هل يتوقع منكم إذا أعرضتم عن القتال أن يكون كذا وكذا * وقرأ الجمهور تقطعوا بالتشديد على التكثير وأبو عمرو في رواية وسلام ويعقوب وأبان وعصمة بالتخفيف مضارع قطع والحسن وتقطعوا بفتح التاء والقاف على إسقاط حرف الجر أى أرحامكم لأن تقطع لازم * أولئك إشارة إلى المرضى القلوب فأصمهم عن سماع الموعظة وأعمى أبصارهم عن طريق الهدى * وقال الزمخشري لعنهم الله لافسادهم وقطعهم الأرحام فنعمهم بالطافه وخذلهم حتى عموا انتهى وهو على طريق الاعتزال وجاء التركيب فأصمهم ولم يأت فأصم آذانهم وجاء وأعمى أبصارهم ولم يأت وأعماهم قيل لأن الأذن لو أصمت لا تسمع الإبصار فالعين لها مدخل في الرؤية والأذن لها مدخل في السمع انتهى ولهذا جاء وعلى سمعهم وجعل لكم السمع ولم يأت وعلى آذانهم ولا يأتى وجعل لكم الآذان

وحين ذكر الاذن نسبت اليه الوقر وهو دون الصمم كما قال وفي آذاننا وقر * أفلا يتدبرون أي يتصفحونه وما فهم من المواظوا والزواجرو وعيدا العصاة وهو استقامت توفيقى وتوفيقى على محاربتهم * أم على قلوب أقفلها استعاره للذين منهم الايمان وأم منقطعة بمعنى بل والهمزة للتقرير ولا يستعمل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يصل اليها ذكر ولم يخرج الى تعريف القلوب لانه معلوم انها قلوب من ذكر ولا حاجة الى تقدير صفة محذو أي أم على قلوب أقفلها قاسية وأضاف الاقفال اليها أي الاقفال لمختصة أو هي أقفال الكفر التي استغلقت فلا تفتح * وقرى * أقفلها بكسر الهمزة وهو مصدر وأقفلها بالجمع على أقفل * ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى * قال قتادة نزلت في قوم من اليهود وكانوا عرفوا أمر الرسول من التوراة وتبين لهم بهذا الوجه فلما باشر وأمره حسدوه فارتدوا عن ذلك القدر من الهدى * وقال ابن عباس وغيره نزلت في منافقين كانوا أسلموا ثم ماتت قلوبهم والآية تتناول كل من دخل في ضمن لفظها وتقدم الكلام على سول في سورة يوسف * وقال الزمخشري سول لهم ركوب العظام من السول وهو الاسترخاء وقد اشتق من السؤل من لا علم له بالنصريف والاشتقاق جميعا انتهى * وقال أبو علي الفارسي بمعنى ولا هم من السول وهو الاسترخاء والتدلى وقال غيره سولهم رجاهم * وقال ابن بحر أعطاهم سولهم وقول الزمخشري وقد اشتقه الى آخره ليس بجيد لأنه توهم أن السؤل أصله الهمزة واختلفت المادتان أو عين سؤل واو وعين السؤل همزة والسؤل له مادتان احدهما الهمز من سأل يستل والثانية الواو من سأل يسأل فإذا كان هكذا فسؤل يجوز أن يكون من ذوات الهمز * وقال صاحب اللوامح والتسويل أصله من الارخاء ومنه فدلأهم باغرورو والسؤل استرخاء البطن * وقرأ زيد بن علي سؤل لهم أي كيده على تقدير حذف مضاف * وقرأ الجمهور وأملى لهم مبنيا للفاعل والظاهر أنه يعود على الشيطان وقاله الحسن وجعل وعده الكاذب بالبقاء كالإبقاء والبقاء هو البقاء ملاوة من الدهر يمد لهم في الآمال والاماني قيل ويحتمل أن يكون فاعل أملى ضمير يعود على الله وهو الأرجح لان حقيقة الاملاء انما هو من الله * وقرأ ابن سيرين والجهدي وشيبة وأبو عمرو وعيسى وأملى مبنيا للفعول أي امهلوا ومدوا في عمرهم * وقرأ مجاهد وابن هرمز والأعمش وسلام ويعقوب وأملى بهمزة المتكلم مضارع أملى أي وأنا أنتظرهم كقوله انما غلب على لهم ويجوز أن يكون ماضيا سكنت منه الياء كما تقول في بني بسكون الياء * ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل * وروى أن قوما من قريظة والنضير كانوا يعينون المنافقين في أمر الرسول والتحلاف عليه بنصره وموازرتة وذلك قوله سنطيعكم في بعض الامر وقيل الضمير في قالو المنافقين والذين كرهوا ما نزل الله هم قريظة والنضير وبعض الامر قول المنافقين لهم لنن أخرجتم لخرجن معكم قاله ابن عباس وقيل بعض الامر التكذيب بالرسول أو بلاه إلا الله أو ترك القتال معه وقيل هو قول الفريقين اليهود والمنافقين للذين سنطيعكم في التكافؤ على عداوة الرسول والقعود عن الجهاد معه وتعين في بعض الامر في بعض ما يأسرون به أو في بعض الامر الذي يهكم * وقرأ الجمهور أسرارهم بفتح الهمزة وكانت أسرارهم كثيرة وابن ماب وطلحة والأعمش وحزة والكسائي وحفص بكسرها وهو مصدر قالوا ذلك سرا فيما بينهم وأفشاء الله عليهم * وقال أبو عبد الله الرازي الأظهر أن يقال والله يعلم أسرارهم ما في قلوبهم من العلم بصدق محمد عليه السلام فانهم كانوا معاندين مكابرين وكانوا يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم انتهى * فكيف اذا توفتهم الملائكة تقدم

(الدر)

(ش) سؤل لهم ركوب
العظام من السؤل وهو
الاسترخاء وقد اشتق من
السؤل من لا علم له
يا لنصريف والاشتقاق
جميعا انتهى (ح) قوله
وقد اشتقه الى آخره
ليس بجيد لأنه توهم أن
السؤل أصله الهمز
واختلفت المادتان اذ عين
سؤل واو وعين السؤل
همزة والسؤل له مادتان
احدهما الهمز من سأل
يسأل والثانية الواو من
سأل يسأل فإذا كان
هكذا فسؤل يجوز ان
يكون من ذوات الواو لا
من ذوات الهمز

﴿ أم حسب الذين في قلوبهم مرض ﴾ الآية اخراج أضغانهم وهو حقودهم ابرازها للرسول وللمؤمنين والظاهر أنها من رؤية البصر لعطف العرفان عليه وهو معرفة القلب وفي هاتين الجملتين تقريب لشهرتهم لكنه لم يعينهم بأسمائهم ابقاء عليهم وعلى قريباتهم ﴿ ولتعرفنهم في لحن القول ﴾ كانوا يصطلحون فسيانينهم على ألفاظ يخاطبون بها الرسول عليه السلام مما طاهره حسن ويعنون به التقييع كقولهم راعنا ﴿ أعمالكم ﴾ خطاب عام يشمل المؤمنين والكافرين ﴿ إن الذين كفروا ﴾ ناس من بني اسرائيل ﴿ من بعد ما تبين لهم الهدى ﴾ وتبين (٨٤) هدام معرفتهم بالرسول عليه السلام من التوراة ﴿ يا أيها الذين

آمنوا ﴾ قيل نزلت في بني أسد أسلموا وقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم قد آثرناك وجئناك بانفسنا وأهلنا كانوا على هذه بذلك فنزلت فيهم هذه الآية وقوله تعالى يعنون عليك أن أسلموا فعلى هذا يكون ولا تبطلوا أعمالكم بلن بالاسلام والرياء والسمعة والشرك والنفاق ﴿ وماتوا وهم كفار ﴾ عام والموجب لانتفاء الغفران وفاتهم على الكفر وقيل نزلت بسبب عدي بن حاتم رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبيه قال وكانت له أفعال رفا حاله فقال في النار فبكى عدي وولى فدعاه فقال له أبي وأبوك وأبو ابراهيم خليل الرحمن في النار فنزلت ﴿ فلاتهنوا ﴾ أى

شرح الذين في قلوبهم مرض ومبلغهم لاجل القتال وتقدم قول المرتدين وما يله حقهم في ذلك من جزائهم على طواعية الكاديين ما أنزل الله وتقدم والله يعلم أسرارهم بخفاء هذا الاستفهام الذى معناه التوقيف عقب هذه الاشياء فقال الطبرى فكيف علم بها أى بأسرارهم اذا توفتهم الملائكة وقيل فكيف يكون حالهم مع الله فيما ارتكبوه من ذلك القول ﴿ وقرأ الأعمش نوحاهم بالغب بدل التاء فاحتمل أن يكون ماضيا ومضارا عاخذت منه التاء والظاهر أن وقت التوفى هو عند الموت ﴾ وقال ابن عباس لا يتوفى أحد على معصيته الا تضرب الملائكة في وجهه وفى دبره والملائكة لك الموت والمصرفون معه وقيل هو وقت القتال نصرة للرسول يضرب وجوههم أن يشبوا وأدبارهم انهزموا والملائكة ملائكة النصر والظاهر أن يضربون حال من الملائكة وقيل حال من الضمير فى نوحاهم وهو ضعيف ذلك أى ذلك الضرب الوجوه والأدبار بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وهو الكفر أو كما كان بعث الرسول أو تسويل الشيطان أقوال والمتبع الشئ هو مقبل بوجهه عليه فناسب ضرب الملائكة وجهه وكرهوا رضوانه وهو الايمان بالله واتباع دينه والكافر للشئ متول عنه فناسب ضرب الملائكة دبره فى ذلك مقابلة أمرين بأمرين ﴿ أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ﴾ ولونشاء لأرينا كمهم فلعرفتهم بسببهم ولتعرفتهم فى لحن القول والله يعلم أعمالكم ﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم ﴾ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا وسيجزي الله أعمالهم ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ﴾ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم ﴿ فلاتهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾ إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ﴿ ان يسألكموا فصفكم بتزواؤهم واخرج أضغانكم ﴾ ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله فكم من يضل ومن يضل فاما يضل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ﴿ اخراج أضغانهم وهو حقودها ابرازها للرسول والمؤمنين والظاهر أنها من رؤية البصر لعطف العرفان عليه وهو معرفة القلب واتصل الضمير فى أريبا كمهم وهو الافصح وان كان يجوز الانفصال وفى هاتين الجملتين تقريب

تضعفوا ﴿ وتدعوا الى السلم ﴾ وهو الصلح ﴿ وأنتم الاعلون ﴾ أى الاغلبون ﴿ ولن يتركم ﴾ أى يعيركم من ثواب أعمالكم ﴿ إنما الحياة الدنيا ﴾ تحقير لأمر الدنيا أى فلاتهنوا فى الجهاد وأخبر عنها بذلك ﴿ يؤتكم أجوركم ﴾ أى ثواب أعمالكم من الايمان والتقوى ﴿ ولا يسألكم أموالكم ﴾ أى كثير من أموالكم إنما يسألكم ربع العشر فطيبوا أنفسكم ﴿ ان يسألكموا ﴾ أى جميعها ﴿ ها أنتم هؤلاء ﴾ كررها التنبيه توكيدا ﴿ ومن يضل ﴾ أى بالصدقة وما أوجب الله عليه ﴿ فاما يضل عن نفسه ﴾ أى لا يتعدى ضرره لغيره ﴿ والله العنى ﴾ مطلقا ﴿ وأنتم الفقراء ﴾ مطلقا لا افتقاركم الى ما تحتاجون اليه فى الدنيا ﴿ وان تتولوا ﴾ عطف على تؤمنوا وتتقوا أى وان تتولوا عن الايمان والتقوى ﴿ يستبدل قوما غيركم ﴾ أى يخلق قوما سواكم راغبين فى الايمان والتقوى غير متولين عنهما ﴿ ثم لا يكونوا أمثالكم ﴾ أى فى الخلاف والتولى والبخل

لشهرتهم لكنهم يعينهم بأسمائهم ابقاء عليهم وعلى قراياتهم واكتفاء منهم بما يتظاهرون به من اتباع الشرع وان ابطنوا خلافاً ولتعرفتهم في حق القول كانوا يصطلحون فيما بينهم من الفاظ مخاطبون بها الرسول مما ظاهره حسن ويعنون به القبيح وكانوا ايضا يصدر منهم الكلام يشعر بالاتباع وهم بخلاف ذلك كقولهم عند النصر انا كنا معكم وغير ذلك كقولهم لان رجعنا الى المدينة وقوله ان يوتنا عورة والظاهر الاراءة والمعرفة بالسياء وجود المعرفة في المستقبل بلحق القول واللام في ولتعرفتهم لام جواب القسم المحذوف « والله يعلم أعمالكم خطاب عام يشمل المؤمنين والكافرين وقيل خطاب للمؤمنين فقط » وقرأ الجمهور ولبسوا بكم حتى نعلم المجاهدين منكم ولبسوا بالنون والواو وأبو بكر بالياء فيهن وأويس ولبسوا باسكان الواو والنون والأعشى بالسكانها والياء وذلك على القطع اعلاماً بان ابتلاءه دائم ومعنى حتى نعلم المجاهدين أي نعلمهم مجاهدين قد خرج جهادهم الى الوجود وبان مسكنهم الذي يتعلق به نوابهم « إن الذين كفروا ناس من بني اسرائيل وتبين هداهم معرفتهم بالرسول من التوراة أو منافقون كان الايمان قد داخل قلوبهم ثم نافقوا والمطعمون سفرة بدر وتبين الهدى وجوده عند الداعي اليه أو مشاعة في كل كافر وتبين الهدى من حيث كان في نفسه أقوال وسيصير أعمالهم أي التي كانوا يرجون بها انتفاعاً وأعمالهم التي كانوا يكيدون بها الرسول ودين الاسلام « يا أيها الذين آمنوا قيل نزلت في بني اسرائيل أسلموا وقالوا الرسول الله قد آثرناك وجئناك بنفوسنا وأهلنا كانوا منهم منوا بذلك فنزلت فيهم هذه الآية وقوله يمتنون عليك أن أسلموا فعلى هذا يكون ولا تبطلوا أعمالكم بالن بالاسلام « وعن ابن عباس بالرياء والسمعة وعنه بالشرك والنفاق وعن حذيفة بالكبار وقيل بالعجب فانه يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وعن مقاتل بعصيانكم للرسول وقيل أعمالكم صدقاتكم بالن والأذى « وماتوا وهم كفار عام في الموجب لا انتفاء الغفران وهو وفاتهم على الكفر وقيل هم أهل القلب وقيل نزلت بسبب عدى ابن حاتم رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبيه قال وكانت له أفعال بر فاحاله فقال في النار فبكى عدى وولى فدعاه فقال له أبي وأبول وأبو إبراهيم خليل الرحمن في النار فنزلت « فلا تنهوا وتدهوا الى السلم وهو الصلح « وقرأ الجمهور وتدهوا مضارع دعوا والسلمى بتشديد الدال أي تقتروا والجمهور الى السلم بفتح السين والهمزة وأبو رجاء والأعشى وعيسى وطلحة وحزرة وأبو بكر بكسر هاء وتقدم الكلام على السلم في البقرة في قوله ادخلوا في السلم كافة « وقال الزمخشري وقرئ « ولا تدعوا من ادعى القوم وتدعوا اذا ادعوا نحو قولك ارموا الصيد وراموا انتهى التلاوة بغير لا وكان يجب أن يأتي بلفظ التلاوة فيقول وقرئ « وتدعوا معطوف على نهوا فهو مجزوم ويجوز أن يكون مجزوماً بضمير إن « وأنتم الاعلون أي الاعليون وهذه الجملة حالية وكذا والله معكم ويجوز أن يكونا جملتين استئنافاً أخبراً ولا بقوله أنتم الاعلون فهو إخبار بمغيب أبرزه الوجود ثم ارتقى الى رتبة أهلى من التي قبلها وهي كون الله تعالى معهم « ولن يترككم قال ابن عباس ولن يظلمكم وقيل لن يعزيكم من نواب أعمالكم وقيل ولن ينقصكم « وقال الزمخشري وقال أبو عبيد ولن يترككم من وثرب الرجل اذا قتلت له قتيلاً من ولد أو أخ أو جيم أو قريب قال أو ذهبت بماله قال أو حرته وحقيقته أفردته من قريبه أو ماله من الوتر وهو الفرد شبه اضاءة عمل العامل وتعطيل نوابه بوتر الوتر وهو من فصيح الكلام ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي أفرد عنهم ما قتلوا ونهبوا « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وهو تخفيل لا ثمر الدنيا أي فلا تهذوا

(الدر)

(ش) وقرئ « ولا تدعوا من ادعى القوم وتدهوا اذا دعوا نحو قولك ارموا الصيد وراموا انتهى (ح) التلاوة وتدعوا بغير لا فكان يجب أن يأتي بلفظ التلاوة فيقول وقرئ « وتدعوا

في الجهاد وأخبر عنها بذلك باعتبار ما يحتص بها من ذلك وأما ما فيها من الطاعة وأمر الآخرة فليس بذلك • يؤتكم أجوركم أي ثواب أعمالكم من الإيمان والتقوى ولا يسألكم • قال سفيان ابن عيينة أي كثير من أموالكم إنما يسألكم ربع العشر فطيبوا أنفسكم وقيل لأحاجه البهابل يرجع ثواب اتفاقكم اليكم وقيل إنما يسألكم أمواله لأنه هو المالك لها حقيقة وهو المنعم بأعطائها وقيل الضمير في يسألكم للرسول أي لا يسألكم أجرا على تبليغ الرسالة كما قال قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين • إن يسألكموها جميعا فبعضكم أي يبالغ في إلحاح تبخلوا ويخرج أضغانكم أي تطعنون على الرسول وتضيف صدوركم كذلك وتحفون ديناً بذهب بأموالكم • وقرأ الجمهور ويخرج أضغانكم جزماً على جواب الشرط والفعل مسند إلى الله وإلى الرسول أو إلى البخل • وقرأ عبد الوارث عن أبي عمرو ويخرج بالرفع على الاستئناف بمعنى وهو يخرج وحكاها أبو حاتم عن عيسى وفي اللوامح عن عبد الوارث عن أبي عمرو ويخرج بالتاء وقتها وضم الراء والجيم أضغانكم بالرفع بمعنى وهو يخرج أو سيخرج أضغانكم رفع بفعله • وقرأ ابن عباس وبجاءه وابن سيرين وابن محيصن وأيوب بن المتوكل واليمان ويخرج بتاء التانيث مفتوحة أضغانكم رفع به ويعقوب ويخرج بالنون أضغانكم رفعاً وهي مروية عن عيسى إلا أنه فتح الجيم بأضغان قالوا عاطفة على مصدر متوهم أي يكف بخلكم وأخراح أضغانكم وهذا الذي خيف أن يعمرى المؤمنين هو الذي تقرب به محمد بن سلمة إلى كعب بن الأشرف وتوصل به إلى قتله حين قال له إن هذا الرجل قد أكره علينا وطلب منا الأموال • ها أنتم هؤلاء كررها للتبعية توكيداً وتقديم الكلام على هذا التركيب في سورة آل عمران • وقال الزمخشري هؤلاء موصول بمعنى الذين صلته تدعون أي أتم الذين تدعون أو أتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقيل تدعون لتنفقوا في سبيل الله انتهى وكون هؤلاء موصولاً إذا تقدمها ما الاستفهامية باتفاق أو من الاستفهامية باختلاف • في سبيل الله قيل للفرز وقيل الزكاة واللفظ أعم • ومن يخل أي بالصدقة وما أوجب الله عليه فأنما يخل عن نفسه أي لا يتعدى ضرره لغيره وبخل يتعدى بعلى وبعن يقال بخلت عليه وعنه وصليت عليه وعنه وكانهما إذا عديا بعن ضمناً معنى الامساك كأنه قيل أمسكت عنه بالبخل • والله الغني وأنتم الفقراء أي الغنى مطلقاً إذ يستحيل عليه الحاجة وأنتم الفقراء مطلقاً لاقتداركم إلى ما تحتاجون إليه في الدنيا وإلى الثواب في الآخرة • وإن تتولوا عطف على وإن تؤمنوا وتتقوا أي وإن تتولوا أي عن الإيمان والتقوى يستبدل قوم غيركم أي يحلوا قوماً غيركم راغبين في الإيمان والتقوى غير متولين عنهما كما قال ويأت بخلق جديد وتعين أولئك القوم وأنهم الانصار أو التابعون أو أهل اليمن أو كندة والنخع أو العجم أو فارس والروم أو الملائكة أقوال والخطاب لقريش أو أهل المدينة قولان • وروى أبو هريرة أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن هذا وكان سلمان إلى جنبه فوضع يده على فخذه وقال قوم هذا والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثريا لتناوله رجال من فارس وإن صح هذا الحديث وجب المصير في تعيين ما أنبههم من قوله قوماً غيركم إلى تعيين الرسول • ثم لا يكونوا أمثالكم أي في الخلاف والتولي والبخل

(الدر)

(ش) هؤلاء موصول
بمعنى الذين صلته تدعون
أي أنتم الذين تدعون
أو أنتم يا مخاطبون هؤلاء
الموصوفون ثم استأنف
وصفهم كأنهم قالوا وما
وصفنا فقيل تدعون
لتنفقوا في سبيل الله
انتهى (ح) كون
هؤلاء موصولاً منهج
الكوفيين ولم يثبت
البصريون اسم الإشارة
موصولاً إذا تقدمها ما
الاستفهامية باتفاق أو من
الاستفهامية باختلاف
والله أعلم



﴿ سورة الفتح تسع وعشرون آية مدنية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إنا قد صالناك قصامينا ﴾ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما ﴾ وينصر لك الله نصرا عزيزا ﴾ هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليا حكيما ﴾ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ولا يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ﴾ ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا ﴾ ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما ﴾ إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ﴾ لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا ﴾ إن الدين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما ﴾ سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلوانا فاستغفر لنا يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيرا ﴾ بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا ﴾ ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإنا أعتدنا للكافرين سعييرا ﴾ ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما ﴾ سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى معانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعوننا كذا لكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا ﴾ قل للخلفين من الأعراب استدعوني إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسادون فإن تطيعوا يؤتيكم الله أجرا حسنا وإن تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما ﴾ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذب به عذابا أليما ﴾ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم قصاصا قريبا ﴾ ومعانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكيما ﴾ وعدمكم الله معانم كثيرة تأخذونها فجعل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما ﴾ وأخرى لم تقدرُوا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديرا ﴾ ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأدبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا ﴾ سنة الله التي قد دخلت من قبل ولن تبدل سنة الله أبديا ﴾ وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا ﴾ هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلاوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما ﴾ إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما ﴾ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك قصاصا قريبا ﴾ هو الذي أرسل رسوله

﴿ سورة الفتح ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ إنا قد صفا لك قوما بيننا ﴾ هذه السورة مدنية فمن ابن عباس أنها نزلت بالمدينة والصحيح أنها نزلت بالطريق منه عرفه من الحديبية سنة ست من الهجرة فهي تعد في المدني ومناسبتها لما قبلها أنه تقدم وإن تتولوا وهو خطاب لكفار قريش أخبر رسوله صلى الله عليه وسلم بالفتح العظيم ولما قال وأتم الاعلون ناسب ذلك علوا لسلام بهذا الفتح العظيم وعلل المغفرة باجتماع ما عدا من الأمور الأربع وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كما أنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرنا لك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل والسكينة هي الطمانينة والسكون فقيل بسبب الصلح والامن ليعرفوا فضل (٨٨) الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف والمدينة بعد القتال فيزدادوا

يقينا الى يقينهم والظاهر أن اللام في ليدخل تتعلق بمحذوف يدل عليه الكلام وذلك أنه قال والله جنود السموات والأرض فكان في ذلك دليل على أنه تعالى يتلى بتلك الجنود من يشاء فيقبل الخير من قضى له بالخير والشر من قضى له بالشر ليدخل المؤمنين جنات ويعذب الكافرين فاللام تتعلق بيبسلى هذه قرى لتؤمنوا وعطى عليه ما بعده بناء الخطاب وبياء الغيبة والضمير في وتغزروه وتوقروه عائد للرسول عليه السلام وفي تسبوه عائد لله تعالى وتقدم لفظ التعزير ﴿ إن الذين يبايعونك ﴾ هي بيعة الرضوان وبيعة لشجرة حين أخذ الرسول عليه السلام الاهبة لقتال

بالمهدي ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا * محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيأثمهم في وجوههم من أثر السجود * ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيما * نظير الشيء غلب عليه وأظفره غلبه * المعرة المكروه والمشقة اللاصقة مأخوذ من العرو والعرة وهو الجرب الصعب اللازم * قال الشاعر
كذي العري يكوي غيره وهو راتع * الشطاء الفراع أشطأ الزرع أفرخ والشجرة أخرجت غصونها * آزر ساوى طولا * قال الشاعر

بمغيبة قد آزر الضال نبتها * بخرجيوش فأمين وخيب

أي ساوى نبتها الضال طولا وهو شجر ووزنه أفعل لقولهم في المضارع يوزر ﴿ إنا قد صفا لك قوما بيننا ﴾ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما * وينعرك الله نصر عزيزا * هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم والله جنود السموات والأرض وكان الله عليا حكيما * ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ولا يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما * ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا * والله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزا حكيما * إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا * لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا * إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما ﴿ هذه السورة مدنية وعن ابن عباس أنها نزلت بالمدينة ولعل بعضا منها نزل والصحيح أنها نزلت بطريق منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحديبية سنة ست من الهجرة فهي تعد في المدني ومناسبتها لما قبلها أنه تقدم وإن تتولوا الآية وهو خطاب لكفار قريش أخبر رسوله بالفتح العظيم وأنه بهذا الفتح حصل الاستبدال وآمن كل من كان بها وصارت مكة دار إيمان ولما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلح الحديبية

قريش حين أخرج بقتل عثمان بن عفان وقد بعثه الى قريش يعلمهم انه جاء معتمر الا محاربا وذلك قبل أن ينصرف من الحديبية بايعهم صلى الله عليه وسلم على الصبر المتناهي في قتال العدو الى أقصى الجهد ولذلك قال سامة بن الاكوع وغيره بايعنا على الموت وقال ابن عمرو جابر على أن لا نفر وقال الزخشي لما قال انما يبايعون الله أكرمنا كيدا على طريقة التخييل فقال يد الله فوق أيديهم يد أن يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزله عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن نكث فانما ينكث على نفسه فلا يعود ضرر نكثه الا عليه انتهى

تسكلم المنافقون وقالوا لو كان محمد نبيا ودينه حق ما صد عن البيت ولما كان فتح مكة فاذكروهم الله تعالى وأضاف عز وجل الفتح الى نفسه اشعار ابائه من عند الله لا بكثرة عدد ولا عددوا كده بالمصدر ووصفه بأنه مبين مظهر لما تضمنه من البصر والتأييد والظاهر ان هذا الفتح هو فتح مكة وقال الكلبي وجاعة وهو المناسب لآخر السورة التي قبل هذه لما قال ها أنتم هؤلاء تدعون الآية بين أنه فتح لم مكة وغشوا وحصل لهم أضغاث مضاعفات ما أنفقوا ولو بخلو الضاع عليهم ذلك فلا يكون بخلهم الا على أنفسهم وأيضا لما قال وأتم الاعلون والله معكم بين برهانه بفتح مكة فاهم كانوا هم الاعليين وأيضا لما قال فلا تنهوا وتدعوا الى السلم كان فتح مكة حيث لم يلحقهم وهن ولا دعوا الى صلح بل أتى صناديد قريش مستأمنين مستسلمين مسلمين وكانت هذه البشري بلفظ الماضي وان كان لم يقع لان اخباره تعالى بذلك لا بد من وقوعه وكون هذا الفتح هو فتح مكة بدأ به الزمخشري * وقال الجمهور هو فتح الحديبية وقاله السدي والشعبي والزهري * قال ابن عطية وهو الصحيح انتهى ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام من القوم بحجارة رسهام وعن ابن عباس رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم * وعن الكلبي طهروا عليهم حتى سألوه الصلح * قال الشعبي بلغ الهدي محله وظهرت الروم على فارس ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب على المجوس وأطعموا كل خير * وقال الزهري لم يكن فتح أعظم من فتح الحديبية اختلط المشركون بالمسلمين وسمعوا كلامهم وتمكن الاسلام من قلوبهم وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكر بهم سواد الاسلام * قال القرطبي ضامنت تلك السنون الا والمسلمون قد جاؤا الى مكة في عشرة آلاف * وقال موسى بن عقبة قال رجل منصرفهم من الحديبية ما هذا الفتح لقد صدونا عن البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو أعظم الفتوح قد رضى المشركون أن يدفعوكم عن بلادكم بالراح ويسألونكم القضية ويرغبوا اليكم في الأمان ورأوا منكم ما كرهوا وكان في قصتها آية عظيمة وذلك انه نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم محه فيها فدرى بالماء حتى شرب جميع من كان معه * وقيل بغاش الماء حتى امتلأت ولم ينفد ماؤها بعد * وقال الزمخشري (فان قلت) كيف يكون قصا وقد أحصروا فنصروا وحلقوا بالحديبية (قلت) كان ذلك قبل الهدية فلما طلبوها وتمت كان قصامينا انتهى وفي هذا الوقت اتفقت بيعة الرضوان وهو الفتح الأعظم فانه جابر بن عبد الله والبراء بن عازب وفيه استقبل فتح خيبر وامتلات أيدي المؤمنين خيرا ولم يفتقها الا أهل الحديبية ولم يشركهم أحد من المتخلفين عن الحديبية * وقال مجاهد هو فتح خيبر * وفي حديث مجمع بن جارية شهدنا الحديبية فلما انصرفنا إذا الناس يزرون الأباعر فقل ما بال الناس قالوا أوحى الله للنبي صلى الله عليه وسلم قال نخرجنا زجف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم عند كراع الغميم فلما اجتمع الناس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم إننا قصنا لك قصامينا قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه أوفتح هو يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده انه لفتح فقصمت خيبر على أهل الحديبية ولم يدخل فيها أحد الا من شهد الحديبية * وقال الضحاك الفتح حصول المقصود بغير قتال وكان الصلح من الفتح وفتح مكة بغير قتال فتناول الفتحين الحديبية ومكة * وقيل فتح الله تعالى له بالاسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ولا فتح أبين منه وأعظم وهو رأس الفتوح كلها إذا فتح من فتوح الاسلام إلا وهو تحتها ومتشعب منه * وقيل قضيا لك قضاء بينا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل ليطوفوا بالبيت من الفتاحه وهي الحكومة وكذا عن قتادة * قال الزمخشري (فان قلت) كيف جعل

فتح مكة علة للغفرة (قلت) لم يجعل علة للغفرة ولكن لاجتماع ما عدد من الأمور الأربعة وهي
 المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كما أنه قيل يسرنا لك فتح مكة
 ونصرناك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل ويجوز أن يكون
 فتح مكة من حيث أنه جهاد للعدو وسبب للغفران والثواب والفتح والظفر بالبلد عنوة أو صلحا
 بحرب أو بخير حرب لأنه مطلق ما لم يظفر فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح انتهى * وقال ابن
 عطية المراد هنا أن الله فتح لك لكي يجعل ذلك علامة لغفرانك فكأنها لام صيرورة ولهذا
 قال عليه السلام لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلي من الدنيا انتهى ورد بان لام القسم لا
 تكسر ولا ينصب بها ولو جاز هذا بحال لجاز ليقوم زيد في معنى ليقوم من زيد انتهى أما الكسر فقد
 علل بأنه شبهت تشبيها بلام كي وأما النصب فله أن يقول ليس هذا نصب لكنها الحركة التي تكون
 مع وجود النون بقيت بعد حذفها دلالة على الحذف وبعد هذا فهذا القول ليس بشيء إذا لم يحفظ
 من لسانهم والله ليقوم ولا بالله ليخرج زيد بكسر اللام وحذف النون وبقاء الفعل مفتوحا ويتم
 نعمته عليك باظهارك على عدوك ورضاء عنك وفتح مكة والطائف وخير نصر عزيزا أي
 بالظفر والتسكن من الأعداء بالغنيمة والأسر والقتل نصرافيه عز ومنعة وأسندت العزم اليه
 عجازا والعز حقيقته هو المنصور صلى الله عليه وسلم وأعيد لفظ الله في ونصرك الله نصرا لما
 بعد عن ما عطف عليه إذ في الجملتين قبله ضمير يعود على الله وليكون المبدأ مسندا إلى الاسم
 الظاهر والمنتهى كذلك ولما كان الغفران واتمام النعمة والهداية والنصر يشتركون في إطلاقها
 الرسول صلى الله عليه وسلم وغيره بقوله تعالى ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله انهم لهم المنصورون
 وكان الفتح لم يبق لأحد إلا للرسول صلى الله عليه وسلم أسنده تعالى إلى نون العظمة تفخيا لشأنه
 وأسند تلك الأشياء الأربعة إلى الاسم الظاهر واشتركت الخمسة في الخطاب له صلى الله عليه وسلم
 تأنيضا وتعظيما لشأنه ولم يأت بالاسم الظاهر لأن في الإقبال على المخاطب مالا يكون في الاسم
 الظاهر وهو الذي أنزل السكينة وهي الطمأنينة والسكون قيل بسبب الصلح والامن فيعرفون
 فضل الله عليهم بتيسر الامن بعد الخوف والهدنة بعد القتال فيزدادوا يقينا إلى يقينهم * وقيل
 السكينة إشارة إلى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من الشرائع ليزدادوا إيمانا بها إلى إيمانهم
 وهو التوحيد روى معناه عن ابن عباس * وقيل الوقار والعظمة لله ورسوله * وقيل الرحمة
 ليتراجوا وقاله ابن عباس * والله جنود السموات والأرض إشارة إلى تسليم الأشياء إليه تعالى
 ينصر من شاء وعلى أي وجه شاء ومن جنده السكينة ثبتت قلوب المؤمنين * ليدخل هذه اللام
 تتعلق قيل بانافتنا لك * وقيل بقوله ليزدادوا (فان قيل) ويعذب عطف عليه والازدياد
 لا يكون سببا لتعذيب الكفار (أجيب) عن هذا بأنه ذكر لكونه مقصودا للمؤمن كما أنه قيل
 بسبب ازديادكم في الإيمان يدخلكم الجنة ويعذب الكفار بأيديكم في الدنيا * وقيل بقوله
 وينصرك الله أي بالمؤمنين وهذه الأقوال فيها بعد * وقال الزمخشري والله جنود السموات
 والأرض يسلط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته أن صلح قلوب المؤمنين
 بصلح الحديدية وان وعدهم أن يفتح لهم وانما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه ويشكرون
 فيستحقوا الثواب فيثيبهم ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهه انتهى
 ولا يظهر من كلامه هذا ما يتعلق به اللام والذي يظهر أنها تتعلق بمحذوف يدل عليه الكلام

وذلك انه قال ولله جنود السموات والارض كان في ذلك دليل على انه تعالى يتلى بتلك الجنود
 من شاء فيقبل الخير من قضي له بالخير والشر من قضي له بالشر ليدخل المؤمنين جنات ويعذب
 الكفار فاللام تتعلق ببيتلي هذه وما يتعلق بالابتلاء من قبول الايمان والكفر ويكفر معطوف
 على ليدخل وهو ترتيب في الذكر لا ترتيب في الوقوع وكان التبشير بدخول الجنة أهم فبدئ به
 ولما كان المافقون أكثر ضررا على المسلمين من المشركين بدئ بذكرهم في التعذيب والظانين
 بالله ظن السوء الظاهر أنه مصدر أضيف الى ما يسوء المؤمنين وهو أن المشركين يستأصلونهم
 ولا ينصرون ويدل عليه عليهم دائرة السوء وبطل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى
 أهلهم أبدا * وقيل ظن السوء ما يسوء المشركين من ايصال الموم اليهم بسبب علو كلمة الله
 وتسلط رسوله قتلًا وأسرًا ونهبًا ثم أخبر أنهم يستعلي عليهم السوء ويحيط بهم فاحتمل أن يكون
 خبر حقيقة واحتمل أن يكون هو وما بعده دعاء عليهم وتقدم الكلام على هذه الجملة في سورة
 براءة * وقيل ظن السوء يشمل ظنونهم الفاسدة من الشرك كما قال إن يتبعون إلا الظن ومن
 انتفاء رؤية الله تعالى الأشياء وعلمه بها كما قال ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا بطلان خلق العالم
 كما قال ذلك ظن الذين كفروا * وقيل السوء هنا كما تقول هذا فعل سوء * وقرأ الحسن السوء
 فيها بضم السين * وكان الله عزيزا حكيم لما تقدم تعذيب الكفار والانتقام منهم ناسب ذكر
 العرة ولما وعد تعالى بغياب ناسب ذكر العلم وقرن باللفظتين ذكر جنود السموات والارض
 فيها السكينة التي للمؤمنين والبقعة للمنافقين والمشركين ومن جنود الله الملائكة في السماء والغزاة
 في سبيل الله في الارض * وقرأ الجمهور لتؤمنوا وما عطف عليه بقاء الخطاب وأبو جعفر وأبو
 حيوة وابن كثير وأبو عمرو وبياء الغيبة والجحدري بفتح التاء وضم الزاي خفيف وهو أيضا وجعفر
 ابن محمد كذلك إلا أنهم كسروا الزاي وابن عباس واليماني بزاءين من العزة وتقدم الكلام في
 وعمر روه في الأعراف والظاهر أن الضمائر عائدة على الله تعالى وتفرق الضمائر يجعلها للرسول
 صلى الله عليه وسلم وبعضها لله تعالى حيث يليق قول الضحاك * بكرة وأصيلا قال ابن عباس صلاة
 الفجر وصلاة الظهر والعصر * ان الذين يبايعونك هي بيعة الرضوان وبيعة الشجرة حين أخذ
 الرسول صلى الله عليه وسلم الالهة لقتال قریش حين أرجف بقتل عثمان بن عفان فقد بعثه الى
 قریش يعلمهم أنه جاء معقر الاحاربا وذلك قبل أن ينصرف من الحديبية بايعهم على الصبر المتناهي
 في قتال العدو الى أقصى الجهد ولذلك قال سلمة بن الأكوع وغيره بايعنا على الموت * وقال ابن عمر
 وجابر على أن لا نفر والمبايعة مفاعلة من البيع لان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم
 الجنة وبقى اسم البيعة بعد على معاهدة الخلفاء والملوك * انما يبايعون الله أي صفقتهم انما يعضها ويمنع
 الثمن الله عز وجل * وقرأ تمام بن العباس بن عبد المطلب انما يبايعون الله أي لاجل الله ولوجه
 والمفعول محذوف أي انما يبايعونك الله يد الله فوق أيديهم * قال الجمهور اليد هنا النعمة أي نعمة الله
 في هذه المبايعة لما يستقبل من محاسنها فوق أيديهم التي مدوها لبيعتك * وقيل قوة الله فوق قواهم
 في نصرته وانصرهم * وقال الرخنسي لما قال انما يبايعون الله أكدا كيدا على طريقة
 التخييل فقال يد الله فوق أيديهم يريد أن يدرسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايعين
 هي يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام وانما المعنى تقرير أن عقد الميثاق مع
 الرسول صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول

﴿ سيقول لك المخلفون من الاعراب ﴾ المخلفون قبائل من العرب مدكورون في البحر ﴿ شغلنا أموالنا ﴾ هذا اعتلالهم عن تخلفهم أي لم يكن لهم من يقوم بحفظ أموالهم وأهلهم غيرهم فبدوا بكسر الأموال لان بها قوام العيش وعطفوا الأهل عليها لانهم كانوا يحافظون على حفظ الأهل أكثر من حفظ المال وكان الرسول صلى الله عليه وسلم استنفرهم حين أراد المسير إلى مكة فعملوا بهذا الاعتلال ﴿ يقولون بالسنتم ﴾ الظاهر انه راجع إلى الجملتين المقولتين من الشغل وطلب الاستغفار لان قولهم شغلنا كذب وطلب الاستغفار خبث منهم واطهار انهم مؤمنون عاصون ﴿ قل فن يملك ﴾ أي من يمنعكم من قضاء الله ﴿ ان أراد بكم ضرا ﴾ من قتل أو حزيمة ﴿ أو أراد بكم نفعا ﴾ من ظفر وغنيمة اد هو تعالى المتصرف فيكم ولما أخبر تعالى انهم قوم بور ذكر ما دل على انهم ليسوا بمؤمنين فقال ومن (٩٢) لم يؤمن ثم كثر جزاءهم وهو السعير ﴿ يريدون أن

يبدلوا كلام الله ﴾ معناه أن يغيروا وعده لأهل الحديبية لغنيمة خيبر وذلك انه وعدهم أن يعرضهم من مغنم مكة مغنم خيبر اذا قفلوا موادعين لا يصيبون منهم شيئا وأمره تعالى أن يقول لهم لن تتبعونا وأني بصيغته لن وهي للبالغة في النفي أي لا يتم لكم ذلك أن وقد وعد تعالى أن ذلك لا يحضرها الأهل الحديبية فقط ﴿ كذلك قال الله من قبل ﴾ يريد وعده قبل اختصاصهم بها ﴿ بل تحسدونا ﴾ أي يعز عليكم أن نصيب مغنمكم وذلك على سبيل الحسد أن تقاسمكم فيما تغفون ثم رد تعالى عليهم كلامهم هذا فقال ﴿ بل

فقد أطاع الله ومن نكث فأنما ينكث على نفسه فلا يعود ضرر نكثه الا على نفسه انتهى ﴾ وقرأ زيد بن علي ينكث بكسر الكاف ﴾ وقال جابر بن عبد الله ما نكث أحد منا البيعة الا جدين قيس وكان منافقا اختبأ تحت ابط بعيره ولم يسرع القوم فحرم ﴾ وقرأ الجمهور عليه السلام بنصب الهاء ﴿ وقرئ بفتحها ثلاثيا ﴾ وقرئ الحيدى فسيؤتيه بالياء والحرميان وابن عامر وزيد بن علي بالسون أجزاعظها هي الجنة وأوفي لغنيمة ﴾ قوله عز وجل ﴿ سيقول لك المخلفون من الاعراب شغلنا أموالنا وأهلنا فاستغفر لنا يقولون بالسنتم ما ليس في قلوبهم قل فن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خيرا ﴾ بل ظننتم أن ان ينقذ الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوم بورا ﴾ ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيها ﴾ والله لك السموات والأرض يعقر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما ﴾ سيقول المخلفون اذا انطلقتم إلى مغنم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا ﴿ قل للمخلفين من الاعراب استدعون إلى قوم أولى بأس شديد فقاتلونهم أو يسلمون فان طيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما ﴾ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله أدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذب عذابا أليما ﴾ قال مجاهد وغيره ودخل كلام بعضهم في بعض المخلفون من الاعراب هم جهينة ومزينة وغفار وأشجع والدليل وأسلم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معهما ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له محربا أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وفاق معه الهدى ليعلم انه لا يريد حربا ورأى أولئك الاعراب انه يستقبل عدوا عظيما من قريش وثقيف وكنانة والقبائل والمجاورين بمكة وهم الأحابيش ولم يكن الايمان تمكن من قلوبهم فقععدوا عن

كانوا لا يفقهون ﴿ أي لا يفقهون ﴾ من أمور الدنيا ﴿ قل للمخلفين من الاعراب ﴾ أمر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ذلك ودل على انهم كانوا يظهرون الاسلام ولولم يكن الأمر كذلك لم يكونوا أهلا لهذا الأمر وأبهم تعالى في قوله ﴿ إلى قوم أولى بأس شديد ﴾ قال ابن عباس هم الفرس وقيل غير ذلك والظاهر أن هؤلاء المقاتلين ليسوا بمن تؤخذ منهم الجزية اذ لم يذكر هنا الا القتال أو الاسلام فالزخشرى وفي هذا دليل على امارة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فاهم لم يدعوا إلى حرب في أيام الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن بعد وفاته انتهى وهذا ليس بصحيح قد حضر كثير منهم مع جعفر في موته وحضروا حرب هو اذن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحضروا معه في سفره تبوك ولا يتم قول الزخشرى الا على قول من عاناهم من أهل الردة ﴿ فان طيعوا ﴾ أي فباتدعون اليه ﴿ كما توليتم من قبل ﴾ أي في الخروج مع الرسول صلى الله عليه وسلم في رمان الحديبية ﴿ يعذبكم ﴾ يحتمل أن يكون في الدنيا وأن يكون في الآخرة ﴿ ليس على الأعمى حرج ﴾ يقدم الكلام عليه

النبي صلى الله عليه وسلم وتخلفوا وقالوا لن يرجع محمد ولا أصحابه من هذه السفرة ففضحهم الله عز وجل في هذه الآية وأعلم رسوله صلى الله عليه وسلم بقولهم واعتذارهم قبل أن يصل اليهم فكان كذلك * شغلنا أموالنا وأهلنا فاستغفر لنا وهذا اعتلال منهم عن تخلفهم أي لم يكن لهم من يقوم بحفظ أموالهم وأهلهم غيرهم وبدوا بذكر الأموال لأن بها قوام العيش وعطفوا الأهل لأنهم كانوا يحافظون على حفظ الأهل أكثر من حفظ المال * وقرئ شغلنا بتشديد الغين حكاه الكسائي وهي قراءة إبراهيم بن نوح بن بادان عن قتيبة ولما علموا أن ذلك التخلف عن الرسول كان معصية سألوا أن يستغفر لهم * يقولون بالسترهم ما ليس في قلوبهم الظاهر أنه راجع إلى الجلتين المقولتين من الشغل وطلب الاستغفار لأن قولهم شغلنا كذب وطلب الاستغفار حبث منهم وإظهار أنهم مؤمنون عاصون * وقال الطبري هو راجع إلى قولهم فاستغفر لنا يريد أنهم قالوا ذلك مصانعة من غير توبة ولا دم * قل فن يملك أي من يمنعكم من قضاء الله إن أراد بكم ضرا من قتل أو هزيمة أو أراد بكم نفعاً من ظفر وغنية أي هو تعالى المتصرف فيكم وليس حفظكم أموالكم وأهلكم بماع من ضياعها إذا أراد الله تعالى وقرأ الجمهور ضرباً بفتح الضاد والآخران بضمها وهما الغتان ثم بين تعالى لهم العلة في تخلفهم وهي ظنهم أن الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه لا يرجعون إلى أهلهم وتقدم الكلام على أهل وكيف جمع بالواو واليون في قوله ما تطعمون أهلهم * وقرأ عبد الله إلى أهلهم غير ياء وزين قرءة الجمهور مبنيا للفعول والفاعل هو الله تعالى * وقيل غيره ممن نسب إليه التزيين مجازاً * وقرئ وزين مبنيا للفاعل وظنتم ظن السوء احتل أن يكون هو الظن السابق وهو ظنهم أن لا يقلبوا أو يكون قد ساءهم ذلك الظن وأحزنهم حيث أخلف ظنهم ويحتل أن يكون غيره لاجل العطف أي ظننتم أنه تعالى يخلف وعده في نصر دينه وأعزاز رسوله صلى الله عليه وسلم * بوراهلكي والظاهر أنه مصدر كالهلاك ولذلك وصف به المفرد المذكور كقول ابن الزبير

يا رسول الملك ان لساني * رائق ما فتقت إذا ما بور

والمؤنث حكى أبو عبيدة امرأة بور والمثنى والمجموع * وقيل يجوز أن يكون جمع يائر كخائل وحول هذا في المعتل وباذل وبذل في الصحيح وفسر بورا بفاسدين هلكي * وقال ابن بحر أشرار واحتل وكنتم أي يكون المعنى وصرتم بذلك الظن وإن يكون وكنتم على بابها أي وكنتم في الأصل قوم فاسدين أي الهلاك سابق لكم على ذلك الظن ولما أخبر تعالى أنهم قوم بور ذكر ما يدل على أنهم ليسوا بمؤمنين فقال ومن لم يؤمن بالله ورسوله فهو كافر جزاؤه السعير ولما كانوا ليسوا مجاهدين بالكفر ولذلك اعتذر وأوطلبوا الاستغفار من رب وعيدهم وتوبيخهم ببعض الأمهال والرجئة * وقال الزمخشري والله ملك السموات والأرض يدبره تدبير قادر حكيم فيغفر ويعذب بمشيئته ومشيئته تابعة لحكمته وحكمته المغفرة للتائب وتعذيب المصير وكان الله غفوراً رحيماً رحمة سابقه لرجته حيث يكفر السيئات باجتناب الكبائر بالتوبة انتهى وهو على مذهب الاعتزال * سيقول المخلفون روى أن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بخير ووعدته بفتحها وأعلمه أن المخلفين إذا رأوا مسيره إلى خير وهم عدو مستضعف طلبوا الكون معه رغبة في عرض الدنيا من العنية وكان كذلك * يريدون أن يبدلوا كلام الله معناه أن يغيروا وعده لأهل الحديدية بغنية خير وذلك أنه وعدهم أن يعوضهم من مغانم مكة خيراً إذا قفلوا موادعين لا يصيبون منها شيئاً فله مجاهد وقتادة وعليه عامة أهل التأويل * وقال ابن زيد كلام الله قوله تعالى قل لن تخرجوا مني

أبد أولن تقابلوا معي عدوا وهذا لا يصح لأن هذه الآية نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك في آخر عمره وهذه السورة نزلت عام الحديبية وأيضا فقد غزت من بني وجهينة بعد هذه المدة معه عليه الصلاة والسلام وفضلهم بعد على تميم وخطفان وغيرهم من العرب * وقرأ الجمهور كلام الله بألف والاقوان كلم الله جمع كلمة وأمره تعالى أن يقول لهم لن تتبعونا وأنى بصيغة لن وهي للبالغة في النفي أى لا يتم لكم ذلك اذ قد وعد تعالى أن ذلك لا يحضرها إلا أهل الحديبية فقط * كذلك قال الله من قبل يريد وعده قبل اختصاصهم بها بل تحسدوننا أى يعز عليكم ان نصيب منكم ما معكم وذلك على سبيل الحسد ان نقاسكم فيما تغفون * وقرأ أبو حنيفة بكسر السين ثم رد عليهم تعالى كلامهم هذا فقال بل كانوا لا يققهون الا قليلا من أمور الدنيا وظاهره ليس لهم فسر الا فيها كقوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا والاضراب الأول رد أن يكون حكم الله أن لا ينبعهم واثبات الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى ما هو أطم منه وهو الجهل وقلة الفقه * قل للخلفين من الاعراب أمر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ذلك ودل على أنهم كانوا يظهر من الاسلام ولم يكن الأمر كذلك لم يكونوا أهلا لذلك الأمر وأبهم تعالى في قوله الى قوم أولى بأس شديد * فقال عكرمة وابن جبير وقتادة هم هوازن ومن حارب الرسول صلى الله عليه وسلم في حنين * وقال كعب الروم الذين خرج اليهم عام تبوك والذين بعث اليهم في غزوة موتة * وقال الزهري والكبي أهل الردة وبنو حنيفة باليامة وعن رافع بن خديج انا كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى ولا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضى الله تعالى عنه الى قتال بني حنيفة فعادنا أنهم أريدوا بها * وقال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وعطاء الخراساني وابن أبي ليلى هم الفرس * وقال الحسن فارس والروم * وقال أبو هريرة قوم لم يأتوا بعد وظاهر الآية يرد هذا القول والذي أقوله إن هذه الأقوال تمثيل من قائلها لان المعنى بذلك ما ذكرنا بل أخبر بذلك مبهمادلالة على قوة الاسلام وانتشار دعوته وكذا وقع حسن اسلام تلك الطوائف وقتلوا أهل الردة زمان أبي بكر وكانوا في فتوح البلاد أيام عمر وأيام غيره من الخلفاء والظاهر أن هؤلاء المقاتلين ليسوا بمن توفد منهم الجزية اذ لم يذكر هنا الا القتال أو الاسلام ومذهب أبي حنيفة رجه الله تعالى ورضى عنه أن الجزية لا تقبل من مشركي العرب ولا من المرتدين وليس الا الاسلام أو القتل وتقبل ممن عداهم من مشركي العجم وأهل الكتاب والمجوس ومذهب الشافعي رجه الله تعالى لا تقبل الا من أهل الكتاب والمجوس دون مشركي العجم والعرب * وقال الزمخشري وهذا دليل على امامه أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فانهم لم يدعوا الى حرب في أيام الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن بعد وفاته انتهى وهذا ليس بصحيح فقد حضر كثير منهم مع جعفر في موتة وحضر واحب هوازن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحضر وامعه في سفره تبوك ولا يتم قول الزمخشري الا على قول من عين أنهم أهل الردة * وقرأ الجمهور رأو يسلمون مرفوعا وأبى ويريد ابن علي بنحنف النون منصوبا باضمار أن في قول الجمهور من البصريين غير الجرمي وبها في قول الجرمي والكسائي وبانحلاف في قول الفراء وبعض الكوفيين فعلى قول النصب باضمار أن هو عطف مصدر مقدر على مصدر متوهم أى يكون قتال أو اسلام أى أحدهما ومثله في النصب قول امرئ القيس

فقلت له لا تبك عينا انما * فحاول ملكا أو نموت فتعنرا

(الدر)

* سورة الفتح *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) وهذا دليل على امامة أبي بكر الصديق رضى الله عنه فانهم لم يدعوا الى حرب في أيام الرسول ولكن بعد وفاته انتهى (ح) هذا ليس بصحيح قد حضر كثير منهم مع جعفر في موتة وحضر واحب هوازن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحضر وامعه في سفره تبوك ولا يتم قول (ش) الا على قول من عين أنهم من أهل الردة

﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين ﴾ الآية لما ذكر حال من تخلف عن السفر مع الرسول ذكر حال المؤمنين المخلص الذين سافروا معه والآية دالة على رضا الله تعالى عنهم ولذا سميت بيعة الرضوان والعامل في إذرعي والرضا بمعنى اظهار النعم عليهم فهو صفة فعل لا صفة ذات لتقييده بالزمان وتحت بمحفل أن يكون معمولاً لبياعونك أو حال من المفعول لأنه عليه السلام كان تحتها جالساً في أصلها وكانت الشجرة سمرة ﴿ فعدلم ما في قلوبهم ﴾ من الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ وأتابهم قفا قريباً ﴾ قيل هو فتح خيبر وكان عقب انصرافهم من مكة ﴿ ومغانم كثيرة ﴾ هذه المغانم المدعو بها هي المغانم التي كانت بعدهم وتكون الى يوم القيامة ﴿ فمجل لكم هذه ﴾ الاشارة بهذه الى البيعة والتخلص من أمر قريش بالصلح قاله ابن عباس ﴿ وكف أيدي الناس عنكم ﴾ أي أهل مكة بالصلح ﴿ وأخرى لم تقدر واعليها ﴾ قال ابن عباس بلاد فارس والروم وما فتحه المسلمون ﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم ﴾ أي قضى بينكم المسكاة والمهاجرة (٩٥) بعدما خولكم الظفر عليهم والغلبة وروى في سببها أن قريشاً جمعت

جماعة من فتيانها وجعلوهم مع عكرمة بن أبي جهل وخرجوا يطلبون غرة في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أحس بها المسلمون بعث عليه السلام خالد بن الوليد وسماه حينئذ سيف الله في جملة من المسلمين ففروا أمامهم حتى أدخلوهم بيوت مكة وأسرهم وجملة وسبقوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فنزل عليهم وأطلقهم ﴿ هم الذين كفروا ﴾ أي أهل مكة ومعكوا حال أي محبوسا ﴿ ولولا رجال مؤمنون ﴾ كان بمكة قوم من المسلمين مختلطون

والرفع على العطف على تقاتلونهم أو على القطع أي أو هم يسلمون دون قتال فان تطيعوا أي فيما تدعون اليه كما توليتهم من قبل أي في زمان الخروج مع الرسول صلى الله عليه وسلم في زمان الحديبية بعد بكم بمحفل أن يكون في الدنيا وأن يكون في الآخرة ليس على الأعمى حرج نفي الحرج عن هؤلاء من ذوي العاهات في التخلف عن الغزو ومع ارتفاع الحرج بجائز لم الغزو وأجرهم فيه مضاعف والأعرج أحري بالصبر وأن لا يفر وقد غزا ابن أم مكتوم وكان أعمى في بعض حروب القادسية وكان رضي الله عنه يسلك الراية فلو حضر المسلمون بالغرض متوجه بحسب الوسع في الغزو ﴿ وقرأ الجمهور يدخله ويعذبه بالياء والحسن وقتادة وأبو جعفر والأعرج وشيبة وابن عامر ونافع بالنون قوله عز وجل ﴾ لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأتابهم قفا قريباً ﴿ ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً ﴿ وأخرى لم تقدر واعليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديراً ﴿ ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الدبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً ﴿ سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بمآته لماون بصيراً ﴿ هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلاو العذبة الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ﴿ اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً ﴿ لما ذكر تعالى حال من تخلف عن

بالمشركين غير متميزين منهم ولا معروف في الاماكن فقال تعالى ولولا أي ولولا كراهة أن تهلكوا أناساً مؤمنين بين ظهراني المشركين وأنتم غير عارفين بهم ﴿ فيصيبكم ﴾ باهلاً كهم مكروه ومشقة ما كف أيديكم عنهم وحذى جواب لولا دلالة الكلام عليه قال الزمخشري ويجوز أن يكون لوتزيلاو كالتكرير لولا رجال مؤمنون لرجعهم الى معنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب انتهى قوله لرجعهم الى معنى واحد ليس بصحيح لان ما تعلق به لولا الاولى غير ما تعلق به الثانية فالمعنى في الاولى ولولا وطء قوم مؤمنين والمعنى في الثانية لوتميزوا من الكفار وهذا المعنى مغاير للزول مغايرة ظاهره ﴿ حية الجاهلية ﴾ قال الزهري حيتهم أنفتهم من الاقرار للرسول صلى الله عليه وسلم بالرسالة والاستفتاح بيسم الله الرحمن الرحيم والذي امتنع من ذلك هو سهيل بن عمرو والسكينة الوقار والاطمئنان فتوقروا وحاموا وكلمة التقوى لا اله الا الله وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والظاهر أن الضمير في وكانوا عائداً الى المؤمنين والمفضل عليهم محذوف أي أحق بها من كفار مكة لان الله تعالى اختارهم لدينه ومحبة نبيه عليه السلام

السفر مع الرسول صلى الله عليه وسلم دكر حال المؤمنين المخلص الذين سافروا معه والآية دالة على رضا الله تعالى عنهم ولذا سميت بيعة الرضوان وكاتوا فيها روى الفاوخسمائة وعشرين * وقال ابن أبي أوفى وثلاثمائة وأصل هذه البيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل الحديبية بعث جواسيس بن أمية الخزاعي رسولا إلى أهل مكة وجعله على جبل له يقال له الثعلب يعلمهم أنه جاء معقرا لا يريد قتالا فلما أتاهم وكلهم عقر واجعله وأرادوا قتله فخنقته الأحابيش وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد بعث عمر فقال قد علمت فظاظني وهم يبخضوني وليس هنالك من بني هدي من يحميني ولكن أدلك على رجل هو أعز مني وأحب إليهم عثمان بن عفان فبعثه فأخبرهم أنه لم يأت للحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة وكان أبان بن سعيد بن العاصي حين لقيه نزل عن دابته وجعله عليها وأجاره فقالت له قريش انت شئت فطف بالبيت وأما دخولكم علينا فلا سبيل إليه فقال ما كنت لأطوف به حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الحديبية من مكة على عشرة أميال فصرخ صارخ من العسكر قتل عثمان لحمي رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وقالوا لا تبرح ان كان هذا حتى نلقى القوم فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعة البيعة فنزل روح القدس فبايعوا كلهم إلا الجدي بن قيس المنافق * وقال الشعبي أول من بايع أبو سنان بن وهب الأسدي والعامل في أدرعي والرضاع على هذا بمعنى اظهار النعم عليهم فهو وصفه فهل لصفة ذات لتقييده بالزمان ونحوه يحتفل أن يكون معمولا لبيابيعونك أو حالا من المفعول لأنه صلى الله عليه وسلم كان تحتها جالسا في أصلها * قل عبد الله بن المغفل وكنت قائما على رأسه ويدي غصن من الشجرة أذب عنه فرفعت الغصن عن ظهره بايعوه على الموت دونه وعلى أن لا يفر وأفق لهم أنتم اليوم خير أهل الأرض وكانت الشجرة سمرة * قال بكير بن الأشجع يوم فتح مكة قال نافع كان الناس يأتون تلك الشجرة يصابون عندها فبلغ عمر فأمر بقطعها وكانت هذه البيعة سنة ست من الهجرة وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من شهيديه الرضوان * فلم ما في قلوبهم قال قتادة وابن جريج من الرضا بالبيعة أن لا يفرؤا * وقال الفراء من الصدق والوفاء * وقال الطبري ومنذر بن سعيد من الإيمان وصحته والحب في الدين والحرص على * وقيل من الهم والانصراف عن المشركين والانتفة من ذلك على نحو ما خاطب به عمر وغيره وهذا قول حسن يترتب معه نزول السكينة والتعريض بالفتح القريب والسكينة تقرير قلوبهم وتذليلها لقبول أمر الله تعالى وعلى الأقوال السابقة قيل هذا القول لا يظهر احتياجا إلى انزال السكينة إلا أن يجازى بالسكينة والفتح القريب والمغانم * وقال مقاتل فلم ما في قلوبهم من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت فأنزل السكينة عليهم حتى بايعوا * قال ابن عطية وهذا فيه مذمة للصحابه رضي الله تعالى عنهم انتهى * وأتابهم قحاقريا قال قتادة وابن أبي ليلى فتح خيبر وكان عقب انصرافهم من مكة * وقال الحسن فتح هجر وهو أجل فتح اتسموا بشرها من أطويلا * وقيل فتح مكة والقرب أمر نسي لكن فتح خيبر كان أقرب * وقرأ الحسن ونوح القاري وآتابهم أي أعطاهم والجمهور وآتابهم من الثواب * ومغانم كثيرة أي مغانم خيبر وكانت أرضا داب عقار وأموال فقسها عليهم * وقيل مغانم هجر * وقيل مغانم فارس والروم * وقرأ الجمهور يأخذونها بالياء على الغيبة في وآتابهم وما قبله من ضمير الغيبة * وقرأ الأعشى وطلحة ورويس عن يعقوب ودلبة عن يونس عن ورش وأبودحية وسقلاب عن نافع والناطكا عن أبي جعفر بالتاء على

الخطاب كما جاء بعد وعدكم الله مغنم كثيرة بالخطاب وهذه المغنم الموعود بها هي المغنم التي كانت بعد هذه وتكون الى يوم القيامة قاله ابن عباس ومجاهد وجهور المفسرين ولقد اتسع نطاق الاسلام وفتح المسلمون فتوحا لا تحصى وغنوا مغنم لا تعدو ذلك في شرق البلاد وغربها حتى في بلاد الهند وفي بلاد السودان في عصرنا هذا وقدم علينا حاجا أحدملوك غانة من بلاد التكرور وذكر عنه أنه استفتح أزيد بن خمسة وعشرين من مملكة من بلاد السودان وأسلموا وقدم علينا ببعض ملوكهم معج معه * وقيل الخطاب لأهل البيعة وأنهم سيفغنمون مغنم كثيرة * وقال زيد بن أسلم وابنه المغنم الكثيرة مغنم خبير * فجعل لكم هذه الإشارة بهذه الى البيعة والتخلص من أمر قريش بالصلح قاله ابن عباس وزيد بن أسلم وابنه * وقال مجاهد مغنم خبير * وكف أيدي الناس عنكم أي أهل مكة بالصلح * وقال ابن عباس عيينة بن حصن الفزاري وعوف بن مالك النضري ومن كان معهم إذ جاؤا لينصروا أهل خيبر والرسول عليه الصلاة والسلام محاصر لهم فجعل الله في قلوبهم الرعب وكفهم عن المسلمين * وقال ابن عباس أيضا أسد وغطفان حلفاء خيبر * وقال الطبري كف اليهود عن المدينة بعد خروج الرسول صلى الله عليه وسلم الى المدينة وإلى خيبر * ولتكون أي هذه الكفة آية للمؤمنين وعلامة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بمكان وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم * وقيل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة في منامه ورؤيا الأنبياء حق فتأخر ذلك الى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة وعنوانا لفتح مكة فيكون الغمير في وتكون عائدا على هذه وهي مغنم خيبر والواو في وتكون زائدة عند الكوفيين وعاطفة على محذوف عند غيرهم أي يشكروه وتكون أو وعد فجعل وكف لينفعكم بها وتكون أو يتأخر أو يقدر ما يتعلق به متأخرا أي فعل ذلك ويهديكم صراطا مستقيما أي طريق التوكل وتفويض الأمور اليه * وقيل بصيرة واتقانا * وأخرى لم تقدر وا عليها * قال ابن عباس والحسن ومقاتل بلاد فارس والروم وما فتحه المسلمون * وقال الضحاك وابن زيد وابن اسحاق خبير * وقال قتادة والحسن مكة وهذا القول ينسق معه المعنى ويتأيد وفي قوله لم تقدر وا عليها دلالة على تقدم محاولة لها وفواو ادرك المطاوع في الحال كما كان في مكة * وقال الزمخشري هي مغنم هو ازن في غزوة حنين * وقال لم تقدر وا عليها لما كان فيها من الجولة وجوز الزمخشري في وأخرى أن تكون مجرورة باضمار رب وهدا فيه غرابه لأن رب لم تأن في القرآن جارة مع كثرة ورود ذلك في كلام العرب فكيف يؤتى بها مضمرة وانما يظهر أن وأخرى مرفوع بالابتداء فقد وصفت بالجللة بعدها وقد أحاط هو الخبر ويجوز أن تكون في موضع نصب بمضمر يفسره معنى قد أحاط الله بها أي وقضى الله أخرى وقد ذكر الزمخشري هذين الوجهين ومعنى قد أحاط الله بها بالقدرة والقهر لأهلها أي قد سبق في علمه ذلك وظهر فيها أنهم لم يقدر وا عليها ولو قاتلكم الذين كفروا هذا ينبغي على الخلاف في قوله تعالى وكف أيدي الناس عنكم أهم مشركو مكة أو أناصروا أهل خيبر أو اليهود * لولوا الأدبار أي لغلبوا وانهمزموا * سنة الله في موضع المصدر الموء كالمضمون الجملة قبله أي سن الله عليه أنبياءه سنة وهو قوله لأغلب أنا ورسلنا وهو الذي كف أيديهم أي قضى بينكم المكافاة والمجازرة بعدما خولكم الظفر عليهم والغلبة * وروى في سبيلها أن قريشا جعت جماعة من قتيانها وجعلوهم مع عكرمة بن أبي جهل وخرجوا يطلبون غرة في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أحس بهم المسلمون بعث عليه الصلاة والسلام خالد

ابن الوليد وسماه حينئذ سيف الله في جلة من الناس ففروا أمامهم حتى أدخلوهم بيوت مكة وأسروا منهم جلة وسبقوا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فنزل عليهم وأطلقهم وقال قتادة كان ذلك بالحديبية عند معسكره وهو بيطن مكة وعن أنس هبط ثمانون رجلا من أهل مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم مسلحين يريدون غرته فأخذناهم فاستحياهم وفي حديث عبد الله بن معقل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فأخذ الله أبصارهم فقال لهم هل جئتم في عهد وهل جعل لكم أحدا ما قالوا اللهم لا تخلي سبيلهم وقال الزمخشري كان يعني هذا الكف يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة على أن مكة قصت عنوة لاصلاحها وقيل كان ذلك في غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت انتهى وقرأ الجمهور بما يعملون على الخطاب وأبو عمرو وبالياء وهو تهديد للكفار هم الذين كفروا يعني أهل مكة قال ابن خالويه يقال الهدى والهدى والهداء ثلاث لعب انتهى وقرأ الجمهور الهدى بسكون الدال وهي لغة قريش وابن هرمز والحسن وعصمة عن عاصم واللوه لوهي وخارجة عن أبي عمرو والهدى بكسر الدال وتشديد الياء وهما الغتان وهو معطوف على الضمير في صدوكم ومكوها حال أي محبوسا عكفت الرجل عن حاجته حبسته عنها وأنكر أبو علي تعدية عكف وحكا ابن سيدة والأزهري وغيرهما وهذا الحبس يجوز أن يكون من المشركين بعدهم أو من جهة المسلمين لرددهم ونظرهم في أمرهم وقرأ الجعفي عن أبي عمرو والهدى بالجزم معطوفا على المسجد الحرام أي وعن نحر الهدى وقرأ بالرفع على اضمار وصد الهدى وكان خرج عليه ومعه مائة بدنة قاله مقاتل وقيل بسبعين وكان الناس سبعائة رجل فكانت البدنة عن عشرة قاله المسور بن مخرمة وأبي بن الحكم أن يبلغ محله قال الشافعي الحرم وبه استدل أبو حنيفة أن محل هدى المحصر الحرم لا حيث أحصر وقال الفراء حيث يحل نحره وأن يبلغ محله أن يتعلق بالصد أي وصدوا الهدى وذلك على أن يكون بدل اشتغال أي وصدوا بلوغ الهدى محله أو على أنه مفعول من أجله أي كراهة أن يبلغ محله ويحقل أن يتعلق بمكوها أي محبوسا لأجل أن يبلغ محله فيكون مفعولا من أجله ويكون الحبس من المسلمين أو محبوسا عن أن يبلغ محله فيكون الحبس من المشركين وكان بمكة قوم من المسلمين محتلطين بالمشركون غير مقبزين عنهم ولا معروفين إلا ما كن فقال تعالى ولولا كراهة أن يهلكوا أناسا مؤمنين بين ظهراني المشركين وأتم غير عارفين لهم فيصيبكم بأهلا كههم مكروه ومشقة ما كف أيديكم عنهم وحذف جواب لولا للدلالة الكلام عليه قال الزمخشري ويجوز أن يكون لو تزياوا كالتكرير للولا رجال مؤمنون لمرجعهما إلى معنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب انتهى (ح) قوله لمرجعهما إلى معنى واحد ليس بصحيح لأن ما يتعلق به لولا الأولى غير ما يتعلق به الثانية فالمعنى في الأولى ولولا وطء قوم مؤمنين والمعنى في الثانية لو تميزوا من الكفار وهذا معنى مغاير للاول مغايرة ظاهرة

(الدر)

(ش) ويجوز أن يكون لو تزياوا كالتكرير للولا رجال مؤمنون لمرجعهما إلى معنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب انتهى (ح) قوله لمرجعهما إلى معنى واحد ليس بصحيح لأن ما يتعلق به لولا الأولى غير ما يتعلق به الثانية فالمعنى في الأولى ولولا وطء قوم مؤمنين والمعنى في الثانية لو تميزوا من الكفار وهذا معنى مغاير للاول مغايرة ظاهرة

ووطئتنا وطأ على حنق ووطء المقيد ثابت الهرم

وفي الحديث اللهم أشد وطأتك على مضر ولم تعلموهم صفقر جال ونساء غلب فيها المذكر والمعنى

لم تعرفوا أعيانهم واثمهم مؤمنون * وقال ابن زيد المعرة المأثم * وقال ابن اسحق الدية * وقال ابن عطية وهذا ضعيف لانه لا إثم ولا دية في قتل مؤمن مستورا إيمان بين أهل الحرب * وقال الطبري هي الكفارة * وقال القاضي سدر بن سعيد المعرة أن يعنفهم الكفار ويقولون قتلوا أهل دينهم * وقيل الملامة وتألم النفس منه في باقي الزمن ولفق الزنخري من هذه الأقوال سوءا لا وجوابا على عادته في تلفق كلامه من أقوالهم وإيهامه أسوأ الال وأجوبة له * فقال (فان قلت) أي معرة تصيبهم اذا قتلوهم وهم لا يعلمون (قلت) يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسوءة لة المشركين انهم فعلوا بأهل دينهم ما فعلوا بنا من غير تمييز والمأثم اذا جرى منهم بعض التقصير انتهى بغير علم اخبار عن الصحابة وعن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية والامتناع من التعدي حتى انهم لو أصابوا من ذلك أحد الكان من غير قصد كقول النخلة عن جندسليان وهم لا يشعرون وبغير علم متعلق بان تطوهم * وقيل متعلق بقوله فتصيبكم منهم معرة من الذين بعدكم ممن يعتب عليكم * وقرأ الجمهور لوتزياوا وابن أبي عبيدة وابن مقسم وأبو حيوة وابن عون لوتزياوا على وزن تفاعلا وليدخل متعلق بمحذوف دل عليه المعنى أي كان انتفاء التسليط على أهل مكة وانتفاء العذاب ليدخل الله في رحمة من يشاء وهذا المحذوف هو مفهوم من جواب لو ومعنى تزياوا لو ذهبوا عن مكة أي لوتزيل المؤمنون من الكفار وتفرقوا منهم ويجوز أن يكون الضمير للمؤمنين والكفار أي لو اترف بعضهم من بعض * إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حية الجاهلية إذ معمول لعذبنا أولو صدوكم أولادكم مضمرة والحية الأنفة يقال حيت عن كذا حية اذا أنفت عنه وداخل عار وأنفة لفعله قال المتلمس

الاسي منهم وعرضي عرضهم * كذا الرأس يحمي انفه ان يشما

* وقال الزهري حيتهم أنفتهم عن الاقرار لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالرسالة والاستفتاح بيسم الله الرحمن الرحيم والذي امتنع من ذلك هو سهيل بن عمرو * وقال ابن بحر حيتهم عصيتهم لأهنتهم والانفة أن يعبدوا غيرها * وقيل قتلوا آباءنا وأخواننا ثم يدخلون علينا في منازلنا واللاب والعزى لا يدخلها أبدا وكانت حية جاهلية لانها بغير حجة وفي غير موضعها وانما ذلك محض تعصب لانه صلى الله عليه وسلم انما جاء معظم البيت لا يريد حيا فافهم في ذلك كما قال الشاعر في حية الجاهلية

وهل أنا الا من غزية ان غوث * غوين وان ترشد غزبة أرشد

وحية بدل من الحية والسكينة الوقار والاطمئنان فتوقروا وحلموا وكلمة التقوى لا اله الا الله روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال علي وابن عباس وابن عمر وعمرو بن ميمون وقتادة ومجاهد وعكرمة والضحاك وسامة بن كهيل وعبيد بن عمير وطلحة بن مصرف والربيع والسدي وابن زيد * وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أبضا هي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير * وقال علي بن أبي طالب وابن عمر رضي الله تعالى عنهم لا اله الا الله والله أكبر * وقال أبو هريرة وعطاء الخراساني لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأضيفت الكلمة الى التقوى لانها سبب التقوى وأساسها * وقيل هو على حذف مضاف أي كلمة أهل التقوى * وقال المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم كلمة التقوى هنا هي بسم الله الرحمن الرحيم وهي التي أباحها كفار قريش فالزمها الله المؤمنين وجعلهم أحق بها * وقيل قولهم سمعوا وطاعة والظاهر أن الضمير في وكانوا عائد على المؤمنين والمفضل عليهم محذوف أي أحق بها من كفار مكة لان الله تعالى

﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ﴾ الآية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل تروجه إلى الحديبية وقال بجاهده كانت الرؤيا بالحديبية أنه وأصحابه دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا وفقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا إن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي بن مسعود والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت ولما نزلت هذه الآية علم المسلمون أنهم يدخلونها في استأنف واطمأننت قلوبهم ودخلوها معه عليه السلام في ذي القعدة سنة سبع وذلك ثلاثة أيام هو وأصحابه وصدق رؤياه عليه السلام ﴿ فعلم ما لم تعلموا ﴾ أي ما قدره من ظهور الإسلام في تلك المدة ودخول (١٠٠) الناس فيه وما كان أيضا بمكة من المؤمنين الذين دفع الله بهم قال

الزخشي فليعلم ما لم تعلموا من الحكمة والصواب في تأخر فتح مكة إلى العام القابل انتهى لم يكن فتح مكة في العام القابل إنما كان بعد ذلك بأكثر من عام لأن الفتح كان سنة ثمان من الهجرة وكان خروجه من المدينة عام الحديبية في ذي القعدة سنة ست من الهجرة ﴿ والذين معه ﴾ من شهد الحديبية ﴿ أشداء ﴾ جمع شديد ﴿ ركعاً سجداً ﴾ دليل على كثرة ذلك منهم وهذه السبابة قال مالك بن أنس كانت جباههم منيرة من كثرة السجود في التراب ﴿ مثلهم ﴾ أي صفتهم في التوراة ومثلهم هذا مبتدأ وكرز ع خبره وقال قتادة مثل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الانجيل مكتوب أنه سيخرج من أمة محمد

اختارهم لدينه وصحبه نبيه صلى الله عليه وسلم * وقيل من اليهود والنصارى وهذه الأحقية هي في الدنيا * وقيل أحق بها في علم الله تعالى * وقيل وأهلها في الآخرة بالثواب * وقيل الضمير في وكانوا عائداً على كفار مكة لأنهم أهل حرم الله ومنهم رسوله لولا ما سلبوا من التوفيق * وكان الله بكل شيء عليماً إشارة إلى علمه تعالى بالمؤمنين ورفع الكفار عنهم وإلى علمه بصلح الكفار في الحديبية إذ كان سبباً لامتزاج العرب وإسلام كثير منهم وعلا كلمة الإسلام وكانوا عام الحديبية ألفاً وأربعمائة وبعده بعامين ساروا إلى مكة بعشرة آلاف * وقال أبو عبد الله الرازي في هذه الآية لطائف معنوية وهو أنه تعالى أبان غاية البون بين الكافر والمؤمن بآية بين الفاعلين إذ فاعل جعل هو الكفار وفاعل أنزل هو الله تعالى وبين المفعولين إذ تلك حجة وهذه سكينته وبين الإضافتين أضاف الحجة إلى الجاهلية وأضاف السكينة إلى الله تعالى وبين الفعل جعل وأنزل فالجئة مجعولة في الحال في العرض الذي لا يبقى والسكينة كالحقون في خزنة الرحمة فأنزلها والحية فيحة مذمومة في نفسها وازدادت قبحاً بالإضافة إلى الجاهلية والسكينة حسنة في نفسها وازدادت حسناً بإضافتها إلى الله تعالى والعطف في أنزل بالفاء لا ما لواء يدل على المقابلة تقول أكرمني زيداً فأكرمته فدللت على المجازاة للمقابلة ولذلك جعل فأنزل ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي أجاب أولاً إلى الصلح وكان المؤمنون عازمين على القتال وأن لا يرجعوا إلى أهلهم إلا بعد فتح مكة أو النصر في المعر وأبوا إلا أن يكتبوا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وباسم الله قال تعالى على رسوله ولماسكن هو صلى الله عليه وسلم للصلح سكن المؤمنون فقال وعلى المؤمنين ولما كان المؤمنون عند الله تعالى أكرموا تلك الكلمة قال تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وفيه تلخيص وهو كلام حسن قوله عز وجل ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك قصافاً ريباً ﴾ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً * محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيئاتهم في وجوههم من أثر السجود * ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعبد الله الذين آمنوا

قوم يثبتون نباتاً كالزروع يأمرون بالعرف وينهون عن المنكر شطأ الزرع وأشطأ إذا أخرج فراخه وهو في الحنطة والشعير والضمير المنسوب في آزره عائداً على الزرع لأن الزرع أول ما يطلع رقيق الأصل فإذا خرجت فراخه غلظ أصله وتقوى وكذلك أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا أقله ضعفاء فلما كثروا وتقوا قاتلوا المشركين ﴿ فاستغلظ ﴾ أي صار من الرقة إلى الغلظ ﴿ فاستوى ﴾ أي تم نباته ﴿ على سوقه ﴾ جمع ساق كناية عن أصوله ﴿ يعجب الزراع ﴾ جملة في موضع الحال وإذا أعجب الزراع فهو أحرى أن يعجب غيرهم لأنه لا عيب فيه إذ قد أعجب العارفون بعبود الزرع ولو كان معيباً لم يعجبهم وهنا تم المثل وليغني متعلق بمحذوف يدل عليه الكلام قبله تقديره جعلهم الله بهذه الصفة ليغيظ بهم الكفار والأجر العظيم الجنة

وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر أعظيما ﴿ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه إلى
الحديبية ﴾ وقال مجاهد كانت الرؤيا بالحديبية أنه وأصحابه دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا
فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا إن رؤيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن نقييل ورفاعة بن
الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت ﴿ وروى أن رؤياه كانت أن ملكا
جاءه فقال له لتدخلن الآية ومعنى صدق الله لم يكذب الله تعالى منزله عن الكذب وعن كل قبيح
وصدق يتعدى إلى اثنين الثاني بنفسه وبحرف الجر تقول صدقت زيدا الحديث وصدقته في
الحديث وقد عدها بعضهم في أخوات استغفر وأمر ﴾ وقال الزمخشري غنط الجار وأوصل الفعل
لقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه انتهى قبل كلامه على أن أصله حرف الجر وبالحق متعلق
بمخدوف أي صدقوا ما ملتبس بالحق لتدخلن اللام جواب قسم مخدوف ويبعد قول من جعله جواب
بالحق وبالحق قسم لا تعلق له بصدق وتعليقه على المشيئة قبل لأنه حكاية قول الملك للرسول صلى
الله عليه وسلم قاله ابن كيسان ﴾ وقيل هذا التعليق تأدب بأدب الله تعالى وإن كان الموعود به
متحقق الوقوع حيث قال تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ﴾ وقال نعلب
استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ﴾ وقال الحسن بن الفضل كان الله أعلم أن بعض الذين
كانوا بالحديبية يموتون فوق الاستثناء لهذا المعنى ﴾ وقال أبو عبيدة وقوم إن بمعنى اذ كما قيل في قوله
وانا إن شاء الله بكم لاحقون ﴾ وقيل هو تعليق في قوله آمنين لأجل إعلانه بالدخول فالتعليق
مقدم على موضعه وهذا القول لا يخرج التعليق عن كونه معلقا على واجب لأن الدخول والامن
أخبر بهما تعالى و وقعت الثقة بالامر ين وهما الدخول والامن الذي هو قيد في الدخول وآمنين
حال مقارنة للدخول ومحلقين ومقصرين حال مقدرة ولا تخافون بيان لكامل الأمن بعد تمام الحج
ولما نزلت هذه الآية علم المسلمون أنهم يدخلونها فيأمنين وأطمأنت قلوبهم ودخلوها معه عليه
الصلاة والسلام في ذي القعدة سنة سبع وذلك ثلاثة أيام هو وأصحابه وصدق رؤياه صلى الله
عليه وسلم ﴾ فعلم ما لم تعلموا أي ما قدره من ظهور الإسلام في تلك المدة ودخول الناس فيه وما
كان أيضا بمكة من المؤمنين الذين دفع الله بهم قلبه ابن عطية ﴾ وقال الزمخشري فعلم ما لم تعلموا
من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة إلى العام القابل انتهى ولم يكن فتح مكة في العام القابل إنما
كان بعد ذلك بأكثر من عام لأن الفتح إنما كان سنة ثمان من الهجرة ﴾ فجعل من دون ذلك أي من
قبل ذلك أي من زمان دون ذلك الزمان الذي وعدوا فيه بالدخول قصافريبا قال كثير من الصحابة
هذا الفتح القريب هو بيعت الرضوان ﴾ وقال مجاهد وابن اسحاق هو فتح الحديبية ﴾ وقال ابن زيد
خير وضعف قول من قال أنه فتح مكة لأن فتح مكة لم يكن دون دخول الرسول صلى الله عليه وسلم
وأصحابه مكة بل كان بعد ذلك ﴾ هو الذي أرسل رسوله فيه تأكيد لصدق رؤياه صلى الله عليه وسلم
وتبشير بفتح مكة لقوله تعالى ليظهره على الدين كله وتقدم الكلام على معظم هذه الآية ﴾ وكفى بالله
شهيدا على أن ما وعده كائن وعن الحسن شهيدا على نفسه أنه سيظهر دينك والظاهر أن قوله
محمد رسول الله مبتدأ وخبر ﴾ وقيل رسول الله صفة ﴾ وقال الزمخشري عطف بيان والذين
معطوف والخبر عنه وعنهم أشداء وأجاز الزمخشري أن يكون محمد خبر مبتدأ مخدوف أي هو محمد
لتقدم قوله هو الذي أرسل رسوله ﴾ وقرأ ابن عامر في رواية رسول الله بالنصب على المدح والذين

(الدر)

(ش) فعلم ما لم تعلموا من
الحكمة والصواب في
تأخير فتح مكة إلى العام
القابل انتهى (ح) لم يكن
فتح مكة في العام القابل إنما
كان بعد ذلك بأكثر من
عام لأن الفتح كان سنة ثمان
من الهجرة وكان خروجه
من المدينة عام الحديبية في
ذي القعدة سنة ست من
الهجرة

معه من شهد الحديبية قاله ابن عباس * وقال الجمهور جميع أصحابه أشداء جمع شديد كقوله أعزة على الكافرين رجاء بينهم كقوله أدلة على المؤمنين وكقوله واغلظ عليهم وقوله بالمؤمنين رؤوف رحيم * وقرأ الحسن أشداء رجاء بنصيبهما * قيل على المدح * وقيل على الحال والعامل فيهما العامل في معه ويكون الخبر عن المبتدئ المتقدم تراهم * وقرأ يحيى بن يعمر أشداً بالقصر وهي شادة لأن قصر الممدود انما يكون في الشعر نحو قوله * لا بد من صنعنا وان طال السفر * وفي قوله تراهم ركعاً سجداً دليل على كثرة ذلك منهم * وقرأ عمرو بن عبيد ورضوانا بضم الراء * وقرئ سميائهم بزيادة ياء والمد وهي لغة فصيحة كثيرة في الشعر قال الشاعر

غلام رماه الله بالحسن يافعا * له سمياء لا تشق على البصر

وهذه السمياء قال مالك بن أنس كانت جباههم منيرة من كثرة السجود في التراب * وقال ابن عباس وخالد الخنفي وعطية وعدلهم بأن يجعل لهم نوراً يوم القيامة من أثر السجود * وقال ابن عباس أيضاً السمت الحسن وخشوع يسدو على الوجه * وقال الحسن ومعمربن عطية بياض وصفرة وبهج يعترى الوجه من السهر * وقال عطاء والربيع بن أنس حسن يعترى وجوه المصلين * وقال منصور سألت مجاهد هذه السمياء الأثر يكون بين عيني الرجل قال لا - تكون مثل ركة البعير وهي أقسى قلباً من الحجارة * وقال ابن جبير ذلك مما يتعلق بجباههم من الأرض عند السجود * وقال الزمخشري المراد بها السمة التي تحدث في جهة السجود من كثرة السجود وقوله من أثر السجود يفسرها أي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن العباس أبي الملوكة يقال له دوالتفتاب لأن كثرة سجودهما أحدثت في مواقعه منهما آسباه تفتاب البعير انتهى * وقرأ ابن هريرة بكسر الهمزة وسكون الشاء والجمهور بفتحهما * وقرأ قتادة من آثار السجود بالجمع ذلك أي ذلك الوصف من كونهم أشداء رجاء مبتغين سميائهم في وجوههم صفتهم في التوراة * قال مجاهد والفراء هو مثل واحد أي ذلك صفتهم في التوراة والانجيل فيوقف على الانجيل * وقال ابن عباس هما مثلان فيوقف على ذلك في التوراة وكرر خبر مبتدأ محذوف أي مثلهم كزرع أوهم كزرع * وقال الضحاك المعنى ذلك الوصف هو مثلهم في التوراة وتم الكلام ثم ابتدأ ومثلهم في الانجيل كزرع فعلي هذا يكون كزرع خبر ومثلهم * وقال قتادة مثل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في الانجيل مكتوب انه سيفرح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قوم ينبتون نباتاً كالزروع يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال الزمخشري ويجوز أن يكون ذلك إشارة بهمة أو ضعف بقوله كزرع أخرج شطأه كقوله وقضينا إليه أن دابر هؤلاء * وقال ابن عطية وقوله كزرع هو على كلا الأقوال وفي أي كتاب أنزل فرض مثل للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث وحده فكان كالزروع حبة واحدة ثم كثر المسلمون فهم كالشطء وهو فراخ السنبلة التي تثبت حول الأصل انتهى * وقال ابن زيد شطأه فراخه وأولاده * وقال الزجاج نباته * وقال قطرب شتول السنبيل يحرح من الحبة عشر سنبلاً ونسع وثمان قاله الفراء * وقال السكسائي والأخفش طرفه قال الشاعر

أخرج الشطء على وجه الثرى * ومن الاثمار أفان الثمر

وقرأ الجمهور شطأه باسكان الطاء والهمز وابن كثير وابن دكوان بفتحهما وكذلك وبالمدأ بوحية وابن أبي عبله وعيسى الكوفي وبألف بدل الهمزة زيد بن علي فاحقل أن يكون مقصوراً وان

يكون أصله الهمزة فنقل الحركة وأبدل الهمزة ألفا كما قالوا في المرأة والكأمة والمرأة والكأة وهو
 تخفيف مقيس عند الكوفيين وهو عند البصريين شاد لا يقاس عليه * وقرأ أبو جعفر شطه
 بخلف الهمزة وإلقاء حركتها على الطاء ورويت عن شيبه ونافع والجحدري وعن الجحدري أيضا
 شطوه باسكان الطاء وواو بعدها * وقال أبو الفتح هي لغة أو بدل من الهمزة ولا يكون الشط الا في
 البر والشعير وهذه كلها لغات * وقال صاحب اللوامح شطاً الزرع وأشطاً اذا أخرج فراخه وهو
 في الحسنة والشعير وغيرهما * وقرأ ابن دكوان فأزره ثلاثيا وباقي السبعة فأزره على وزن افعله
 * وقرئ * فأزره بتشديد الزاي وقول مجاهد وغيره أزره فاعله خطأ لأنه لم يسمع في مضارعها الا
 يؤزر على وزن يكرم والضمير المنصوب في أزره عائداً على الزرع لان الزرع أول ما يطلع رقيق
 الأصل فاذا خرجت فراخه غلط أصله وتقوى وكذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا
 أقله ضعفاء فلما كثروا وتقوا قاتلوا المشركين * وقال الحسن أزره قواه وشذازره * وقال
 السدي صار مثل الأصل في الطول فاستغلظ صار من الرقة الى العلف فاستوى أي تم نباته على سوقه
 جمع ساق كناية عن أصوله * وقرأ ابن كثير على سوءه بالهمز * قيل وهي لغة ضعيفة يهزون الواو
 الذي قبلها ضمة ومنه قول الشاعر * أحب الموقدين إلى موسى * يعجب الزراع جلة
 في موضع الحال واذا أعجب الزراع فهو أحرى أن يعجب غيرهم لانه لا عيب فيه ادقداً أعجب العارفين
 بعيوب الزرع ولو كان معيباً لم يعجبهم وهنات المثل وليغني متعلق بمحذوف يدل عليه الكلام قبله
 تقديره جعلهم الله بهذه الصفة ليغني بهم الكفار * وقال الزمخشري (فان قلت) ليغني بهم
 الكفار تعليل لماذا (قلت) لماذا عليه تشبيههم بالزرع من نعماتهم وترقيهم في الزيادة والقوة
 ويجوز أن يعلل به * وعد الله الذين آمنوا لان الكفار اذا سمعوا بما أعد لهم في الآخرة مع
 ما يعزهم به في الدنيا غاظم ذلك ومعنى منهم للبيان كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان
 * وقال ابن عطية وقوله منهم لبيان الجنس وليست للتبعض لانه وعد مدح الجميع * وقال ابن
 جرير منهم يعني من الشطء الذي أخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام بعد الزرع الى يوم
 القيامة فأعاد الضمير على معنى الشطء لاعلى لفظه والأجر العظيم الجنة وذ كر عند مالك بن
 أنس رجل ينتقص الصحابة فقرأ مالك هذه الآية وقال من أصبح بين الناس في قلبه غيظ من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية والله الموفق

﴿ سورة الحجرات ثمانى عشرة آية مدنية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم ﴾ يا أيها
 الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض
 أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون * إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين
 امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم * إن الذين ينادونك من وراء الحجرات
 أكثرهم لا يعقلون * ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيراً لهم والله غفور رحيم *
 يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبوا على ما فعلتم
 نادمين * واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبب اليكم

﴿سورة الحجرات﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْصِدُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ هذه السورة مدنية ومناسبتها لآخر ما قبلها ظاهرة لانه تعالى ذكر الرسول وأصحابه ثم قال وعد الله فربما صدر من المؤمنين بعض شيء مما ينبغي أن ينهى عنه وقال ابن عباس نهوا أنفس يتكلموا بين يدي كلامه وقرئ لا تقصدا بفتح التاء وأصلها لا تتقدموا فحذف التاء الثانية

الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون * فضلا من الله ونعمة والله عليم حكيم * وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين * إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون * يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يمتب فأولئك هم الظالمون * يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه واتقوا الله إن الله تواب رحيم * يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكركم وأنثى وجهناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير * قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما دخل الايمان في قلوبكم وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئا إن الله غفور رحيم * إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون * قل أنعمون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم * يحنون عليكم أن أساموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يرز عليكم أن هذا لكم للإيمان أن كنتم صادقين * إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون * ﴿التنازع بالألقاب التدعى بها تفاعل من نيزه وبنو فلان يتنازعون ويتنازعون ويقال النبز والنزب لقب السوء * اللقب هو ما يدعى به الشخص من لفظ غير اسمه وغير كنيته وهو قسبان قبيح وهو ما يكرهه الشخص لكونه تقيما ربه وذما وحسن وهو بخلاف ذلك * كالصديق لأبي بكر * والفاروق لعمر * وأسدا لله لجزرة رضى الله تعالى عنهم * تجسس الأمر تطلبه ويبحث عن خفيه تفعل من الجس ومنه الجاسوس وهو الباحث عن العورات ليعلم بها ويقال لمشاعر الانسان الحواس بالحاء والجيم * الشعب الطبقة الأولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي * الشعب * والقبيلة * والعمارة * والبطون * والفخذ * والفصيلة * فالشعب يجمع القبائل * والقبيلة تجمع العمار * والعمارة تجمع البطون * والبطون تجمع الأنفاذ * والفخذ يجمع الفصائل * خزيمه شعب * وكنانة قبيلة * وفريش عمارة * وقصى بطن * وهاشم فخذ * والعباس فصيلة * وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها * وروى عن ابن عباس الشعوب البطون هذا غير ما تملا عليه أهل اللغة ويأتي خلاف في ذلك عند قوله وجعلناكم شعوبا والقبيلة دون الشعب شبهت بقبائل الرأس لانها قطع تقابلت * ألت يالت بضم اللام وكسرهما ألتا ولان يليت وألات يليت رباعيا ثلاث لغات حكاه أبو عبيدة والمعنى نقص * وقال رؤبة

وليلة ذات ندى سريت * ولم يلتني عن سراها ليت

أى لم يمنعني ولم يحبسني * وقال الخطيبه

أبلغ سراة بني سعد مغلفة * جهد الرسالة لا ألتا ولا كذبا

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الله ان الله سميع عليم * يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض

أن تعبط ﴿ هو على حذف مضاف تقديره مخافة أن تعبط ﴾ إن الذين يفضون أصواتهم ﴿ قيل نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ولما كان منهما من غض الصوت ﴾ استمع الله (١٠٥) قلوبهم ﴿ أي جربها ودر بها للتقوى ﴾ إن الذين

ينادونك ﴿ نزلت في وفد بني تميم الأقرع ابن حابس والزبرقان ابن بدر وعمر وبن الأهم وغيرهم وفدوا ودخلوا المسجد وقت الظهيرة والنبي عليه السلام راقدا فجعلوا ينادونه بمجملتهم يا محمدا خرج الينا فاستيقظ فخرج لهم وقصتهم وشاعرهم وخطيبهم وشاعره عليه السلام وخطيبه مذكورا في البحر ﴿ من وراء الحجرات ﴾ الورااء الجهة التي يوارى بها عنك الشخص من خلف أو قدام ﴿ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ ﴾ الآية سبب نزولها أن الحرت ابن صوار أسلم وراح إلى قومه فجمع زكاتهم ووجه الرسول صلى الله عليه وسلم الوليد لقبض الزكاة فخاف الوليد ورجع فأخبر الرسول أن الحرت منع الزكاة فقدم الحرت بعد ذلك وأقسم أن الوليد ماجاء ولا رآه وجاء بزكاة قومه في قصة فيها طول ذكرت في البحر وفاسق ونبأ مطلقان يتناول اللفظ كل واحد على جهة البديل

أن تعبط أعمالكم وأتم لا تشعرون ﴿ إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين استمعن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم ﴾ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ﴿ ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم ﴾ يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصيبوا على ما فعلتم نادمين ﴿ واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون ﴿ فضلاسن الله ونعمته والله عليم حكيم ﴾ هذه السورة مدنية ﴿ ومناسبتها لآخر ما قبلها ظاهرة لانه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم قال وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات فر بما صدر من المؤمن عامل الصالحات بعض شيء مما ينبغي أن ينهى عنه فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وكانت عادة العرب وهي إلى الآن الاشتراك في الآراء وأن يتكلم كل بما شاء ويفعل ما أحب فخرى من بعض من لم يقرن على آداب الشريعة بعض ذلك ﴿ قال قتادة فر بما قال قوم ينبغي أن يكون كذا لو أنزل في كذا ﴾ وقال الحسن ذبح قوم ضحايا قبل النبي صلى الله عليه وسلم وفعل قوم في بعض غزواته شيئا بارأهم فنزلت هذه الآية ناهية عن جميع ذلك ﴿ فقال ابن عباس نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه وتقول العرب تقدمت في كذا وكذا وقدست فيه إذا قلت فيه ﴿ وقرأ الجمهور لا تقدموا فاحقل أن يكون متعديا وحذف مفعوله ليتناول كل ما يقع في النفس مما تقدم فلم يقصد شيء معين بل النهي متعلق بنفس الفعل دون تعرض لمفعول معين كقولهم فلان يعطى ويمنع واحقل أن يكون لازما بمعنى تقدم كما تقول وجه بمعنى توجه ويكون المحذوف مما يوصل إليه بحرف أي لا تتقدموا في شيء مما من الأشياء أو بما يحبون ويعضد هذا الوجه قراءة ابن عباس وأبي حنيفة والضحاك ويعقوب وابن مقسم لا تقدموا بفتح التاء والقاف والدال على الزوم وحذفت التاء تخفيفا إذا صله لا تقدموا ﴿ وقرأ بعض المكين تقدموا بشد التاء أدغم تاء المضارعة في التاء بعدها كقراءة البرزى ﴿ وقرئ لا تقدموا مضارع قدم بكسر الدال من القدوم أي لا تقدموا إلى أمر من أمور الدين قبل قدومها ولا تعجلوا عليها والمكان المسامت وجه الرجل قريبا منه ﴿ قيل فيه بين يدي المجلس إليه توسعا لما جاؤا الجهتين من اليمن واليسار وهي في قوله بين يدي الله مجاز من مجاز التمثيل وفائدة تصوير المهجنة والشناعة فيها هو أنه من الأقدام على أمر دون الاهتمام على أمثلة الكتاب والسنة والمعنى لا تقطعوا أمرا إلا بعد ما يحكم به ويأذن فيه فتكونوا عاملين بالوحي المنزل أو مقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا وعلى هذا مدار تفسير ابن عباس ﴿ وقال مجاهد لا تقتاتوا على الله شيئا حتى يقصه الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وفي هذا النهي توطئة لما يأتي بعد من نهيم عن رفع أصواتهم ولما نهى أمر بالتقوى لأن من التقوى اجتناب المنهى عنه ﴿ إن الله سميع لأقوالكم عليم بنياتكم وأفعالكم ثم ناداهم ثانيا تحريكا لما يليق بهم واستبعادا لما يجدد من الأحكام وتطرية للانصات ونزلت بسبب عادة الأعراب من الجفاء وعلو الصوت لا ترفعوا أصواتكم أي إذا نطق ونطقتم

(١٤ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) وقرئ فتبينوا وفتبينوا أخبر تعالى أن رسوله صلى الله

عليه وسلم لو أطاعكم في كثير من الأمر الذي يؤدى إليه اجتهادكم وتقسيم بين يديه لعنة أي لشؤ، عليكم

ولا تجهروا به بالقول اذا كلموه لان رتبة النبوة والرسالة يجب أن توقر وتجل ولا يكون الكلام مع الرسول صلى الله عليه وسلم كالسكلام مع غيره ولما نزلت قال أبو بكر رضي الله عنه لا تكلمك يا رسول الله الا السرار أو أذا السرار حتى ألقى الله وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم كما يخفى السرار لا يسمعه حتى يستفهمه وكان أبو بكر اذا قدم على الرسول صلى الله عليه وسلم قوم أرسل اليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن الرفع والجهر الا لما كان في طباعهم لانه مقصود بذلك الاستغفاف والاستملاء لانه كان يكون فعلهم ذلك كفرا والمخاطبون مؤمنون بكهركم ببعضكم لبعض أي في تقديم المبالاة وقلة الاحترام فلم ينهوا الا عن جهر مخصوص وكره العلماء رفع الصوت عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبمحضرة العالم وفي المساجد وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن ثمال وكان في أدنه وقر وكان جهر الصوت وحديثه في انقطاعه في بيته أياما بسبب ذلك مشهور وأنه قال يا رسول الله لما أنزلت خفت أن يعبط علي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انك من أهل الجنة وقال له مرة أما ترضى أن تعيش حيدا وتموت شهيدا فمات كذلك ثم قتل باليمامة رضي الله تعالى عنه يوم مسيلة * أن تعبط أعمالكم ان كانت الآية معرضة بمن يجهر استغفا فذلك كفر يعبط معه العمل حقيقة وان كانت للقرن الذي يفعل ذلك غفلة وجرياء على عادته فاما يعبط عمله البر في توقيف النبي صلى الله عليه وسلم وغض الصوت عنده أن لو فعل ذلك كأنه قال غفلة أن تعبط الاعمال التي هي معدة أن تعملوها فتؤجر واعليها وأن تعبط مفعول له والعامل فيه ولا تجهر وا على من ذهب البصريين في الاختيار ولا ترفعوا على مذهب الكوفيين في الاختيار ومع ذلك فن حيث المعنى عبوط العمل علة في كل من الرفع والجهر * وقرأ عبد الله وزيد بن علي قعبط بالفاء وهو مسبب عن ما قبله * ان الذين يغضون أصواتهم قيل نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما لما كان منهما من غض الصوت والبواغ به أذا السرار امتحن الله قلوبهم للتقوى أي جربت ودرجت للتقوى فهي مضطربة أو وضع الامتحان موضع المعرفة لان تحقيق الشيء باختباره أي عرف قلوبهم كأنه للتقوى فالتقوى في موضع الحال أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن لأجل التقوى أي لتثبت وتظهر تقواها * وقيل أخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب وقتنه اذا أدابه فخلص أبرزه من خبئه وجاءت في هذه الآية ان مؤكدة لمضمون الجملة وجعل خبرها جملة من اسم الإشارة الدال على التفتيم والمعرفة بعده جاثيا بعدها ذكر جزائهم على غض أصواتهم وكل هذا دليل على أن الارتضاء بما فعلوا من توقيف النبي صلى الله عليه وسلم بغض أصواتهم وفيها تعريض بعظيم ما ارتكبوا ففعلوا أصواتهم واستجابهم ضد ما استوجبه هؤلاء * ان الذين ينادونك من وراء الحجابات نزلت في وفد بني تميم الاقرع بن حابس والزبرقان بن بدر وعمر بن الاهتم وغيرهم وفدوا ودخلوا المسجد وقت الظهيرة والرسول صلى الله عليه وسلم راقدا فجعلوا ينادونه بجملتهم يا محمد اخرج الينا فاستيقظ فخرج فقال له الاقرع بن حابس يا محمد ان مدحى زين وذو شين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلك ذلك الله تعالى فاجتمع الناس في المسجد فقالوا نحن بني تميم بخطيبنا وشاعرنا نشأهرك ونفاخر بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعث ولا بالقنار أمرت ولكن هاؤوا * فقال الزبرقان لشاب منهم فخر واذا كرفضل قومك * فقال الحمد لله الذي جعلنا خير خلقه وآتانا أموالا نفعل فيها ما نشاء فمن من خير أهل الأرض من أكثرهم عدا واما لا

وسلاحاً فمن أنكر علينا فليأت بقول هو أحسن من قولنا وفعل هو أحسن من فعلنا * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيبه قم فأجبه * فقال الحمد لله أحده وأستعينه وأومن به وأتوكل عليه وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله دها المهاجرين من بني عمه أحسن الناس وجوهاً وأعظمهم أجلاً ما فاجأ به ووالحمد لله الذي جعلنا أنصار دينه ووزراء رسوله وعز الدينه فمن نقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله فمن قالها منع نفسه وماله ومن أباه قتلناه وكان رغبة علينا هيئنا أقول قولي هذا وأستغفر الله للمؤمنين والمؤمنات وقال الزبرقان لشاب قم فقل آياتنا تذكرك فيها فضل قومك فقال

نحن الكرام فلا حى يعادلنا * فينا الرؤس وفينا يقسم الربع
ونطم النفس عند القحط كلهم * من السيف إذا لم يؤنس الفزع
إذا أيدينا فلا يأبى لنا أحد * أنا كذلك عند الفخر ترتفع
فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا حسان بن ثابت فقال له أعد لي قولك فأسمعه فأجابه
ان الذوائب من فخر واخوتهم * قد شرعوا سنة للناس تتبع
يوصى بها كل من كانت سريره * تقوى الاله فكل الخير يطلع
ثم قال حسان في آيات

نصرنا رسول الله والدين عنوة * على رغم غاب من معد وحاضر
بضرب كائنات نواع المخاض مشاشه * وطعن كائنات القاح المصادر
وسل أحد يوم استقلت جوههم * بضرب لنا مثل الليوت الخوادر
السنا نخوض الموت في حومة الوغا * إذا طاب ورد الموت بين العساكر
فنضرب هاماً بالذراعين ننتقى * الى حسب من جذع غسان زاهر
فلولا حياء الله قلنا تكبراً * على الناس بالحقين هل من منافر
فأحيانا من خير من وطئ الحصا * وأمواتنا من خير أهل المقابر
قال فقام الأقرع بن حابس فقال انى والله لقد جئت لأمر وقد قلت شعراً فاسمعه وقال
أتيناك كما يعرف الناس فضلنا * إذا خالفونا عند ذكر المكارم
وأما رؤس الناس في كل غارة * تكون بنجد أو بأرض التهاشم
وان لنا المربع في كل معشر * وأن ليس في أرض الحجاز كدارم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان قم فأجبه فقام وقال

بنى دارم لا تفخروا ان فخركم * يصير وبالاعند ذكر المكارم
هبطتم علينا تفخرون وأنتم * لنا خول من بين ظنير وخادم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد كنت غنياً يا أبا دارم ان يدكر منك ما طنت ان الناس قد لتنوه
فكان قوله عليه الصلاة والسلام أشد عليهم من جميع ما قاله حسان ثم رجع حسان الى شمره فقال
فان كنتم جئتم لحقن دماءكم * وأموالكم أن تقسموا في المقاسم
فلا تجعلوا لله نداً وأسلموا * ولا تفخروا عند النبي بدارم
والا ورب البيت قد مالت القنا * على هامكم بالمرهفات الصوارم
فقال الأقرع بن حابس والله ما أدري ما هذا الأمر تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولاً وتكلم

(الدر) ﴿سورة الحجرات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (١٠٨) (ش) فان قلت أفرق بين الكلامين بين ما ثبت في

وما سقط عنه (قلت) الفرق بينهما أن المنادى والمنادى في أحدهما يجوز أن يجمعهما الورا وفي الثاني لا يجوز لأن الورا يصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجمع على الجهة الواحدة أن تكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن أي قطر من أقطارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين ولا اختصاص انتهى (ح) قد أثبت أصحابنا في معاني من أنها تكون لا ابتداء الغاية وانتهائها في فعل واحد والشئ الواحد يكون محلا لها وتأولو ذلك على سبويه وقالوا من ذلك قولهم أخذت الدرهم من زيد فزيد محل لا ابتداء الأخذ منه وانتهائه معاقلوا فمن تكون في أكثر المواضع لا ابتداء الغاية فقط وفي بعض المواضع لا ابتداء الغاية وانتهائها معا (ش) ويحتمل أن يكون الحكم بقلة العقل فيهم قصدا إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم انتهى (ح) ليس

شاعرا فإنا كان شاعرهم أشعر وأحسن قولاً ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم أعطاهم وكساهم ومناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة وذلك أن المناداة من وراء الحجرات فيها رفع الصوت وإساءة الأدب والله قد أمر بتوقير رسوله وتعظيمه والورااء الجهة التي يوارى بها عنك الشخص من خلف أو قدام ومن لا ابتداء الغاية وان المناداة نشأت من ذلك المكان وقال الزمخشري (فان قلت) أفرق بين الكلامين بين ما ثبت فيه وما سقط عنه (قلت) الفرق بينهما أن المنادى والمنادى في أحدهما يجوز أن يجمعهما الورا وفي الثاني لا يجوز لأن الورا يصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجمع على الجهة الواحدة أن يكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن أي قطر من أقطارها كان مطلقا بغير تعيين ولا اختصاص انتهى وقد أثبت أصحابنا في معاني من أنها تكون لا ابتداء الغاية وانتهائها في فعل واحد وإن الشئ الواحد يكون محلا لها وتأولو ذلك على سبويه وقالوا من ذلك قولهم أخذت الدرهم من زيد فزيد محل لا ابتداء الأخذ منه وانتهائه معاقلوا فمن تكون لا ابتداء الغاية فقط في أكثر المواضع وفي بعض المواضع لا ابتداء الغاية وانتهائها معا (ش) ليس انكارها لكونها وقعت في أديار الحجرات أو في وجوهها وإنما أنكر ذلك لأنهم نادوه من خارج مناداة الأجلاف التي ليس فيها توقير كما ينادي بعضهم بعضا والحجرات منازل الرسول صلى الله عليه وسلم وكانت تسعة والحجرة الرفعة من الأرض المحجورة بمحاطة يحوط عليها وحظيرة الأبل تسمى حجرة وهي فعلة بمعنى مفعولة كالغرفة والقبضة وقرأ الجمهور الحجرات بضم الجيم اتباعا للضمة قبلها وأبو جعفر وشيبة بقصها وابن أبي عمير بإسكانها وهي لغتي ثلاث في كل فعلة بشرطها المذكور في علم النحو والظاهر أن من صدر منه النداء كاتوا جماعة وذكر الأصم أن من ناداه كان الأقرع بن حابس وعيينة ابن حصن فان صح ذلك كان الإسناد إلى الجماعة لأنهم راضون بذلك وإذا كانوا جماعة احتل أن يكونوا تفرقا فنادى بعض من وراء هذه الحجرة وبعض من وراء هذه أو نادوه مجتمعين من وراء حجرة حجرة أو كانت الحجرة واحدة وهي التي كان فيها الرسول صلى الله عليه وسلم وجعت أجلا لا له وانتفاء العقل عن أكثرهم دليل على أن فيهم عقلا وقال الزمخشري ويحتمل أن يكون الحكم بقلة العقل فيهم قصدا إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم انتهى وليس في الآية الحكم بقلة العقل منطوقا به فيحمل النفي وإنما هو مفهوم من قوله أكثرهم لا يعقلون والنفي المحض المستفاد إنما هو من صريح لفظ التقليل لأن المفهوم فلا يحمل قوله ولكن أكثر الناس لا يشكرون النفي المحض للشكر لأن النفي لم يستفد من صريح التقليل وهذه الآية سجات على الذين نادوه بالسفاهة والجهل وابتدأ أول السورة بتقديم الأمور التي تنقي إلى الله تعالى ورسوله على الأمور كلها ثم على ما نهى عنه من التقديم بالهي عن رفع الصوت والجهل فكان الأول بساطا للثاني ثم يلي بما هو ثناء على الذين امتنعوا من ذلك فغضوا أصواتهم دلالة على عظم موقعه عند الله تعالى ثم جرى على عقبه بما هو أقطع وهو الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته ببعض حرمة من وراء الجدار كما يصاح بأهون الناس ليلبيه على فطاعة ما جسر وأعليه لأن

في الآية الحكم بقلة العقل منطوقا به فيحمل النفي وإنما هو مفهوم من قوله أكثرهم لا يعقلون والنفي المحض المستفاد إنما هو من صريح لفظ التقليل لأن المفهوم فلا يحمل قوله ولكن أكثر الناس لا يشكرون النفي المحض للشكر لأن النفي لم يستفد من صريح التقليل

من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول كان صنيع هؤلاء من المنكر المتفاحش * ومن هذا
وأمثاله تقتبس محاسن الآداب كما يحكى عن أبي عبيد وعلمه من العلم والزهد وثقة الرواية ما لا يخفى أنه
قال ما دقت بابا على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه * ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم * قال
الزحشري أنهم صبروا في موضع الرفع على الفاعلية لأن المعنى ولو ثبت صبرهم انتهى وهذا ليس
بمذهب سيوييه أن أن وما بعدها بدلوا في موضع مبتدأ لافي موضع فاعل وبذهب المبرد أنها في
موضع فاعل بفعل محذوف كازعم الزحشري واسم كان ضمير يعود على المصدر المفهوم من صبروا
أى لكان هو أى صبرهم خبرا لهم * وقال الزحشري في كان أما ضمير فاعل الفعل المضمر بدلوا
انتهى لأنه قدر أن وما بعدها فاعل بفعل مضمر فأعاد الضمير على ذلك الفاعل وهو الصبر المنسب
من أن ومعمولها خير لهم في الثواب عند الله وفي انبساط نفس الرسول صلى الله عليه وسلم وقضائه
لحوائجهم * وقد قيل أنهم جاؤا في أسارى فأعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم النصف وفادى
على النصف ولو صبروا لاعتق الجميع بغير فداء * وقيل لكان صبرهم أحسن لديهم * والله غفور
رحيم لن يضيق غفرانه ورجته عن هؤلاء أن تابوا وأتوا بها الذنوب آمنوا أن جاءكم فاسق بنبأ
فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة الآية حدث الحارث بن ضرار قال قدمت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدعاني إلى الإسلام فأسلمت وإلى الزكاة فأقررت بها فقلت أرجع إلى قومي وأدعهم
إلى الإسلام وأداء الزكاة فن أجابني بجمعة زكاته فترسل من يأتيت بما جئت فلما جع من استجاب
له وبلغ الوقت الذي أراد الرسول صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليه واحتبس عليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لسروا ن قومه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلى وقتلى من يقبض
الزكاة وليس من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلف ولا أرى حبس الرسول إلا من مضطه
فانطلقوا بها إليه وكان عليه السلام يبعث الوليد بن الحارث ففرق فرجع فقال معنى الحارث الزكاة
وأراد قتلى ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم البعث إلى الحارث فاستقبل الحارث البعث وقد
فصل من المدينة فقالوا لهذا الحارث فقال إلى من بعثتم قالوا إليك قال ولم فقالوا بعت إليك الوليد
فرجع وزعم أنك منعه الزكاة وأردت قتله قال لا والذي بعث محمد بالحق ما رأيت رسولك ولا
أتاني وما أقبلت إلا حين احتبس على رسولك خشية أن يكون مضطه من الله ورسوله * قال
فتزلت هذه الآية فاسق ونبأ مطلقان فيتناول اللفظ كل واحد على جهة البدل وتقدم قراءة فتبينوا
وفتنبوا في سورة النساء وهو أمر يقتضى أن لا يعقد على كلام الفاسق ولا يبنى عليه حكم وجاء
الشرط بحرف ان المقتضى للتعليل في الممكن لا بالحرف المقتضى للتحقيق وهو إذا الآن مجيء
الرجل الفاسق للرسول وأصحابه بالكذب إنما كان على سبيل النذرة وأمره بالثبوت عند مجيئه
لئلا يطمع في قبول ما يليق به من نبأ ما يترتب على كلامه فإذا كانوا بمنابة التبين والتثبت كف
عن مجيئهم بما يريد * أن تصيبوا مفعول له أى كراهة أن تصيبوا أو لئلا تصيبوا بجهالة حال أى جاهلين
بحقيقة الأمر معقدين على خبر الفاسق فتصبروا فتصبروا على ما فعلتم من إصابتهم بالقوم بعقوبة بناء
على خبر الفاسق نادى من مقبين على ما فرط منكم مقنين أنه لم يقع ومفهوم أن جاءكم فاسق قبول
كلام غير الفاسق وأنه لا يثبت عنده وقد يستدل به على قبول خبر الواحد العدل * وقال قتادة لما
نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التثبت من الله والعجلة من الشيطان * وقال
مقلد بن سعيد هذه الآية ترد على من قال إن المسلمين كلهم عدول حتى تثبت الجرح لئلا يفتنوا

(الدر)

(ش) أنهم صبروا في
موضع الرفع على الفاعلية
لأن المعنى ولو ثبت صبرهم
انتهى (ح) هذا ليس
بمذهب سيوييه بل بذهب
سيوييه أن أن وما بعدها
بدلوا في موضع مبتدأ
لا في موضع فاعل وبذهب
المبرد أنها في موضع فاعل
بفعل محذوف كما زعم
الزحشري

أمر بالتبين قبل القبول انتهى وليس كما ذكر لأنه ما أمر بالتبين الا عند مجيء الفاسق لا مجيء المسلم بل بشرط الفسق والمجهول الحال يحقل أن يكون فاسقا فلا احتياط لازم واعلموا أن فيكم رسول الله هل أتوا بيع لمن يكذب بالرسول عليه الصلاة والسلام ووعيد بالنصب ولا يصدر ذلك الا ممن هو شاك في الرسالة لأن الله تعالى لا يترك نبيه صلى الله عليه وسلم يعتقد على خبر الفاسق بل بين له ذلك والظاهر أن قوله واعلموا أن فيكم رسول الله كلام تام أمرهم بأن يعلموا أن الذي هو بين ظهرانيكم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تخبروه بما لا يصح فانه رسول الله يطلع على ذلك ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم لو أطاعكم في كثير من الأمر الذي يؤدي اليه اجتهادكم وتقدمكم بين يديه لعنتم أي لشيء عليكم وقال مقاتل لا تتم وقال الزمخشري والجملة المصدرية بلو لا تكون كلاما مستأنفا لأدائه الى تنافر النظم ولكن متصلا بما قبله حالاً من أحد الضميرين في فيكم المستر المرفوع أو البارز المجرور وكلاهما مذهب سديد والمعنى أن فيكم رسول الله وأتم على حالة يجب عليكم تغييرها وهو أنكم تحاولون منه أن يعمل في الحوادث على مقتضى ما يعين لكم من رأى واستصواب فعل المطواع لغيره والتابع له فيايرثيه المحتدى على أمثله ولو فعل ذلك لعنتم أي لوقعتكم في الجهد والهلاك وهذا يدل على أن بعض المؤمنين زينو الرسول صلى الله عليه وسلم الايقاع بيني المصطلق وتصديق قول الوليد وأن نظائر ذلك من الهناب كانت تفرط منهم وأن بعضهم كانوا يتصورون ويضعهم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله ولكن الله حبب اليكم الايمان أي الى بعضكم ولكنه أغنت عن ذكر البعض صفتهم المفارقة لصفة غيرهم وهذا من إيجازات القرآن ومحانه اللطيفة التي لا يظن اليها الا خواص وعن بعض المفسرين هم الذين امنن الله فلو بهم للتقوى انتهى وفيه تكثير ولا بعد أن تكون الجملة المصدرية بلو مستأنفة لا حالا فلا تعلق لها بما قبلها من جهة الاعراب وتقدم خبراً على اسمها قصد الى توبيخ بعض المؤمنين على ما استهجن من استباعهم رأى الرسول صلى الله عليه وسلم لآرائهم فوجب تقديمه لانصباب الغرض اليه وقيل يطيعكم دون أطاعكم للدلالة على أنه كان في ارادتهم استمرار عملهم على ما يستصوبونه وأنه كلما عن لهم رأى في أمر كان معمولاً عليه بدليل قوله في كثير من الأمر وشريطة لكن مفقودة من مخالفة ما بعد ما قبلها من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لأن الذين حبب اليهم الايمان قد غارت صفتهم صفة التقدم ذكرهم فوقعت لكن في حاق موقوفها من الاستدراك انتهى وهو ملقط من كلام الزمخشري وقال الزمخشري أيضاً ومعنى تحبيب الله وتكريمه اللطف والامداد بالتوفيق وسيله الكناية كما سبق وكل دي لب وراجع الى بصيرة وذهن لا يغبا عليه ان الرجل لا يمدح بفعل غيره وجل الآية على ظاهرها يؤدي الى أن يشئ عليهم بفعل الله وقد نفي الله هذا عن الذين أنزل فيهم ويحبون أن يحمدا وبما لم يفعلوا انتهى وهي على طريق الاعتزال وعن الحسن حبب الايمان بما وصف من الثناء عليه وكره الثلاثة بما وصف من العقاب انتهى أولئك هم الراشدون الثقات من الخطاب الى الغيبة فضلاً من الله ونعمة قال ابن عطية مصدر مؤ كد لنفسه لأن ما قبله هو بمعناه اذا التحيب والتزيين هو نفس الفضل وقال الحوفي فصلا نص على الحال انتهى ولا يظهر هذا الذي قاله وقال أبو البقاء مفعول له أو مصدر في معنى ما تقدم وقال الزمخشري فصلا مفعول له أو مصدر من غير فعله (فان قلت) من أين جاز وقوعه مفعولاً والرشد فعل القوم والفضل فعل الله تعالى والشرط أن

(الدر)

(ش) والجملة المصدرية بلو لا تكون كلاما مستأنفا لأدائه الى تنافر النظم ولكن متصلا بما قبله حالاً من أحد الضميرين في فيكم المستر المرفوع أو البارز المجرور وكلاهما مذهب سديد الى آخر كلامه رحمه الله (ح) في كلامه تكثير ولا بعد في أن تكون الجملة المصدرية بلو مستأنفة لا حالا ولا تعلق لها بما قبلها من جهة الاعراب

وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ﴿١٠٨﴾ أَلَيْسَ سَبَبُ نَزْوِلِهَا مَا جَرَى بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخِزْرِ حِينَ أَسَاءَ الْأَدَبُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَنْزَرٍ رَوَاهُ عَلَى ابْنِ أَبِي قَتَابَةَ الْحَيَّانُ قِيلَ بِالْحَدِيدِ وَقِيلَ بِالْجَرِيدِ وَالنَّعَالِ وَالْأَيْدَى فَتَزَلَّتْ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فَاصْطَلَحُوا وَفَرَى بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ بِالْمُتَنِيَّةِ وَأَخَوْتِكُمْ بِالْجَمْعِ ﴿١٠٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ﴿١١٠﴾ قِيلَ سَبَبُ نَزْوِلِهَا أَنَّ عَكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ كَانَ يَمْشِي بِالْمَدِينَةِ وَقَدْ أَسْلَمَ فَقَالَ لَهُ قَوْمٌ هَذَا ابْنُ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأَمَةُ فَغَزَّ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَشَكَاهُمْ فَتَزَلَّتْ قَالَ الزُّخْرِيُّ وَهُوَ فِي الْأَصْلِ جَمْعٌ قَائِمٌ كَصَوْمٍ وَزُورَاتٍ وَفَعَلَ لَيْسَ مِنْ ابْنِيَةِ الْجَمْعِ أَلَعَلَّ مَذْهَبَ أَبِي الْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ أَنَّ رَكْبًا جَمَعَ رَاكِبٌ ﴿١١١﴾ عَسَى أَنْ يَكُونُوا ﴿١١٢﴾ يَعْنِي أَنَّ يَكُونُ الْمَضُورُ مِنْهُمْ خَيْرًا مِنَ السَّاخِرِينَ بِهِمْ عَسَى أَنْ يَكُنْ أَيْ يَكُونُ الْمَضُورُ مِنْهُمْ خَيْرًا مِنَ السَّاخِرَاتِ بِهِمْ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴿١١٣﴾ أَيْ تَعْيِبُوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا ﴿١١٤﴾ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ ﴿١١٥﴾ (١١٦) أَيْ الْقَبِيحَةِ كَقَوْلِهِمْ سَعِيدٌ بَطْءٌ وَأَمَّا الْأَلْقَابُ الْحَسَنَةُ فَهِيَ كَالصَّدِيقِ فِي أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْفَارُوقُ فِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَاسْمُ الْفُسُوقِ ﴿١١٧﴾ أَيْ بَشَرٌ اسْمٌ تَكْتَسِبُونَهُ بِعَصْيَانِكُمْ وَنَبَزَكُمْ بِالْأَلْقَابِ فَتَكُونُونَ فَسَاقًا بِالْعَصِيَّةِ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ ﴿١١٨﴾ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ ﴿١١٩﴾ أَيْ لَا تَعْمَلُوا عَلَى حَسْبِهِ وَأَمْرٍ تَعَالَى بِاجْتِنَابِهِ لِئَلَّا يَجْرِيَ أَحَدٌ عَلَى ظَنٍّ لَا يَبْعُدُ تَقَرُّوهُ نَأْمَلُ وَتُمَيِّزِينَ حَقَّهُ وَبَاطِلَهُ وَالْمَأْمُورَ بِاجْتِنَابِهِ هُوَ بَعْضُ الظَّنِّ الْمَحْكُومُ عَلَيْهِ قَالَ الزُّخْرِيُّ وَالْهَمَزَةُ فِيهِ بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ وَكَانَ يَمْ الْأَعْمَالُ أَيْ يَكْسِرُهَا بِاجْتِنَابِهَا أَنْ يَكُنْ هَذَا

يَعْنِي الْفَاعِلُ (قَات) لِمَا وَقَعَ الرِّشْدُ عِبَارَةً عَنْ التَّعْيِيبِ وَالتَّزْيِينِ وَالتَّكْرِيمِ مَسْنَدُهُ إِلَى اسْمِهِ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ صَارَ الرِّشْدُ كَأَنَّهُ فَعْلُهُ فَجَازَ أَنْ يَنْتَسِبَ عَنْهُ وَلَا يَنْتَسِبَ عَنِ الرَّاشِدِينَ وَلَكِنْ عَنْ الْفِعْلِ الْمُسْنَدِ إِلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْجُمْلَةِ الَّتِي هِيَ أَوْلَتْكُمْ هُمُ الرَّاشِدُونَ اعْتَرَضَ أَوْ هُنَّ فَعْلٌ مَقْدَرٌ كَأَنَّهُ قِيلَ جَرَى ذَلِكَ أَوْ كَانَ ذَلِكَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَأَمَّا كَوْنُهُ مَصْدَرًا مِنْ غَيْرِ فَعَلُهُ فَإِنْ يَوْضَعُ مَوْضِعَ رِشْدٍ لِأَن رِشْدَهُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَكُونَهُمْ مَوْفِقِينَ فِيهِ وَالْفَضْلُ وَالنِّعْمَةُ بِمَعْنَى الْإِفْضَالِ وَالْإِنْعَامِ ﴿١٢٠﴾ وَاللَّهُ هَلِيمٌ بِأَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا مِنْهُمْ مِنَ التَّمَايزِ وَالتَّفَاضُلِ ﴿١٢١﴾ حَكِيمٌ حِينَ يَفْضُلُ وَيَنْعِمُ بِالتَّوْفِيقِ عَلَى أَهْلِهَا أَتَى أَمَّا تَوَجُّهُهُ كَوْنُ فَضْلِهِ فَعُولًا مِنْ أَجْلِهِ فَهُوَ عَلَى طَرِيقِ الْإِعْزَالِ وَأَمَّا تَقْدِيرُهُ أَوْ كَانَ ذَلِكَ فَضْلًا فَلَيْسَ مِنْ مَوَاضِعِ أَضْمَارٍ كَانَ وَلِذَلِكَ شَرَطَ مَذْكَورًا فِي النَّعْوِ ﴿١٢٢﴾ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١٢٣﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٢٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيْمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ أَجَبَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٦﴾ سَبَبُ نَزْوِلِهَا مَا جَرَى بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخِزْرِ حِينَ أَسَاءَ الْأَدَبُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَنْزَرٍ رَوَاهُ عَلَى ابْنِ أَبِي قَتَابَةَ الْحَيَّانُ قِيلَ بِالْحَدِيدِ وَقِيلَ بِالْجَرِيدِ وَالنَّعَالِ وَالْأَيْدَى فَتَزَلَّتْ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ

بَشَرٌ لِأَن تَصْرِيفَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ مُسْتَعْمَلٌ فِيهِ الْهَمْزُ تَقُولُ أَثْمُ يَأْثُمُ فَهُوَ أَثْمٌ وَالْأَثْمُ وَالْآثَامُ فَالْهَمْزَةُ أَصْلٌ وَلَيْسَتْ بِدَلَالَةٍ عَلَى الْوَاوِ وَأَمَّا يَمْ فَاصْلُهُ يَوْمٌ وَهِيَ مِنْ مَادَّةٍ أُخْرَى ﴿١٢٧﴾ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴿١١٨﴾ أَيْ لَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ وَمَعَايِمَهُمْ وَالْاِسْتِكْشَافَ عَمَّا سَتَرُوهُ ﴿١١٩﴾ وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ يُقَالُ غَابَ وَاجْتَابَ كَقَالَهُ وَاجْتَابَهُ وَالْغَيْبَةُ هِيَ مِنَ الْإِغْتِيَابِ وَهِيَ ذِكْرُ الرَّجُلِ بِمَا يَكْرَهُ أَنْ يَسْمَعَ مِنْهَا هُوَ فِيهِ وَفِي الْحَدِيثِ شَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْغَيْبَةُ فَقَالَ أَنْ تَذْكُرَ مِنَ الْمَرْءِ مَا يَكْرَهُ أَنْ يَسْمَعَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ حَقًّا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قُلْتَ بِاطْلَاقٍ ذَلِكَ الْبَهْتَانُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْغَيْبَةُ إِدَامُ كَلَابِ النَّاسِ ﴿١٢٠﴾ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ﴿١٢١﴾ رَوَى فِي الْحَدِيثِ مَا صَامَ مِنْ كُلِّ لَحْمٍ النَّاسُ وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ السَّهْلِيُّ ضَرْبُ الْمَثَلِ لِأَخْنَعَةِ الْعَرَضِ بِأَكْلِ الْقَحْمِ لِأَنَّ الْقَحْمَ سَتَرٌ عَلَى الْعِظَمِ وَالشَّامُ لِأَخِيهِ كَأَنَّهُ يَقْشَرُ وَيَكْشَفُ مَا عَلَيْهِ مِنْ سِتْرِ اللَّهِ قَالَ الزُّخْرِيُّ مَيْتًا نَصَبَ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْإِنْعَامِ أَنْتَبَهَى هَذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّ الْمَجْرُورَ بِالْإِضَافَةِ لَا يَجِبُ الْحَالُ مِنْهُ إِلَّا إِذَا كَانَ لَهُ مَوْضِعٌ مِنَ الْأَعْرَابِ نَحْنُ أَهْلُ بَنِي رَكُوبِ الْفَرَسِ مِمَّنْ جَاءُوا قِيَامَ زَيْدٍ مِمَّنْ جَاءُوا الْفَرَسِ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ زَيْدٌ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ

فاصلهم * وقال السدي وكانت بالمدينة امرأة من الأنصار يقال لها أم بدر وكان لها زوج من غيرهم فوقع بينهم شيء أوجب أن يأخذوا قوما وله قومه فوقع قتال فنزلت الآية بسببه * وقرأ الجمهور اقتتلوا جماعا على المعنى لأن الطائفتين في معنى القوم والناس * وقرأ ابن أبي عمير اقتتلنا على لفظ التثنية وزيد بن علي وعبيد بن عمير اقتتلنا على التثنية مراعى بالطائفتين الفريقان اقتتلوا وكل واحد من الطائفتين باغ فالواجب السعي بينهما بالصلح فان لم تصلحا وأقامتا على البغي قوتلتا أول شبهة دخلت عليهما وكل منهما يعتقد أنه على الحق فالواجب إزالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة فان لجافا كالباغيتين فان بغت إحداهما فالواجب أن تقاتل حتى تكف عن البغي ولم تعرض الآية من أحكام التي تبغى لشيء إلا لقتالها وإلى الإصلاح إن فاءت والبغي هنا مطلب العلو بغير الحق والأمر في فأصلحوا وقتلوا هو لمن له الأمر من الملوك وولاتهم * وقرأ الجمهور حتى تنى مضارع فاء بفتح الميم والزهرى حتى تنى بغير همزة وفتح الياء وهذا شاذ كما قالوا في مضارع جاء يعجب بغير همزة فإذا أدخلوا الناصب قصوا الياء أجروه بحرى بنى مضارع وفي شدوذا * إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم أى إخوة في الدين * وفي الحديث المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله * وقرأ الجمهور بين أخويكم منى لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فإذا كان الإصلاح لازما بين اثنين فهو الزم بين أكثر من اثنين * وقيل المراد بالأخوين الأوس والخزرج * وقرأ زيد ابن ثابت وابن مسعود والحسن بخلاف عنه والجحدري وثابت البناني وحامد بن سلمة وابن سيرين بين إخوانكم جمعا بالالف والنون والحسن أيضا وابن عامر في رواية وزيد بن علي ويعقوب بين إخوانكم جمعا على وزن غلثة * وروى عبد الوهاب عن أبي عمرو القراءات الثلاث ويغلب الإخوان في المداقة والإخوة في النسب وقد يستعمل كل منهما مكان الآخر ومنه إنما المؤمنون إخوة وقوله أوبيوت إخوانكم * يأيها الذين آمنوا لا يضر قوم من قوم هذه الآية والتي بعدها تأديب للامة لما كان فيه أهل الجاهلية من هذه الأوصاف النسيمة التي وقع النهي عنها * وقيل نزلت بسبب عكرمة بن أبي جهل كان يمشى بالنخبة وقد أسلم فقال له قوم هذا ابن فرعون هذه الامة فعز ذلك عليه وشكاهم فنزلت وقوم مرادف رجال كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء ولذلك قابله هنا بقوله ولانساء من نساء * وفي قول زهير

وما أدري وسوف إخال أدري * أقوم آل حصن أم نساء

* وقال الزمخشري وهو في الأصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر انتهى وليس فعل من أبنية الجوع إلا على مذهب أبي الحسن في قوله إن ركبا جمع راكب * وقال أيضا الزمخشري وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والانات فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن نوابع لرجالهن انتهى وغيره يجعله من باب التغليب والنهي ليس مختصا بانصبابه على قوم ونساء بقيد الجمعية من حيث المعنى وإن كان ظاهر اللفظ ذلك بل المعنى لا يضر أحد من أحد وانما ذكر الجمع والمراد به كل فرد فرد ممن يتناولهم عموم البدل فكأنه إذا سخر الواحد كان بمجلسه ناس يضحكون على قوله أو بلغت سخريته ناسا فضحكوا فينقلب الحال إلى جماعة * عسى أن يكونوا أى المسخور منهم خيرا منهم أى من الساخرين بهم وهذه الجملة مستأنفة وردت مورد جواب المستخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهي عنه أى ربما يكون المسخور منه عند الله خيرا من الساخر لان العلم بخفيات الأمور إنما هو لله تعالى * وعن ابن

(الدر)

(ش) وهو في الأصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر انتهى (ح) ليس فعل من أبنية الجوع إلا على مذهب أبي الحسن في قوله إن ركبا جمع راكب (ش) وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والانات فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن نوابع لرجالهن انتهى (ح) غيره يجعله من باب التغليب

مسعود لو سخر من كلب خشيت أن أحول كلبا ولا نساء من نساء * روى أن عائشة وحفصة
رضي الله تعالى عنهما رأيا أم سلمة ربطت حقوبها بثوب أبيض وسدلت طرفه خلفها فقالت عائشة
لحفصة الطري إلى ما يجبر خلفها كما به لسان كلب * وعن عائشة أنها كانت تضر من زينب
بنت خزيمة الهلالية وكانت قصيرة * وعن أنس كان نساء النبي صلى الله عليه وسلم يعيرن أم سلمة
بالقصر * وقالت صفية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعيرني ويقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال
لها هلا قلت إن أبي هارون وإن عمي موسى وإن روجي محمد * وقرأ عبد الله وأبي عسوا أن يكونوا
وعسين أن يكن فحسبنا ناقة والجمهور عسى فيهما ناقة وهي لغتان الأضمار لغة تميم وتركه لغة الحجاز
يولدتهم وأنتسكهم ضم الميم في تلمزوا الحسن والأعرج وعبيد عن أبي عمرو * وقال أبو عمرو هي
عريسة والجمهور بالسر والمز بالقول والاشارة ونحوه مما يفهمه آخر والممز لا يكون إلا
اللسان والمعنى لا يعيب بعضكم بعضا كما قال فاقتلوا أنفسكم كأن المؤمنين نفس واحدة إذ هم إخوة
كالبنيان يشد بعضه بعضا وكالجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى سائر به بالسهر والجمي ومفهوم
أنفسكم أن له أن يعيب غيره مما لا يدين بدينه * ففي الحديث ادكروا الفاجر بما فيه كي يحذره
الناس * وقيل المعنى لا تفعلوا ما تلمزون به لأن من فعل ما استحق اللز فقد لمز نفسه ولا تنابزوا
بالألقاب اللقبان دل على ما يكرهه المدعو به كان منيا أو ما إذا كان حسنا فلا ينهى عنه وما زالت
الألقاب الحسنة في الأمم كلها من العرب والعجم تجري في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير تكبر
* وروى أن بني سلمة كانوا قد كثرت فيهم الألقاب فزلت الآية بسبب ذلك * وفي الحديث كنوا
أردكم * قال عطاء مخافة الألقاب * وعن عمر أشيعوا الكي فانها سنة انتهى ولا سيما إذا كانت
الكية غريبة لا يكاد يشترك فيها أحد مع من تكنى بها في عصره فانه يطير بها ذكره في الآفاق
وتهادى أخباره الرفاق كما جرى في كيتي بأبي حيان واسمى محمد فلو كانت كيتي أبا عبد الله أو
أبا بكر مما يقع فيه الاشتراك لم أشتهر تلك الشهرة وأهل بلادنا جزيرة الأندلس كثيرا ما يلتقبون
الألقاب حتى قال فيهم أبو مروان الطنبي

يا أهل أندلس ما عندكم أدب * بالشرق الأدب النفاح بالطيب
يدعى الشباب شيوخا في مجالسهم * والشيوخ عندكم يدعى بتلقب

عن علماء بلادنا وصالحهم من يدعى الواعى وباللص وبوجه ما فتح وكل هذا يحرم تعاطيه * قيل وليس
من هذا قول المحدثين سليمان الأعشى وواصل الأحمد ونحوه مما تدعو الضرورة إليه وليس فيه
قصد استغفار ولا أدى قالوا وقد قال ابن مسعود لعقمة وتقول أنت ذلك يا أعور * وقال ابن
زبد أي لا يقول أحد لأحد يا يهودي بعد أسلامه ولا يافاسق بعد توبته ونحو ذلك وتلاحي ابن أبي
حدر دو كعب بن مالك فقال له مالك يا عرابي يريد أن يبعده من الهجرة فقال له الآخر يا يهودي
يريد المخاطبة لليهودي في يثرب * بثس الاسم الفسوق بعد الإيمان أي بثس اسم تتسبونه بعصيانكم
بترككم بالألقاب فتكونون فساقا بالمعصية بعد إيمانكم أو بثس ما يقوله الرجل لأخيه يافاسق بعد
إيمانه * وقال الرماني هذه الآية تدل على أنه لا يجتمع الفسوق والإيمان انتهى * وقال الزمخشري
نحو قول الرماني * قال استقباح الجمع بعد الإيمان والفسق الذي يأباه الإيمان وهذه نزغة اعتزالية
* وقال الزمخشري الاسم ههنا بمعنى الذكركم من قولهم طاراسعه في الناس بالكرم أو بالكرم كما يقال
طارثناؤه وصيته وحقيقته مسمى من ذكره وارتفع بين الناس كأنه قيل بثس الذكركم المرتفع

(الدر)

(ح) لأبي مروان الطنبي
يا أهل أندلس ما عندكم
أدب *
بالشرق الأدب النفاح
بالطيب
يدعى الشباب شيوخا في
مجالسهم *
والشيخ عندكم يدعى
بتلقب *

للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائم أن تذكر وبالفسق * ومن لم يتب أي عن هذه الأشياء فأولئك هم الظالمون تشديد وحكم بظلم من لم يتب * اجتنبوا كثيرا من الظن أي لا تعملوا على حسب وأمر تعالى باجتنابه لئلا يجترأ أحد على ظن الأبعد نظر وتأمل وتميز بين حقه وباطله والمأمور باجتنابه هو بعض الظن المحكوم عليه بأنه آثم وتميز المجتنب من غيره أنه لا يعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كمن يتعاطى الريب والمجاهرة بالتبائن كالدخول والخروج إلى طابان الخمر وصحبة نساء المغاني وإدخال النظر إلى المردقفل هذا يقوى الظن فيه أنه ليس من أهل الصلاح ولا إثم فيه وإن كنا لا نراه يشرب الخمر ولا يزني ولا يعبت بالشبان بخلاف من ظاهره الصلاح فلا يظن به السوء فهذا هو المنهى عنه ويجب أن يزيله والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب * وقال الزمخشري والمهزلة فيه بدل عن الواو كما أنه يثم الأعمال أي يكسرها بأجباطه وهذا ليس بشئ لأن تصريح هذه الكلمة مستعمل فيه المهزلة تقول آثم يآثم فهو آثم والآثم فالهزلة أصل وليست بدلا عن واو وأما يثم فاصله يؤثم وهو من مادة أخرى * وقيل الاثم متعلق بتكلم الظان أما إذا لم يتكلم فهو في فسمعة لأنه لا يقدر على رفع الخواطر التي يبصها قول النبي صلى الله عليه وسلم الحزم سوء الظن * وقرأ الجمهور ولا تجسسوا بالجيم * وقرأ الحسن وأبو رجاء وابن سيرين بالخاء وهما متقاربان نهى عن تتبع عورات المسلمين ومعايهم والاستكشاف عما ستروه * وقيل لابن مسعود هل لك في فلان تقطر لحيتك خرافا قال أنافد نهينا عن التجسس فان طهر لنا شيئا أخذناه وفي الحديث أن الأمير إذا ابتغى الريبة في الناس أفسدهم وقد وقع عمر رضي الله تعالى عنه في حراسته على من كان في طاهره ريبة وكان دخل عليه فجاءه فلهاد كرهه نهى الله تعالى عن التجسس انصرف عمر ولا يغتصب بعضكم بعضا يقال غابه واغتابه كغاله واعتاله والغيبة من الاغتيال كالغيبلة من الاغتيال وهي ذكر الرجل بما يكره مما هو فيه * وفي الحديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الغيبة فقال إن تذكر من المرء ما يكره أن يسمع فقال يا رسول الله وإن كان حقا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قلت باطلا فذلك البهتان وفي الصحيحين فقد بهته * وقال ابن عباس الغيبة أدام كلاب الناس * وقالت عائشة عن امرأة ما رأيت أجمل منها إلاها قصيرة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اغتبت بها نظرت إلى أسوأ ما فيها فذكرته * وحكى الزمخشري عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الغيبة أسد من الزنا لأن الزاني يتوب الله عليه والذي يغتاب فلا يتاب عليه حتى يستحل وعرض المسلم مثل دمه في التحريم وفي الحديث المستفيض فإن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم ولا يباح من هذا المعنى إلا ما تدعو الضرورة إليه من تجريح الشهود والرواة والخطاب إذا استنصح من يخطب إليه من يعرفهم والعرب تشبه الغيبة بأكل اللحم * ومنه * وإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم * أحب أحكم قال الزمخشري تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفضع وجه وأحشاه وفيه مبالغة شتى * منها الاستفهام الذي معناه التقرير * ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالحجة * ومنها اسناد الفعل إلى أحدكم والاشعار بأن أحد من الأحدين لا يجب ذلك * ومنها أنه لم يقتصر على تمثيل الاغتيال بأكل لحم الإنسان حتى جعل الإنسان أخا * ومنها أنه لم يقتصر على أكل لحم الأخ حتى جعله ميتا انتهى * وقال الرماني كراهية هذا اللحم يدعو إليه الطبع وكراهية الغيبة يدعو إليها العقل وهو أحق أن يجاب لأنه بصير عالم والطبع أعمى جاهل انتهى * وقال أبو زيد السهيلي ضرب المثل لأخذه العرض

(الدر)

(ش) والمهزلة فيه بدل عن الواو كما أنه يثم الأعمال أي يكسرها بأجباطه انتهى (ح) هذا ليس بشئ لأن تصريح هذه الكلمة مستعمل فيه المهزلة تقول آثم يآثم فهو آثم والآثم فالهزلة أصل وليست بدلا عن واو وأما يثم فاصله يؤثم وهو من دماء أخرى

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ الآية قيل غضب الحرث بن هشام وعتاب بن أسيد حين أذن بلال يوم فتح مكة على الكعبة فنزلت ومن ذكر وأنثى أي من آدم وحواء (١١٥) ﴿وجعلناكم شعوبا وقبائل﴾ قيل الشعوب في العجم

والقبائل في العرب والاسباط في بني اسرائيل ﴿لتعارفوا﴾ أي جعلكم ما ذكر كي يعرف بعضكم بعضا في النسب فلا ينقضي الى غير آباءه للتفاخر بالآباء والاجداد ودعوى التفاضل في الانساب ثم بين تعالى الخلطة التي يحصل بها التفاضل وهي التقوى وفي خطبته صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة انما الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله تعالى وفاجر شقي هين على الله تعالى ثم قرأ هذه الآية ﴿قالت الاعراب آمنا﴾ قال مجاهد نزلت في بني أسد بن خزيمة قبيلة تجاور المدينة أظهروا الاسلام وقلوبهم دخلت انما يحبون المغانم وعرض الدنيا فإذ الله عليهم بقوله قل لم تؤمنوا كتبهم الله تعالى في دعوى الايمان ولم يصرح باكتسابهم بلفظه بل بمادل عليه من انتفاء ايمانهم وهذا في اعراب مخصوصين ﴿ولكن قولوا أسلمنا﴾

(الدر)

بأكل اللحم لان اللحم ستر على العظم والشام لأخيه كأنه يقشر ويكشف ما عليه من ستر وقال تعالى ميتا لان الميت لا يحس وكذلك الغائب لا يسمع ما يقول فيه المقتاب ثم هو في التحريم كما كل لحم الميت انتهى ﴿وروى في الحديث ما صام من أكل لحوم الناس﴾ وقال أبو قلابة الراشي سمعت أبا عاصم يقول ما اغتبت أحدا منذ عرفت ما في الغيبة ﴿وقيل لعمر بن عبيد لقد وقع فيك فلان حتى رحنا﴾ قال اياه فارحوا ﴿وقال رجل للحسن بلغني انك تغتابني قال لم يبلغ قدرك عندي أن أحكمك في حسناتي وانتصب ميتا على الحال من لحم وأجاز الزمخشري ان ينتصب عن الأخ وهو ضعيف لان الجرور بالاضافة لا يجيء الحال منه الا اذا كان له موضع من الاعراب نحو أعجبتني ركوب الفرس مسرجا وقيام زيد مسرجا فالفرس في موضع نصب وزيد في موضع رفع وقد أجاز بعض أصحابنا انه اذا كان الأول جزءا أو كالجزء جاز انتصاب الحال من الثاني وقد ردنا عليه ذلك فيما كتبناه في علم النحو ﴿فكرهوه﴾ قال الفراء أي فقد كرهه قوه فلا تفعلوه ﴿وقيل لما وقفهم على التوبيخ بقوله أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فأجاب عن هذا لانهم في حكم من يقولها فحطوا على انهم قالوا لا يقلل لهم فكرهوه وبعدها بقدر فذلك ما كرهوه والغيبة التي هي نظير ذلك وعلى هذا التقدير يعطف قوله واتقوا الله قاله أبو علي الفارسي وفيه عجرفة العجم ﴿وقال الزمخشري ولما قررهم عز وجل بان أحدا منهم لا يجب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله فكرهوه أي قصفت بوجوب الاقرار عليكم بانكم لا تقدر ون على دفعه وانكاره لآباء البشرية عليكم ان تجحدوا كراهتكم له وتقدركم منه فليتحقق أيضا أن تكرهوه اما هو نظيره من الغيبة والطعن في اعراض المسلمين انتهى وفيه أيضا عجرفة العجم والذي قدره الفراء أسهل وأقل تكلفا وأجرى على قواعد العربية ﴿وقيل لفظه خبر ومعناه الأمر بتقديره ما كرهوه ولذلك عطف عليه واتقوا الله ووضع الماضي موضع الأمر في لسان العرب كثير ومنه اتقى الله امرؤ فعل خيرا يثب عليه أي لستق الله ولذلك انجزم يثب على جواب الأمر وما أحسن ما جاء الترتيب في هذه الآية جاء الأمر أولا باجتناب الطريق التي لا تؤدي الى العلم وهو الظن ثم نهى ثانيا عن طلب تحقيق ذلك الظن فيصير علما بقوله ولا تجسسوا ثم نهى ثالثا عن ذلك اذا علم فهذه أمور ثلاثة مترتبة ظن فعلم بالتجسس فاغتيا بوضه والنصب في كرهه قوه الظاهر أنه عائد على الأكل ﴿وقيل على الميت وقرأ أبو سعيد الخدري وأبو حنيفة فكرهه قوه بضم الكاف وتشديد الراء ورواها الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم والجمهور بفتح الكاف وتخفيف الراء وكرهه يتعدى الى واحد فقياسه اذا ضعف أن يتعدى الى اثنين كقراءة الخدري ومن معه أي جعلتم فكرهه قوه فأما قوله وكرهه إليكم الكفر فعلى التضمن بمعنى بغض وهو يتعدى لواحد وبالى الى آخر وبغض منقول بالتضعيف من بغض الشيء الى زيد والظاهر عطف واتقوا الله على ما قبله من الأمر والنهي ﴿قوله عز وجل﴾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير ﴿قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل

(ش) ميتا نصب على الحال

من الاخ انتهى (ح) هذا ضعيف لان الجرور بالاضافة لا يجيء الحال منه الا اذا كان له موضع من الاعراب نحو أعجبتني ركوب الفرس مسرجا وقيام زيد مسرجا فالفرس في موضع نصب وزيد في موضع رفع وقد أجاز بعض أصحابنا انه اذا كان الأول جزءا أو كالجزء كان انتصاب الحال من الثاني وقد ردنا عليه ذلك فيما كتبناه في علم النحو والصواب انتصابه على الحال من لحم

الايان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يترككم من أعمالكم شيئا إن الله غفور رحيم * إيمان المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون * قل أتعدون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات والأرض والله بكل شيء عليم * يمنون عليك أن أسلموا قل لا آمنوا على أسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين * إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون * قيل غضب الخريث بن هشام وعتاب بن أسيد حين أذن بلال يوم فتح مكة على الكعبة فنزلت وعن ابن عباس سبها قول ثابت بن قيس لرجل لم يفسح له عند النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن فلانة فوبخه النبي صلى الله عليه وسلم وقال له انك لاتفضل أحدا إلا في الدين والتقوى ونزل الأمر بالتفسيق في ذلك أيضا من ذكر وأنثى أي من آدم وحواء أو كل أحد منكم من أب وأم فكل واحد منكم مساو للآخر في ذلك الوجه فلا وجه للتفاخر * وجعلناكم شعوبا وقبائل وتقدم الكلام على شيء من ذلك في المقررات * وقيل الشعوب في العجم والقبائل في العرب والأسباط في بني إسرائيل * وقيل الشعوب عرب اليمن من قحطان والقبائل ربيعة ومضر وسائر عدنان * وقال قتادة وجاهد والضحاك الشعب النسب الأبعد والقبيلة الأقرب قال الشاعر

قبائل من شعوب ليس فيهم * كريم قديعة ولا نجيب

وقيل الشعوب الموالي والقبائل العرب * وقال أبو روق الشعوب الذين ينسبون إلى المدائن والقرى والقبائل الذين ينسبون إلى آبائهم انتهى وواحد الشعوب شعب بفتح الشين وشعب بطن من همدان ينسب إليه عامر الشعبي من سادات التابعين والنسب إلى الشعوب شعوبية بفتح الشين وهم الأم التي ليست بعرب * وقيل هم الذين يفضلون العجم على العرب وكان أبو عبيدة خارجيا شعوبيا وله كتاب في مناقب العرب ولابن غرسبة رسالة فصيحة في تفضيل العجم على العرب وقد رد عليه ذلك علماء الأندلس برسائل عديدة * وقرأ الجمهور لتعارفوا مضارع تعارف محذوف التاء والأعشى بتاء بن ومجاهد وابن كثير في رواية وابن محيصن بادغام التاء في التاء وابن عباس وأبان عن عاصم لتعرفوا مضارع عرف والمعنى أنكم جعلكم الله تعالى ما ذكر كي يعرف بعضكم بعضا في النسب فلا ينقي إلى غير آباءه لا التفاخر بالآباء والأجداد ودعوى التفاضل وهي التقوى وفي خطبته عليه الصلاة والسلام يوم فتح مكة إنما الناس رجلان مؤمن نقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعنه صلى الله عليه وسلم من سره أن يكون أكرم الناس فليتيق الله وما زال التفاخر بالانساب في الجاهلية والإسلام وبالبلاد والمذاهب والعلوم والصنائع وأكثره بالانساب وأعجب تنبي إلى عاقل * فروع عن المجد مستأخره

إداسلوا ما لهم من علا * أشاروا إلى أسظم نأخره

ومن ذلك اقصار أولاد مشايخ الزوايا الصوفية ما بائهم واحترام الناس لهم بذلك ونعظيمهم لهم وإن كان الأولاد بخلاف الآباء في الدين والصلاح * وقرأ الجمهور إن بكسر الهمزة وابن عباس بفتحها وكان قرأ لتعرفوا مضارع عرف فاحتمل أن تكون أن معمولة لتعرفوا وتكون اللام في لتعرفوا اللام الأمر وهو أجود من حيث المعنى وأما أن كانت لام كي فلا يظهر المعنى أن جعلهم شعوبا وقبائل لأن تعرفوا أن الأكرم هو الآتي فان جعلت مفعول لتعرفوا محذوفا أي لتعرفوا الحق لأن أكرمكم عند الله اتقاكم ساع في لام لتعارفوا أن تكون لام كي قالت الأعراب آمنا قال مجاهد

فهو اللفظ الصادق من أقوالكم وهو الانقياد والاستسلام ظاهر أفذلك قال الله تعالى ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وجاء النبي بآله الله على انتفاء الشيء إلى زمان الأخبار به * وان تطيعوا الله ورسوله * بالإيمان والأعمال وهذا فتح لباب التوبة وقرئ لا يترككم من لا نبليت وهي لغة الحجاز وقرئ يترككم من ألت وهي لغة غطفان وأسد * قل أتعدون الله بدينكم * هي منقولة من علمت به أي شعرت به ولذلك تعدت إلى واحد بنفسها وإلى الآخر بحرف الجر لما ثقلت بالتضعيف وفي ذلك تجهيل لهم حيث ظنوا أن ذلك يخفى على الله تعالى ثم ذكر تعالى احاطته بما في السموات والأرض * يمنون عليك أي يعدون عليك * أن أسلموا * فأن أسلموا في موضع المفعول ولذلك تعدى إليه في قوله قل لا آمنوا عليكم أسلامكم الآية

نزلت في بني أسد بن خزيمه قبيصة تجاور المدينة أظهر والاسلام وقلوبهم دخله انما يحبون المغانم
 وعرض الدنيا وقيل مزينة وجهينة واسلم وأجمع وغفار قالوا آمنا فاستحقنا الكرامة فرد الله
 تعالى عليهم بقوله قل لم تؤمنوا كذبهم الله في دعوى الايمان ولم يصرح با كذابهم بلفظه بل بما دل
 عليه من انتفاء ايمانهم وهذا في اعراب مخصوصين * فقد قال الله تعالى ومن الاعراب من يؤمن
 بالله واليوم الآخر الآية * ولكن قولوا أسلمنا فهو اللفظ الصادق من أقوالكم وهو الاستسلام
 والانقياد ظاهر ولم يواطى أقوالكم ما في قلوبكم فلذلك قال ولما يدخل الايمان في قلوبكم وجاء النفي
 بما الدالة على انتفاء الشيء الى زمان الاخبار وتبين أن قوله لم تؤمنوا لا يراد به انتفاء الايمان في الزمن
 الماضي بل متصلا بزمان الاخبار أيضا لانك اذا نقيت بلم جاز أن يكون النفي قد انقطع ولذلك يجوز
 أن تقول لم يقيم زيد وقد قام وجاز أن يكون النفي متصلا بزمن الاخبار فاذا كان متصلا بزمن الاخبار
 لم يجوز أن تقول وقد قام لتكادب الخبرين وأما لما فاتها تدل على نفي الشيء متصلا بزمان الاخبار ولذلك
 امتنع لما يقيم زيد وقد قام لتكادب والظاهر أن قوله لما يدخل الايمان في قلوبكم ليس له تعلق بما
 قبله من جهة الاعراب * وقال الزمخشري (فان قلت) هو بعد قوله قل لم تؤمنوا يشبه التكرير
 من غير استقلال بفائدة متجددة (قلت) ليس كذلك فان فائدة قوله لم تؤمنوا هو تكذيب دعواهم
 وقوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم توقيت لما أمر وابه أن يقولوه كأنه قيل لهم ولكن قولوا أسلمنا
 حين لم يثبت مواطاة قلوبكم لآلسنتكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قوله قولوا انتهى
 والذي يظهر أنهم أمر وأن يقولوا قولوا أسلمنا غير مقيد بحال وان ولما يدخل الايمان اخبار غير قيد
 في قولهم * وقال الزمخشري وما في لما من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد انتهى ولا
 أدري من أي وجه يكون مانفي بلما يقع بعد ولما انما تنفي ما كان متصلا بزمان الاخبار ولا تدل على
 ما ذكر وهي جواب لقد فعل وهب ان قد تدل على توقع الفعل فاداني ما دل على التوقع فكيف
 يتوهم انه يقع بعد * وان تطيعوا الله ورسوله بالايمان والاعمال وهذا فتح لباب التوبة * وقرأ الجمهور
 لا يلتكم من لا بيليت وهي لغة الحجاز والحسن والاعرج وأبو عمر ولا يالتمكم من ألت وهي لغة
 غطفان وأسد * ثم لم يرتابوا ثم تقتضي التراخي وانتفاء الريبة يجب أن يقارن الايمان ف قيل من
 ترتيب الكلام لا من ترتيب الزمان أي ثم أقول لم يرتابوا * وقيل قد يخلص الايمان ثم يعترضه ما يشل
 اخلاصه فنفي ذلك فحصل التراخي أو أريد انتفاء الريبة في الأزمان المتراخية المتطاولة محاله في
 ذلك كحاله في الزمان الأول الذي آمن فيه * أولئك هم الصادقون أي في قولهم آمنا حيث طابقت
 ألسنتهم عقائدهم وظهرت ثمره ذلك عليهم بالجهاد بالنفس والمال وفي سبيل الله يشمل جميع
 الطاعات البدنية والمالية وليسوا كاعراب بني أسد في قولهم آمنا وهم كاذبون في ذلك * قل أتعلمون
 الله بدينكم هي منقولة من علمت به أي شعرت به ولذلك تعذب الى واحد بنفسها والى الآخر
 بحر في الجر لما تقلت بالتضعيف وفي ذلك تجهيل لهم حيث ظنوا أن ذلك يخفى على الله تعالى ثم
 ذكر احاطة علمه بما في السموات والأرض ويقال من عليهم يسد أسداها اليه أي أنعم عليه المنة
 النعمة التي لا يطلب لها ثواب ثم يقال من عليه صنعه اذا اعتمد عليه منة وانعاما أي يعتدون عليك أن
 أسلموا فأن أسلموا في موضع المفعول ولذلك تعدى اليه في قوله قل لا تمنوا على إسلامكم ويجوز
 أن يكون أسلموا مفعولا من أجله أي يتفضلون عليك باسلامهم أن هذا كم الايمان بزمكم وتعليق
 المن بهدايتهم بشرط الصدق يدل على انهم ليسوا مؤمنين إذ قد بين تعالى كذبهم في قولهم آمنا

بقوله قل لم تؤمنوا * وقرأ عبد الله وزيد بن عليّ إذ هذا كم جعلنا إيمانكم ان وكلاهما تعليل
وجواب الشرط محذوف أي ان كنتم صادقين فهو المان عليكم * وقرأ ابن كثير وأبان عن
عاصم يعلمون بباء الغيبة والجمهور بتاء الخطاب

﴿ سورة ق أربعون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ق والقرآن المجيد ﴾ بل عجّبوا أن جاءهم من غيرهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب * إذا
متنا وكنّا تراباً ذلك رجع بعينه * قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ * بل
كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج * أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها
وما لها من فروج * والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج *
تبصرة وذكري لكل عبد منيب * ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد *
والنخل باسقات لها طلع نضيد * رزقا للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج * كذبت قبلهم
قوم نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون وإخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل
كذب الرسل فحق وعيد * أفعيينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد * ولقد خلقنا
الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد * إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين
وعن الشمال قييد * ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد * وجاءت سكرات الموت بالحق ذلك
ما كنت منه تنيد * ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد * وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد *
لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد * وقال قرينه هذا
مالذي عتيد * ألقيا في جهنم كل كفار عنيد * مناع للخير معتد مريب * الذي جعل مع الله
إلهها آخر فالقياء في العذاب الشديد * قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد *
قال لا تختصموا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد * ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد *
يوم نقول لجهنم هل امتلئت وتقول هل من مزيد * وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد * هذا
ما توعدون لكل أبواب حفيظ * من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب * ادخلوها بسلام
ذلك يوم الخلود * لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد * وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا
فنقبوا في البلاد هل من محيص * إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد *
ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب * فاصبر على ما يقولون
وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب * ومن الليل فسبحه وأدبار السجود *
واسمع يوم ينادي المناد من مكان قريب * يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج * إنا
نحن نحيي ونميت والينا المصير * يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير * نحن أعلم
بما يقولون وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد * بسقت النخلة بسوقا طالت
* قال الشاعر

لنا خير وليست خسر كرم * ولكن من نتاج الباسقات

كرام في السماء ذهبن طولا * وفات ثمارها أيدي الجناة

وبسق فلان على أصحابه أي علام * ومنه قول ابن نوفل في ابن هيرة

نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون وإخوان لوط وأصحاب الآية وقوم تبع كل كذب
الرسول فحق وعيد ﴿ هذه السورة مكية ﴾ قال ابن عطية باجماع من المتأولين ﴿ وقال صاحب
التحرير قال ابن عباس وقتادة مكية إلا آية وهي قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والأرض
الآية ﴾ ومناسبتها الآخر ما قبلها أنه تعالى أخبر أن أولئك الذين قالوا آمنا لم يكن إيمانهم حقا وانتفاء
إيمانهم دليل على انكار نبوة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال بل عجبوا أن جاءهم منذر وعيد
الآية أيضا يدل على انكار البعث فلذلك أعقبه به وق حرف هجاء وقد اختلف المفسرون
في مدلوله على أحد عشر قولاً متعارضة لا دليل على صحة شيء منها فأطرحنا نقلها في كتابي هذا
والقرآن مقسم به والمجيد صفته وهو الشريف على غيره من الكتب والجواب محذوف يدل
عليه ما بعده وتقديره أنك جنتهم منذراً بالبعث فلم يقبلوا بل عجبوا ﴿ وقيل ما ردوا أمرنا بحجة
﴿ وقال الأخفش والمبرد والزجاج تقديره لتبعثن ﴾ وقيل الجواب مذكور فغن الأخفش قد
علم ما تنقص الأرض منهم وعن ابن كيسان والأخفش ما يلفظ من قول وعن نعمة الكوفة بل
عجبوا والمعنى لقد عجبوا ﴿ وقيل إن في ذلك لذكراً وهو اختيار محمد بن علي الترمذي ﴿ وقيل
ما يدل القول لذي وهذه كلها أقوال ضعيفة ﴿ وقرأ الجمهور رقاف بسكون الفاء ويفتحها
عيسى ويكسرهما الحسن وابن أبي اسحق وأبو السمال وبالضم هررون وابن السميع والحسن أيضا
فيما نقل ابن خالويه والأصل في حروف المعجم إذا لم تتركب مع عامل أن تكون موقوفة فنقع
قاف عدل إلى أخف الحركات ومن كسر فعلى أصل التقاء الساكنين ومن ضم فكأضم قط ومنذ
وحيث ﴿ بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم انكار لمعجزهم بما ليس بعجب وهو أن ينذرهم بالخوف
رحل منهم قد عرفوا صدقه وأمانته ونصحه فكان المناسب أن لا يعجبوا وهذا مع اعترافهم بقدرته
الله تعالى فأى بعد في أن يبعث من يخوف وينذر بما يكون في المال من البعث والجزاء والضمير
في بل عجبوا عائداً على الكفار ويكون قوله فقال الكافرون تنبيهاً على القلة الموجهة للعجب
وهو أنهم قد جيلوا على الكفر فلذلك عجبوا ﴿ وقيل الضمير عائداً على الناس قيل لأن كل مفطور
بعجب من بعثة بشر رسولاً من الله لكن من وفق نظر فاهتدى وآمن ومن خذل ضل وكفر
وحاج بذلك العجب والإشارة بقولهم هذا شئ عجيب الظاهر أنها إلى محيى منذر من البشر ﴿
وقيل إلى ما تضمنه الأنداز وهو الأخبار بالبعث ﴿ وقال الزمخشري وهذا إشارة إلى المرجع
انتهى وفيه بعد ﴿ وقرأ الجمهور أئذا بالاستفهام وهم على أصولهم في تحقيق الثانية وتسهيلها
ولفصل بينهما ﴿ وقرأ الأعرج وشيبة وأبو جعفر وابن وثاب والأعمش وابن عتبة عن ابن عباس
إذا همزة واحدة على صورة الخبر فجاز أن يكون استفهاماً حذفته منه الهمزة وجاز أن يكونوا
عدلوا إلى الخبر وأضمر جواب إذا أي إذا متنا وكنا تراباً رجعنا وأجاز صاحب اللوامح أن يكون
الجواب رجع بعيد على تقدير حذف الفاء وقد أجاز بعضهم في جواب الشرط ذلك إذا كان جملة
اسمية وقصره أصحابنا على الشعر في الضرورة وأما في قراءة الاستفهام فالظرف منصوب بمضمر
أي أنبعث إذا متنا واليه الإشارة بقوله ذلك أي البعث رجع بعيد أي مستبعد في الأوهام والفكر
﴿ وقال الزمخشري وإذا منسوب بمضمر معناه أحياناً نموت ونبلى نرجع انتهى وأخذه من قول ابن
جنى قال ابن جنى ويحتمل أن يكون المعنى أئذا متنا بعد رجعنا فدل رجع بعيد على هذا الفعل ويحل
حل الجواب لقولهم أئذا ﴿ وقال الزمخشري ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى الرجوع وهو الجواب

أو سنتين ويقطف كل سنة
وعلى ما اختلط من جنسين
فبعض الثمار كهيئة
لاقوت وأكثا الزرع قوت
والتمرفا كهيئة وقوت ولما
ذكر قوله تعالى بل
كذبوا بالحق ذكر من
كذب الأنبياء عليهم السلام
تسلياً للرسول صلى الله
عليه وسلم وتقدم الكلام
على مفرد اب هذه الآية
وفصل من ذكر فيها

(الدر)

﴿ سورة في ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ن) ويجوز أن يكون
الرجع بمعنى الرجوع وهو
الجواب ويكون من كلام
الله تعالى استبعاد الانكار
ما أندروا به من البعث
والوقف قبله على هذا
التفسير حسن ﴿ فان قلت فا
ناصب الظرف إذا كان
الرجع بمعنى الرجوع
(قلت) ما دل عليه المنذر
من المنذر به وهو البعث
انتهى (ح) كون ذلك
رجع بعيد بمعنى مرجوع
وانه من كلام الله لا من
كلامهم على ما شرحه مفهوم
عجيب ينبو عن ادراكه
فهم العرب

ويكون من كلام الله تعالى استبعاد الانكارهم ما أنذروا به من البعث والوقف قبله على هذا التفسير حسن (فان قلت) فما ناسب الطرف اذا كان الرجوع بمعنى المرجوع (قلت) ما دل عليه المنذر من المنذر به وهو البعث انتهى وكون ذلك رجوع بعيد بمعنى مرجوع وانهم من كلام الله تعالى لا من كلامهم على ما شرحه مفهوم عجيب ينبوع عن ادوا كه فهم العرب * قد علمنا ما تنقص الارض منهم أي من لحومهم وعظامهم وآثارهم * قاله ابن عباس ومجاهد والجمهور وهذا فيه رد لاستبعادهم الرجوع لان من كان عالمًا بذلك كان قادرًا على رجوعهم * وقال السدي أي ما يحصل في بطن الارض من موتاهم وهذا يتضمن الوعيد * وعندنا كتاب حفيظ أي حافظ لما فيه جامع لا يفوت منه شيء أو محفوظ من البلى والتغير * وقيل هو عبارة عن العلم والاحصاء وفي الخبر الثابت ان الارض تأكل ابن آدم الا حبوب الذنب وهو عظم كالتردة منه يركب ابن آدم بل كذبوا بالحق لما جاءهم وقدروا قبل هذا الاضراب جملة يكون مضر وباعنها أي ما أجادوا النظر بل كذبوا * وقيل لم يكذبوا بالمنذر بل كذبوا والغالب ان الاضراب يكون بعد جملة منفية * وقال الزنجشري بل كذبوا الاضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاؤا بما هو أقطع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات انتهى وكان هذا الاضراب الثاني بدلا من الاول وكلاهما بعد ذلك الجواب الذي قدرناه جوابا للقسم فلا يكون قبل الثانية ما قدره من قولهم ما أجادوا النظر بل كذبوا بالحق والحق القرآن أو البعث أو الرسول صلى الله عليه وسلم أو الاسلام أقوال * وقرأ الجمهور لما جاءهم أي لم يفكروا فيه بل بأول ما جاءهم كذبوا والجمهور لم يكسر اللام وتخفيف الميم وما مصدرية واللام لام الجر كهي في قولهم كتبتك لحس خلون أي عند مجيئهم اياه * فهم في أمر مريج قال الضحاك وابن زيد مختلط مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن * وقال قتادة مختلف * وقال الحسن ملتبس * وقال أبو هريرة فاسدومرجت أمانات الناس فسدومرج الدين اختلط * قال أبو واقد

ومرج الدين فاصددت له * مسرف الحارث محبول الكند

* وقال ابن عباس المريج الأمر المنكر وعنه أيضا مختلط وقال الشاعر

فجالت والتمست لها حشاها * نقر كانه خوط مريج

والأصل فيه الاضطراب والقلق مريج الخاتم في أصبى اذا قلق من الهزال ويجوز أن يكون الأمر المريج باعتبار انتقال أفكارهم فيما جاء به المنذر قائلا عدم قبولهم أول اذاره اياه ثم العجب منهم ثم استبعاد البعث الذي أنذر به ثم التكذيب لما جاء به * أفلم ينظروا حين كفروا بالبعث وبما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم الى آثار قدرة الله تعالى في العالم العلوي والسفلي كيف بنيناها من تفرقة من غير عمد وزيناها بالنيرين وبالنجوم وما لها من فروج أي من فتوق وسقوف بل هي سليمة من كل خلل * والارض مددناها بسطناها وألقينا فيها راسي أي جبالا ثوابت تمنعها من التكفؤ من كل زوج أي نوع بهج أي حسن المنظر بهج أي يسر من نظر اليه * وقرأ الجمهور تبصره وذكرى بالنصب وهما منصوبان بفعل مضمر من لفظهما أي بصر وذكر * وقيل مفعول من أجله وقرأ زيد بن علي تبصرة بالرفع وذكر مفعول عليه أي ذلك الخلق على ذلك الوصف تبصرة والمعنى يتبصر بذلك ويتذكر كل عبد منيب أي راجع الى ربه مفكر في بدائع صنعه * ماء مباركا أي كثير المنفعة وحب الحصيد أي الحب الحصيد فهو من حنق الموصوف واقامة الصفة مقامه كما يقوله البصريون والحصيد كل طي يحصد بماله حب كالبر والشعير * باسقات أي طوالا في العلو وهو

﴿ أفعينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد ﴾ الخلق الأول هو إنشاء الإنسان من لطفة على التدرج وتقدم تفسيرهم عندولم يبي بخلقهم والمعنى أعجزنا عن الخلق الأول فنعجز عن الخلق الثاني وهذا توقيف للكفار وتوبيخ وإقامة الحجة الواضحة عليهم بل هم في لبس أي خال وشبهة وحيرة ﴿ ولقد خلقنا الإنسان ﴾ هذه آيات فيها إقابة حجج على الكفار في إنكاره البعث والإنسان اسم جنس وقيل آدم ﴿ ونحن ﴾ (١٢٢) أقرب إليه ﴿ قرب علمه وبأحواله لا يحصى عليه شيء من خفية

منصوب على الحال وهي حال مقصورة لاها حالة الانبثاق لم تكن طوالا وباسقاب جمع والنخل اسم جنس فيجوز أن يذكر نحو قوله نخل متعمر وان ثبوت نحو قوله تعالى نخل خاوية وان يجمع باعتبار أفرادهم ومنه باسقاب وقوله وينثى السحاب الثقال والجمهور باسقاب بالسين وروى قطبة بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ باسقاب بالصاد وهي لغلبة العنبر يدلون من السين صادا إذا وليتها أو فصل بحرف أو حرفين خاء أو عين أو فاء أو طاء وهاطع تقدم شرحه عند ومن طلعهما فتوان دانية ﴿ فضيد أي منضود بعصه فوق بعض ريده كثره الطلع وزرا كنه أي كثرة ما فيه من الثمر وأول ظهور الثمر في الكفرى هو أبيض ينضد كحب الرمان فإدام ملتصقا بعضه ببعض فهو فضيد فاذا خرج من الكفرى تفرق فليس بنضيد وورق انصب على المصدر لأن معنى وأنبتنا رزقنا أو على أنه مفعول له ﴿ وقرأ الجمهور ميتا بالتخفيف وأبو جعفر وخالد بالتثنية والاشارة في ذلك إلى الأحياء أي الخروج من الأرض أحياء بعد موتكم مثل ذلك الحياة للبلد الميت وهذه كلها أمثلة وأدلة على البعث وذكر تعالى في السماء ثلاثة البناء والتزين ونقي الفروع وحي الأرض ثلاثة المد واللقاء الرواسي والانبثاق المد بالباء لأن المدوضع واليباء رفع واللقاء الرواسي بالتزيين بالكواكب لا ارتكاز كل واحد منهما والانبثاق المترتب على الشق بانتفاء الفروع فلا شق فيها ونبه فيما يتعلق به الانبثاق على ما يقطع كل سنة ويبقى أصله وما يزرع كل سنة أو سنتين ويقطع كل سنة وعلى ما اختلط من جنسين فبعض الثمار كنه لا قوب وأكثر الزرع قوب والثمار كنه وقوب ولما ذكر تعالى قوله بل كذبوا بالحق لما جاءهم ذكر من كذب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وتقدم الكلام على مفردات هذه الآية وقصص من ذكر فيها ﴿ وقرأ أبو جعفر وشيبة وطلحة ونافع الآية بلام التعريف والجمهور ليكة ﴿ كل كذب الرسل أي كلهم أي جميعهم كذب وحمل على لفظ كل فأفرد الضمير في كذب ﴿ وقال الزمخشري يجوز أن يراد به كل واحد منهم انتهى والتنوين في كل تنوين عوض من المضاف إليه المحذوف وأجاز محمد ابن الوليد وهو من قدماء نحاة مصر أن يحذف التنوين من كل جعله غايه وبنى على الضم كما يبنى قبل وبعد فأجاز كل منطلق بضم اللام دون تنوين ورد ذلك عليه الأخفش الصغير وهو على بن سليمان ﴿ بحق وعيد أي وجب تعذيب الأمم المكذبة وأهلا كههم وفي ذلك تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لقريش ومن كذب الرسول ﴿ قوله عز وجل ﴿ أفعينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد ﴾ ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حل الوريد ﴿ إديتلى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ﴿ ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد

فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان أي بعلمه وهو منزّه عن الامكنة وحبل الوريد مثل في فوط القرب كقول العرب هو منى مقعد القابلة ومعقد الأزار والحبل العرق شبه بواحد الحبال وإضافته إلى الوريد للبيان كقولهم بعير سانية أو يراد حبل العاتق فيضاف إلى الوريد كما يضاف إلى العاتق لاجتماعهما في عضو واحد والعامل في إذ أقرب إليه لانه أخبر خبرا مجردا بالخلق والعلم يحطوا بالانفس والقرب بالقدرة والملك فلما تم الأخبار أخبر بذكر الأحوال التي تصدق هذا الخبر وتعين وروده عند السامع فنها اذيتلى المتلقيان ومنها محي سكرة الموت ومنها النفخ في الصور ومنها محي كل نفس معها سائق وشهيد والمتلقيان الملكان الموكلان بكل إنسان ملك اليمين يكتب الحسنات وملك

الشمال يكتب السيئات وقال الحسن الحفظة أربعة اثنان بالنهار واثنان بالليل وقعيد مفرد فاحتمل أن يكون معناه مقاعد كما تقول جليس وخليط أي جالس ومخالط وأن يكون عدل من فاعل إلى فاعيل للبالغة كعلم قال الكوفيون مفرد أقيم مقام اثنين والأجود أن يكون حنف من الأول لدلالة الثاني عليه أي عن اليمين قعيد وظاهر ما يلفظ العموم قال مجاهد يكتب عليه كل شيء حتى أنينه في مرضه ﴿ رقيب ﴿ ملك يرقيب ﴿ عتيد حاضر

وجاءت سكرة الموت * معطوف على اذ يتلقى وسكرت (١٢٣) الموت ما يعثرى الانسان عند نزاعه والباء في الحق

للتعديبة أى جاءت سكرة الموت الحق وهو الأمر الذى نطق به كتب الله تعالى وبعث به رسوله من سعادة الميت وشقاوته أو للعالم أى ملتبساً بالحق * ما كنت منه بعيد * أى تميل يقول أعيش كذا وأعيش كذا ففى فكر فى قرب الموت حاد بذهنه عنه وأمله الى مسافة طويلة بعيدة من الزمان ومن الحيد الخذر من الموت وظاهر بعيد أنه خطاب للانسان الذى جاءته سكرة الموت * سائق * حاث على السير * وشهيد * يشهد عليه قال الزمخشري ومحل معها سائق الزمخشري على الحال من كل لتعرفه بالاضافة الى ما هو فى حكم المعرفة انتهى لا ضرورة تدعو الى الحال بل الجملة فى موضع الصفة ان أعربت معها سائق مبتدأ وخبر او الا فسائق فاعل بالظرف قبله لأنه قد اعتقد فالظرف فى موضع الصفة وأما قوله لتعرفه بالاضافة الى ما هو فى حكم المعرفة فكلام ساقط لا يصدر عن مبتدئ فى النحو لانه لو نعت كل نفس مانعت الا بنسبة فهو نسبة

* وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه بعيد * ونفخ فى الصور ذلك يوم الوعيد * وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد * أفعيننا بالخلق الأول وهو انشاء الانسان من نطفة على التدرج وتقدم تفسيره فى قوله تعالى ولم يعى بخلقهن * وقرأ الجمهور أفعيننا بياء مكسورة بعدها ياء ساكنة ماضى عي كرضى * وقرأ ابن أبي عتبة والوليد بن مسلم والقورصى عن أبي جعفر والسمسار عن شيبه وأبو جعفر عن نافع بتشديد الياء من غير اشباع فى الثانية هكذا قال أبو القاسم الهذلى فى كتاب الكامل وقال ابن خالويه فى كتاب شواذ القراءات له أفعيننا بتشديد الياء ابن أبي عتبة وفكرت فى توجيه هذه القراءة اذ لم يذ كر أحد توجيهها فخرجتها على لغة من أدغم الياء فى الياء فى الماضى فقال عي فى عي وحى فى حى فلما أدغم ألحقه ضمير المتكلم المعظم نفسه ولم يفك الادغام فقال عينا وهى لغة لبعض بكر بن وائل يقولون فى ردود ورد ناردت ورد نافلا يفكون وعلى هذه اللغة يكون الياء المتددة فتوحى ولو كان ما ضمير نصب لاجتمعت العرب على الادغام نحو رد نازيد * وقال الحسن الخلق الأول آدم عليه السلام والمعنى أعجزنا عن الخلق الأول فنعجز عن الخلق الثانى وهذا توقيف للكفار وتوبيخ واقامة الحجة الواضحة عليهم * بل هم فى لبس أى خلط وشبهة وحيرة ومنه قول على يا جابر أنه للملوس عليك اعرف الحق تعرف أهله * من خلق جديد أى من البعث من القصور * واتخذ خلقنا الانسان هذه آيات فيها اقامة حجج على الكفار فى انكارهم البعث والانسان اسم جنس * وقيل آدم * ونحن أقرب قرب علم به وبأحواله لا بمعنى عليه شئ من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله فى كل مكان أى بعلمه وهو مزمع عن الامكنة وحبل الوريد مثل فى فرط القرب كقول العرب هو منى مقعد القابلة ومقعد الازار * قال ذو الرمة والموت أدنى الى من الوريد * والحبل العروق الذى شبهه بواحد الحبال واصله الى الوريد للبيان كقولهم يعبر سانية أو يراد حبل العائق فيضاهى الى الوريد كما يضاف الى العائق لاجتماعهما فى عضو واحد والعامل فى اد اقرب * وقيل اد كرفيل ويحسن تقديره اذ كر لأنه أخبر خبراً مجرداً بالخلق والعلم يحطراب الأنفس والقرب بالقدر والمالك فله اتم الاخبار أخبر بذكر الاحوال التى تصدى هذا الخبر وتعين وروده عند السامع فلهذا يتلقى المتلقيان ومنهاجى سكرة الموت ومنها النفخ فى الصور ومنهاجى كل نفس معها سائق وشهيد والمتلقيان المملكان الموكلان بكل انسان ملك اليمين يكتب الحسنات وملك الشمال يكتب السيئات * وقال الحسن الحفظ أربعة اثنان بالهار واثنان بالليل وقعيد مفرد فاحتمل أن يكون معناه مقاعد كما تقول جليس وخليط أى مجالس ومخالط وأن يكون عدل من فاعل الى فاعل للبالغة كعليم * قال الكوفيون مفرد اقيم مقام اثنين والاجود أن يكون حذف من الأول لدلالة الثانى عليه أى عن اليمين قعيد كما قال الشاعر رمانى بأمر كنت منه والدى * بريثا ومن أجل الطوى رمانى

على أحسن الوجهين فيه أى كنت منه بريثا والذى بريثا ومنه المبرد أن التقدير عن اليمين قعيد وعن الشمال فأخر قعيد عن موضعه ومنه الفراء ان لفظ قعيد يدل على الاثنين والجمع فلا يحتاج الى تقدير * وقرأ الجمهور ما يلفظ من قول وظاهر ما يلفظ العموم * قال مجاهد وأبو الحوراء يكتب عليه كل شئ حتى أنينه فى مرضه * وقال الحسن وقتادة يكتبان جميع الكلام فيثبت الله تعالى من ذلك الحسنات والسيئات ويمحو غير ذلك * وقيل هو مخصوص أى من قول خير أو شر

هلى كل حال ولا يمكن أن يتعرف كل وهو مضاف الى نسبة

يظهر الدهن وكفى بالغطاء عن الغفلة كأنها غطت جميعه أو عييته فهو لا يبصر فإذا كان في القيامة زالت عنه الغفلة فابصر ما لم يكن يبصره من الحق (وقال قرينه) هو الشيطان الذي قبض له في قوله تقيض له شيطانا فهو له قرين يشهد له قوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته (هذا مالدى عتيد) (١٢٤) هذا في ملكي عتيد لجهنم والمعنى أن ملكا يسوقه وآخر

يشهد عليه وشيطانا مقرنا به يقول قد أعتته لجهنم وهياته لها بغواي واضلاي (ألقيا في جهنم) الخطاب من الله للملكين السائق والشهيد (كل كفار) مبالغة أي يكفر النعمة والمنعم (عتيد) منه حرف من الطاعة (منع للخير) أي الزكاه (مر يب) شك في الله تعالى أو في البعث وقيل متهم الذي جعل مع الله إلها آخر (الظاهر نعلقه بما قبله على جهة البديل ويكون فالقياء نو كيه) (قال قرينه) لم تأب هذه الجملة بالواو بخلاف وقال قرينه قبله لأن هذه استؤنفت كما استؤنفت الجمل في حكاية التقاؤل في مقالة موسى وفرعون فحرت مقاوله بين الكافر وقرينه فكان الكافر قال رب هو أطغاني قال قرينه ربنا ما أطغيته وأما وقال قرينه فعطف للدلالة على الج

وقال معناه عكرسة وما نرجع عن هذا لا يكتب واختلفوا في تعيين قعود الملكين ولا يصح فيمنع رقيب (الشير قب) عتيد حاضر وإذا كان على اللفظ رقيب عتيد فأحرى على العمل (وقال الحسن) فإذا مات طويت صحيفته وقيل له يوم القيامة اقرأ كتابك (وجاءت سكر الموت هو معطوف على اذيتلق وسكرة الموت ما يعتري الانسان عند نزاعه والباء في بالحق للتعبية أي جاء سكرة الموت الحق وهو الأمر الذي أنطق الله به كتبه وبعث به رسوله من سعادة الميت أو شقاوته أو للحال أي ملتبس بالحق (وقرأ ابن مسعود سكران جما) ذلك ما كنت منه مجبدا أي تميل تقول أعيش كذا وأعيش كذا فتي فكر في قرب الموت حاذبه عنه وأمل الى مسافة بعيدة من الزمن ومن الحسد الحذر من الموت وظاهر تجسد أنه خطاب للانسان الذي جاءته سكرة الموت (وقال لزخشرى الخطاب للقاجر تجددت فر وتهر) ذلك يوم الوعيد هو على حذف أي وقت ذلك يوم الوعيد والاشارة الى مصدر نفخ وأضاف اليوم الى الوعيد وان كان يوم الوعيد والوعيد معا في سبل التخويف (وقرأ الجمهور معا وطلحة بالحاء مثقله أدغم العين في الهاء فانقلبوا حاء كالأولاد هب محم بر يد معهم سائق جاث على السير وشهيد يشهد عليه (قال عثمان بن عفان ومجاهد وغيره ملكان موكلان بكل انسان أحدهما يسوقه والآخر من حفظه يشهد عليه (وقال أبو هريرة السائق ملك والشهيد النبي (وقيل الشهيد الكتاب الذي يلقاه منشورا والظاهر أن قوله سائق وشهيد اسما جنس والسائق ملائكة موكلون بذلك والشهيد الحفظة وكل من يشهد (وقال ابن عباس والفصاك السائق ملك والشهيد جوارح الانسان (قال ابن عطية وهذا يسعد عن ابن عباس لأن الجوارح انما تشهد بالمعاصي وقوله كل نفس يعصي الصالحين فانما معناه وشهيد بخبره وشره ويقوى في شهيد اسم الجنس فشهد بالخير الملائكة والباق ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع مدى صوت المؤذن انس ولا جن ولا شئ الا شهد له يوم القيامة (وقال أبو هريرة السائق ملك والشهيد العمل (وقال أبو مسلم السائق شيطان وهو قول ضعيف (وقال الزخشرى ملكان أحدهما يسوقه الى المحشر والآخر يشهد عليه بعمله أو ملك واحد جامع بين الأمرين كما أنه قيل ملك يسوقه ويشهد عليه ومحل معهما سائق النصب على الحال من كل لتعرفه بالإضافة الى ما هو في حكم المعرفة هذا كلام ساقط لا يصدر عن مبتدى في التحول لأنه لو نعت كل نفس لما نعت الا بالنكرة فهو نكرة على كل حال فلا يمكن أن يتعرف كل وهو مضاف الى نكرة قوله عز وجل (لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (وقال قرينه هذا مالدى عتيد (ألقيا في جهنم كل كفار عتيد منع للخير عند مريب (الذي جعل مع الله إلها آخر فالقياء في العذاب الشديد (قال قرينه

بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني محي كل نفس مع الملكين وقول قرينه ما قال له ومعنى ما أطغيته تنزيه لنفسه من أنه أنرفه

(الدر) (ش) ومحل معهما سائق النصب على الحال من كل لتعرفه بالإضافة الى ما هو في حكم المعرفة انتهى (ح) لا ضرورة تدعو الى الحال بل الجملة في موضع الصفة ان أعربت معهما سائق وشهيد مبتدأ وخبرا والافسائق فاعل بالظرف قبله لانه قد اعقد فالظرف في موضع الصفة رأما قوله لتعرفه بالإضافة الى ما هو في حكم المعرفة فكلام ساقط لا يصدر عن مبتدى في التحول لأنه لو نعت كل نفس لما نعت الا بالنكرة فهو نكرة على كل حال فلا يمكن أن يتعرف كل وهو مضاف الى نكرة

ولكن كان في ضلال بعيد * أي من نفسه لا مني فهو الذي استحب العمى على الهدى وكذب القرين بل أطفاه بسوسه
 وتزيينه * قال لا تحتصموا لدي * استسأى أيضا مثل ما قال قرينه كان قائلا قال ما قال الله تعالى فويل قال لا تحتصموا لدي أي
 في دار الجزاء وموقف الحساب * وقد قدمت إليكم بالوعيد * لمن عصاني فلم أترك لكم حجة * ما يبدل القول لدي * أي عندي
 فما أمضيته لا يمكن تبديله * وما أنا بظلام * تقدم الكلام عليه والمعنى لا أعذب من لا يستحق العذاب وانتصاب يوم بظلام قال
 الزمخشري ويجوز أن ينتصب بنفخ كانه قيل ونفخ في الصور يوم يقول وعلى هذا يشار بذلك إلى يوم يقول انتهى هذا بعيد
 جدا فصل على هذا القول بين العامل والمعمول بجمل كثيرة ولا يناسب هذا القول فصاحة القرآن وبلاغته وهل امتلأت
 تقرير وتوقيف لا سؤال استفهام حقيقة لانه تعالى عالم باحوال (١٢٥) جهنم وقيل السؤال والجواب من باب التصوير
 الذي يشبه المعنى أي حالها

الذي يشبه المعنى أي حالها
 حال بين لو نطق بالجواب
 لسأله لقال كذا وهذا
 القول يظهر انها اذ ذلك
 لم تكن ملائى فقولها
 هل من مزيد سؤال ورغبة
 في الزيادة والاستكثار
 من الداخلين * فيها ما
 تودون * خطاب للمؤمنين
 ولكل أبواب هو البديل من
 المتقين * من خشي * بدل
 بعد بدل تابع لكل قال
 الزمخشري ولا يجوز أن
 يكون في حكم أبواب وحفيظ
 لان من لا يوصف به ولا
 ولا يوصف من بين
 الموصول الا بالذي انتهى
 يعني بقوله في حكم أبواب
 وحفيظ أن يجعل من صفته
 وهذا حكم صحيح وأما قوله
 ولا يوصف من بين

ربنا ما أطفئته ولكن كان في ضلال بعيد * قال لا تحتصموا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد *
 ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد * يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد *
 وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد * هذا ما توعدون لكل أبواب حفيظ * من خشي الرحمن بالغيب
 وجاء بقلب منيب * أدخلوها بسلام ذلك يوم الخلود * لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد * قرأ الجمهور
 لقد كنت في غفلة بفتح التاء والكاف في كنت وغطاءك وبصرك والجحدري بكسر هاء على
 مخاطبة النفس * وقرأ الجمهور عنك غطاءك وبصرك بفتح التاء والكاف جملا على لفظ كل من
 التذكير والجحدري وطلحة بن مصرف عنك غطاءك وبصرك بالكسر مراعاة للفس أيضا
 ولم ينقل الكسر في الكاف صاحب اللوامح الا عن طلحة وحده * قال صاحب اللوامح ولم أجد
 عنه في لقد كنت الكسر فان كسر فان الجميع شرع واحد وان فتح لقد كنت فحمل على كل انه
 مذكر ويجوز تأنيث كل في هذا الباب لضافته الى نفس وهو مؤنث وان كان كذلك فانه حمل
 بعينه على اللفظ وبعضه على المعنى مثل قوله فله أجر ثم قال ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون انتهى
 قال ابن عباس وصالح بن كيسان والضحاك يقال للكافر الغافل من ذوى النفس التي معها السائو
 والشهيد اذا حصل بين يدي الرحمن وعابن الحقائق التي لا يصدق بها في الدنيا ويتغافل عن النظر فيها
 لقد كنت في غفلة من هذا أي من عاقبة الكفر فلما كشف الغطاء عنك احتبصرك أي بصيرتك
 وهذا كما تقول فلان حديد الذهن * وقال مجاهد هو بصير العين أي احتد التفاته الى ميزانه وغير
 ذلك من أهوال القيامة وعن زيد بن أسلم قول في هذه الآية يحرم نقله وهو في كتاب ابن عطية
 وكى بالغطاء عن الغفلة كما نها غطت جميعه أو عينيه فهو لا يبصر فاذا كان في القيامة زالت عنه
 الغفلة فابصر ما كان لم يبصره من الحق * وقال قرينه أي من زبانية جهنم هذا العذاب الذي لدى
 لهذا الانسان الكافر هتيد حاضر ويحسن هذا القول اطلاق ما على ما لا يعقل * وقال قتادة قرينه
 الملك الموكل بسوقه أي هذا الكافر الذي أسوقه لدى حاضر * وقال الزمخشري وقيل قرينه

الموصول الا بالذي فالخبر فيه ليس بصحيح قد وصفت العرب بما فيه آل وهو موصول نحوالة ثم والمضروب ووصفت بذو
 الطائفة ودان في المؤنث ومن كلامهم بالفضل ذو فضلكم الله به والكرامة دان أكرمكم الله بها يريدون بالفضل الذي فضلكم
 والكرامة التي أكرمكم ولا يريد الزمخشري خصوصية الذي بل فروعه من المؤنث المثني والجمع على اختلاف لغات ذلك
 انتهى وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون نعتا انتهى هذا لا يجوز لان من لا ينعت بها وبالغيب حال من المفعول أي وهو غائب عنه
 وإنما أدركه بالعلم الضرورى اذ كل مصنوع لا بد له من صانع * أدخلوها بسلام * أي سالمين من العذاب أو مسلما عليكم
 من الله تعالى وملائكته * ذلك يوم الخلود * أي يوم تقدر الخلود * لهم ما يشاؤون فيها * أي ما تعلق به مشيئتهم من أنواع
 الملاذ والكرامات * ولدينا مزيد * زيادة أو شيء مزيد على ما يشاؤون عند ربهم ونحوه ومزيدهم بقيل مضاعفة الحسنة بعشر
 أمثالها وقيل تعجل الله تعالى لهم حتى يرونها

شيطانه وهذا ضميم وانما وقع فيه أن القرين في قوله ربنا ما أطغيته هو شيطانه في الدنيا ومغويه
 بلا خلاف ولفظ القرين اسم جنس فسايقه قرين وصاحبه من الزبانية قرين ومما نرى الانسان في
 طريقه قرين * وقيل قرينه هنا عمله قلبا وجوارحا * وقال الزمخشري وقال قرينه هو الشيطان
 الذي قبض له في قوله نقيض له شيطانا فهو له قرين يشهد له قوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته هذا
 ما لدى عتيده هذا شيء لدى وفي ملكتي عتيدهم والمعنى أن ملكا يسوقه وآخر يشهد عليه
 وشيطانا مقرونا به يقول قد آتته جهنم وهيأته لها باعواي واضلالي انتهى وهذا قول مجاهد * وقال
 الحسن وقتادة أيضا الملك الشهيد عليه * وقال الحسن أيضا هو كاتب سياسته وما نكرة موصوفة
 بالظرف وبعتيده موصولة والظرف صلتها * وعتيده قال الزمخشري بدل أو خبر بعد خبر أو خبر
 مبتدأ محذوف انتهى * وقرأ الجمهور عتيده بالرفع وعبد الله بالنصب على الحال والأولى إذ ذلك أن
 تكون ماموصولة القيافي جهنم الخطاب من الله للملكين السابق والشهيد * وقيل للملكين من
 ملائكة العذاب فعلى هذا الألف ضمير الاثنين * وقال مجاهد وجاعة هو قول امالة سابق واما الذي
 هو من الزبانية وعلى أنه خطاب للواحد * وقال المبرد معناه ألقى ألف فثنى * وقال الفراء هو من
 خطاب الواحد بخطاب الاثنين * وقيل الألف بدل من النون الخفيفة أبرى الوصل بحرى
 الوقف وهذه أقوال مرغوب عنها ولا ضرورة تدعو الى الخروج عن ظاهر اللفظ لقول مجاهد
 وقرأ الحسن ألقين بنون التوكيد الخفيفة وهي شاذة مخالفة لنقل التواتر بالألف كل كفار أى
 يكفر النعمة والمنعم * عتيده قال قتادة منحرف عن الطاعة * وقال الحسن جاحدة مرد * وقال
 السدي المساق من العند وهو عظم يعرض في الخلق * وقال ابن بحر المعجب بما فيه مناع للخير * قال
 قتادة ومجاهد وعكرمة يعنى الزكاة * وقيل بخيل * وقيل مانع بنى أخيه من الايمان كالوليد بن
 المغيرة كان يقول لهم من دخل منكم فيه لم أنفعه بشئ ما عشت والأحسن عموم الخير في المال وغيره
 مريب قال الحسن شاك في الله أو في البعث * وقيل متهم الذي جوز وافية أن يكون منصوبا
 بدلا من كل كفار وأن يكون مجرورا بدلا من كفار وأن يكون مرفوعا بالابتداء مضمنا معنى
 الشرط ولذلك دخلت الفاء في خبره وهو القياض والظاهر تعلقه بما قبله على جهة البدل ويكون
 بالقياض توكيدا * وقال ابن عطية ويحتمل أن يكون صفة من حيث يختص كفار بالأوصاف
 المذكورة فجاز وصفه بهذه المعرفة انتهى وهذا ليس بشئ لو وصفت النكرة بأوصاف كثيرة
 لم يجز أن توصف بالمعرفة * قال قرينه لم تأت هذا الجملة بالواو بخلاف وقال قرينه قبله لان هذه
 استؤنفت كما استؤنفت الجملة في حكاية التقاويل في مقابلة موسى وفرعون فجرت مقابلة بين
 الكافر وقرينه فكان الكافر قال ربى هو أطغاني قال قرينه ربنا ما أطغيته وأما قال قرينه
 فعطف للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعنى محيى كل نفس مع الملكين
 وقول قرينه ما قال له ومعنى ما أطغيته تنزيهه لنفسه من أنه أنرفيه ولكن كان في ضلال بعيد أى من
 نفسه لا منى فهو الذي استعجب العمى على الهدى كقوله وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن
 دعوتكم فاستجبتم لي وكذب القرين قد أطغاه بوسوسته وتزيينه * قال لا تختصموا الذي استئناف
 أيضا مثل قال قرينه كأن قاتلا قال ما قال الله تعالى فليل لا تختصموا الذي أى في دار الجزاء وموقف
 الحساب * وقد قدمت إليكم بالوعيد من عصاني فلم أترك لكم حجة * ما يبدل القول لدى أى عندي
 فما أمضيته لا يمكن تبديله * وقال الفراء ما يكذب لدى لعلى بجميع الأمور وقد من يجوز أن

يكون بمعنى تقدمت أي قد تقدم قولكم ملتبساً بالوعيد أو يكون قد تم المتعدي بالوعيد هو
المفعول والباء زائدة والتقديم كان في الدنيا ونهيمهم عن الاختصاص في الآخرة فاختلف الزمانان
فلا تكون الجملة من قوله وقد تقدمت حالاً إلا على تأويل أي وقد صح عندكم أني قدمت وصحة ذلك
في الآخرة فاتفق زمان النهي عن الاختصاص وصحة التقديم بالحال على هذا التأويل مقارنة وما أنا
بظلام للعبيد تقدم شرح مثله في أو آخر آل عمران والمعنى لا أعذب من لا يستحق العذاب وقرأ
يوم يقول يساء الغيبة الأعرج وشيبة ونافع وأبو بكر والحسن وأبو رجا وأبو جعفر والأعمش
وباقى السبعة بالنون وعبد الله والحسن والأعمش أيضاً يقال مني للفعل وانتصاب يوم بظلام أو
بأذكر أو بأذكر كذلك * قال الزنجشري ويجوز أن ينتصب بنفخ كأنه قيل ونفخ في الصور
يوم نقول وعلى هذا يشار بذلك إلى يوم يقول انتهى وهذا بعيد جداً ففصل على هذا القول بين
العامل والمعمول بجمل كثيرة فلا يناسب هذا القول فصاحة القرآن وبلاغته وهل امتثلت
تقرير وتوقيف لا سؤال استفهام حقيقة لأنه تعالى عالم بأحوال جهنم قيل وهذا السؤال والجواب
منها حقيقة * وقيل هو على حذف مضاف أي تقول تخزنه جهنم قاله الرماني * وقيل السؤال
والجواب من باب التصوير الذي يثبت المعنى أي حاله حال من لو نطق بالجواب لسأله لقال كذا
وهذا القول يظهر أنها إذا لم تكن ملائمة فقولها من مزيد سؤال ورغبة في الزيادة
والاستكثار من الداخلين فيها * وقال الحسن وعمر وواصل كانت ملائمة وقت السؤال فلا
تزداد على امتثالها كما جاء في الحديث وهل ترك لنا عقيل من دار أي ما تركه ومزيد يعقل أن
يكون مصدر أو اسم مفعول * غير بعيد مكاناً غير بعيد هوتا كيد لا زلف ترفع مجاز القرب بالوعد
والإخبار فانتصاب غير على الطرف صفة قامت مقام مكان فأعربت بأعرابه وأجاز الزنجشري أن
ينتصب غير بعيد على الحال من الجنة * قال وتذكيره بمعنى بعيد لأنه على زنة المصدر كالزثير
والصليل والمصدر يستوي في الوصف بها المذكر والمؤنث انتهى وكونه على وزن المصدر لا يسوغ
أن يكون المذكر صفة للمؤنث * وقال الزنجشري أيضاً وعلى حذف الموصوف أي شيئاً غير بعيد
انتهى وكأنه يعني إزلاً لا غير بعيد هذا إشارة للثواب * وقرأ الجمهور ما توعدون خطاباً للمؤمنين
وابن كثير وأبو عمرو وبياء الغيبة أي هذا القول هو الذي وقع الوعد به وهي جملة اعتراضية بين
المبدل منه والمبدل ولكل أبواب هو المبدل من المتقين * من خشى بدل بعد بدل تابع لكل قاله
الزنجشري وإنما جعله تابعاً لكل لا بدلاً من المتقين لأنه لا يتكرر الإبدال من مبدل منه واحد قال
ويجوز أن يكون بدلاً من موصوف أبواب وحفيظ ولا يجوز أن يكون في حكم أبواب وحفيظ
لأن من لا يوصف به ولا يوصف من بين سائر الموصولات إلا بالذي انتهى يعني بقوله في حكم أبواب
أن يجعل من صفته وهذا حكم صحيح وأما قوله ولا يوصف من بين الموصولات إلا بالذي فالحصر
ليس بصحيح قد وصفت العرب بما فيه آل وهو موصول نحو القائم والمضروب ووصفت بذو
الطائفة وداب في المؤنث ومن كلامهم بالفضل ذو فضلكم الله به والكرامة داب أكرمكم الله به
يريد بالفضل الذي فضلكم والكرامة التي أكرمكم ولا يريد الزنجشري خصوصية الذي بل فروع
من المؤنث والمثنى والمجموع على اختلاف لغات ذلك * (ع) ويحتمل
أن يكون من نعتا انتهى
(ح) هذا لا يجوز لأن من
لا ينعت بها

(ش) ويجوز أن ينتصب
بنفخ كأنه قيل ونفخ في
الصور يوم يقول وعلى
هذا يشار بذلك إلى يوم
يقول انتهى (ح) هذا
بعيد جداً ففصل على هذا
القول بين العامل والمعمول
بجمل كثيرة فلا يناسب
هذا القول فصاحة القرآن
وبلاغته (ش) ولا يجوز
أن يكون في حكم أبواب
وحفيظ لأن من لا يوصف
به ولا يوصف من بين
الموصولات إلا بالذي انتهى
(ح) يعني بقوله في حكم
أبواب أن يجعل من صفة
وهذا حكم صحيح وأما قوله
ولا يوصف من بين
الموصولات إلا بالذي
فالحصر فيه ليس بصحيح
قد وصفت العرب بما فيه
ال وهو موصول نحو
القائم والمضروب ووصفت
بذو الطائفة وذات في
المؤنث ومن كلامهم بالفضل
ذو فضلكم الله به والكرامة
ذات أكرمكم الله به يريد
بالفضل الذي فضلكم
والكرامة التي أكرمكم
ولا يريد (ش) خصوصية
الذي بل فروع من المؤنث
والمثنى والمجموع على اختلاف
لغات ذلك (ع) ويحتمل
أن يكون من نعتا انتهى
(ح) هذا لا يجوز لأن من
لا ينعت بها

﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن﴾ الآية أي كثيرا أهلكنا قبلهم أي قبل قريش هم أشد منهم بطشا لشدّة قوتهم وأموالهم والظاهر أن الضمير في فنقبوا محذوف على كم أي دخلوا البلاد من أنقابها والمعنى طوفوا في البلاد وقيل نقرأوا وبحثوا والتقيب التنقيب والبحث فنقبوا في البلاد من حذر الموت وجالوا في الأرض كل مجال وفنقبوا منسبب عن شدة بطشهم فهي التي أقدرتهم على التنقيب وقوتهم عليه ويجوز أن يعود الضمير في فنقبوا على قريش أي فنقبوا في أسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا عيما حتى يؤملوه لأنفسهم ويدل على عود الضمير على أهل مكة قراءة ابن عباس وغيره فنقبوا بكسر القاف مشددة على الأمر لاهل مكة أي فسيحوا في البلاد وابتحوا ﴿إن في ذلك﴾ أي في إهلاك تلك القرون ﴿لذكرى﴾ لذكرى واما ظالمين كان له قلب أي واع والمعنى لمن كان له عقل وعبر عنه بمحله ومن له قلب لا يبي كمن لا قلب له وقرا الجمهور ألقى السمع مبنيا للفاعل والسمع نصب به أي أو ألقى بسمعه لهذه الانبياء الواقعة ﴿وهو﴾ (١٢٨) شهيد أي حاضر الذهن متفطن لما ألقى إليه سمعه مفكر فيه

فشهيد من المشاهدة وهو الحضور ﴿ولقد خلقنا السموات والأرض﴾ نزلت في اليهود تكذيبا لهم في قولهم إنه تعالى استراح من خلق السموات والأرض في ستة أيام يوم السبت واستلقى على العرش ﴿وما مسامن لغوب﴾ أحق أن تكون جلته حاله واحمل أن تكون استشاها والغوب الأعباء ﴿فاصبر﴾ قيل منوخ بآية السيف ﴿على ما يقولون﴾ أي اليهود وغيرهم من الكفار قريش وغيرهم ﴿وسبح بحمد ربك﴾ أي فصل ﴿قبل طلوع الشمس﴾

النداء للتقريب ﴿وقال ابن عطية يحتمل أن تكون من فعتا انتهى وهذا لا يجوز لأن من لا ينعت بها وبالغيب حال من المفعول أي وهو غائب عنه وانما أدركه بالعلم الضروري اد كل مصنوع لا بد له من صانع ويجوز أن تكون صفة لمصدر خشي أي خشيته خشية ملتبسة بالغيب حيث خشي عقابه وهو غائب أو خشيته بسبب الغيب الذي أوعد به من عذابه ﴿وقيل في الخلوة حيث لا يراه أحد فيكون حالا من الفاعل وقرن بالخشية الرحمن بناء على الخشاشي حيث علم أنه واسع الرحمة وهو مع ذلك يحشاء﴾ إذا دخلوها بسلام أي سألين من العذاب أو مسلما عليكم من الله وملائكته ﴿ذلك يوم الخلود كقوله فادخلوها خالدن أي مقدرين الخلود وهو معادل لقوله في الكفار ذلك يوم الوعيد﴾ لهم ما يشاءون فيها أي ما تعلق به مشيئاتهم من أنواع الملاذ والكرامات كقوله تعالى ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ﴿ولدين ما يزيد زيادة أو شيء يزيد على ما تشاءون ونحوه﴾ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكما جاء في الحديث أعدب لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أدن سمعت ولا خطر على قلب بشر ما أطلعهم عليه ومزيد بهم فليل مضاعفة الحسنة بمشر أمثالها ﴿وقيل أزواج من حور الجنة﴾ وقيل نجلى الله تعالى لهم حتى يرويه ﴿قوله عز وجل﴾ وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنقبوا في البلاد هل من محيص ﴿إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد﴾ ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب ﴿فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾ ومن الليل فسبحه وأدبار السجود ﴿واسمع يوم يناد الماد من مكان قريب﴾ يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج ﴿انا نحن نحي ونميت والينا المصير﴾ يوم تشقق الأرض عنهم

هي صلاة الصبح ﴿وقبل الغروب﴾ هي صلاة العصر وقيل غير ذلك ﴿واستمع﴾ أمر بالاستماع والظاهر أنه أريد به حقيقة الاستماع والمستمع له محذوف تقديره واستمع لما أخبر به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن الخبر به كما قال صلى الله عليه وسلم لعاديا معاد اسمع أقول لك ثم حدثه بعد ذلك وانتصب يوم عادل عليه ذلك يوم الخروج أي يوم ينادي المنادي يخرجون من القبور وقيل مفعول استمع محذوف تقديره نداء المنادي وقيل تقديره نداء الكافر بالويل والثبور وقيل لا يحتاج إلى مفعول إذ حذف اقتصارا والمعنى كن مستمعا ولا تكن غافلامعرضا وانتظر الخطاب لكل سامع وفي الحديث أن ملكا ينادي من السماء أيتها الأجسام الهامدة والعظام البالية والرمم الذاهبة هلموا إلى الحشر والوقوف بين يدي الله تعالى ﴿من مكان قريب﴾ وصفه بالقرب من حيث يسمع جميع الخلق قيل والمنادي اسرافيل عليه السلام يتفخ في الصور وينادي والمكان القريب هي صخرة بيت المقدس لقربها من السماء بثمانية عشر ميلا ﴿يوم يسمعون﴾ بدل من يوم ينادي والصيحة صيحة المنادي قيل يسمعون من تحت أقدامهم وقيل من تحت شعورهم وهي النفخة الثانية وبالحق متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر ﴿ذلك﴾ أي يوم النداء والسماع ﴿يوم الخروج﴾ من القبور وقيل الإشارة بذلك إلى النداء أي ذلك النداء واتسع في

سرا عا دلك حشر علينا يسير * نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار فذرهم وما يكرهون * قرأ
وعبد * أي كثيرا أهل كذا أي قبل قريش هم أشتمهم بطش الكثرة قوتهم وأموالهم * وقرأ
الجمهور فنقبوا بفتح القاف مشددة والظاهر أن الضمير في نقبوا عائد على كم أي دخلوا البلاد من
أقطابها والمعنى طافوا في البلاد * وقيل نقرأوا وبحثوا والتنقيب التنقيب والبحث * قال امرؤ
القيس في معنى التطواف

وقد نقيت في الآفاق حتى * رضيت من الغنية بالآباب

* وروى وقد طوفت * وقال الحرث بن خلدة

نقبوا في البلاد من حذر المو * نوجالوا في الأرض كل مجال

ونقبوا متسبب عن شدة بطشهم فهي التي أقدرتهم على التنقيب وقوتهم عليه ويجوز أن يعود
الضمير في فنقبوا على قريش أي فنقبوا في أسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا حيصا حتى يؤملوه
لأنفسهم ويدل على عود الضمير على أهل مكة قراءة ابن عباس وابن يعمر وأبي العالية ونصر بن
يسار وأبي حيوة والأصمعي عن أبي عمرو بكسر القاف مشددة على الأمر لأهل مكة أي فسيحوا
في البلاد وابتحوا * وقرئ * بكسر القاف خفيفة أي نقيت أقدامهم وأخفاف ألبهم وأخفيت
لكثرة تطوافهم في البلاد من نقب خف البعير إذا انتقب ودعى ويحتمل أن يكون هل من محيص
على اضمار القول أي يقولون هل من محيص من الهلاك واحتمل أن لا يكون ثم قول أي لا محيص
من الموت فيكون توقيفا وتقريرا * ان في ذلك أي في اهلاك تلك القرون لذكركي لتذكرك
وإنما لمن كان له قلب أي واع والمعنى لمن له عقل وعبر عنه بمحله ومن له قلب لا يعي كمن لا قلب
له * وقرأ الجمهور وألقى السمع مبنيا للفاعل والسمع نصب به أي أو أصغى سمعه فكرافيه
وشهد من الشهادة وهو الحضور * وقال قتادة لمن كان له قيل من أهل الكتاب فيعتبر ويشهد
بصحتها لعله بذلك من التوراة فشهد من الشهادة * وقرأ السلمي وطلحة والسدي وأبو البرهشم
أو ألقى مبنيا للفعول السمع رفع به أي السمع منه أي من الذي له قلب * وقيل المعنى أو لم
ألقى غيره السمع وفتح له أدنه ولم يحضر ذهنه أي الملقى والفتاح والملقى له والمفتوح أدنه حاضر
الذهن متفطن وذكر لعاصم أنها قراءة السدي ففته وقال أليس يقول يلقون السمع * ولقد
خلقوا السموات والأرض نزلت في اليهود تكذيبا لهم في قولهم انه تعالى استراح من خلق
السموات والأرض في ستة أيام يوم السبت واستلقى على العرش * وقيل التشبيه الذي وقع في هذه
الأمثلة إنما أخذ من اليهود * وما مننا من لغوب احتمل أن تكون جملة حالية واحتمل أن تكون
استثناء والغوب الاعياء * وقرأ الجمهور بضم اللام وعلى والسلمي وطلحة ويعقوب بفتحها وهما
مصدران الأول مقيس وهو الضم وأما الفتح فغير مقيس كالقبول والولوع وينبغي أن يضاف إلى
تلك الخمسة التي ذكرها سيويوه وزاد الكسائي الوزوع فتصير سبعة * فاصبر قيل منسوخ
بآية السيف على ما يقولون أي اليهود وغيرهم من الكفار قريش وغيرهم وسج بحمد ربك أي
فصل قبل طلوع الشمس هي صلاة الصبح وقبل الغروب هي صلاة العصر قاله قتادة وابن زيد
والجمهور * وقال ابن عباس قبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل صلاة العشاءين وقبل الغروب
ركعتان قبل المغرب وفي صحيح مسلم عن أنس ما معناه ان الصحابة كانوا يصلونها قبل المغرب
* وقال قتادة ما أدركت أحدا يصلها إلا أساء وأبازر زة الأسلمي * وقال بعض التابعين كان الصحابة

الظرف فجعل خبرا من
المصدر ويوم بدل من
اليوم الثاني وانتصب
سرا عا على الحال من
الضمير في عنهم والعامل
تشقق * ذلك حشر
علينا يسير * فصل بين
الموصوف وصفته بمعمول
الصفة وهو علينا أي يسير
علينا وحسن ذلك لأجل
كون الصفة فاصلة * نحن
أعلم بما يقولون * هذا
وعبد محض للكفار
وتهديد لهم وتسلية للرسول
صلى الله عليه وسلم * وما
أنت عليهم بجبار * أي
بتمسك حتى تجبرهم على
الإيمان * قد كرر بالقرآن
من يخاف وعبد * لأن من
لا يخاف الوعيد لكونه
غير مصدق بوقوعه لا يذكر
أد لا تنفع فيه الذكري
كما قال تعالى وذكري
الذكري تنفع المؤمنين
وخفت بقوله قد كرر
بالقرآن كما افتتحت بق
والقرآن المجيد

يهبون اليهما كما يهبون الى المكتوبة * وقال ابن زيد هي العشاء فقط * وقال مجاهد هي صلاة الليل وأدبار السجود * قال أبو الأحوص هو التسييح في أدبار الصلوات * وقال عمرو بن علي وأبو هريرة والحسن والشعبي وإبراهيم ومجاهد والأوزاعي همار كعتان بعد المغرب * وقال ابن عباس هو الوتر بعد العشاء * وقال ابن عباس ومجاهد أيضا وابن زيد النوافل بعد الفرائض * وقال مقاتل ركعتان بعد العشاء يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد * وقرأ ابن عباس وأبو جعفر وشيبة وعيسى والأعمش وطلحة وشبل وجزرة والحرميان وإدبار بكسر الميم وهو مصدر تقول أدبرن الصلاة انقضت وتمت * وقال الزمخشري وغيره معناه وقت انقضاء السجود كقولهم آتيتك خفوق النجم * وقرأ الحسين والأعرح وباقي السبعة بقضها جمع دبر كطنب وأطناب أي وفي أدبار السجود أي أعقبه * قال أوس بن حجر

على در الشهر الحرام فأرضنا * وما حولها جذب سنون تلهج

واسقع أمر بالاستماع والظاهرا به أر يديه حقيقة الاستماع والمستقع له محذوف تقديره واسقع لما أخبر به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن الخبر به كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ يا معاذ اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد ذلك وانتصب يوم يبادل عليه ذلك يوم الخروح أي يوم ينادي المادي يخرجون من القبور * وقيل مفعول اسقع محذوف تقديره نداء المادي * وقيل تقديره نداء الكافر بالويل والثبور * وقيل لا يحتاج الى مفعول إذ حذف اقتصارا والمعنى كن مستقعا ولا تكن غافلامعرضا * وقيل معنى واسقع وانتظر والخطاب لكل سامع * وقيل للرسول أي ارتقبه فان فيه تبين صحة ما قلته كما تقول لمن تعد به بور ودفع اسقع كذا وكذا أي كن مستظرا له مستعافيا يوم ينتصب على أنه مفعول به * وقرأ ابن كثير المادي بالياء وصلوا وقفوا بافع وأبو عمرو بحذف الياء وقفوا وعيسى وطلحة والأعمش وباقي السبعة بحذفها وصلوا وقفوا اتباعا لخط المصحف ومن أثبتها فعلى الأصل ومن حذفها وقفوا فلان الوقف تغيير يبدل فيه التسوين ألفانصبا والياء هاء ويشدد المنخفض ويحذف الحرف في القوافي والمادي في الحديث ان ملكا ينادي من السماء أثبتا الأجر أمام الهامدة والعظام البالية والرمم الذاهبة هلموا الى الحشر والوقوف بين يدي الله تعالى * من مكان قريب وصفه بالقرب من حيث يسمع جميع الخلق * قيل والمادي اسرافيل ينفخ في الصور وينادي * وقيل المادي جبريل * وقال كعب وقتادة وغيرهما المكان صخرة بيت المقدس قال كعب قريبها من السماء بثمانية عشر ميلا كذا في كتاب ابن عطية وفي كتاب الزمخشري باثني عشر ميلا وهي وسط الأرض انتهى ولا يصح ذلك إلا بوحى * يوم يسمعون بدل من يوم ينادي والصيغة صحيحة المادي * قيل يسمعون من تحت أقدامهم * وقيل من تحت شعورهم وهي النفخة الثانية وبالحق متعلق بالصيغة والمراد به البعث والحشر * ذلك أي يوم النداء والسماع يوم الخروح من القبور * وقيل الإشارة بذلك الى النداء واتسع في الطرف فجعل خبرا عن المصدر أو يكون على حذف أي ذلك النداء نداء يوم الخروح أو وقت النداء يوم الخروح * وقرأ نافع وابن عامر تشقق بشد الشين وباقي السبعة بتخفيفها وقرئ تشقق بضم التاء مضارع شقق على البناء للمفعول وتشقق مضارع انشقت * وقرأ زيد بن علي تشقق بفك الادغام كره أبو علي الأهوازي في قراءه زيد بن علي من تأليفه ويوم بدل من يوم الثاني * وقيل منصوب بالمصدر وهو الخروح * وقيل المصير وانتصب سرا على الحال من الضمير في عنهم والعامل تشقق * وقيل محذوف تقديره

يخرجون فهو حال من الواو في يخرجون قاله الحوفي ويجوز أن يكون هذا المقدر عاملا في يوم
نشقق * ذلك حشر علينا يسير فصل بين الموصوف وصفته بعمول الصفة وهو علينا أي يسير
علينا وحسن ذلك كون الصفة فاصلة * وقال الزحشرى علينا يسير بتقديم الظرف يدل على
الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك اليوم العظيم إلا على القادر الذات الذي لا يشغله شأن عن
شأن كما قال ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة انتهى وهو على طريقه في أن تقديم المفعول وما
أنبه من دلالة ذلك على الاختصاص وقد بحثنا معه في ذلك في سورة الفاتحة في إياك نعبد * نحن
أعلم بما يقولون هذا وعيد محض للكفار وتهديد لهم وتسلية للرسول صلى الله عليه وسلم * وما أنت
عليهم بجبار بمسلسط حتى يجبرهم على الإيمان قاله الطبري * وقيل التلم عنهم وترك الغلظة عليهم
* قد كرر بالقرآن من يخاف وعيد لأن من لا يخاف الوعيد لا يكونه غير مصدق بوقوعه لا يذكر إذا
لا تنفع فيه الذكرى كما قال وذكري تنفع المؤمنين وخفت بقوله قد كرر بالقرآن كما
اقتضت بقى والقرآن

﴿ سورة الذاريات ستون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الدر)

(ش) علينا يسير تقديم
الظرف يدل على
الاختصاص يعني لا
يتيسر مثل ذلك الأمر
العظيم إلا على القادر الذات
الذي لا يشغله شأن عن
شأن كما قال ما خلقكم ولا
بعثكم إلا كنفس واحدة
انتهى

﴿ والذاريات ذروا * فالحاملات وقرأ * فالجاريات يسرا * فالمقبسات أمرا * إنما توعدون
لصادق * وإن الدين لواقع * والسماء ذات الحبك * إنكم لفي قول مختلف * يؤفك عنه من
أفك * قتل الخراصون * الذين هم في غمرة ساهون * يسألون أيان يوم الدين * يوم هم على
النار يفتنون * ذوقواقتنكم هذا الذي كنتم به تستعجلون * إن المتقين في جنات وعيون *
آخذين ما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل ذلك محسنين * كانوا قليلا من الليل ما يهجعون * وبالأسفار
هم يستغفرون * وفي أموالهم حق للسائل والمحروم * وفي الأرض آيات للموقنين * وفي أنفسكم
آيات تبصرون * وفي السماء رزقكم وما توعدون * فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم
تنطقون * هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين * إذ دخلا عليه فقالوا سلاما قال سلام
قوم منكرون * فراع إلى أهله فجاء بعجل سمين * فقربه إليهم قال ألا تأكلون * فأرجس منهم
خيفة قالوا لا تحف وبشروه بخلاص عليم * فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز
عقيم * قالوا كذلك قال ربك إنه هو الحكيم العليم * قال فاخطبكم أيها المرسلون * قالوا إنا
أرسلنا إلى قوم مجرمين * ليرسل عليهم حجارة من طين * مسومة عند ربك للسرفين *
فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين * فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين * وتركنا فيها آية للذين
يحافون العذاب الأليم * وفي موسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسلاطن مبين * فتولى بركه وقال
ساحر أو مجنون * فأخذناه وجوده فبذناهم في اليم وهو مليم * وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح
العقيم * مانذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالريم * وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين * ففعلوا
عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون * فما استطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين *
وقوم نوح من قبل إهم كانوا قوما فاسقين * والسماء بينناها أبواب وإننا لموسعون * والأرض
فرشناها فنعم الماهدون * ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون * ففروا إلى الله إني لكم
منه نذير مبين * ولا تجعلوا مع الله إلها آخر إني لكم منه نذير مبين * كذلك ما أتى الذين من قبلهم

﴿سورة الذاريات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والذاريات ذروا﴾ الآية هذه السورة مكية * ومناسبتها لآخر ما قبلها أنه قال فذكر القرآن من يخاف وعيد وقال أول (١٣٢) هذه بعد القسم أن ما توعدون لصادق وإن الدين لواقع والذاريات

الرياح والحاملات
السحاب والجاريات
الفلك والمقسمات الملائكة
هذا تفسير على كرم الله
وجهه على المنبر وقد سأله
ابن الكوا قاله ابن عباس
والظاهر أن الآية في
الكفار وأنه وعيد محض
﴿وان الدين﴾ الجراء
﴿لواقع﴾ أي صادر حقيقة
على المكلفين من الاس
والجن والظاهر في
والسما أنه جنس أريد
به جميع السموات
﴿دان الحبك﴾ أي داب
الخلق المستوي الجيد وقيل
ذاب الطرائق يعنى المجرة
التي في السماء وجواب
القسم انكم لفي قول
مختلف والظاهر أنه
خطاب عام للمسلم والكافر
كما أن جواب القسم
السابق يشملهما واختلافهم
كونهم مؤمنا بالرسول
وكتابه وكافرا به
﴿يؤفك﴾ أي يصرف
﴿عنه﴾ أي عن القرآن
أو الرسول ﴿من

(الدر)

(ش) قال عمرو بن شاس

من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون * أتوا صوابه بل هم قوم طاعون * فتول عنهم فأنت بلوم *
وذكره أن الذكري تنفع المؤمنين * وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون * ما أريد منهم من
رزق وما أريد أن يطعمون * إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين * فان للذين ظلموا ذنوباً مثل
ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون * فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون ﴿ الحبك
الطرائق مثل حبك الرمل والماء القائم اذا ضربته الريح وكذلك حبك الشعر اذا رثنيه وتكسره
قال الشاعر

مكمل بأصول النعم ينسجه * ريح خريق لضاحي مائه حبك
والدرع محبوكه لان حلقها مطرف طرائق وواحدها حبيكة كطريقة وطرق أوحباك ككثال
ومثل قال الراجز

كأنا حللها الحوالك * طنفسة في وشها حبك
ويقال حبك للظفيرة التي يشدها خطار القصب بكرة وهي مستطيلة تصنع في ترحيب الغراسات
المصطفة * وقال ابن الاعرابي حبكت الشيء أحكمته وأحسنه عمله * قال الفراء الحبك تكسر
كل شيء * وقال غيره المحبوك الشديد الخلق من فرس وغيره * قال امرؤ القيس
قد غدا يحملني في أنفه * لاحق الأطلين محبوك ممر
المهجوم النوم * السمن معروف وهو امتلاء الجسد بالشحم والاحم يقال سمن سمنافه وسمين
شدوا في الممدد واسم الفاعل والقياس سمن وسمن وقالوا سمن اذا حدث له السمن * الذنوب
الدلو العظيمة * قال الراجز

إنا اذا نازلنا غريب * له ذنوب ولنا ذنوب
* وان أيتم قلنا القلب *
وأنشده الزنخري * لنادنوب ولكم ذنوب * ويطلق ويراد به الخط والنصب * قال
علقمة بن عبدة

وفي كل حي قد خبطت بنعمة * فحق لشاس من ندادك ذنوب
ونسبه الزنخري لعمر بن شاس وهو وهم وهو في ديوان علقمة * وكان الحارث بن أبي شمر
الغساني أسر شاسا أخا علقمة فدخل اليه علقمة فمدحه بالقصيدة التي فيها هذا البيت فلما وصل
الى هذا البيت في الانشاد قال الحارث نعم وأدبه * وقال حسان
لا يبعدن ربيعة بن مكرم * وسقى الفوادي قبره بذنوب
﴿ وقال آخر ﴾

لعمر ك والمنايا طارقات * لكل بني أب منها ذنوب
﴿ والذاريات ذروا ﴾ فالجاريات يسرا * فالقسمات أمرا * إنما توعدون
لصادق * وإن الدين لواقع * والسماء داب الحبك * إنكم لفي قول مختلف * يؤفك عنه من

وفي كل حي قد خبطت بنعمة * البيت انتهى (ح) نسبة البيت لعمر بن شاس وهو لعلقمة بن عبدة وفي ديوانه وكان
الحارث بن أبي شمر الغساني أسر شاسا أخا علقمة فمدحه بالقصيدة فيها هذا البيت فلما وصل في الانشاد الى
هذا البيت قال له الحارث نعم وأدبه

أفك * أي من صرف الصرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم * قتل الخراصون * دعاء عليهم وهم أصحاب القول المختلف
مكذبو الرسول عليه السلام * في غمرة * في جهل يغمرهم * ساهون * غافلون عما أمروا به * أيان يوم الدين * أي متى
وقت الجزاء سؤال تكذيب واستهزاء * يوم هم * خبر مبتدأ محذوف تقديره هو أي الجزاء * يفتنون * أي يعذبون في
البار * ذوقوا فنتكم * أي يقال لهم ذوقوا * هذا الذي * مبتدأ وخبر واستعجالهم قولهم أيان يوم الدين ولما ذكر حال
الشفار ذكر حال المؤمنين وانتصب * آخذين * على الحال أي قابليه راضين به وذلك في الجنة والظاهر أن * قليلا *
طرف وهو في الأصل صفة أي كانوا في قليل * من الليل * ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف تقديره كانوا يهجعون
هجو عاقليلا وما زائدة في كلا الاعرابين (١٣٣) وبالأصح أنهم يستغفرون * فيه ظهور على أن

تهجدهم يتصل بالأسفار
فيأخذون في الاستغفار
مما يمكن أن يقع فيه تقصير
والأسفار مظنة الاستغفار
والحق هنا هو الزكاة
المفروضة والسائل
الذي يستعطي والمحروم
المتنوع من الشيء * وفي
الأرض آيات * تدل على
الصانع وقدرته وتديره
من حيث هي كالسباط لما
فوقها وفيها الفجاج
للسلاكة وهي متجزئة من
سهل ووعر وبحر وبر
وقطع متجاور من صلبة
ورخوة ومنبتة وسبخة
وتلقح بأنواع الساب وفيها
العيون والمعادن والدواب
المنبتة في بحرها وبرها
المختلفة الأشكال
* للوقنين * وهم الذين

أفك * قتل الخراصون * الذين هم في غمرة ساهون * يستأولون أيان يوم الدين * يوم هم على البار
يفتنون * ذوقوا فنتكم هذا الذي كتم به تستعجلون * إن المتقين في جناب وعيون * آخذين
ما آتاهم ربهم إنهم كانوا قبل ذلك محسنين * كانوا قليلا من الليل ما يهجعون * وبالأصح أنهم
يستغفرون * وفي أموالهم حق للسائل والمحروم * وفي الأرض آيات للوقنين * وفي أنفسكم أفلا
تبصرون * وفي السماء رزقكم وما توعدون * ف ورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم
تنطقون * هذه السورة مكية * ومناسبتها لآخر ما قبلها أنه قال قد كرر بالقرآن من يخاف وعيد *
وقال أول هذه بعد القسم انما توعدون لصادق وان الدين لواقع * والذاريات الرياح * والحاملات
السحاب * والجاريات الفلك * فالمقسمات الملائكة هذا تفسير على * كرم الله وجهه على المنبر وقد سأله
ابن الكوا قاله ابن عباس * وقال ابن عباس أيضا الحاملات هي السفن الموقرة بالناس وأمتاعهم
* وقيل الحوامل من جميع الحيوان * وقيل الجاربات السحاب بالرياح * وقيل الجوارى من
الكواكب وأدغم أبو عمرو وحزرة والذاريات في دال ذر واوذر وهاتفر يقها للطرأ والتراب
* وقرى * بفتح الواو وتمية للعمول بالمصدر ومعنى يسر ابحر يا ذا يسر أي سهولة فيسر امصدر
وصف به على تقدير محذوف فهو على رأي سيبويه في موضع الحال أمر انقسم الأمور من الأمطار
والأرزاق وغيرهما فأمرا مفعول به * وقيل مصدر منصوب على الحال أي مأموره ومفعول
المقسمات محذوف * وقال مجاهد يتولى أمر العباد جبريل للغلظة وميكائيل للرحمة وملاك الموت
لقبض الأرواح واسرافيل للنفخ وجاء في الملائكة المقسمات على معنى الجماعات * وقال الزمخشري
ويجوز أن يراد بالرياح لا غير لانها تنشي السحاب وتقلعه ونصره وتجرى في الجوارح يسهلا وتقسم
الامطار بتصرف الرياح انتهى فاذا كان المدلول متغيرا فتكون أقساما متعاقبة وادا كان غير
متغير فهو قسم واحد وهو من عطف الصفات أي ذر أول هبوبها التراب والحصباء * قلت
السحاب فجر في الجو بأسطة السحاب فقسمت المطر فهذا كقوله

نظروا النظر الصحيح وأداهم ذلك إلى إيقان ما جاء به الرسل فإيقنوا به ولم يدخلهم في دلثريب * وفي أنفسكم * في حال
ابتدائها وانتقالها من حال إلى حال وما أودع في شكل الانسان من لطائف الخواص وما ترتب على العقل الذي أوتيته من بدائع
العلوم وغرائب الصنائع وغير ذلك مما لا ينحصر * وفي السماء رزقكم * وهو المطر والثلج لأنه سبب الأقواب وكل عين
دائمة هي من الثلج * وما توعدون * هي الجنة والضمير في أنه عائد على الاخبار السابق من الله تعالى فيما تقدم في هذه
السورة من صدق الموعد ووقوع الجزاء وكونهم في قول مختلف وقتل الخراصين وكيونة المتقين في الجنة على ما وصف
وذكر أوصافهم وما ذكر بعد ذلك ولذلك شبه في الحقيقة بما يصدر من نطق الانسان بجامع ما أشرك فيه من الكلام وقرى *
مثل بالرفع صفة لحق وقرى بالفتح وهي حركة بناء لما أضيف إلى مبني بي وينسبك ما بعده مصدر تقديره مثل نطقكم أي
لحق مثل حق بطقكم

يا لهف زياة للحارث الص * صاحب فالغائم فالآيب

أى الذى صبح العدو فقم منهم فآب الى قومه سالما غائما والجملة المقسم عليها وهى جواب القسم هى انما توعدون وما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف أى توعدونه ويحتمل أن تكون مصدرية أى انه وعدكم أو وعيدكم اذ يحتمل توعدون الأمرين أن يكون مضارع وعد ومضارع أو وعد ويناسب أن يكون مضارع أو وعد لقوله قد كر بالقرآن من يخاف وعيد ولان المقصود التضييف والتهويل ومعنى صدقه تحقق وقوعه والمتصف بالصدق حقيقة هو المخبر وقال تعالى ذلك وعد غير مكذوب أى مصدوق فيه * وقيل لصادق ووضع اسم الفاعل موضع المصدر ولا حاجة الى هذا التقدير * وقال مجاهد الأظهر ان الآية فى الكفار وانه وعيد محض وان الدين أى الجزاء لواقع أى صادر حقيقة على المكلفين من الانس والجن والظاهر فى السماء انه جنس أريد به جميع السموات * وقال عبد الله بن عمرو بن العاص هى السماء السابعة * وقيل السحاب الذى يظل الأرض ذاب الحبك أى ذات الخلق المستوى الجيد قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة والربيع * وقال الحسن وسعيد ابن جبير ذاب الحبك أى الزينة بالنجوم * وقال الضحاك ذاب الطرائق يعنى من الهجرة التى فى السماء * وقال ابن زيد ذات الشدة لقوله سبع أشداد * وقيل ذاب الصفاة * وقرأ الجمهور الحبك بضمين واين عباس والحسن بخلاف عنه وأبو مالك الغفارى وأبو حيوة وابن أبى عبله وأبو السمال ونعيم عن أبى عمرو وباسكان الباء وعكرمة بفتحها جمع حكمة مثل طرفه وطرف وأبو مالك الغفارى والحسن بخلاف عنه بكسر الحاء والباء وأبو مالك الغفارى والحسن أيضا وأبو حيوة بكسر الحاء واسكان الباء وهو تخفيف فعل المكسور هما وهو اسم مفرد لاجع لان فعلا ليس من أبنية الجوع فينبغى أن يعد مع ابل فيما جاء من الأسماء على فعل بكسر الفاء والعين واين عباس أيضا وأبو مالك بفتحها * قال أبو الفضل الرازى فهو جمع حكمة مثل عقبة وعقب انتهى والحسن أيضا الحبك بكسر الحاء وفتح الباء وقرأ أيضا كالجمهور فصارب قراءته خسا الحبك الحبك الحبك الحبك * وقرأ أبو مالك أيضا الحبك بكسر الحاء وضم الباء ودكرها ابن عطية عن الحسن فتصير له ست قراآت * وقال صاحب اللوامح وهو عديم النظير فى العربية فى أبنيتها وأوزانها ولا أدري ما رواه انتهى * وقال ابن عطية هى قراءة شاذة غير متوجهة وكأنه أراد كسر هاءم توهم الحبك قراءة الضم بعد أن كسر الحاء وضم الباء وهذا على تدخّل اللعان وليس فى كلام العرب هذا البناء انتهى وعلى هذا تأول النحاة هذه القراآت والأحسن عندي أن تكون مما تتبع فيه حركة الحاء لحركة ذات فى الكسرة ولم يعتد باللام الساكنة لان الساكن حازر غير حصين وجواب القسم انكم لفي قول مختلف والظاهر أنه خطاب عام للسلم والكافر كما ان جواب القسم السابق يشملهما واختلافهم كونهم مؤمنين بالرسول صلى الله عليه وسلم وكتابه وكافرا * وقال ابن زيد خطاب للكفرة فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون * وقال الضحاك قول الكفرة لا يكون مستويا انما يكون متناقضا مختلفا * وقيل اختلافهم فى الحشر منهم من ينفيه ومنهم من يشك فيه * وقيل اختلافهم اقرارهم بان الله تعالى أوجدهم وعبادتهم غيره والأقوال التى يقولونها فى آلهتهم * يؤفك أى يصرف عنه أى عن القرآن والرسول قاله الحسن وقتادة * من أفك أى من صرف الصرف الذى لا صرف أشد منه وأعظم لقوله لا يهلك على الله الا هالك * وقيل من صرف فى سابق علم الله تعالى انه مأفوك عن الحق لا برعوى * وقال الزمخشري ويجوز أن يكون الضمير لما توعدون أو الذى أقسم بالسماء

على انهم في قول مختلف في وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بأمر القيامة من هو المأفوك * وقيل المأفوك عنه محذوف وعن هنا السبب والضمير عائد على قول مختلف أى يصرف بسببه من أراد الاسلام بان يقول هو سحر هو كهانة حكاة الزهر اوى والزخشرى وأورده على عادته في ابداء ما هو محكى عن غيره انه مخترعه * وقال ابن عطية ويحصل أن يعود على قول مختلف والمعنى يصرف عنه بتوفيق الله الى الاسلام من غلبت سعادته وهذا على أن يكون في قول مختلف للكفار الا ان عرف الاستعمال في افكك الصرف من خير الى شر فلذلك لا تجده الا في المذمومين انتهى وفيه بعض تلخيص * وقرأ ابن جبير وقتادة من أفكك مبنيا للفاعل أى من أفكك الناس عنه وهم قریش * وقرأ زيد بن علي بأفكك عنه من أفكك أى يصرف الناس عنه من هو مأفوك في نفسه وعنه أيضا أفكك عنه من أفكك أى يصرف الناس عنه من هو أفكك كذاب * وقرى يؤفن عنه من أفن بالنون فهما أى يحرمه من حرم من أفن الضرع اذا نهكه حلبا * قتل الخراصون أى قتل الله الخراصين وهم المقدرون ما لا يصح * في غمرة في جهل يغمرهم ساهون غافلون عن ما أمروا به * أيا ن يوم الدين أى متى وقت الجزاء سؤال تكذيب واستهزاء وتقدمت قراءة من كسر الهمزة في قوله أيا ن مر ساهوا وأيا ن يوم الدين فيكون الظرف محلا للمصدر وانتصب يومهم بضمير تقديره هو كأن أى الجزاء قاله الزجاج وجوز وأن يكون خبر مبتدا محذوف أى هو يومهم والفتحة فتحة بناء لضافته الى غير متمكن وهى الجلة الاسمية ويؤيده قراءة ابن أبى عبله والزعفرانى يومهم بالرفع واذا كان ظرفا جاز أن تكون الحركة فيه حركة اعراب وحركة بناء وتقدم الكلام على اضافة الظرف المستقبل الى الجلة الاسمية في غافر في قوله تعالى يومهم بارزون * وقال بعض النحاة يومهم بدل من يوم الدين فيكون هنا حكاية من كلامهم على المعنى ويقولون ذلك على سبيل الاستهزاء ولو حكى لفظ قولهم لكان التركيب يوم نحن على النار يفتنون دو قوافتكم أى يقال لهم ذوقوا * هذا الذى مبتدأ وخبر * وقال الرخشرى ويجوز أن يكون هذا بدلا من فتنكم أى ذوقوا هذا العذاب انتهى وفيه بعد والاستقلال خبر من البدل ومعنى تفتنون تعذبون في النار ولما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين وانتصب آخذين على الحال أى قابليه راضين به وذلك في الجنة * وقال ابن عباس آخذين أى في دنياهم ما آتاهم ربهم من أوامره ونواهيهِ وشرعه فالحال محكية لتقدمها في الزمان على كونهم في الجنة والظاهر أن قليلا ظرف وهو في الأصل صفة أى كانوا في قليل من الليل وجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف أى كانوا يجمعون هجوعا قليلا وما زائدة في كلا الاعرابين وفسر أنس بن مالك ذلك فقال كانوا يتفلون بين المغرب والعشاء ولا يدل لفظ الآية على الاقتصار على هذا التفسير * وقال الربيع بن خيثم كانوا يصيبون من الليل حظا * وقال مطرف ومجاهد وابن أبى نجيج قل ليلة أتت عليهم هجوعا كلها * وقال الحسن كابدا وقيام الليل لا ينامون منه الا قليلا * وقال الضحاك كانوا قليلا أى في عددهم وثم خبر كان ثم ابتداء من الليل ما يجمعون فإنا فيه وقليلا وقف حسن وهذا القول فيه تفكيك للكلام وتقدم معمول العامل المنفى بما على عامله وذلك لا يجوز عند البصريين ولو كان ظرفا أو مجرورا وقد أجاز ذلك بعضهم وجاء في الشعر قوله اداهى قامت حاسرا مشمعة * (٢) بحسب الفؤاد رأسها متقنع .

فقدم رأسها على ماتقنع وهو منى بما وجوزوا أن تكون ما مصدرية في موضع رفع بقليل أى كانوا قليلا هجوعهم وهو اعراب سهل حسن وأن تكون ما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف تقديره

كانوا قليلا من الليل من الوقت الذي يهجعون فيه وفيه تكلف ومن الليل يدل على أنهم مشغولون بالعبادة في أوقات الراحة وسكون النفس من مشاق النهار وبالاسفار هم يستغفرون فيه ظهور على أن تهجدهم يتصل بالاسفار فيأخذون في الاستغفار مما يمكن أن يقع فيه تقصير وكانهم أجروا في تلك الليالي والاسفار مظنة الاستغفار * وقال ابن عمر والضحاك يستغفرون يصلون * وقال الحسن يدعون في طلب المغفرة والظاهر أن قيام الليل وهذا الحق في المال هو من المنسذوبات وأكثر ما تقع زيادة الثواب بفعل المنسذوب * وقال القاضي منذر بن سعيد هذا الحق هو الزكاة المفروضة وضعف بأن السورة مكية وفرض الزكاة بالمدينة * وقيل كان فرضا ثم نسخ وضعف بأنه تعالى لم يشرع شيئا بمكة قبل الهجرة من أخذ الأموال والسائل الذي يستعطى * والمحروم لغة المنوع من الشيء * قال حلقمة

ومطعم الغنم يوم الغنم مطعمة * أي توجه والمحروم محروم

وأما في الآية فالذي يحسب غنيا فيحرم الصدقة لتعففه * وقيل الذي تبعه منه بمكيات الرزق بعد قربها منه فينال الحرمان * وقال ابن عباس المحارب الذي ليس له في الاسلام سهم مال * وقال زيد بن أسلم هو الذي أجبرت ثمرته * وقيل الذي ماتت ماشيته * وقال عمر بن عبد العزيز هو الكلب * وقيل الذي لا ينسئ له مال * وقيل المحارب الذي لا يكاد يكسب * وقيل غير ذلك وكل هذه الأقوال على سبيل التمثيل لا التعمين ويجمعها أنه الذي لا مال له الحرمان أصابه * وفي الأرض آيات تدل على الصانع وقدرته وتديره من حيث هي كاللبساط لما فوقها وفيها الفجاح للسلاك وهي متجزئة من سهل ووعر وبحر وبر وقطع متجاورا من صلبة ورخوة ومنبئة وسبعة وتلقح بأنواع النبات وفيها العيون والمعادن والدواب المبتة في بحرها وبرها المختلفة الأشكال * وقرأ فتادة آية على الأفراد للموقنين وهم الذين نظروا النظر الصحيح وأداهم ذلك إلى إيقان ما جاء به الرسل فأيقنوا لم يدحلهم ريب * وفي أنفسكم حال ابتدائها وانتقالها من حال إلى حال وما أودع في شكل الإنسان من لطائف الحواس وما ترتب على العقل الذي أوتيته من بدائع العلوم وغريب الصنائع وغير ذلك مما لا ينصير * وفي السماء رزقكم * قال الضحاك ومجاهد وابن جبير المطر والثلج لأنه سبب الأقواب وكل عين دائمة من الثلج * وقال مجاهد أيضا واصل الأحادب أراد القضاء والقدر أي الرزق عند الله يأتي به كيف شاء وما توعدون الجنة أو هي النار أو أمر الساعة أو من خير وشر أو من ثواب وعقاب أقوال المراد بها التمثيل لا التعمين * وقرأ ابن محيصن أرزاقكم على الجمع والصمير في أنه عائد على القرآن أو إلى الدين الذي في قوله وإن الدين لواقع أو إلى اليوم المذکور في قوله إيان يوم الدين أو إلى الرزق أو إلى الله أو إلى النبي صلى الله عليه وسلم أقوال منقولة والذي يظهر أنه عائد على الأحبار السابقين من الله تعالى فيما تقدم في هذه السورة من صدق الموعد ووقوع الجرا وكونهم في قول مختلف وقتل الخراصون وكنية المتقين في الجنة على ما وصفه ذكر أوصافهم وما ذكر بعد ذلك ولذلك شبه في الحقيقة بما يصدر من نطق الإنسان بجامع ما اشتر كافي من الكلام * وقرأ أجزءة والكسائي وأبو بكر والحسن وابن أبي اسحق والأعمش بحلاو عن ثلاثهم مثل بالرفع صفة لقوله الحق وباقي السبعة والجمهور بالنصب * وقيل هي قبة بناء وهو نعت كحائه في قراءة من رفع ولما أضيف إلى غير متمكن بني وما على هذا الأعراب زائدة للتوكيد والاضافة هي إلى أنكم تنطقون * وقال المازني بني مثل لأنه ركب مع ما فصار شيئا واحدا ومثله ويحماو هما

هل أناك حديث ضيف ابراهيم المكرمين * الآية هل أناك تقرير لتجتمع نفس المخاطب كما تبدأ المرء اذا أردت أن تحدثه بعجيب فتقرره هل سمع ذلك أم لا فكأنك تقتضى أن يقول لا ويستطعنك الحديث وبدأ بقصة ابراهيم عليه السلام وان كانت متأخرة عن قصة عاد هذا العرب اذ كان أنامه الاعلى ولكون الرسل الذين وفدوا عليه جاؤا باهلاك قوم لوط اذ كذبوه ففيه وعيد للعرب وتهديد واتعاظ وتسلية للرسول عليه السلام مما يجرى عليه من قومه ووصفهم بالمكرمين لكرامتهم عند الله تعالى وتقدم ذكر عددهم في سورة هود واده عمولة لقوله حديث وضيف الجماعة والواحد فيه سواء والظاهر أنهم دخلوا عليه بغير استئذان منه لهم وانتصب سلاما على اضرار فعل تقديره سلمنا سلاما وفي ذلك دليل على أن الوارد على قوم يبدأهم بالسلام ويردون عليه وارفع سلام على اضرار تقديره عليكم سلام (١٣٧) * قوم منكرون * الذي يناسب حال ابراهيم عليه

السلام أنه لا يخاطبهم بذلك

اذ فيه من عدم الانس

لا يحفى بل يظهر انه يكون

التقدير هؤلاء قوم

منكرون وقال ذلك مع

نفسه أول من كان من أتباعه

وعلماته بحيث لا يسمع

ذلك الاضياف والظاهر

ان أتم خطاب للضيف

والمعنى انكم قوم لم يتقدم

لنا علم بكم فاخبروه أنهم

رسل الله * فراح الى

أهله * أى مضى الى أهله

فجاء بعجل سمين فيه دليل

على المبادرة لا كرام

الضيف وتقديم أحسن

ما يقدم للضيف * فقر به

اليهم * فيه أدب للضيف

من تقرب القرا لمن

يا كل وفيه العرض

على الأكل فان في ذلك

وابنما قال حيد بن ثور

الاهيا مما لقيت وهيا * وويح لمن لم يلق منهمن ويحما

قال فلولا البناء لكان منونا وقال الشاعر

* فأكرم بنا أماوا كرم بنا ابنا *

انتهى هذا التخريج وابنا ليس ابنا بنى مع ما بل هذا من باب زيادة الميم فيه واتباع ما في الآخر اذ جعل في الميم الاعراب تقول هذا ابنم ورثت ابنا ومررب ببنم وليست ما في الثلاث في ابنا مر كبت مع ما كما قال بل الفتح في ابنا حركة اعراب وهو منسوب على التميز وأنشد الصوريون في بناء الاسم مع الحرف قول الراجز

أثور ما أصيدكم أو ثورين * أم تيكم الجماء داب القرنين

* وقيل هو نعت لصدر محذوف تقديره انه لحق حقا مثل ما أنكم فركته حركة اعراب * وقيل انتصب على أنه حال من الضمير المستكن في لحق * وقيل حال من لحق وان كان سكرة فقد أجاز ذلك الجري وسيويه في مواضع من كتابه والنطق هنا عبارة عن الكلام بالحروف والأصوات في ترتيب المعاني ويقول الناس هذا حق كما أنك ههنا وهذا حق كما أنك ترى وتسمع وهذا كافي الآية وما زائدة بنص الخليل ولا يحفظ حذفها فتقول هذا حق كما أنك ههنا والكوفيون يجعلون مثلا محلى فينصبونه على الظرف ويميزون زيد مثلك بالصب على مذهبي يجوز أن تكون مثل فيها منصوبا على الظرف واستدلالهم بالرد عليهم مذكور في النحو ومن كلام بعض الاعراب من ذا الذي أغضب الخليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى ألجأوه الى اليمين * قوله عز وجل * هل أناك حديث ضيف ابراهيم المكرمين * إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون * فراح الى أهله فجاء بعجل سمين * فقر به اليهم قال ألا تأكلون * فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشره بسلام عليهم * فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم *

(١٨ - تفسير الصراحيط لابي حيان - تامن) تأنيسا للأكل ونم صفة محذوفة تقديره سمين مخنوداى

مشوى * فأوجس منهم خيفة * أى فلما استقروا على الاستماع : الأكل أوجس منهم خيفة وذلك أن أكل الضيف أمانة ودليل على انبساط نفسه وللطعام حرمة وذمام والامتناع منه وحسن خشى ابراهيم عليه السلام أن يكون امتناعهم من أكل طعامه انما هو لشريه بدونه * فقالوا لا تخف * وعرفوه أنهم : لاثقة الله تعالى * وبشره بسلام * وقعت البشارة بعد التأنيس والجلوس وكانت البشارة بذكر لانه أسر للنفس وأبهج ووصفه بعليم لانها الصفة التي يحتص بها الانسان الكامل وفيه تبشير بحياته حتى يكون من العلماء * فأقبلت امرأته في صرة * أى الى بنتها وكانت في زاوية تنظر اليهم وتسمع كلامهم والصرة الصيعة وقيل الجماعة من النسوة * فصكت وجهها * أى لطمته وهو فعل النساء اذا تعجبين من شئ * وقالت عجوز عقيم * أى أنا قد اجفقت في أنى عجوز وذلك مانع من الولادة وأنى عقيم لم ألد قط فكيف ألدت -

﴿ قَالُوا كَذَلِكَ ﴾ أي مثل ذلك القول الذي أخبرنا به ﴿ قَالَ رَبِّكَ ﴾ وهو القائل على أيدينا فينبغي أن يراد به السلام أنهم ملائكة وأنهم لا ينزلون إلا بأذن الله رسلاً ﴿ قَالَ فَاخْطِبْكُمْ ﴾ واطلب الأمر الذي فيه غرابة وفي قوله ﴿ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ دليل على أنه عرفهم أنهم رسل الله تعالى جاؤا بأمر عظيم ﴿ إِلَى قَوْمٍ مَجْرُمِينَ ﴾ أي ذوى جرائم وهي كبار المعاصي من كفر وغيره وأتى بقوم نكرة وقد صرح في آية أخرى إنا أرسلنا إلى قوم لوط ﴿ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴾ أي لنهلكهم بها وهو السجيل طين يطبخ كما يطبخ الآجر حتى يصير في صلابه الحجارة ﴿ مَسْمُومَةً ﴾ مسمومة على كل حجر منها اسم صاحبه ﴿ لِّلسَّارِقِينَ ﴾ وهم المجاوزون الحد في الكفر وغيره ﴿ فَأَخْرَجْنَا ﴾ هو من كلام الله تعالى ﴿ مَنْ كَانَ فِيهَا ﴾ أي في القرية التي حل العذاب بأهلها ﴿ غَيْرَ يَتٍ ﴾ هو يتي (١٣٨) لوط وهو لوط عليه السلام وابنتاه فقط وقيل ثلاثة عشر نفساً

﴿ وَتَرَكَانِيهَا ﴾ أي في القرية ﴿ آيَةٌ ﴾ علامة قال ابن جريج حجراً كبيراً جداً منضوداً وقيل ماء أسود منسناً ويجوز أن يكون فيها عائدات على الأهلالة التي أهلكوها فانها من أعاجيب الأهلالة يجعل أعلى القرية أسافل وإطار الحجارة والظاهر أن قوله وفي موسى معطوف على وتركانيها أي وفي قصة موسى وقال الزمخشري وابن عطية يكون عطفاً على وفي الأرض آيات للوفيين وفي موسى وهذا بعيد جداً ينزه القرآن عن مثله ﴿ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ هو البرهان الذي ظهر على يده من قلب العصا واليد

قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ أَنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿ قَالَ فَاخْطِبْكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ قَالُوا إِمَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مَجْرُمِينَ ﴿ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴾ مَسْمُومَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمَسْرِفِينَ ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فَاوْجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ يَتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ وَتَرَكَانِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّيمِ ﴾ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّى حَسِبْتُمْ أَن تَبْرُكُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿ فَاستطاعوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُتَنَصِّرِينَ ﴾ وَقَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿ هَلْ أَنَا بَكَ تَقَرُّ بِرَاجْتُمْعُ نَفْسُ الْخَاطِبِ كَمَا تَبْدَأُ الْمَرْءَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَحْدِثَ بِعَجِيبٍ فَتَقَرَّرَ هَلْ سَمِعَ ذَلِكَ أَمْ لَا فَكَأَنَّا نَكْتَفِضُ أَنْ يَقُولَ لَا وَيَسْتَطْعِمُكَ الْحَدِيثُ وَفِيهِ تَغْنِيمٌ لِلْحَدِيثِ وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِلْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ عَرَفَهُ بِالْوَحْيِ وَضَيْفُ الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةُ فِيهِ سَوَاءٌ وَبَدَأَ بِقِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْ كَانَتْ مُتَأَخِّرَةً عَنْ قِصَّةِ عَادٍ هَزَمًا لِلْعَرَبِ إِذْ كَانَ آبَاهُمْ الْأَعْلَى وَلَكِنْ الرِّسَالَةُ الَّذِينَ وَفَدُوا عَلَيْهِ جَاؤُوا بِأَهْلَاكٍ قَوْمَ لُوطٍ إِذْ كَذَّبُوهُ فِيهِ وَعَيْدُ الْعَرَبِ وَتَهْدِيدُ وَاتِّعَاطُ وَنَسْلُةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا يَجْرِي عَلَيْهِ مِنْ قَوْمِهِ وَوَصْفُهُمُ بِالْمَكْرَمِينَ لِكِرَامَتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْمَلَأْسَةِ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ قَالَهُ الْحَسَنُ فِيهِ صِفَةٌ سَابِقَةٌ فِيهِمْ أَوْ لَا كِرَامٌ إِبْرَاهِيمُ إِيَّاهُمْ أَدْخَلَهُمْ بِنَفْسِهِ وَزَوْجَتَهُ سَارَةَ وَعَجَّلَ لَهُمُ الْقُرْآنَ وَقِيلَ لِكُوبِهِ رَفَعُ مَجَالِسِهِمْ فِي صِفَةِ حَادِثَةٍ وَقُرْآنُ عَكْرَمَةِ الْمَكْرَمِينَ بِالنَّشِيدِ وَأُطْلِقَ عَلَيْهِمْ ضَيْفٌ لِكُونِهِمْ فِي صُورَةِ الضَّيْفِ حَيْثُ أَضَافَهُمْ إِبْرَاهِيمُ أَوْ حَسْبَانَهُ لِذَلِكَ وَتَقَدَّمَ دَكْرُ عَدَدِهِمْ فِي سُورَةِ هُودٍ وَادِّعُوا لِكُرْمِهِمْ إِذَا كَانَتْ صِفَةُ حَادِثَةٍ بِفِعْلِ إِبْرَاهِيمَ وَالْأُفَى فِي ضَيْفٍ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ أَوْ بِإِضْهَارِ أَذْكَرٍ وَهَذِهِ أَقْوَالُ مَنْ قَوْلُهُ وَقُرْآنُ الْجَهْرُ قَالُوا سَلَامًا بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَصْدَرِ السَّادِمِ سَدَفَعْلُهُ الْمُسْتَعْنَى بِهِ ﴿ قَالَ سَلَامٌ بِالرَّفْعِ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ مَخْذُوفٌ الْخَبَرُ تَقْدِيرُهُ

الْبَيْضَاءُ وَغَيْرُ ذَلِكَ ﴿ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ ﴾ أي أعرض وأزور كما قال وبأى بجانبه ﴿ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ تَزَدَّدُ فِي كَذْبِهِ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ﴿ أَيُّ رَمَيْنَاهُمْ فِي الْبَحْرِ كَمَا يَرْمِي الْخَصَاءُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ أي أتى من المعاصي بما يلام عليه من دعواه الإلهية وغير ذلك والعقيم التي لا خير فيها من إنشاء مطر أو القاح شجر ﴿ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ ﴾ أي سلطت عليه ﴿ الْأَجْعَلْتَهُ كَالرِّيمِ ﴾ جملة حالته والرِّيم تقدم تفسيره في يس ﴿ تَمَتَّعُوا حَتَّى حَسِبْتُمْ أَن تَبْرُكُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّكُمْ هَذَا كَانَ حِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ صَالِحٌ أَمْرًا بِالْإِيمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ وَالتَّمَتُّعُ إِلَى أَنْ تَأْتِيَ آجَالُهُمْ ثُمَّ أَنَّهُمْ عَتَوْا بَعْدَ ذَلِكَ وَلِذَلِكَ جَاءَ الْعُطْفُ بِالْفَاءِ الْمُقْتَضِيَةُ تَأْخِيرُ الْعَتْوِ عَنْ مَأْمُورٍ بِهِ فَهُوَ مُطَابِقٌ لِفُظٍّ وَوُجُودِ الصَّاعِقَةِ الصُّبْحَةِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿ أَيُّ جَفَاءٍ وَهُمْ يَنْظُرُونَ بَعِيُونَهُمْ وَكَانَتْ نَهَارًا أَوْ هُمْ يَنْظُرُونَ يَنْتَظِرُونَ ذَلِكَ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي أَعْلَمُوا فِيهَا وَرَأَوْا أَعْلَامَاتِهِ فِي قُلُوبِهِمْ وَانْتَظَرُوا الْعَذَابَ أَشَدَّ مِنَ الْعَذَابِ ﴿ فَاستطاعوا مِنْ قِيَامٍ ﴾ كَقَوْلِهِ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ وَنَفْيُ الْإِسْطَاعَةِ أَبْلَغُ مِنْ نَفْيِ الْقُدْرَةِ ﴿ وَمَا كَانُوا مُتَنَصِّرِينَ ﴾ أَبْلَغُ مِنْ نَفْيِ الْإِتِّصَارِ أَيْ فَاقْدِرُوا عَلَى الْهَرَبِ

عليكم سلام قصد أن يجيبهم بأحسن مما حيوه أخذ بأدب الله تعالى لإسلامه دعاء وجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي امرئ سلام وسلام بجملة خبرية قد تحصل مضمونها ووقع • وقال ابن عطية وينبغي أن يعمل في سلاما قالوا على أن يجعل سلاما في معنى قولنا ويكون المعنى حينئذ إنهم قالوا تحية وقولاً معناه سلاماً وهذا قول مجاهد • وقرأ ابن وثاب والنضى وابن جبير وطلحة قال سلم بكسر السين واسكان اللام والمعنى نحن سلم أو أنتم سلم وقرأ ثامر فوعين • وقرئ • سلاما قالوا سلاماً بنصبهما وكسر سين الثاني وسكون لامه • قوم منكرون قال أبو العالية أنكر سلامهم في تلك الأرض وذلك الزمان وقيل لا يميزهم ولا عهد لسلامهم وقيل كان عداؤهم كما أنه قال أنتم قوم منكرون فعر فوني من أنتم وقوم خبر مبتدأ • ندوف قدره أنتم والذي يناسب حال إبراهيم عليه الصلاة والسلام أنه لا يخاطبهم بذلك إذ فيه من عدم الانس ما لا يخفى بل يظهر أنه يكون التقدير هؤلاء قوم منكرون • وقال ذلك مع نفسه أولئك كان معه من أتباعه وعلماءه بحيث لا يسمع ذلك الأضياف • فراع إلى أهله أي مضى أثناء حديثه مخفياً مضيقه • متعجلاً فجاء بعجل سمين ومن أدب المضيف أن يخفى أمره وأن يبادر بالقرا من غير أن يشعر به الضيف حذراً من أن يسمعه أن يجي بالضيافة وكونه عطف فجاء على فراخ يدل على سرعة مجيئه بالقرا وأنه كان معداً عنه لمن يرد عليه • وقال في سورة هود فإني لبت أن جاء بعجل حنيد وهذا يدل أيضاً على أنه كان العجل سابقاً فيه قبل مجيئهم • وقال قتادة كان غالب ماله البقر وفيه دليل على أنه يحضر للضيف أكثر مما يأكل وكان عليه الصلاة والسلام مضيافاً وحسبك وقف للضيافة وأقامها مضياً الأمم على اختلاف أديانها وأجناسها • فقر به إليهم في أدب المضيف من تقريب القرا لمن يأكل وفيه العرض على الأكل فإن في ذلك تأنيساً للكل بحلاف من قدم طعاماً ولم يحت على أكله فإن الحاضر قد يتوهم أنه قدمه على سبيل التجميل عسى أن يمنع الحاضر من الأكل وهذا موجود في طباع بعض الناس حتى أن بعضهم إذا جال الحاضر ونمادى في الأكل أخذ من أحسن ما حضر وأجزله فيعطيه لعلامة برسم رفعه لوقت آخر يحتص هو بأكله • وقيل الهمة في ألا للأنكار وكأنه ثم محذوف تقديره فامتنعوا من الأكل فأنكر عليهم ترك الأكل فقال ألا تأكلون وفي الحديث إنهم قالوا أماناً كل الأمان ديناً ثم قال لهم واني لا أيسه لكم إلا بشئ قالوا وما هو قال إن تسموا الله عز وجل عند الابتداء وتحمدوه عند الفراع من الأكل فقال بعضهم لبعض بحق اتخذ الله خليلاً • فأوجس منهم خيفة أي فلما استمر وا على الامتناع من الأكل أوجس منهم خيفة وذلك أن كل الضيف أمانة ودليل على انبساط نفسه والطعام حرمة وتمام والامتناع منه وحشة فخشي إبراهيم عليه الصلاة والسلام أن امتناعهم من أكل طعامه أعماهول شر يريدونه فقالوا لا تخف وعرفوه أنهم ملائكة وعن ابن عباس وقع في نفسه أنهم ملائكة أرسلوا للعذاب وعلمهم بما أضمر في نفسه من الخوف إنما يكون باطلاع الله ملائكته على ما في نفسه أو بظهور أمارته في الوجه فاستدلوا بذلك على الباطن وعن يحيى بن شداد سمع جبريل عليه السلام بجناحه العجل فقام بدرح حتى لحق بأمه • بغلام عليم أي سيكون علياً وفيه تشبیر بحياته حتى يكون من العلماء وعن الحسن عليم نبي والجمهور على أن الم بشر به هو اسحق بن سارة • وقال مجاهد هو اسما عيل • وقيل علم أنهم ملائكة من حيث بشره وبغيب وقعت البشارة بعد التأنيس والجلوس وكانت البشارة بذكر لانه أسر للنفس وأبهج ووصفه بعلم لاها الصفة التي يحتص بها الإنسان الكامل إلا بالصورة الجميلة والقوة • فأقبلت امرأته في صرة أي إلى بيتها وكانت في زاوية تنظر

ولا كانوا ممن يتنصر
لنفسه في دفع ما حل به
وقرئ • وقوم نوح بالجر
عطفاً على المجرور قبل ذلك
وبالنصب على ضمير فعل
تقديره وأهلكوا قوم نوح

اليهم وتسمع كلامهم * وقيل فأقبلت أي شرعت في الصباح قيل وجدت حرارة الدم فلطمت وجهها من الحياء والصرة قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وسفيان الصيغة قال الشاعر

فالحق ما لها دياب ودونه * حواجرها في صرة لم تزيل

* وقال قتادة وعكرمة الرنة * قيل قالت آدم بصياح وتعجب * وقال ابن بحر الجماعة أي من النسوة تبادر وانظرا إلى الملائكة * وقال الجوهري الصرة الصيغة والجماعة والنسوة فصكت وجهها أي لطمته قاله ابن عباس وكذلك كما يفعله من يرد عليه أمر يستهوله ويتعجب منه وهو فعل النساء إذا تعجبن من شيء * وقال السدي وسفيان ضربت بكفها جبهتها وهذا مستعمل في الناس حتى الآن وقالت عجوز عقيم أي أنا قد احتتم فيها أنها عجوز وذلك مانع من الولادة وانها عقيم وهي التي لم تلد قط فكيف ألدت تعجبت من ذلك * قالوا كذلك أي مثل القول الذي أخبرناك به قال ربك وهو القادر على إيجاد ما يستبعد * وروى ابن جبريل علمه السلام قال لها انظري إلى سقف بيتك فنظرت فإذا جذوعه مورقة مفرقة * أنه هو الحكيم أي ذو الحكمة العلم بالمصالح والمآل علم إبراهيم عليه الصلاة والسلام أنهم ملائكة وأنهم لا ينزلون إلا بأذن الله تعالى رسلا قال فما خطبكم إلى قوم مجرمين أي ذوي جرائم وهي كبار المعاصي من كفر وغيره * ليرسل عليهم أي لنهلكهم بها * حجارة من طين وهو السجيل طين يطبخ كما يطبخ الآجر حتى يصير في صلابة كالخجارة * مسومة معلمة على كل واحد منها اسم صاحبه * وقيل معلمة أمها من حجارة العذاب * وقيل معلمة أنها ليست من حجارة الدنيا للسرفين وهم المجاوزون الحد في الكفر * فأخرجنا من كان فيها في القرية التي حل العذاب بأهلها * غير بيت هو بيت لوط عليه السلام وهو لوط وابنتاه فقط * وقيل ثلاثة عشر نفسا * وقال الرماني الآية تدل على أن الإيمان هو الإسلام وكذا قال الزمخشري وهما معزليان * وتركنا فيها أي في القرية آية علامة * قال ابن جريج حجرا كبيرا جدا منضودا * وقيل ماء أسود متدن ومجوز أن يكون فيها عائد على الأهل كما التي أهلكوها فها من أعاجيب الأهل كما يجعل أعلى القرية أسافل وأمطار الخجارة والظاهر أن قوله وفي موسى معطوف على وتركنا فيها أي في قصة موسى * وقال الزمخشري وابن عطية وفي موسى يكون عطفا على وفي الأرض آيات للوقنين وفي موسى وهذا بعيد جدا ينزه القرآن عن مثله * وقال الزمخشري أيضا وعلى قوله وتركنا فيها آية على معنى وحملنا في موسى آية كقوله * علقها بتنا وماء باردا * انتهى ولا حاجة إلى إضمار وتركنا لأنه قد أمكن أن يكون العامل في المجرور وتركنا * فتولى بركه أي ازور وأعرض كما قال ونأى بجانبه * وقيل بقوته وسلطانه * وقال ابن زيد بركته بمجموعه * وقال قتادة بقوة * وقال ساحر أو مخنون ظن أحدهما أو تعمد الكذب وقد علم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا * وقال أبو عبيدة أو بمعنى الواو ويدل على ذلك أنه قد قالها قال إن هذا لساحر عليم وقال ابن رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون واستشهد أبو عبيدة بقول جرير

أنعلبة الفوارس أوراها * عدلتهم طهية والحشابة

ولا ضرورة تدعو إلى جعل أو بمعنى الواو إذ يكون قالها وأبهم على السامع فأول الأبهام هو ملهم أي أتى من المعاصي ما يلام عليه العقيم التي لا خير فيها من الشتاء مطرا ولقاح تنجر وفي الصحيح بصرب بالصبا وأهلك عاد بالدبور فقول من ذهب إلى أنها الصبا أو الجنوب أو النكباء وهي ريح بين ريحين سكبت عن سمت القسلة فسميت نكباء ليس بصحيح لمعارضته للنص الثابت عن

(الدر)

﴿ سورة الذاريات ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) و (ع) وفي معطوف
على وفي الأرض آيات
للوقنين أي وفي موسى انتهى
(ح) هذا بعيد جدا ينزه
القرآن عن مثله (ش) أو
على قوله وتركنا فيها آية
على معنى وحملنا في موسى
آية لقوله * علقها بتنا وماء
باردا * انتهى (ح)
لا حاجة إلى إضمار وتركنا
لأنه قد أمكن أن يكون
العامل في المجرور وتركنا

﴿ والسما ينيناها بأيد ﴾ أي وبنينا السماء فهو من باب الاشتغال وكذا والأرض فرشناها وبأيد أي بقوة قاله ابن عباس ﴿ وانا لموسعون ﴾ أي بناءها فالجمله حاله أي بنيناها بتوسيعها كقوله جاء زيد وانه لمسرع أي مسرعاً فهي بحيث ان الأرض وما يحيط بها من الماء والهواء كالنقطة في وسط الدائرة ﴿ فتم الماهدون ﴾ المخصوص بالمدح محذوف تقديره نحن ﴿ ومن كل شئ خلقنا زوجين ﴾ أي من الحيوان خلقنا زوجين ذكر (١٤١) وأنتي ﴿ لعلمكم تذكرون ﴾ عظيم قدرنا ﴿ ففروا

الى الله أمر بالدخول في الايمان وطاعة الله تعالى وجعل الأمر بذلك باللفظ الفرار لينبه على أن وراء الناس عقاباً وعذاباً وأمرها حقاً أن يفرونه فجعلت لفظ ففروا بين التصدير والاستدعاء ينظر الى هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم لا ملجأ ولا منجا منك إلا اليك ﴿ إني لكم منه ﴾ أي من العذاب ﴿ نذير مبين ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر ﴾ نهى عن جعل شريك له تعالى وكرر إني لكم منه نذير على سبيل التوكيد ﴿ كذلك ﴾ أي أمر الأمم السابقة عند مجيء الرسل اليهم مثل الأمر من الكفار الذين بعثت اليهم وهو التكذيب ﴿ ساحر أو مجنون ﴾ أو للتفصيل أي قال بعض ساحر وقال بعض مجنون وقال بعض كلاهما لا ترى أن قوم نوح عليه السلام لم يقولوا عنه ساحر بل

الرسول صلى الله عليه وسلم انها الدبور ما نذر من شئ أنت عليه وهو عام مخصوص كقوله تدمر كل شئ بأمر ربها أي بما أراد الله تدميره واهلاكه من ناس أو ديار أو شجر أو نبات لانها لم يرد الله بها اهلاك الجبال والآكام والصخور ولا العالم الذي لم يكن من قوم عاد إلا جعلته كالريم جلة حاله والريم تقدم تفسيره في يس وهنا قال السدي الرب وقتادة الهسيم ومجاهد البالي وقطرب الرماد وابن عيسى المنسحق الذي لا يرم جعل الهزمة في أرم للسلب ﴿ روى أن الريح كانت تمر بالناس فيهم الرجل من قوم عاد فتنزعهم من بينهم وتهلكه ﴾ تمتعوا حتى حين ﴿ قال الحسن هذا كان حين بعث اليهم صالح أمر وبالايان بما جاء به والتمتع الى أن تأتي آجالهم ثم انهم عتوا بعد ذلك ولذلك جاء العطف بالفاء المقتضية تأخر العتو عن ما أمر وابه فهو مطابق لفظاً وجوذاً وقال الفراء هذا الأمر بالتمتع كان بعد عقر الناقة والحين ثلاثة أيام التي أوعدوا في تمامها بالعذاب العتو كان قد تقدم قبل أن يقال لهم تمتعوا ولا ضرورة تدعو الى قول الفراء إدهو غير مرتب في الوجود ﴿ وقرأ الجهور الصاعقة وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما والكسائي الصعقة وهي الصبغة هنا ﴾ وقرأ الحسن الصاعقة وزيد بن علي كقراءة الكسائي وهم ينظرون أي فجأة وهم ينظرون يعيرونهم قاله الطبري وكانت نهاراً ﴿ وقال مجاهد وهم ينظرون ينتظرون ذلك في تلك الأيام الثلاثة التي أعلموه فيها ورأوا علامات في قلوبهم وانتظار العذاب أشد من العذاب ﴿ فما استطاعوا من قيام لقوله فأصبحوا في دارهم جاثمين ونفي الاستطاعة أبلغ من نفي القدرة وما كانوا منتصرين أبلغ من نفي الانتصار أي خافوا على الحرب ولا كانوا آمنين ينتصر لنفسه في دفع ما حبل به ﴿ وقيل من قيام هو من قولهم ما يقوم به إذا عجز عن دفعه فليس المعنى انتصاب القامة قاله فتادة ﴿ وقرأ أبو عمرو وجزرة والكسائي وقوم بالجر عطف على ما تقدم أي وفي قوم نوح وهي قراءة عبدالله ﴿ وقرأ باقي السبعة وأبو عمرو وفي رواية بالنصب ﴿ قيل عطف على الضمير في فأخذتهم ﴿ وقيل عطف على فنبذناهم لان معنى كل منهما فأهلكناهم ﴿ وقيل منصوب باضمار فعل تقديره وأهلكنا قوم نوح دلالة معنى الكلام عليه ﴿ وقيل باد كرمضرة ﴿ وروى عبد الوارث ومحبوب والأصمعي عن أبي عمرو وأبو السمال وابن مقسم وقوم نوح بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي أهلكناهم قوله عز وجل ﴿ والسما ينيناها بأيد وانا لموسعون ﴾ والأرض فرشناها فتم الماهدون ﴿ ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلمكم تذكرون ﴾ ففروا الى الله إني لكم منه نذير مبين ﴿ ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر إني لكم منه نذير مبين ﴾ كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون ﴿ أتواصوا به بل هم قوم طاغون ﴾ فتول عنهم فما أنت بعلوم ﴿ وذكركم ان الذكري تنفع المؤمنين ﴾ وما

قالوا به جنة فجمعوا في الضمير ودلت أوعلى التفصيل ﴿ أتواصوا به ﴾ أي بذلك القول وهو توقيف وتعجب من توارد نفوس الكفرة على تكذيب الأنبياء مع افتراق أزمانهم ﴿ بل هم قوم طاغون ﴾ أي لم يتواصوا به لانهم لم يكونوا في زمان واحد بل جمعهم على واحدة وهي كونهم طاعة فهم مستعاون في الأرض مفسدون فيها عاتون ﴿ فتول عنهم ﴾ أعرض عن الذين كرر عليهم الدعوة فلم يجيبوا ﴿ فما أنت بعلوم ﴾ ادق بلغت ونصحت ﴿ وذكركم ان الذكري تنفع المؤمنين ﴾ تؤثر فيهم وفيمن قدر الله أن يؤمن وما دل عليه الظاهر من المواعدة منسوخ ما لا السفوح عليه رضي الله عنه لما نزل قوله هذه

فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَيِّتِينَ وَيُمْسِكُ الْمَوْتِينَ وَالْقَوْلُ أَنَّهُ آمَرٌ - (١٤٢) بِالْقَوْلِ عَنِ الْجَمْعِ وَأَنَّ الْقَوْلَ قَدْ انْقَطَعَ حَتَّى لَا تَبْقَى كَرَفَافَةٌ

خلقت الجن والإنس إلا لعبدون * ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون * إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين * فإن للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون * فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون * أي وبنينا السماء فهو من باب الاشتغال وكذا وفرشنا الأرض * وقرأ أبو السمال ومجاهد وابن مقسم رفع السماء ورفع الأرض على الابتداء * بأيدي أي بقوة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وهو كقوله داود ذا الأيدي وإن الله موسعون أي بناءها فالجمله حاله أي بنيناها موسعوها كقوله جاء زيد وأنه لمسرع أي مسرع عافى بحيث أن الأرض وما يحيط من الماء والهواء كالنقطة وسط الدائرة * وقال ابن زيد قريباً من هذا وهو أن الوسع راجع إلى السماء * وقيل لموسعون قوة وقدرة أي لقادرون من الوسع وهو الطاقة * وقال الحسن أوسع الرزق بالطر والماء فنعم الماعدون وخلقنا زوجين * قال مجاهد إشارة إلى المتضادات والمتقابلات كالليل والنهار والشقاوة والسعادة والهدى والضلال والسماء والأرض والسواد والبياض والصحة والمرض والكفر والإيمان ونحو ذلك ورجعه الطبري بأنه أدل على القدرة التي توجد الضدين بخلاف ما يفعل بطبعه كالسفين والتبريد ومثل الحسن بأشياء مما تقدم وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له * وقال ابن زيد وغيره من كل شيء أي من الحيوان خلقنا زوجين ذكرًا وأنثى * وقيل المراد بالشيء الجنس وما يكون تحت الجنس نوعان فمن كل جنس خلق نوعين من الجواهر مثل النامي والجامد ومن النامي المدرك والنبات ومن المدرك الناطق والصامت وكل ذلك يدل على أنه فرد لا كثرة فيه لعلكم تذكرون أي بآتي باني السماء وفارش الأرض وخالق الزوجين تعالى أن يكون له زوج أو تذكرون أنه لا يعجزه حشر الأجساد وجمع الأرواح * وقرأ أبي تذكرون بتاءين وتخفيف الذال * وقيل إرادة أن تتذكروا فتعرفوا الخالق وتعبده * ففروا إلى الله أمر بالدخول في الإيمان وطاعة الله وجعل الأمر بذلك بلفظ الفرار لينبه على أن وراء الناس عقاب وعذاب وأمر حقاً أن يفر منه فجمعت لفظة ففروا بين التحذير والاستدعاء وينظر إلى هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ملجأ ولا منجاة لك إلا إلي قاله ابن عطية وهو تفسير حسن * وقال الزمخشري إلى طاعته وتوابعه من معصيته وعقابه وحده ولا تشركوا به شيئاً وكرراني لكم منه تذكير مبين عند الأمر بالطاعة والنهي عن الشرك ليعلم أن الإيمان لا ينفع إلا مع العمل كما أن العمل لا ينفع إلا مع الإيمان وأنه لا نفوز عند الله إلا بالجامع بينهما ألا ترى إلى قوله لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً والمعنى قل يا محمد ففروا إلى الله انتهى وهو على طريق الاعتزال وقد ردنا عليه في تفسير لا ينفع نفساً إيمانها في موضع هذه الآية كذلك أي أمر الأمم السابقة عند مجيء الرسل إليهم مثل الأمر من الكفار الذين بعث إليهم وهو التكذيب ساحر أو محنون أو للتفصيل أي قال بعض ساحر وقال بعض محنون وقال بعض كلاهما ألا ترى إلى قوم نوح عليه الصلاة والسلام لم يقولوا عنه أنه ساحر بل قالوا به جنة فجمعوا في الضمير ودلت أو على التفصيل * أتوا صوابه أي بذلك القول وهو توقيف وتعجيب من توارد نفوس الكفرة على تكذيب الأنبياء مع افتراق أزمانهم * بل هم قوم طاغون أي لم يتواصوا به لأنهم لم يذكروا في زمان واحد بل جمعهم على واحدة وهي كونهم طغاة فهم مستعلون في الأرض مفسدون فيها عاتون * فتول عنهم أي أعرض عن الذين كذبوا عليهم الدعوة

الذي كرى تنفع المؤمنين
فمروا بذلك * إلا
ليجدون * أي مدين
ليجدون وكان الآية
تدبره ثم أي خلقت لهم
جواس وعقولاً وأجساماً
منقاداً نحو العباد كما
لقول هذا مخلوق لكذا وإن
لم يصدر منه الذي خلق له
كأنقوله القلم مبري لأن
يكتب به وهو قد يكتب به وقد
لا يكتب به * ما أريد منهم
من رزق * أي أن يرزقوا
أنفسهم ولا غيرهم * وما
أريد أن يطعمون * أي
أن يطعموا خلقاً وهو على
حذف مضاف وإضافة
إلى الضمير تجوز قاله ابن
عباس * المتين * الشديد
القوة العظيمة * فإن
للهذين ظلموا * هم أهل
مكة وغيرهم من الكفار
الذين كذبوا الرسول عليه
السلام * ذنوباً * أي
خطا ونصيباً * مثل ذنوب
أصحابهم * من الأمم السابقة
التي كذبت الرسل في
الاهلاك والعذاب وجميع
في القلة على أدبته وفي
الكثرة على ذنائب وقال
هلقمة بن عبدة
* وفي كل حي قد خبطت
بنعمة *
* فحق لشاس من ذلك
ذنوب *

فويل للذين كفروا من يومهم * قبل يوم بدر وقبل يوم القيامة * الذي يوعدون * أي به أو يوعدهونه

فلم يجيبوا فأنت بما لوم اذ قد بلغت ونصحت * ودكر فان الذكري تنفع المؤمنين تؤثر فيهم وفهم
قدرا لله أن يؤمن ومادل عليه الظاهر من الموادة منسوخ بآية السيف وعن علي كرم الله وجهه
لما نزل فتول عنهم حزن المسلمون وظنوا أنه أمر بالتولي عن الجميع وأن الوحي قد انقطع نزلت
وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين فسر وابدل الله الا ليعبدون أي وما خلقت الجن والانس الطائعتين
قوله زيد بن أسلم وسفيان ويؤيده رواية ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خلقت الجن
والانس من المؤمنين وقال علي وابن عباس الا ليعبدون الا لأمرهم بعبادتي وليقرروا بالعبادة فعب
بقوله ليعبدون اذا العبادة هي مصمنا الأمر فعلى هذا الجن والانس عام * وقيل يحتمل أن يكون
المعنى الامعدين ليعبدون وكأن الآية تعدد نعمه أي خلقت لهم حواس وعقولا وأجساما منقاداة
نحو العبادة كما تقول هذا مخلوق لكذا وان لم يصدر منه الذي خلق له كما تقول القلم مبرى لأن يكتب
به وهو قد يكتب به وقد لا يكتب به * وقال الزمخشري الا لأجل العبادة ولم أر من جميعهم الاياها
(فان قلت) لو كان مريدا للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادا (قلت) انما أراد منهم أن يعبدوه
مختارين للعبادة لا مضطرين اليها لانه خلقهم بممكنين فاختار بعضهم ترك العبادة مع كونه مريدا لها
ولو أرادها على القسر والالقاء لوجدت من جميعهم انتهى وهو على طريقة الاعتزال * وقال مجاهد
الا ليعبدون ليعرفون * وقال ابن زيد لاجلهم في العبادة على الشقاوة والسعادة * وقال الربيع
ابن أنس الا للعبادة قال وهو ظاهر اللفظ * وقيل الا ليدلوا بالقضائي * وقال الكلبي الا ليوحدون
فالؤمن يوحده في الشدة والرخاء والكافر في الشدة * وقال عكرمة ليطيعون فأتى العابد
وأعاقب الجاحد * وقال مجاهد أيضا الا لأمر والنهي * ما أراد منهم من رزق أي ان يرزقوا
أنفسهم ولا غيرهم * وما أراد أن يطعمون أي أن يطعموا خلق فهو على حذف مضاف فالاضافة
الى الضمير تجوز قاله ابن عباس * وقيل أن يطعمون أن ينفعون قد كثر جزأ من المنافع وجعله
دالا على الجميع * وقال الزمخشري يريد ان تأتي مع عبادي ليس كشأن السادة مع عبيدهم لان
ملاك العبيد انما يملكونهم ليستعينوا في تحصيل معاشهم وأرزاقهم هم فاما مجهز في تجارة يبنى
ربحاً أو مرتب في فلاحه ليقول أرضاً أو مسلم في حرفة لينتفع بأجرته أو محتطب أو محتش أو مستق
أو طابع أو خابر أو ما أشبه ذلك من الأعمال والمهن التي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق فأما
مالك ملك العبيد فقال لهم اشتعلوا بما يسعدكم في أنفسكم ولا أريد أن أصرفكم في تحصيل رزقي ولا
رزقكم وأنا غني عنكم وعن مرافقكم ومتفضل عليكم رزقكم وبما يصلحكم ويعيشكم من عندي
فأهو إلا ما وحدي انتهى وهو تكثير وخطابة * وقرأ ابن حيصة الرزاق كما قرأ وفي السماء
رازقكم اسم فاعل وهي قراءة حميد * وقرأ الأعشى وابن وثاب المتين بالجر صفة للقوة على معنى
الاقتدار قاله الزمخشري أو كما أنه قال ذو الأيد وأجار أبو الفتح أن تكون صفة لذو وخفص على
الجوار كقولهم هذا جحر ضب خرب * فان الذين ظلموا هم أهل مكة وغيرهم من الكفار الذين
كذبوا الرسول صلى الله عليه وسلم ذنوباً أي خطا ونصيبا مثل ذنوب أصحابهم من الأمم السابقة التي
كذبت الرسل في الاهلاك والعذاب وعن قتادة سجلا من عذاب الله مثل سجل أصحابهم * وقال
الجوهري الذنوب الدلو الملائم ولا يقال لها ذنوب وهي فارعة وجعلها العدد وفي الكثير دائب
والذنوب الفرس الطويل الذنب والذنوب النصيب والذنوب لم أسفل الما * وقال ابن الاعراب
يقال يوم ذنوب أي طويل الشر لا ينقضي * فويل للذين كفروا من يومهم * قيل يوم بدر * وقيل

يوم القيامة الذي يوعدون أي به أو يوعده

﴿ سورة الطور مكية وهي تسع وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والطور ﴾ وكتاب مسطور ﴿ في رقي منشور ﴾ والبيت المعمور ﴿ والسقف المرفوع ﴾
والبصر المسجور ﴿ إن عذاب ربك لواقع ﴾ ماله من دافع ﴿ يوم تمور السماء مورا ﴾ وتسير
الجبال سيرا ﴿ فويل يومئذ للكذابين ﴾ الذين هم في خوض يلعبون ﴿ يوم يدعون إلى نار جهنم
دعاه هذه النار التي كنتم بها تكذبون ﴾ أفصبر هذا أم أنتم لا تبصرون ﴿ اصلوها فاصبروا
أو لا تبصروا سواء عليكم إنتما تجزؤون ما كنتم تعملون ﴾ إن المتقين في جنات ونعيم ﴿ فاكهين بما
آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ﴾ كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون ﴿ متكئين على
سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين ﴾ والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما
آلتاهم من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين ﴿ وأمددناهم بقا كهولهم بما يشتهون ﴾
بتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها ولا تأثيم ﴿ ويطوف عليهم غداً لهم كأسهم لئلا يكون ﴿
وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون ﴿ قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين ﴿ هن الله عليسا وغانا
عذاب السموم ﴿ إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم ﴿ قد كررنا أنت بنعمت ربك بكاهن
ولا نجنون ﴿ أم يقولون شاعر نترصد به ريب المون ﴿ قل تر بصوا فاني معكم من المر بصين ﴿
أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاعون ﴿ أم يقولون تموت له بل لا يؤمنون ﴿ فليأتوا بحديث
مثله إن كانوا صادقين ﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ﴿ أم خلقوا السموات والأرض
بل لا يوقنون ﴿ أم عندهم خزائن ربك أم هم المصيطرون ﴿ أم لهم سلم يستمعون فيه فليأت مستمعهم
بسلطان مبين ﴿ أم له الباب ولكم البنون ﴿ أم تسألهم أجراً فهم من معمر مثقلون ﴿ أم عندهم
الغيب فهم يكتبون ﴿ أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون ﴿ أم لهم إله غير الله سبحانه
الله عما يشركون ﴿ وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مر كوم ﴿ قدرهم حتى
يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون ﴿ يوم لا يغني عنهم كيدهم شيأ ولا هم ينصرون ﴿ وإن للذين ظلموا
عذاباً دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴿ واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبح بحمد ربك
حين تقوم ﴿ ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم ﴿ ﴿ الرق بالفتح والكسر جلد رقيق يكتب فيه
وجعه رقوق والرق بالكسر المماول ﴿ ما را الشيء ذهب وجاء ﴿ وقال الأخفص وأبو عبيدة تكفاً
وأنشد الأعشى

كأن مسينها من بين جارتها ﴿ مر السحابة لا ريث ولا عجل

ويروى مر والسحابة ﴿ الدع الدفع في الضيق بشدة واهانة السموم ﴿ الريح الحارة التي تدخل
المسام ويقال سم يومئذ هو سموم والجمع سائم ﴿ وقال ثعلب شدة الحر أو شدة البرد في النهار ﴿ وقال
أبو عبيدة السموم بالنهار وقد يكون بالليل والحرور بالليل وقد يكون بالنهار وقد يستعمل السموم
في لفتح البرد وهو في لفتح الحر والشمس أكثر ﴿ المنون الدهر ورية حوادثه ﴿ وقيل اسم للوب
﴿ المسيطر المتسلط ﴿ وحكى أبو عبيدة سطر على إذا اتحدتني خولا ولم يأت في كلام العرب اسم
على مفعول إلا خمسة مهمين ومحير ومبيطر ومسيطر ومبيقر فالمحير اسم جبل والبواقي أسماء

﴿سورة الطور﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والطور وكتاب مسطور﴾ هذه السورة مكية ومناسبتها الآخر ما قبلها ظاهرة اد في آخرها فان للذين ظلموا دنو مثل دبوب أفعها هم وقال ها إن عذاب ربك لواقع والطور الجبل والظاهر أنه اسم جنس لاجل معين وفي التمام جبل يسمى الطور وهو طور سيناء وقال نوح البكالى انه الذى أقسم الله تعالى به لفصله على الجبال قيل وهو الذى كلم الله تعالى عليه نوحى عليه السلام والكتاب المسطور القرآن والكتب الالهية ﴿في روى منشور﴾ أى مبسوط وقيل معنوح لاختم عليه ﴿والبيت المعمور﴾ قال على كرم الله وجهه وابن عباس هو بيت في السماء مسامت للكعبة يقال له الصراح والضريح أيضا وهو الذى ذكر في حديث الاسراء قال جبريل عليه السلام هذا البيت يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه آخر ما عليهم ﴿والسقف المرفوع﴾ السماء وقال ابن عباس هو العرس وهو سقف الجنة ﴿والبحر المسجور﴾ قال مجاهد وتمر بن عطية هو البحر الموقد ما روى أن البحر هو جهنم والواو الأولى واو القسم وما بعدها للعطف والجللة المقسم عليها هي قوله ان عذاب ربك لواقع وفي اضافته العذاب لقوله ربك لطيفة وهو الملك والناظر في صلحة العبد قبل الاضافة الى الرب واصافته لكافى الخطاب أمان له عليه السلام وأن العذاب الواقع هو بمن كذبه ولو اوقع يدل على الشدة وهو أدل عليها من لكافى الأثر الى قوله دا وقعت الواقعة وقوله وهو واقع بهم كما به مائة كان مرتفع فيقع على من حل به وعن جابر بن مطعم قال قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر فوافيته يقرأ في صلاة المغرب والطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع وكأما (١٤٥) صرع قفى فأسلمت خوفا من نزول العذاب وما كنت

أظن أن أقوم من مقامى
حتى يقع العذاب وانصب
يوم بدافع ويجوز أن
ينصب بقوله لواقع والجللة
بعدها اعتراض بين العامل
والعمول ﴿يوم تمور﴾
قال ابن عباس تضطرب
﴿وتسير الجبال﴾ هذا

تعالى والله تعالى أعلم ﴿والطور﴾ وكتاب مسطور ﴿في روى منشور﴾ والبيت المعمور
والسقف المرفوع ﴿والبحر المسجور﴾ ان عذاب ربك لواقع ﴿ماله من دافع﴾ يوم تمور
السماء ورا ﴿وتسير الجبال سيرا﴾ فويل يومئذ للكذابين ﴿الذين هم في خوض يلعبون﴾
يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم ها تكذبون ﴿أفسح هذا أم أنتم لا تنصرون﴾
اصلوها فاصبروا أو لا تنصروا سواء عليكم اعماتيجزون ما كنتم تعملون ﴿ان المتقين في جنات
رئيس﴾ فاكهين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ﴿كلوا واسربوا حيثما كنتم
تعملون﴾ متكئين على سرر صفوفة ورحام بحور عين ﴿والذين آمنوا وبتبعهم دريتهم﴾

(١٩ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) في أوامر ثم تصفح حتى يبرأ حرا كالعن النفوس
﴿فويل﴾ عطف جللة على جللة تتضمن ربط المعنى وتأكيده والخصوص التصط في الناطل وعلاب استعماه في الادفاع في
الناطل ﴿يوم يدعون﴾ وذلك أن خربة جهنم يعملون أي الكفر الى أعدائهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ويدفعونهم
الى النار دفعا على وجوههم ورجائى أفتينهم يقان لهم هذه النار التي كنتم ها تكذبون ثم قيل لهم على قطع رجائهم ﴿اصلوها
فاصبروا أو لا تنصروا سواء عليكم﴾ عذابكم حتم فسواء صرتم وجزعكم لا بد من جزاء أعمالكم ﴿ان المتقين﴾ لما ذكر حال
الكفار ذكر حال المؤمنين ليوقع الرهب والرعيب وهو احبار عما يؤول اليه حال المؤمنين أحبر و بذلك خبر ان ﴿في جنات
ورئيس﴾ وانصب فاكهين على الحال والعامل فيها العامل في الحارو ليجرور ﴿فكهن﴾ مسرورين مرحين وقيل من التفكه
وما في قوله بما موصولة بمعنى النسي والعائد عليها محذوف تقديره آتاهم ويجوز أن تكون مصدرية ومفعول آتاهم محذوف
أى بآتيائهم بهم الجنة ﴿هيناء﴾ تقدم الكلام عليه في لساء والمعنى هاهاكم النعيم بسبب عملكم وانصب ﴿متكئين﴾ على
الحال ﴿وعلى سرر﴾ متعاقبه ﴿وروجاهم﴾ قرأهم والبروح كناية عن ذلك كما قال تعالى رب فيها أزواج مطهرة وقال
الزخشرى ﴿والذين آمنوا﴾ معطوف على حور عين أى قرأهم الحور العين والمدير آمنوا أى بالرفقاء وبالجلساء منهم
كقوله اخوانا على سرر متقابلين فيمتنعون تارة بملاسة الحور وتارة بمؤاسة الاخوان المؤمنين وأتبعناهم دريتهم ثم ذكر
حديث ابن عباس ثم قال فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم وعز واجه الحور العين واجتماع أولادهم وسلمهم بهم
ثم قال إيمان ألحقناهم دريتهم أى بسبب إيمانهم طم ربيع المحل وخوابهم الآناء ألحقناهم دريتهم وان كانوا لا يستأهلونها
تمصلا عليهم ولى آتاهم لنتم سرورهم وبكامل نعيمهم (فان قلت) المعنى تسكير الاعمان رقات) معناه الدلالة على انه إيمان

الحق عليهم المنزلة ويجوز أن أراد إيمان القدرية الداني المحل كأنه قال بشئ من الإيمان لا من الإيمان بالدرجاة الآية الختلافهم في
ولا يتخيل أحسان والدين آسمو معطوف على يجوز عين غير هذا الرجل وهو تحصيل العجمي مخالف لقهم العربي القح ابن عباس
وغيره والأحسن من هذه الأقوال قول ابن عباس ويعضده الحديث الذي رواه لأن الآيات كلها في صفة أحسان الله تعالى إلى أهل
الجنة قد كرم من جملة أحسانه أنه يرى المحسن (١٤٦) في المسمى ولفظة الحق تقتضي أن يلحق بعض التقصير في الأعمال

فيكون أعراب والذين
مبتدأ وأتبعناهم معطوف
على آمنوا بإيمان متعلق
بقوله وأتبعناهم ونكره
اكتفاء بموصول الإيمان
وإن كان الإنسان مقصرا
في العمل وخبر والذين
قوله الحقناهم وما
التناهم أي نقصناهم
والظاهر أن الضمير في
التناهم عائد على المؤمنين
والمعنى أنه تعالى يلحق
المقصر بالمحسن ولا ينقص
المحسن من أجره شيئا وهذا
تأويل ابن عباس بما
كسبت متعلق برهين
وأمددناهم أي يسرنا
لهم شيئا فشيئا حتى يكثر ولا
ينقطع يتنازعون فيها
أي يتعاطون فيها والتنازع
التجادب ملاعبة أهل
الدنيا لهم في ذلك لذة
فكذلك في الجنة لا لغو
فيها ولا تأثيم فري رفعا
واللغو السقط من الكلام
كما يجري بين شراب الخمر
في الدنيا والتأثيم الاسم
الذي يلحق شاربا الخمر في

بايمان الحقناهم درينهم وما ألتناهم من عملهم من ثنى كل امرئ بما كسب رهين * وأمددناهم
بغا كنه ولم يمايشتهون * يتنازعون فيها كأثا لا عوفيا ولا تأثيم * ويطوف عليهم غلمان
لهم كأنهم لؤلؤ مكنون * وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون * قالوا اانا كنا قبيل في أهلنا
مشفقين * فن الله علينا وقاتنا عذاب السموم * انا كما من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم *
هذه السورة مكية * وما سبقتها لآخر ما قبلها ظاهرة اذ في آخر تلك فان للدين ظلموا اذ نوا مثل
ذنوب أصحابهم وقال هنا ان عذاب ربك لواقع * الطور الجبل والظاهر انه اسم جنس لا جبل معين
وفي الشام جبل يسمى الطور وهو طور سيناء * فقال نوح البكالي انه الذي أقسم الله به لفصله
على الجبال * قيل وهو الذي كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام * والكتاب المسطور القرآن
أو المنسخ من اللوح المحفوظ أو التوراة أو هي الانجيل والرور أو الكتاب الذي فيه أعمال الخلق
أو الصحف التي تعطى يوم القيامة بالإيمان والشئال أقوال آخرها للقراء ولا ينبغي أن يحتمل شئ
منها على التعيين انما تورد على الاحتمال * وفرأ أبو السمال في روى بكسر الراء منشور أي مبسوط
* وقيل مفتوح لا ختم عليه * وقيل منشور لانه * وعن ابن عباس منشور ما بين المشرق والمغرب
* والبيت المعمور قال علي وابن عباس وعكرمة هو بيت في السماء مسامت الكعبة يقال له الضراح
والصريح أيضا وهو الذي ذكر في حديث الاسراء قال جبريل هذا البيت المعمور يدخله كل
يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه آخر ما عليهم * وقال مجاهد وقتادة وابن زيد في كل سماء
بيت معمور وفي كل أرض كذلك * وسأل ابن الكوا عن علي رضي الله تعالى عنه فقال بيت فوق
سبع سموات تحت العرش يقال له الصراح * وقال الحسن البيت المعمور الكعبة يعمره الله كل
سنة بستائة ألف طائر عجز من الناس أئمة الله باللائكة * والسقف المرفوع السماء قال ابن عباس
هو العرش وهو سقف الجنة * والبحر المسجور قال مجاهد وثمير بن عطية والصحاك ومحمد بن
كعب والأخفش هو البحر الموقد نارا * وروى أن البحر هو جهنم * وقال قتادة البحر المسجور
المملوء وهذا معروفي من اللغة ورجحه الطبري بوجود ماء البحر كذلك ولا ينافي ما قاله مجاهد
لان مجرب التنور معناه ملائمة بما يحرق * وقال ابن عباس المسجور الذي ذهب ماؤه *
وروى ذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال خرجت أمه لتستقي فقالت ان الخوص مسجور
أي فارغ وليس لدى الرمة حديث الا هذا فيكون من الاضداد وروى أن البحار يذهب ماؤها يوم
القيامة * وقال ابن عباس أيضا المسجور المحبوس ومنه ساجور الكلب وهي القلادة من عود
أو حديد تمسكه ولو لا أن البحر يمسك لفاض على الارض * وقال الربيع المسجور المختلط العذب
الملح * وقيل المسجور ويدل عليه وادا البحار تجرب والجمهور على أن البحر المقسم به هو

الدنيا * غلمان لهم أي عماليك * مكنون أي في الصدق لم تله الايدي وهو اذ دالك رطب فهو أحسن وأصفى والظاهر أن
التساؤل هو في الجنة اذ هذه كلها معاطيف بعضها على بعض أي يتساءلون عن أحوالهم وما مال كل واحد منهم ويدل عليه من الله عليها
أي بهذا النعم الذي نحن فيه * مشفقين أي رقيق القلوب خاضعين لله تعالى والسموم هنا السار وقال الحسن اسم من أسماء جهنم
* من قبل أي من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه * ندعوه * نعوذ * وسأله الوقاية من عذابه * انه هو البر * الرحمن * الرحيم *

بحر الدنيا ويؤيده وادا البحار سحرت وعن علي وابن عمر أنه في السماء تحت العرش فيه ماء غليظ يقال له بحر الحياة يطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحا فينبئون في قبورهم * وقال قتبية بن سعيد هو جهنم وسماها بحر السعته وتوجها كما جاء في القرس وان وجدناه لبحر اقبل ويحتمل أن تكون الجملة في القسم بالطور والبحر والبيت لكونها أما كن خاوة مع الله تعالى خاطب منار بهم رسله فالطور قال فيه موسى أرني أنظر اليك والبيت المعمور لمحمد صلى الله عليه وسلم والبحر المسجور ليونس قال لا اله الا أنت سبحانك فشرفت هذه الأما كن بهذه الأسباب والقسم بكتاب مسطور لان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانت لهم مع الله في هذه الأما كن كلام واقترانه بالطور دل على ذلك والقسم بالسقف المرفوع لبيان رفعة البيت المعمور انتهى ونكر وكتاب لانه شامل لكل كتاب أنزله الله شمول البذل ويحتمل أن يكون معمول العموم كقوله علمت نفس ما أحصرت وكونه في روي يدل على ثبوته وانه لا يتخطى الرأس ووصفه بمنشور يدل على وضوحه فليس كالكتاب المطوى الذي لا يعلم ما انطوى عليه والمنشور يعلم ما فيه ولا يمنع من مطالعة ما تضمنه والواو الاولى واو القسم وما بعدها للعطف والجملة المقسم عليها هي قوله ان عذاب ربك لواقع وفي اضافة العذاب لقوله ربك لطيفة ادهو المالك والناظر في مصلحة العبد فبالاضافة الى الرب و اضافته لكافي الخطاب امان له صلى الله عليه وسلم وان العذاب لواقع هو بمن كذبه ولو اوقع على الشدة وهو أدل عليها من لكان ألا ترى الى قوله ادا وقعت الواقعة وقوله وهو واقع بهم كأنه مهيا في مكان مرتفع فيقع على من حل به وعن جابر بن مطعم قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر فوافيته يقرأ في صلاة المغرب والطور الى ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكأنما صدع قلبي فأسلمت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن أن أقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب * وقرأ يزيد بن علي واقع بغير لام * قال قتادة يريد عذاب الآخرة للكفار أى لواقع بالكفار ومن غريب ما يحكى أن شخصاً رأى في اليوم في كفه مكتوباً خمس واو اب فعبر له بحسب فسأل ابن سيرين فقال نهياً لما لا يسر فقال له من أين أخذت هذا فقال من قوله تعالى والطور الى ان عذاب ربك لواقع فامضى يوماً أو ثلاثة حتى أحيط بذلك الشخص وانتصب يوم بدافع قاله الخوفي * وقال مكى لا يعمل في واقع ولم يذكر دليل المنع * وقيل هو مصوب بقوله لواقع وينبغي أن يكون ماله من دافع على هذا جملة اعتراض بين العامل والمعمول * قال ابن عباس تمور تضرب * وقال أيضاً تشقق * وقال الضحاك يموج بعضها في بعض * وقال مجاهد تدور وتسير الجبال سيرا هذا في أول الأمر ثم تسف حتى تصير آخر كالعهن المنقوش * فويل عطف على جملة تتضمن ربط المعنى وتأكيده والخوض التخييل في الباطل وغلب استعماله في الاندفاع في الباطل * يوم يدعون وذلك ان خزنة جهنم يغلقون ابدي الكفار الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعاً على وجوههم وزجافى أقيمتهم * وقرأ علي وأبور جاء والساهى وزيد بن علي يدعون بسكون الدال وفتح العين من الدعاء أى يقال لهم هلموا الى النار وادخلوها دعاء عن يقال لهم هذه النار لما قيل لهم ذلك وقفوا بعد ذلك على الخشب اللتين يمكن دخول الشك فيهما النار وهي اما أن تكون مصر يلبس داب المرقى واما أن يكون في نظر الناظر اختلال فأمرهم بصليها على جهة التقرير ثم قيل لهم على قطع رجائهم فاصبروا أو لاتصبر واسواء عليكم عذابكم حتم فسواء صبركم وجزعكم لا يمتن جزاء أعمالكم قاله ابن عطية

الكثير الرحمة اذا عبد
أثاب واذا سئل أجاب

﴿ سورة الطور ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ث) أكلوا وشربوا هنيئاً
أو طعاماً وشرباً هنيئاً وهو
الذي لا تنغيص فيه ويجوز
أن يكون مثله في قوله
هنيئاً مريئاً غير داء محاصر
لعزة من أعراضنا
ما استعملت

أعني صفة استعملت
مقام المصدر القائم
مقام الفعل مرتفعاً
به ما استعملت كما يرتفع
بالفعل كأنه قيل ما سرت
المستعمل من أعراضنا
وكذلك معنى هنيئاً هنيئاً
هناكم الأكل والشرب
أو هناكم ما كنتم تعملون
والباء زائدة كما في كفى
بالله والباء متعلقة بكلوا
واشربوا إذا جعلت
الفاعل الأكل والشرب
انتهى (ح) تقدم لنا
الكلام على هنيئاً مشبعاً
في سورة النساء وأم
تجويره زائدة الباء فاست
زيادتها مقيسة في الفاعل
الافى فاعل كفى على خلاف
فيها فصور زيادتها في
الفاعل هناك يسوع وأم
قوله ان الباء تتعلق بكلا
واشربوا فلا يصح الأعلى
الاعمال فهي تتعلق بأحد

﴿ وقال الزخري أفسح هذا يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسح هذا يعني
المصدوق أيضاً سحر ودخلت الفاء لهذا المعنى أم أنتم لا تبصرون كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني
أم أنتم عي عن الخبر عنه كما كنتم عي عن الخبر وهذا تقريع وتهكم (فان قلت) لم علل استواء
الصبر وعدمه بقوله إنما تجزون ما كنتم تعملون (قلت) لان العسير إنما يكون له مزية على
الجزع لنفعه في العاقبة وبأن يجارى عليه الصابر جزاء الخير أما الصمد على العذاب الذي هو
الجزاء ولا عاقبة له ولا مسفعة فلا مزية له على الجزع انتهى وسحر خبر مقدم وندامتدا وسواء مبتدأ
والخبر محذوف أي الصبر والجزع ﴿ وقال أبو البقاء خبر مبتدأ محذوف أي صبركم وتركه سواء ولا
ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين لينقع الردب والترغيب وهو اخبار عن ما يؤول اليه حال
المؤمنين أخبروا بذلك ويجوز أن يكون من جملة القول للكفار ادلك بآية في عهدهم وتسكيد
لهم والاول أظهر ﴿ وقرأ الجمهور فكيف نصبت على الحال والخبر في جناب ونعيم ﴿ وقرأ الخالد بالرفع
لي أنه خبران وفي جناب متعلق به ومن أجازته داد الخبر أجاز أن يكونا خبرين ووقاهم معطوف
لي في جناب إذا المعنى استقر وفي جناب أو على آتاهم وما صدر به أي فكيف يأتاهم بهم الميم
ووقاهم عذاب الجحيم وجوز أن تكون الواو في ووقاهم واو الحال ومن شرط قد في الماضي قال
عني هنا ضمرة أي وقد وقاهم ﴿ وقرأ أبو جوبة ووقاهم بثمة يد لفاق ﴿ كلوا واشربوا على
أضار القول أي يقال لهم هنيئاً ﴿ قال الزخري أكلوا وشربوا هنيئاً أو طعاماً وشرباً هنيئاً وهو الذي
لا تنغيص فيه ويجوز أن يكون مثله في قوله

هنيئاً مريئاً داء محاصر ﴿ لعزة من أعراضنا ما استعملت

أعني صفة استعملت استعمال المصدر القائم مقام الفعل مرتفعاً به ما استعملت كما يرتفع بالفعل كأنه
قيل هنا زاء المستعمل من أعراضنا وكذلك معنى هنيئاً هنيئاً هناكم الأكل والشرب أو هناكم
ما كنتم تعملون أي جزاء كنتم تعملون والباء مزيده كافي كفى بالله والباء متعلقة بكلوا
واشربوا إذا جعلت الفاعل الأكل والشرب انتهى وتقدم لنا الكلام على هنيئاً في سورة
النساء وامتجوز به زاده لباء فليست زيادتها مقيسة في الفاعل الا في فاعل كفى على خلاف فيها
فتجوز زيادتها في الفاعل هال بالاب و غ وأما قوله ان الباء تعلق بكلوا واشربوا فلا يصح الا
على الاعمال فهي تتعلق بأحدهما ﴿ وادصب متكئين على الحال ﴿ قال أبو البقاء من الصبر في
كلوا أو من لعمري ووقاهم أو من الصبر في آتاهم أو من الضمير في فاكهن أو من الصبر في
انظرهم والظاهر أنه حمل من اللرب وهو قوله في جناب ﴿ وقرأ أبو السمال على سرر بفتح
الراء وهي اسم لكاتب في المنع فرائ من تولى ضميتين مع التضعيف ﴿ وقرأ عكرمة بجور عين
الى الاصانة والطاهر أن قوله والذين آمنوا مستأد وحدهم ألقنا وأجار أبو البقاء أن يكون والذين
في موضع نصب على تقدير وأكرمنا الذين آمنوا او معنى الآلة قال الجمهور وابن عباس وابن جبير
وعنه أن المؤمنين اتهمتهم في الإيمان بكونهم في آياتهم وان لم يكونوا في
القوى والاعتمال لم يكرهه لأبائهم فاعلم ان بقره واتباعهم ﴿ وروى سعيد بن جبير عن
ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأل الله ليرحمه المؤمنين في درجته وان كان
لم يبعها له ليعرفها بندهم فقرأ الآية ﴿ وقال ابن عباس والصحابة ان الله تعالى يلحق الالباء
السار وان لم يلعوا الايمان احكام الآماء المؤمنين انتهى فيكون بايمان متعلقاً بالحقا أي الحقما

بسبب الايمان الآباء بهم درياتهم وهم الصغار الذين ماتوا ولم يبلغوا التكليف فهم في الجنة مع آبائهم
 وإذا كان أبناء الكفار الذين لم يبلغوا حد التكليف في الجنة كما ثبت في صحيح البخاري فأحرى
 أولاد المؤمنين * وقال الحسن الآية في الكبار من الذرية * وقال منذر بن سعيد هي في الصغار لا في
 الكبار وعن ابن عباس أيضا الذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون وعنه أيضا أن
 كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إليهم فالآباء داخلون في اسم الذرية * وقال القاضي المعنى
 أعطيتهم أجورهم من غير نقص وجعلنا دريتهم كذلك * وقال الزمخشري والذين آمنوا معطوف
 على حور عين أي قرانهم بالحور العين وبالذين آمنوا أي بالرفقاء والجلساء منهم كقوله تعالى اخوانا
 على سرر متقابلين فيقتعون نارة بملاعبة الحور ونارة بمؤانسة الاخوان المؤمنين وأتبعناهم
 درياتهم ثم ذكر حديث ابن عباس ثم قال فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم
 ومزاج الحور العين ومؤانسة الاخوان المؤمنين واجتماع أولادهم بهم ونسبهم ثم قال بإيمان
 الحقان بهم درياتهم أي بسبب ايمان عظيم رفيع المحل وهو ايمان الآباء الحقان بدرجاتهم ذرياتهم وان
 كانوا لا يستأهلونها فضلا عليهم وعلى آنائهم لنتم سرورهم ونكمل نعمهم (فان قلت) ما معنى
 تشكيرا لايمان (قلت) معناه الدلالة على أنه ايمان خاص عظيم المنزلة ويجوز أن يراد ايمان الذرية
 الذي اني المحل كما به قال بشي من الايمان لا يؤهلهم لدرجة الآباء الحقان بهم انتهى ولا يتفصيل أحد أن
 والذين معطوف على بحور غير هذا الرجل وهو تحيل أعجمي مخالف لفهم العربي القح ابن
 عباس وغيره والأحسن من هذه الأقوال قول ابن عباس ويعضده الحديث الذي رواه لان الآيات
 كلها في صفة احسان الله تعالى الى أهل الجنة وذكر من جملة احسانه أنه يرعى المحسن في المسيء
 ولقطة الحق تقتضي أن للحق بعض التقصير في الاعمال * وقرأ أبو عمرو وأتبعناهم وبقاى السببه
 واتبعهم وأبو عمرو وذرياتهم جمعان فصاروا بن عامر جمار فعاو بآق السبعة مفردا وابن جبير وأتبعناهم
 دريتهم بالمد والهمز * وقرأ الجمهور ألتناهم بفتح اللام من ألان والحسن وابن كثير بكسر دال
 وان هر من ألتناهم بالمد من ألت على وزن أفعل وابن مسعود وأبى ألتناهم من لا بوهى قراء
 طلحة والأعمش ورويت عن شبل وابن كثير وعن طلحة والأعمش أيضا ألتناهم بفتح اللام * قال
 سهل لا يجوز فتح اللام من غير ألف بحال وأسكر أيضا ألتناهم بالمد وقال لا يروى عن أحد ولا يدل
 عليها تفسير ولا عربية وليس كما ذكر بل قد نقل أهل اللغة ألت بالمد كما قرأ ابن هريرة وقرئ
 وماولتناهم ذكره ابن هارون * قال ابن خالويه فيكون هذا الحرف من لا بيلت وولت يلت
 وألت يألت وألا بيلت ويؤلت وكلها بمعنى نقص ويقال ألت بمعنى غلظ وقام رجل الى عمر رضى
 الله عنه فوعظه فقال رجل لا تألت أمير المؤمنين أى لا تغلط عليه والظاهر أن الضمير في ألتناهم
 عائد على المؤمنين والمعنى انه تعالى بلحق المقصر بالمحسن ولا ينقص المحسن من أحره شيئا وهذا
 تأويل ابن عباس وابن جبير والجمهور * وقال أبو زيد الضمير عائد على الأبناء * من عملهم أى الحسن
 والقبيح ويحسن هذا الاحتمال قوله كل امرئ بما كسب رهين أى مرتهن وفيه وأمددناهم أى
 يسرناهم شيئا فشيئا حتى يكر ولا ينقطع * يتنازعون فيها أى يتعاطون قال الأخطل
 مازعته طيب الراح التمول وقد * صاح الدجاج وحانت وقعة السارى
 أو يتنازعون يتجادبون بملاعبة اهل الدنيا لهم في ذلك لذة وكذلك في الجنة * وقرأ
 الجمهور لا لغوفها ولا تأثيم برفعها وابن كثير وأبو عمرو بفتحها واللغوا السقط من الكلام كما يجرى

(الدر)

(ش) والذين آمنوا
 معطوف على حور عين
 أى قرانهم بالحور العين
 وبالذين آمنوا أى بالرفقاء
 والجلساء منهم كقوله
 اخوانا على سرر متقابلين
 فيقتعون نارة بملاعبة
 الحور ونارة بمؤانسة
 الاخوان المؤمنين ثم مضى
 الى آخر كلامه (ح)
 لا يتفصيل أحد أن والذين
 آمنوا معطوف على حور
 عين غير هذا الرجل وهو
 تحيل أعجمي مخالف لفهم
 العربي القح ابن عباس
 وغيره

أذ كانا طريقتين للأخبار ببعض المغيبات وكان للجن بهما ملابسة للإنسان ومن كان ينسبه إلى الكهانة شيبة بن ربيعة ومن كان ينسبه إلى الجنون عقبة بن أبي معيط والمعنى أنه عليه السلام انتفت عنه صفات النقص من الكهانة والجنون بسبب ما أنعم الله به عليه من النبوة والرسالة **﴿ أم يقولون شاعر ﴾** روى أن قريشا اجتمعت في دار الندوة وكثر آراؤهم فيه صلى الله عليه وسلم حتى قال قائل منهم وهم بنو عبد الدار قاله الضمك **﴿ تر بصوا به ريب المنون ﴾** فانه شاعر سيهلك كما هلك زهير والنابغة والأعشى فافترقوا على هذه المقالة فزلت الآية في ذلك **﴿ أم تأمرهم أحلامهم ﴾** أي عقولهم بهذا أي بقولهم كاهن وشاعر ومجنون وهو قول متناقض وكانت قريش تدعى أهل الأحلام والهي وقيل لعمر بن العاص ما بل قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل فقال تلك عقول كادها الله تعالى أي لم يصحبها التوفيق والهمزة في أم تأمرهم قيل أم بمعنى الهمزة أي أم تأمرهم وقدرها مجاهد بيل والصحيح أنها تقدير بيل والهمزة **﴿ أم ﴾** (١٥٠) هم قوم طاغون **﴿ أي مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم ﴾** يتقوله **﴿ اختلقه من قبل نفسه كما قال ولو تقول علينا بعض الأقاويل ﴾** بل لا يؤمنون **﴿ أي لكفرهم وعنادهم ثم عجزهم بقوله فديأوا بحديث مثله أي بمائل القرآن في نظم ورصفه ووصفه من البلاغة وصحة المعاني والأخبار بقصص الأمم السالفة والمغيبات والحكم **﴿ أن كانوا صادقين ﴾** في أنه تقوله فليقولوا هم مثله ادهو واحد منهم فان كانوا صادقين فليكنوا مثله في القول **﴿ أم خلقوا من غير شيء ﴾** وقفهم على جهة التوبيخ على أنفسهم أنهم**

بن شراب الخمر في الدنيا والتأنيب الائم الذي يلحق شارب الخمر في الدنيا غلمان لهم أي بمالك مكنون أي في الصدف لم تنله الأيدي قاله ابن جبير وهو اذ الترطب فهو أحسن وأصفي ويجوز أن يراد بمكنون مخزون لانه لا يخزن الا الغالي الثمن والظاهر أن التساؤل هو في الجنة اذهبه كلما معاطيف بعضها على بعض أي يتساءلون عن أحوالهم وما نال كل واحد منهم و بدل عليه فن الله علينا أي بهذا النعم الذي نعم فيه **﴿ وقال ابن عباس تسألهم اذ بعثوا في النفخة الثانية حكاها الطبري عنه **﴿ مشفقين رقيق القلوب خاشعين لله **﴿ وقرأ أبو حيوه ووقانا بتشديد القاف والسمومها النار وقال الحسن اسم من أسماء جهنم **﴿ من قبل أي من قبل لقاء الله والمصير اليه **﴿ ندعوه نعبده ونسأله الوفاة من عذابه انه هو البر المحسن الرحيم الكثير الرحمة اذا عبد أثاب واذا سئل أجاب أو ندعوه من الدعاء وقرأ الحسن وأبو جعفر ونافع والكسائي أنه يفتح الهمزة أي لانه وباقي السبعة انه بكسر الهمزة وهي قراءة الأعرج وجاعة وفيها معنى التعليل **﴿ قوله عز وجل **﴿ قد كرفأنت بنعم ربك تكاهن ولا جنون **﴿ أم يقولون شاعر نربص به ريب المنون **﴿ قل تربصوا فاني معكم من المربصين **﴿ أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون **﴿ أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون **﴿ فليأوا بحديث مثله إن كانوا صادقين **﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون **﴿ أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون **﴿ أم عندهم خزان رحر ربك أم هم المسيطرون **﴿ أم هم سميعون فيه فليأبستمهم سلطان مبين **﴿ أم له الساب ولكم البنون **﴿ أم تسألهم أجرافهم من مخرم متقلون **﴿ أم عندهم الغيب فهم يكتبون **﴿ أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون **﴿ أم لهم اله غير الله**

التوبيخ على أنفسهم أنهم بن خلقوا الأشياء فهم لذلك يتكبرون ثم خصص من تلك الأشياء السموات والأرض لعظمها وشرفها في المخلوقات ثم لم يمتهم بانهم لا يوقنون ولا ينظرون نظرا يؤدبهم إلى اليقين **﴿ أم عندهم خزان ربك **﴿ أي خزان الرزق حتى يرزقوا النبوة من ساوا أو أعندهم خزان علمه حتى يختاروا لها من اختياره حكمة ومصلحة **﴿ أم هم المسيطرون **﴿ الأرباب الغالبون حتى يدمروا أمر النبوة ويبسوا الأمر على أراذلهم **﴿ أم لهم سلم **﴿ منصوب إلى السماء **﴿ يستمعون فيه **﴿ أي عليه أو منه اذ حروف الخرق قد يسد بعضها مسد بعض **﴿ بسلطان مبين **﴿ أي بحجة واضحة بصدق استماع مستمعهم **﴿ أم تسألهم أجرا **﴿ على الإيمان بالله **﴿ وتوحيده واتساع ترعه فهم من ذلك المعرم الثقيل اللازم متقلون فاقضى زهدهم في اتباعك **﴿ أم عندهم الغيب **﴿ أي اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه حتى يقولوا لا نبعت وان بعثنا لا نعذب **﴿ أم يريدون كيدا **﴿ أي بك وبشرعك وهو كيدهم في دار الندوة **﴿ فالذين كفروا **﴿ أي فهم وأبرر الظاهر تنبيهها على العلة أو الذين كفروا عام فيندرجون فيه **﴿ هم المكيدون **﴿ أي الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحقق بهم مكرهم وذلك اهم قتلوا يوم بدر وسمى غلبتهم كيدا اذ كانت عقوبة الكيد **﴿ أم لهم اله غير الله **﴿ بمصمهم ويدفع في صدرها هلا كهم ثم نزه تعالى نفسه عما يشركون به من الأصنام**

سبحان الله عما يشركون * وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مكرهم * قدرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون * يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون * وإن الذين ظلموا عند ابادون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون * واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسيع بمحمد ربك حين تقوم * ومن الليل فسبحه وادبار النجوم * لما تقسم أقسام الله تعالى على وقوع العذاب وكر أشياء من أحوال المعذبين والناجين أمره بالتذكير انذار للكافر وتبشير للمؤمن ودعاء الى الله تعالى بنشر رسالته ثم نفي عنه ما كان الكفار ينسبونه اليه من السكينة والجنون اذا كما بطريقين الى الاخبار ببعض المغيبات وكان للجن بهما ملايسة للانس ومن كان ينسبه الى السكينة شيعة بن ربيعة ومن كان ينسبه الى الجنون عقبة بن أبي معيط * وقال الزمخشري قد كثر فائدت على تذكير الناس وموعظتهم ولا يثبطك قولهم كاهن أو مجنون ولا تبال به فانه قول باطل متناقض فان الكاهن يحتاج في كهنته الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله وما أنت بمحمد الله تعالى وانعامه عليك بصدق النبوة ورصافة العقل أحد هذين انتهى * وقال الحوفي بنعمة ربك متعلق بمادل عليه الكلام وهو اعتراض بين اسم ما أخبرها والتقدير ما أنت في حال اذ كارك بنعمة ربك بكاهن * قال أبو البقاء الباء في موضع الحال والعامل فيه بكاهن أو مجنون والتقدير ما أنت كاهن ولا مجنون ملتبساً بنعمة ربك انتهى وتكون حالا لازمة لانتقالية لأنه عليه الصلاة والسلام مارا ملتبساً بنعمة ربه * وقيل بنعمة ربك مقسم بها كانه قيل ونعمة ربك ما أنت كاهن ولا مجنون فتوسط المقسم به بين الاسم والخبر كما تقول ما زيد والله بقاءم ولما نفي عنه السكينة والجنون الذين كان بعض الكفار ينسبونهما اليه ذكر نوعا آخر مما كانوا يقولونه * روى أن قريشا اجتمعت في دار الندوة وكثرت آراؤهم فيه صلى الله عليه وسلم حتى قال قائل منهم وهم بنو عبد الله قاله الضحاك تربصوا به ريب المنون فانه شاعر سيهلك كما هلك زهير والناطقة والأعشى فافترقوا على هذه المقالة فنزلت الآية في ذلك وقول من قال ذلك هو من نقص الفطرة بحيث لا يدرك الشعر وهو الكلام الموزون على طريقة معروفة من الشعر الذي ليس هو على ذلك المضمار ولا شك أن بعضهم كان يدرك ذلك اد كان فيهم شعراء ولكنهم تماثلوا مع أولئك الناقصي الفطرة على قولهم هو شاعر حجة الآيات الله بعد اسديقانها * وقرأ زيد بن علي يتر بص بالياء مبني للفعل به ريب مرفوع وريب المنون حوادث الدهر فانه لا يدوم على حال قال الشاعر

تربص بها ريب المنون لعلها * تطلق يوما أو يموت حليلها

* وقال الهندي

أمن المنون وريبها تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع

قل تربصوا هو أمر تهديد من المتربصين هلاكم كما تر بصون هلاكي * أم تأمرهم أحلامهم عقولهم بهذا أي بقولهم كاهن وشاعر ومجنون وهو قول متناقض وكات قريش تدعى أهل الاحلام والنهي * وقيل لعمر وبن العاصي ما بال قومك لم يؤمروا وقد وصفهم الله تعالى بالعقل فقال تلك عقول كادها الله أي لم يصعبها التوفيق * أم تأمرهم قيل أم معي الهمة أي تأمرهم وقدرها مجاهد بيل والصحيح أنها تتدرب بيل والهمة أمهم قوم طاعة ون أي مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق * وقرأ مجاهد بل هم مكاب أمهم وكون الاحلام أمرة مجاز المأذ إلى ذلك جعلت أمرة كقوله أصولك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا * وحكى الثعلبي عن الخليل أنه قال كل ما في

والاوثان * وان يروا كسفا * كات قريش قد اقترحت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها اقترحت قولهم أو تسقط لسماء كاز عبت علينا كسفا فاجبر نعالهم لو رأوا ذلك عيا ما حسب اقتراحهم ابلغ بهم عتوهم وجهلهم أن يغالطوا أنفسهم فيما عابنوه وقالوا هو سحاب تراكم بعضه على بعض بمطرنا وليس به كسف ساقط للعذاب * قدرهم * أمر موادة منسوخ ماية السيف * حتى يلاقوا يومهم * أي يوم موتهم واحدا واحدا والصعق العذاب * وأن الذين ظلموا * أي لهؤلاء الظلمة * عذابا دون ذلك * أي دون يوم القيامة وقبله وهو يوم بدر والفتح قاله ابن عباس * فانك بأعيننا * عبارة عن الحفظ والكلاءة وجمع لأنه أضيف الى ضمير الجماعة وحين كان الضمير مفردا أفرد العين قال تعالى ولتضع على عيني * وسيع بمحمد ربك * وهو قول سبحان الله عند كل قيام * ومن الليل * فسبح قيل صلاة المغرب والعشاء * وادبار النجوم * صلاة الصبح

سورة والطور من أم فاستفهام وليس يعطى * تقوله اختلقه من قبل نفسه كما قال ولو تقول علينا
بعض الأقاويل * وقال ابن عطية تقوله معناه قال عن الغير أنه قاله فهو عبارة عن كذب مخصوص
انتهى * بل لا يؤمنون أي لكفرهم وعنادهم ثم عجزهم بقوله تعالى فليأتوا بحديث مثله إن كانوا
صادقين أي مماثل للقرآن في نظامه ورصده من البلاغة وجملة المعاني والآثار في تفسير الأمم السالفة
والمغيبات والحكم إن كانوا صادقين في أنه تقوله فليقولوا هم مثله * فليأتوا بحديث مثله إن كانوا
صادقين فليكونوا مثله في القول * فقرأ الجحدري وأبو المصالي بحديث مثله في الحديث
بحديث رجل مثل الرسول في كونه أمياً لم يصعب أهل العلم ولا رجل عن بلد أم مثله في الحديث
واحداً منهم فلا يجوز أن يكون مثله في العرب فصاحة فليأتوا بمثل ما أتى به ولن يقدر على ذلك أبداً
* أم خلقوا من غير شيء أي من غير شيء حتى كالحجاء فهم لا يؤمنون ولا ينهون كما هي الحجاء عليه ناله
لطبري * وقيل من غير شيء أي من غير علة ولا لغاية عقاب وثواب وهم لذلك لا يسمعون ولا
يتشربون وهذا كما تقول فعلت كذا وكذا من غير علة أي لا يرعاه في السبب وفي القول الأول
لا ابتداء العاية * وقال الزمخشري أم خلقوا أم أحدثوا وقدروا التقدير الذي عليه فطرهم من غير
شيء من غير مقدر أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق بل لا يوقنون أي اداسوا
من خلقكم وخلق السموات والأرض قالوا الله وهم شاكون فيما يقولون لا يوقنون أم خلقوا من
غير رب ولا خالق أي أم أحدثوا وبرزوا للوجود من غير الله يبرزهم وينشئهم أم هم الخالقون
لأنفسهم فلا يعبدون الله ولا يأتون بأوامره ولا يمتثلون عن مناهيه والقسمان باطلان وهم يعترفون
بذلك فدل على بطلانهم * وقال ابن عطية ثم وقفهم على جهة التوبيخ على أنفسهم أم الذين خلقوا
الأشياء فهم لذلك يتكبرون ثم خصص من تلك الأشياء السموات والأرض لعظمها وشرفها في
المخاوف ثم حكم عليهم بأنهم لا يوقنون ولا ينظرون نظراً يؤدبهم إلى اليقين * أم عندهم خزان
ربك * قال الزمخشري خزان الرزق حتى يرزقوا النسوة من ثاؤا أو أعندهم خزان علمه حتى
يختاروا لها من اختياره حكمة ومصلحة أم هم المسيطرون الأرباب العالون حتى يدرون أمر
لربوبيته وبنوا الأمور على إرادتهم * وقال ابن عطية أم عندهم الاستغناء عن الله تعالى في جميع
أُمُور لأن المال والصحة والقوة وغير ذلك من الأشياء كلها من خزان الله تعالى * وقال
لزهراوى وقيل يريد بالخزان العلم وهذا قول حسن إذا توهم وبسط * وقال الرماني خزان
إلى مقدوراته انتهى والمسيطر قال ابن عباس المسلط القاهر * وقرأ الجمهور المسيطرون بالصاد
وهشام وقنبل وحفص بخلاف عنه السين وهو الأصل ومن أبدلها صاداً فاجل حرف الاستعلاء
وهو الطاء وأشم خلف عن حمزة وخلا دونه بخلاف عنه الزاى * أم لهم سلم منصوب إلى السماء
ساقون فيه أي عليه أو منه ادخروا الجرق قد يسد بعضها مسد بعض وقدره الزمخشري صاعد
فيه ومفعول يسقون مخدوف تقديره الخير بصحة ما يدعونه وقدره الزمخشري ما يوحى إلى
الملائكة من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكهم على هلاكهم وظفرهم في العاقبة
وبه كما يرغمون * بسلطان مبین أي بحجة واضحة بصدق استماعهم مستمعهم * أم تسألهم أجراً على
الایمان بالله وتوحيده واتباع شرعه فهم من ذلك المغرم الثقيل اللازم مثقلون فاقضى زهدهم
عن اتباعك * أم عندهم العيب أي اللوح المحفوظ فهم يكتسبون أي يثبتون ذلك للناس شرعاً وذلك
عادة الأوثان وتسيب السوائب وغير ذلك من سيرهم * وقيل المعنى فهم يعلمون متى يموت محمد

صلى الله عليه وسلم الذي يتر بصون به ويكتبون بمعنى يحكمون * وقال ابن عباس يعنى أم عندهم
الروح المحفوظ فيهم يكتبون ما فيه ويخبرون * أم يريدون كيدا أى بك وبشرعك وهو كيدهم
به في دار الندوة فالذين كفروا أى فهم وأبرز الظاهر تنبيهها على العلة أو الذين كفروا عام
فيندرجون فيه هم المكيدون أى الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحيق بهم مكرهم وذلك أنهم
قتلوا يوم بدر وسمى غلبتهم كيدا إذ كانت عقوبة الكيد أم لهم الله غير الله يعصمهم ويدفع عنهم
في صدورهم أعلا بهم ثم نزه تعالى نفسه عما يشركون به من الأصنام والأوثان * وإن يروا كسفا
من السماء كانت قرىش قد اقترحت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اقترحت من قولهم
أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا فأخبر تعالى أنهم لو رأوا ذلك عيانا حسب اقتراحهم لبلغ
بهم عتوهم وجهلهم أن يغالطوا أنفسهم فيما عينوه وقالوا هو سحاب من كرم تراكم بعضه على بعض
مطرنا وليس بكسف ساقط للعذاب * فذرهم أمر موادة منسوخ بآية السيف * وقرأ الجمهور
حتى يلاقوا أو يوحىة حتى يلقوا مضارع لقي يومهم أى يوم موتهم واحدا واحدا والصق العذاب
أو يوم بدر لأنهم عند بوافيه أو يوم القيامة أقوال ثالثا قول الجمهور لأن صعقته تعم جميع الخلائق
* وقرأ الجمهور يصعقون بفتح الياء * وقرأ عاصم وابن عامر وزيد بن علي وأهل مكة في قول
شبل بن عباد وقصها أهل مكة كالجمهور في قول اسماعيل * وقرأ السلمي بضم الياء وكسر
العين من أصعق رباهيا * وإن للذين ظلموا أى هؤلاء الظلمة عذابا دون ذلك أى يوم القيامة
وقبله وهو يوم بدر والفتح قاله ابن عباس وغيره * وقال البراء بن عازب وابن عباس أيضا هو
عذاب القبر * وقال الحسن وابن زيد مصائبهم في الدنيا * وقال مجاهد هو الجوع والقحط سبع
سنين * فانك بأعيننا عبارة عن الحفظ والكلاءة وجمع لانه أضيف إلى ضمير الجماعة وحين كان
الضمير مفردا أفرد العين قال تعالى ولتصنع على عيني * وقرأ أبو السمال بأعيننا بنون واحدة
مشددة * وسيع محمد ربك قال أبو الأحوص عوف بن مالك هو التسييح المعروف وهو قول
سبحان الله عند كل قيام * وقال عطاء حين تقوم من كل مجلس وهو قول ابن جبير ومجاهد
* وقال ابن عباس حين تقوم من منامك * وقيل هو صلاة التطوع * وقيل الفريضة * وقال
الضحاك حين تقوم إلى الصلاة تقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله
غيرك * وقال زيد بن أسلم حين تقوم من القائلة والتسييح إذاك هو صلاة الظهر * وقال ابن
السائب إذا كر الله بلسانك حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل في الصلاة * ومن الليل فسبحه
قبل صلاة المغرب والعشاء * وأدبار النجوم صلاة الصبح * وعن عمرو بن علي وأبي هريرة والحسن
أها النوافل وأدبار النجوم ركعتا الفجر * وقرأ سالم بن أبي الجعد والمنهال بن عمرو ويعقوب وأدبار
بفتح الهمزة بمعنى وأعقاب النجوم

﴿ سورة الجهم مكية وهي اثنتان وستون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والنجم إذا هوى * ماضل صاحبكم وما غوى * وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي
يوحى * علمه شديد القوى * ذو مرة فاستوى * وهو بالأفق الأعلى * ثم دنا فتدلى * فكان
قاب قوسين أو أدنى * فأوحى إلى عبده ما أوحى * ما كذب الفؤاد ما رأى * أفهمارونه على

ما يرى * ولقد رآه نزلة أخرى * عند سدرة المنتهى * عندها جنة المأوى * إذ يغشى السدرة ما يغشى * مازع البصر وما طغى * لقد رأى من آيات ربه الكبرى * أفرأيتم اللات والعزى * ومناة الثالثة الأخرى * ألكم الذكر وله الأنثى * تلك إدا قسمة ضيزى * إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بهامن سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى * أم للإنسان مآئتي * فقله الآخرة والآولى * وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى * إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى * وما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغنى من الحق شيئاً * فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا * ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى * ولله ما في السموات وما في الأرض ليجزى الذين أساؤا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى * الذين يجتنبون كبائر الأثم والفواحش إلا اللهم إن ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإد أنتم أجنته في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى * أفرأيت الذي تولى * وأعطى قليلاً وأكسب * أعنده علم الغيب فهو يرى * أم لم ينبأ بما في صحف موسى * وإبراهيم الذي وفى * ألا تزر وازرة وزر أخرى * وأن ليس للإنسان إلا ما سعى * وأن سعيه سوف يرى * ثم يجزاه الجزاء الأوفى * وأن إلى ربك المنتهى * وأنه هو أضحك وأبكى * وأنه هو أمان وأحيا * وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى * من نطفة إذا تمنى * وأن عليه النشأة الأخرى * وأنه هو أغنى وأقنى * وأنه هو رب الشعري * وأنه أهلكت عادا الأولى * وثمود فأنتقى * وقوم نوح من قبل إسم كانوا هم أظلم وأطغى * والموتفكة أهوى * فغشاها ما غشى * فبأى آلاء ربك تتماهى * هذا نذير من النذر الأولى * أزفت الآزفة * ليس لها من دون الله كاشفة * أفن هذا الحديث تعجبون وتصحكون ولا تبكون وأنتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا * * * * * المرة القوة من أمررت الحبل إذا أحكمت قتله * وقال قطرب تقول العرب لكل جزل الرأي خفيف العقل أنه لدومرة قال

وانى لدومرة مرة * اذا ركبت خالة خالها

* تدلى العنق تدلياً متدلياً من علو إلى جهة السفلى * فيستعمل في القرب من العلو قاله الفراء وابن الأعرابي * قال أسامة الهذلي

تدلى علينا وهو زرق حمامة * اذا طحلب في منتهى القيظ هامد

* القاب والقيب والقاد والقيد المقدار * القوس معروف وهو آلة لرمي السهام وتختلف أشكاله * السدرة شجرة النبق * الضيزى الجائرة من ضازمه يضيئه اذا ضامه * قال الشاعر

ضازب بنو أسد بحكمهم * إذ يجعلون الرأس كالذنب

وأصلها ضوزى على وزن فعلى نحو حبلى وأبى وربا ففعلها ما فعل بيض لتسلم الياء ولا يوجد فعلى بكسر الهمزة في الصفاب كذا قال سيويه * وحكى ثعلب مشية جبكى ورجل كيصى * وحكى غيره امرأه عزهى وامرأة سعلى والمعروف عزماة وسعلاة * وقال الكسائي ضاز يضيض ضيزى وضاز يضيض وضوزى وضاز يضيض وضازاً * اللهم ما قل وصغر ومنه اللهم المس من الجنون وألم بالمكان قل لبته فيه وألم بالطعام قل أكله منه * وقال المبرد أصل اللهم أن يلم بالشئ من غير أن يركبه يقال ألم

﴿سورة النجم﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والنجم اذا هوى﴾ ماضل صاحبكم وماغوى ﴿هذه السورة مكية ومناسبتها لآخر ما قبلها طاهرة لانه قال أم يقولون تقوله أى (١٥٥) اختلق القرآن ونسبوه الى الشعر وقالوا هو كاهن هو مجنون فاقسم تعالى أنه

بكذا اذا قارب به ولم يخالطه ﴿وقال الأزهرى العرب تستعمل الالمام فى المقاربة والدنو يقال ألم يفعل كذا بمعنى كاد يفعل ﴿قال جرير

بنفسى من تجنيه عزيز ﴿على ومن زيارته لمام

وقال آخر ﴿لقاء أخلاء الصفا لمام ﴿الأجنة جمع جنين وهو الولد فى البطن سمي بذلك لاستتاره والاجتنان الاستتار ﴿أكدى أصله من الكدية يقال لمن حفر بئرا ثم وصل الى حجر لا ينهاله فيها حفر قدأ كدى ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يقم ولمن طلب شيئا فلم يبلغ آخره ﴿قال الخطيب

فأعطى قليلا ثم أكدى عطاء، ﴿ومن يبذل المعروف فى الناس بمحمد

﴿وقال الكسائى وغيره أكدى الحافر اذا بلغ كدية أو جبلا ولا يمكنه أن يحفر وحفر فأكدى اذا وصل الى الصلب ويقال كدبت أصابعه اذا كلت من الحفر وكدا البيت قل ربيعة ﴿وقال أبو زيد أكدى الرجل قل خيره ﴿أقنى قال الجوهري فى بقى قنى كفى يعنى غنى ويتعدى بتغيير الحركة فتقول قيت المال أى كسبته نحو شتر عين الرجل وشترها الله ثم تعدى بعد ذلك بالهمزة أو التضعيف فتقول أقفاء الله مالا وقفاء الله مالا ﴿وقال الشاعر

كم من غنى أصاب الدهر ثروته ﴿ومن فقير تقى بعد الافلال

أى تقى المال ويقال أقفاء الله مالا وأرضاه من القنية قال أبو زيد تقول العرب لمن أعطى مائة من المعسر أعطى القنى ومن أعطى مائة من الضأن أعطى الغنى ومن أعطى مائة من الابل أعطى المنى ﴿الشعرى هو الكوكب المضى الذى يطلع بعد الجوزاء وطلوعه فى شدة الحر ويقال له مرزم الجوزاء وهما الشعر بان العبور التى فى الجوزاء والشعرى الغيماء التى فى الذراع وتزعم العرب انهما أختا سهيل ﴿قال الزمخشري وتسمى كلب الجار وهما شعرىان الغيماء والعبور ومن كذب العرب أن سهيلا والشعرى كما زوجين فاصدر سهيل وصار يمانيا فاتبعته الشعرى العبور فعبرت المجرة فسميت العبور وأقامت الغيماء لانها أخفى من الأخرى ﴿أزق قرب قال كعب بن زهير

بان الشباب وهذا الشيب قد أزا ﴿ولا أرى لشباب بائن خلفا

﴿وقال الباقى الذى بانى ﴿

أروى الترحل غير أن ركابنا ﴿لماتزل برحالنا وكان قد

وبروى أفدا الترحل ﴿سعد لهى ولعب قال الشاعر

ألا أيها الانسان انك سائد ﴿كانك لاتقنى ولا أنت هالك

﴿وقال آخر ﴿

فيل قم فانظر اليهم ﴿ثم دع عنك السمودا

وقال أبو عبيدة ﴿السمود العناء بلغه جبر يقولون يا جارية اسمدى لنا أى عى لنا ﴿والنجم اذا هوى ﴿ماضل صاحبكم وماغوى ﴿وما ينطق عن الهوى ﴿إن هو إلا وحي يوحى ﴿علمه شديد القوى

عن هوى نفسه ﴿ان هو الا وحي ﴿من عند الله ﴿يوحى ﴿اليه ﴿علمه ﴿الضمير عائذ على الرسول عليه السلام فالمفعول الثانى محذوف أى علمه الوحي أو على القرآن فالمفعول الاول محذوف أى علمه الرسول ﴿شديد القوى ﴿هو جبريل عليه السلام وهو مناسب

هو مجنون فاقسم تعالى أنه عليه السلام ماضل وأن ما يأتي به هو وحي من الله تعالى وهى أول سورة أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءتها فى الحرم والمشركون يسمعون وفيها سجد وسجد معه المؤمنون والمشركون والجن والانس غير أبى لهب فانه رفع حفنة من التراب الى جبهته وقال يكفى هذا وسبب نزولها قول المشركين ان محمدا يحتلق القرآن وأقسم تعالى بالنجم وهو هنا اسم جنس والمراد النجوم اذا هوت أى غربت وقيل النجم معين وهو الثريا وهوىها سقوطها مع الفجر وهو علم عليها بالغلبة ولا تقول العرب النجم مطلقا الا للثريا واذا نظرت زمان والعامل فيه محذوف تقديره كأننا اذا هوى وكأننا منصوب على الحال أقسم تعالى بالنجم فى حال هويته ﴿ماضل ﴿جواب القسم ﴿صاحبكم ﴿هو محمد صلى الله عليه وسلم ﴿وما ينطق ﴿أى الرسول عليه السلام ﴿عن الهوى ﴿أى

للوصاف التي بعده **﴿ذو مرة﴾** أي ذو قوة ومنه لا يحل الصدقة لغني ولا الذي مرة **﴿سوى﴾** **﴿فاستوى﴾** وهو بالافق الأعلى **﴿أدرا أم الرسول عليه السلام﴾** بحراء قد سدا لافق له سمانه جناح وحينئذ ما من محمد صلى الله عليه وسلم كان قاب قوسين وكذلك هو المرئي في النزلة الأخرى له سمانه جناح عند سدره المنتهى **﴿ثم دنى﴾** من رسول الله صلى الله عليه وسلم **﴿فتدلى﴾** فتعلق عليه في الهوى **﴿فكان﴾** بمقدار مسافة قريبة منه مثل **﴿قاب قوسين﴾** أي قدر قوسين فذهبت هذه المضافات والظاهر أن الدنو والتدلى كان بين جبريل عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وبذل على ذلك قوله **﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾** وسدره المنتهى قيل هي شجرة تنبثق في السماء السابعة ثمها كقلال هجر وورقها كاذان القيلة تنبع من أصلها الأنهار التي ذكر الله تعالى في كتابه يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها والمنتهى موضع الانتهاء كأنه ينتهي إليها لم كل عالم ولا يعلم ما وراءه صعدا إلى الله تعالى وقال الشاعر في وصفه صلى الله عليه وسلم إلى السدرة العليان سمي حقيقة **﴿فكان به المجد المثل السدر﴾** **﴿عندها﴾** الضمير عائذ على السدرة **﴿أديغشي السدره ما يغشي﴾** فيه إيهام الموصول وصلته لتعظيم الغاشي وتكثير الذي يغشاها إذ ذلك أشياء لا يعلم وصفها إلا الله تعالى **﴿ما زاع البصر﴾** أي ما مال لاهكدا ولا هكدا **﴿وما طغى﴾** أي ما جاوز المرئي إلى غيره بل وقع عليه وقوع عاصيحا وهذا تحقيق للامر ونفي للريب عنه **﴿لقد رأي من آيات ربه الكبرى﴾** قيل الكبرى مفعول رأي أي رأي الآيات الكبرى والعظمى التي هي بعض آيات ربه أي حين رقى إلى السماء رأى عجائب الملكوت وتلك بعض آيات الله تعالى وقيل من آيات هو في موضع المفعول والكبرى صفة لآيات ربه ومثل هذا الجمع بوصف بوصف الواحدة وحسن ذلك هنا كونها فاصلة **﴿أفرأيت﴾** خطاب لقريش ولما (١٥٦) قرر الرسالة أولا واتبعه عما اتبعه من ذكر عظمة الله تعالى

وقدرته الباهرة بدأ بذكر التوحيد والمنع عن الاشرار بالله تعالى فوقهم على حقارة معبوداتهم وهي الأوثان وأها ليست لها قدرة واللات صنم

كانت العرب تعظمه قال قدامة كان بالطائف وقرى اللاب قال ابن عباس كان هذا رجلا بسوق عكاظ يلت السهم والسويدي عند صخرة وقيل كان ذلك الرجل من بهز يلت السويدي للحاج على حجر فساماه عبدوا الحجر الذي كان عنده أجلا لذلك الرجل وسموه باسمه **﴿والعري﴾** صنم وقيل صخرة كانت بغطفان وأصلها تأييت الأعزبت إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وخر حنمها شيطانة بأسرة شعرها داعية ويلها واضعة يديها على رأسها جل يصربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول يا عز كفرانك لا سبحانه **﴿أني رأيت الله قد أهالك﴾** ورجع فاجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد أبدا **﴿ومناة﴾** قيل صخرة كانت لمذيل وخزاعة وقيل غير ذلك والذي يظهرها كانت ثلاثها في الكعبة لأن المخاطب بذلك في قوله **﴿أفرأيتهم﴾** هم قريش والظاهر أن **﴿الثالثة الأخرى﴾** صفتان لمناة وهما بغير دان التوكيد قيل ولما كانت مناة هي أعظم هذه الأوثان أكذب بهذين الوصفين كما تقول **﴿أرأيت فلانا وفلانا ثم ندكر ثالثا﴾** أجل منهما فتقول **﴿وفلانا الآخر﴾** الذي من أمره وشأنه ولده آخر وأخرى يوصف به الثالث من المعبودات وذلك نص في الآية واللاب والعزى ومناة منصوبة بقوله **﴿أفرأيتهم﴾** وهي بمعنى أخرى والمفعول الثاني الذي لها هو قوله **﴿ألكم الدكر﴾** وله الأثنى **﴿على حسانتقرر في متعلق رأيت إذا كانت بمعنى أخبرني ولم يند ضمير من جملة الاستفهام على اللاب والعزى ومناة لأن قوله وله الأثنى هو في معنى وله هذه الأثان فاعني عن الضمير وكانوا يقولون في هذه الأصنام هي بياض الله تعالى فالعنى ألكم النوع المستحسن المحبوب الموجود فيكم وله النوع المذموم بزعمكم وهو المستقل وحسن إيراد الأثنى كونه صافي اعتقادهم إياهن إيات واهن بنانه تعالى وإن كان في لحاف ماء التأييت في اللات وفي مناة وألف التأييت في العري ما يشعر بالتأييت لكه قد يسمى المذكر بالثبوت فكان في قوله **﴿اللاتي﴾** نص على اعتقاد التأييت فيها وحسن ذلك أيضا كونه جاء فاصله ادلوا أن ضميرها فكان التركيب ألكم الدكر وله هن لم تقع فاصلة عندكم والاشارة بتلك إلى قسمتهم وتقرر بهم أن لهم الدكر أن والله البناب وكانوا يقولون إن هذه الأصنام والملائكة بنات الله تعالى و**﴿ضيزي﴾****

أي جائزة يقال ضار يضره ويضره وضاره يضاره وقرى (١٥٧) ضيزى يعبرهمز والمهمز ووزنها فعلى والالف فيها

للتأنيث (الالظن) وهو
ترجيح أحد الجائزين
(وماتهوى النفس)
أي تميل اليه بلذة وانما
تهوى أبدا ما هو غير
الافضل لانها مجبولة على
حب الملاد وانما يسوقها
الى حسن العاقبة والعقل
(ولقد جاءهم) توبيخ
لهم فالتى هم عليه فاصل
واعترض بين الجلتين أى
يفعلون هذه القبايح
والهدى قد جاءهم فكاثروا
أولى من يقبله ويترك عبادة
من لا تجدى عبادة شيئا أم
للإنسان (هو متصل بقوله
وماتهوى النفس أى بل
للإنسان والمراد به الجنس
(ما تمى) ما تعلقت به
أمانيه أى ليست الأشياء
والشهوات تحصل بالامانى
بل الأمر لله تعالى فقولكم
ان آلهكم شفع وتقرّب
زلفى ليس لكم ذلك
(فلله الآخرة والأولى)
أى هو مالكها فيعطى منها
من يشاء ويجمع من يشاء
وليس لأحد أن يبلغ منها
الاماشاء الله تعالى له وقدم
الآخرة فى الذكر لشرفها
وديمومتها وآخر الأولى
لتأخيرها فى ذلك ولكونها
فاصلة فلم يراع الترتيب
الوجودى كقوله وان
لسال الآخرة والأولى

سلطان إن يتبعون إلا الفتن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى * أم للإنسان
ما تمى * فلله الآخرة والأولى * هذه السورة مكية * ومناسبتها لآخر ما قبلها ظاهرة لانه قال أم
يقولون تقوله أى اختلق القرآن ونسبوه الى الشعر وقالوا هو كاهن ومجنون فاقسم تعالى انه صلى
الله عليه وسلم ماضل وأن ما يأتى به هو وحى من الله وهى أول سورة أعلن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بها فى الحرم والمشركون يستمعون وفيها سجدة وسجدته المؤمنين والمشركون والجن
والانس غير أبى لطلب فانه رفع حفته من تراب الى جبهته وقال يكفى هذا وسبب نزولها قول المشركين
ان محمدا صلى الله عليه وسلم يخلق القرآن واقسم تعالى بالنجم فقال ابن عباس ومجاهد والفراء
والقاضي منذر بن سعيد هو الجملة من القرآن اذ انزلت وقد نزل منها فى عشرين سنة * وقال
الحسن ومعمّر بن النخعي هو اسم جنس والمراد النجوم اذ هو أبى غربت قال الشاعر
فباتت تعد النجم فى مستجره * سريع بأيدى الآكلين حمودها

أى تعد النجوم * وقال الحسن وأبو حمزة الثمالى النجوم اذ انتثر فى القيامة * وقال ابن عباس
أيضا هو انقض فى أثر الشياطين وهذا تساعده اللمعة * وقال الأخفش والنجم اذا طلع وهو به
سقوطه على الارض * وقال ابن جبير الصادق هو الذى صلى الله عليه وسلم وهو به نزوله ليلة المعراج
* وقيل النجم معين * فقال مجاهد وسفيان هو الثريا وهو بها سقوطها مع الفجر وهو علم عليها
بالعبارة ولا تقول العرب النجم مطلقا الا للثريا ومنه قول العرب

طلع النجم عشاء * فابتغى الراعى كساء

طلع النجم غديه * فابتغى الراعى كسيه

* وقيل الشعرى واليا الإشارة بقوله وانه هو رب الشعرى والكهان والمنجمون يتكلمون على
الغياب عند طلوعها * وقيل الزهرة وكانت تعبد * وقيل والنجم هم الصحابة * وقيل العلماء مفرد
أريد به الجمع وهو فى اللمعة نرق الهوى ومقصده السفلى إدمصيره اليه وان لم يقصد اليه * وقال
الشاعر * هوى الدلو اسلمها الرشا * ومهوى العقاب صاحبكم هو محمدا رسول الله صلى الله
عليه وسلم والخطاب لقريش أى هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم اياه الى الضلال والغى
* وما ينطق أى الرسول عليه الصلاة والسلام عن الهوى أى عن هوى نفسه ورأيه إن هو الا
وحى من عند الله بوحي اليه * وقيل وما ينطق أى القرآن عن هوى وشهوة كقوله هذا كتاب
ينطق عليكم بالحق إن هو أى الذى ينطق به أو إن هو أى القرآن علمه الضمير عائدا على الرسول
صلى الله عليه وسلم فالفعل الثانى محذوف أى علمه الوحي أو على القرآن فالفعل الاول محذوف
أى علمه الرسول صلى الله عليه وسلم شديد القوى هو جبريل وهو مناسب للاوصاف التى بعده
* وقاله ابن عباس وقتادة والربيع * وقال الحسن شديد القوى هو الله تعالى وهو بعيد * ودومره
دوقوة ومنه لا تحمل الصدقة لغنى ولا لى مرة سوى * وقيل دوهيته حسنة * وقيل هو جسم
طويل حسن ولا يناسب هذان القولان الا اذا كان شديد القوى هو جبريل عليه السلام
فاستوى الضمير لله فى قول الحسن وكذا هو بالأفق الأعلى لله تعالى على معنى العظمة والقدرة
والسلطان وعلى قول الجمهور فاستوى أى جبريل فى الجو وهو بالأفق الأعلى إن رآه الرسول
عليه الصلاة والسلام محمدا قد سد الأفق له ستائة جناح وحينئذ ندان من محمد حتى كان قاب قوسين
وكذلك هو المرئى فى النزلة الاخرى بستمائة جناح عند السدرة قاله الربيع والزجاج وقال الطبرى

والفراء المعنى فاستوى جبريل وقوله وهو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وفي هذا التأويل العطف على الضمير المرفوع من غير فصل وهو مذهب الكوفيين وقد يقال الضمير في استوى للرسول وهو جبريل والاعلى لعمه الرأس وما جرى معه * وقال الحسن وقتادة هو أفق مشرق الشمس * وقال الزمخشري فاستوى فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يمثّل بها كلباط بالوحي وكان ينزل في صورة دحية وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له بالأفق الأعلى وهو أفق الشمس فلا الأفق * وقيل ما رآه أحد من الأنبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرة في الأرض ومرة في السماء ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فتدلى فتعلق عليه في الهوى وكان مقدار مسافة قربه منه مثل قاب قوسين فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله

* وقد جعلتني من خزينة أصبعا * أي ذامسافة مقدار أصبع أو أدنى على تقدير كم كقوله أو يزيدون إلى عبده أي إلى عبد الله وإن لم يجز لاسمه عز وجل ذكر لأنه لا يلبس كقوله ما ترك على ظهرها ما أوحى تفخيم للوحي الذي أوحى إليه قبل انتهى * وقال ابن عطية ثم دنا * قال الجمهور أي جبريل إلى محمد عليهما الصلاة والسلام عند حراء * وقال ابن عباس وأنس في حديث الاسراء ما يقتضي أن الدنو يستند إلى الله تعالى * وقيل كان الدنو إلى جبريل * وقيل إلى الرسول صلى الله عليه وسلم أي دنا وحيه وسلطانه وقدرته والصحيح أن جميع ما في هذه الآيات هو مع جبريل بدليل قوله ولقد رآه نزله أخرى فإنه يقتضي نزلة متقدمة وما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه قبل ليلة الاسراء ودنا أعم من تدلى فبين هيئة الدنو كيف كانت قاب قدر قال قتادة وغيره معناه من طرف العود إلى طرفه الآخر * وقال الحسن ومجاهد من الوتر إلى العود في وسط القوس عند المقبض * وقال أبو رزين ليست بهذه القوس ولكن قدر الذراعين وعن ابن عباس أن القوس هنا ذراع تقاس به الأطوال وذكر الثعلبي أنه من لغة الحجاز * فأوحى أي الله إلى عبده أي الرسول صلى الله عليه وسلم قاله ابن عباس * وقيل إلى عبده جبريل ما أوحى إبهام على جهة التعظيم والتفخيم والذي عرف من ذلك فرض الصلوات * وقال الحسن فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحى كالأول في الإبهام * وقال ابن زيد فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد صلى الله عليه وسلم ما أوحاه الله تعالى إلى جبريل عليه السلام * وقال الزمخشري ما أوحى أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك * ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه ببصره من صورة جبريل أي ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك يعني أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في أن ما رآه حق انتهى * وقرأ الجمهور ما كذب مخفقا على معنى لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم الشيء الذي رآه بل صدقه وتحققه نظرا وكذب يتعدى * وقال ابن عباس وأبو صالح رأى محمد صلى الله عليه وسلم الله تعالى بفؤاده * وقيل ما رأى بعينه لم يكذب ذلك قلبه بل صدقه وتحققه ويحتمل أن يكون التقدير فيما رأى وعن ابن عباس وعكرمة وكعب الأحبار أن محمد صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه وأبى ذلك عائشة رضي الله تعالى عنها وقالت أما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآيات فقال لي هو جبريل عليه السلام فيها كلها * وقال الحسن المعنى ما رأى من مقدورات الله تعالى وملكوته * وسأل أبو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نوراني أراه وحديث عائشة قاطع لكل تأويل في اللفظ لأن قول غيرها إنما هو

منتزع من الفاظ القرآن وليست نصافي الرؤية بالبصر بل ولا بغيره * وقرأ أبو رجاء وأبو جعفر وقتادة والجحدري وخالد بن الياس وهشام عن ابن عامر ما كذب متددا * وقال كعب الأحبار ان الله قسم الرؤية والكلام بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام فكلهم موسى مرتين وراه محمد صلى الله عليه وسلم مرتين * وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها لقد وقف شعري من سماع هذا وقرأت لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وذهبت هي وابن مسعود وقتادة والجمهور الى أن المرثي مرتين هو جبريل مرة في الأرض ومرة عند سدة المنتهى * وقرأ الجمهور أفتارونه أي أتجادلونه على شيء رآه ببصره وأبصره وعدي بعلي لما في الجدال من المغالبة وجاء يرى بصيغة المضارع وان كانت الرؤية قد مضت اشارة الى ما يمكن حدوثه بعد * وقرأ علي وعبد الله وابن عباس والجحدري ويعقوب وابن سعدان وحزرة والكسائي بفتح التاء وسكون الميم مضارع مرية أي جحدت يقال مريته حقه اذا جحدته قال الشاعر

لئن سخرت أنا صدق ومكرمة * لقد مريت أخاما كان يمرىكا

وعدي بعلي على معنى التضمنين وكانت قريش حين أخبرهم صلى الله عليه وسلم بأمره في الاسراء كذبوا واستغفوا حتى وصف لهم بيت المقدس وأمر غيرهم وغير ذلك مما هو مستقصى في حديث الاسراء * وقرأ عبد الله فيما حكى ابن خالويه والشعبي فيما ذكره شعبة بضم التاء وسكون الميم مضارع أمرية * قال أبو حاتم وهو غلط * ولقد رآه الضمير المنصوب عائدا على جبريل عليه السلام قال ابن مسعود وعائشة ومجاهد والربيع نزلة أخرى أي مرة أخرى أي نزل عليه جبريل عليه السلام مرة أخرى في صورة نفسه فرآه عليها وذلك ليلة المعراج وأخرى تقتضي نزلة سابقة وهي المفهومة من قوله ثم دنا جبريل فتدلى وهو المهبوط والنزول من علو * وقال ابن عباس وكعب الأحبار الضمير عائدا على الله على ما سبق من قولهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين وانتصب نزلة قال الزمخشري نصب الظرف الذي هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل * وقال الحوفي وابن عطية مصدر في موضع الحال * وقال أبو البقاء مصدر أي مرة أخرى أو رؤية أخرى عند سدة المنتهى * قيل هي شجرة نبق في السماء السابعة * وقيل في السماء السادسة ثمها كقلال هجر وورقها كادان القيلة تنبع من أصلها الأنهار التي ذكرها الله تعالى في كتابه يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها والمنتهى موضع الانتهاء لانه ينتهي اليها علم كل عالم ولا يعلم ما وراءها صعدا الا الله تعالى عز وجل أو ينتهي اليها كل من مان على الايمان من كل جيل أو ينتهي اليها منازل من أمر الله تعالى ولا تتجاوزها ملائكة العلو وما صعد من الأرض ولا تتجاوزها ملائكة السفلى أو تنتهي اليها أرواح الشهداء أو كانوا في منتهى الجنة وآخرها أو تنتهي اليها الملائكة والأنبياء ويقفون عندها أو ينتهي اليها علم الأنبياء ويعزب علمهم عن ما وراءها أو تنتهي اليها الأعمال أو الانتهاء من رفع اليها في الكرامة أقوال تسعة * عندها جنة المأوى أي عنده السدرة قيل ويحقل عند النزلة * قال الحسن هي الجنة التي وعدها الله المؤمنين * وقال ابن عباس بخلاف عنه وقتادة هي جنة تأوى اليها أرواح الشهداء وليست بالتي وعد المتقون جنة النعيم * وقيل جنة مأوى الملائكة * وقرأ علي وأبو الدرداء وأبو هريرة وابن الزبير وأنس وزر ومحمد بن كعب وقتادة جنة بهاء الضمير وجن فعل ماض والهاء ضمير النبي صلى الله عليه وسلم أي عندها ستره ابواء الله تعالى وجيل صنعه * وقيل المعنى ضمه المبيت والليل * وقيل جنة بظلاله ودخل فيه وردت عائشة وصحابة معها هذه القراءة

وقالوا أجن الله من قرأها وإذا كانت قراءة قرأها أكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فليس لأحد دها * وقيل إن عائشة رضي الله تعالى عنها أجازتها وقراءة الجمهور جنة المأوى
 كقوله في آية أخرى فلم جناب المأوى نزلا * إذ يغشى السدرة ما يغشى فيه بابها الموصول
 وصلته تعظيم وتكثير الغاشي الذي يغشاها ذلك أشياء لا يعلم وصفها إلا الله تعالى * وقيل يغشاها
 الجهم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها * وقيل ما يغشى من قدرة الله تعالى وأنواع الصفات التي
 يحترعها لها * وقال ابن مسعود وأنس ومسرور ومجاهد وأبراهيم ذلك جراد من ذهب كان
 يغشاها * وقال مجاهد ذلك تبدل أغصانها در أو ياقوتا * وروى في الحديث رأيت على كل ورقة
 من ورقها ملكا فأنما يسبح الله تعالى وأيضا يغشاها رفر ف أخضر وأيضا يغشاها ألوان لا أدري ما هي
 وعن أبي هريرة يغشاها نور الخلاق وعن الحسن غشيان نور رب العزة فاستنارت وعن ابن عباس
 غشيان رب العزة أي أمره كما جاء في صحيح مسلم من فو عا فلما غشيان من أمر الله ما غشى وتظهر هذا
 الإبهام للتعظيم فأوحى إلى عبده ما أوحى والموتفة أهوى فغشاها ما غشى * مازاغ البصر قال
 ابن عباس ما مال هكذا ولا هكذا * وقد الزمخشري أي أثبت ما آراه اثباتا مستيقنا صحيحا من غير
 أن يزيع بصره أو يتجاوز ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها ومكن منها وما طغى وما
 جاوز ما أمر برؤيته انتهى * وقال غيره وما طغى ولا تجاوز المرئى إلى غيره بل وقع عليه وقوعا
 صحيحا وهذا تحقيق للأمر ونفى للريب عنه * لقد رأى من آيات ربه الكبرى * قيل الكبرى
 مفعول رأى أي رأى الآيات الكبرى والعظمى التي هي بعض آيات ربه أي حين رقى إلى السماء
 رأى عجائب الملكوت وتلك بعض آيات الله * وقيل من آيات هو في موضع المفعول والكبرى صفة
 لآيات ربه ومثل هذا الجمع بوصف الواحد وحسن ذلك هنا كونها فاصلة كما في قوله لترك
 من آياتنا الكبرى عندهم من جعلها صفة لآياتنا * وقال ابن عباس وابن مسعود أي رفر ف أخضر قد
 سد الأفق * وقال ابن زيد رأى جبريل في الصورة التي هو بها في السماء * أفرأيتم خطاب لقريش
 ولما قرر الرسالة أولا وأتبعه من ذكر عظمة الله وقدرته الباهرة بذكر التوحيد والمنع عن الاشرار
 بالله تعالى وقفهم على حقارة معبوداتهم وهي الأوثان وإنها ليست لها قدرة واللان صنم كانت
 العرب تعظمه * قال قتادة كان بالطائف * وقال أبو عبيدة وغيره كان في الكعبة * وقال ابن
 زيد كان بنحلة عند سوق عكاظ * قال ابن عطية وقول قتادة أرجح ويؤيده قول الشاعر

وفرب ثقيف إلى لاتها * بمنقلب الخائب الخاسر

انتهى ويمكن الجمع بأن تكون أصناما سميت باسم اللات فآخبر كل عن صنم بمكانه والتاء في اللات
 قيل أصلية لام الكلمة كالباء من باب وألفه منقلبة فيما يظهر من ياء لان مادة ليت موجودة فإن
 وجدت مادة من ل ون جاز أن تكون منقلبة من واو * وقيل التاء للتأنيث ووزنها فاعلة من لوى
 قيل لأنهم كانوا يلوون عليها ويعكفون للعبادة أو يلتون عليها أي يطوفون حذفت لامها * وقرأ
 الجمهور اللات خفيفة التاء وابن عباس ومجاهد ومنصور بن المعتمر وأبو صالح وطلحة وأبو الجوزاء
 ويعقوب وابن كثير في رواية بثدها * قال ابن عباس كان هذا رجلا بسوق عكاظ يلت السمن
 والسويق عند صخرة * وقيل كان ذلك الرجل من بهز يلت السويق للحجاج على حجر فلما
 مات عبدو الحجر الذي كان عنده أجلا لذلك الرجل وسماه باسمه * وقيل سمي برجل كان يلت
 عنده السمن باللب ويطعمه الحجاج * وعن مجاهد كان رجلا يلت السويق بالطائف وكانوا

يعكفون على قبره فحمله وثمان في التحرير انه كان صنما تعظمه العرب * وقيل حجير ذلك اللات وسماه باسمه وعن ابن جبير صخرة بيضاء كانت العرب يعبدونها وتعظمها وعن مجاهد شجيرات تعبد ببلادها انتقل أمرها إلى الصخرة انتهى ملخصا وتلخص في اللات أهو صنم أو حجر يلبت عليه أو صخرة يلبت عندها أو قبر اللات أو شجيرات ثم صخرة أو اللات نفسه أقوال والعزى صنم * وقيل سموه لغطفان وأصلها تأنيث الأعز بعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها دا عية ويلها واضعة يدها على رأسها فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول

يا عزى كفرانك لا سبحانك * انى رأيت الله قد أهانك

ورجع فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام تلك العزى ولن تعبد أبدا * وقال أبو عبيدة كانت العزى ومناة بالكعبة انتهى ويدل على هذا قول أبي سفيان في بعض الحروب للمسلمين لعا عزى ولا عزى لكم * وقال ابن زيد كانت العزى بالطائف * وقال قتادة كانت بنحلة ويمكن الجمع فانه كان في كل مكان منها صنم يسمى بالعزى كما قلنا في اللات فاخبر كل واحد عن ذلك الصنم المسمى ومكانه * ومناة قيل صخرة كانت لهذيل وخزاعة وعن ابن عباس لتقيف * وقيل بالمشكك من قديدين مكة والمدينة وكانت أعظم هذه الأوثان قدرا وأكثرها عددا وكانت الأوس والخزرج تهمل لها هذا اضطراب كثير في هذه الأوثان ومواضعها والذي يظهر أنها كانت ثلاثها في الكعبة لان المخاطب بذلك في قوله أفرأيتهم هم قريش * وقرأ الجمهور ومناة مقصورة * ف قيل وزنها فعلة سميت مناة لان دماء النساء كانت تسمى عندها أى تراق * وقرأ ابن كثير ومناة بالمد والهمز * قيل ووزنها فعلة فالألف مقبلة عن واو نحو مقالة والهمزة أصل مشتقة من السوء كانوا يسقطون عندها الأنواء تبركاتها والقصر أشهر * قال جرير أزيد مناة توعد بأس تيم * تأمل أين ناه بك الوعيد

وقال آخر في المد والهمز

ألا هل أتى تيم بن عبد مناة * على البأى فيما بيننا ابن تيم

واللات والعزى ومناة منصوبة بقوله أفرأيتهم وهى بمعنى أخبرنى والمفعول الثانى الذى لها هو قوله ألكم الذكر وله الأنثى على حد ما تقرر فى متعلق رأيت اذا كانت بمعنى أخبرنى ولم يعد ضمير من جملة الاستفهام على اللات والعزى ومناة لان قوله وله الأنثى هو فى معنى وله هذه الاناث فانغنى عن الضمير وكانوا يقولون فى هذه الاصنام هى بنات الله فالمعنى ألكم النوع المحبوب المستحسن الموجود فيكم وله النوع المذموم بزعمكم وهو المستقل وحسن ابراز الأنثى كونه ناصا فى اعتقادهم نهن اناث وانهن بنات الله تعالى وان كان فى لحاق ناه التأنيث فى اللات وفى مناة وألف التأنيث فى العزى ما يشعر بالتأنيث لكنه قد سمي الذكر بالثؤنت فكان فى قوله الانثى نص على اعتقاد التأنيث فيها وحسن ذلك أيضا كونه جاء فاصلة ادلوا أنى ضمير افكان التركيب ألكم الذكر وله من لم تقع فاصلة * وقال الزجاج وجه تلفيق هذه الآية مع ما قبلها فيقول أخبرونى عن آلهتكم هل لهن من القدرة والعظمة التى وصف بها رب العزة فى الآى السالفة انتهى فجعل المفعول الثانى لافرأيت جملة الاستفهام التى قدرها وحذفت لدلالة الكلام السابق عليها وعلى تقديره يبقى قوله ألكم الذكر وله الأنثى متعلقا بما قبله من جهة المعنى لامن جهة الاعراب كما قلناه نحن ولا يعجبني قول

الزجاج وجه تليق هذه الآية مع ما قبلها ولو قال وجه اتصال هذه أو وجه انتظام هذه مع ما قبلها لكان
الجيد في الأدب وإن كان يعني هذا المعنى * وقال ابن عطية أقرأيت خطاب لقريش وهي من روضة
العين لأنه أحال على أجراء من ثيابه ولو كانت أقرأيت التي هي استفتاء لم تتمد انتهى ويعني بالأجرام
اللات والعزى ومناة وأقرأيت التي هي استفتاء تقع على الأجرام نحو أقرأيت زيدا ما صنع وقوله
ولو كانت أقرأيت التي هي استفتاء يعني الذي تقول النحاة فيها بمعنى أخبرني
بمعنى الاستفتاء تتعدى إلى اثنين أحدهما منصوب والآخر في الغالب جملته استفهامية وقد تكررت لنا
الكلام في ذلك وأوله في سورة الأنعام ودل كلام ابن عطية على أنه لم يطالع ما قاله الناس في
أقرأيت إذا كانت استفتاء على اصطلاحه وهي التي بمعنى أخبرني والظاهر أن الثالثة الأخرى
صفتان لمناة وهما يفيدان التوكيد * قيل ولما كانت مناة هي أعظم هذه الأوثان أ كذب بهذين
الوصفين كما تقول أقرأيت فلانا وفلاننا ثم تذكرنا لأجل مناهما فتقول وفلاننا الآخر الذي من شأنه
ولفظه آخر وأخرى بوصف به الثالث من المعبودات وذلك نص في الآية ومن قول ربيعة بن
مكرم * ولقد شفعتما بآخرنالت * انتهى وقول ربيعة مخالف للآية لأن الناحية بعد آخر
وعلى قول هذا القائل أن مناهما هي أعظم هذه الأوثان يكون التأكيدي لأجل عظمها ألا ترى إلى
قوله ثم تذكرنا لأجل مناهما * وقال الزمخشري والأخرى ذم وهي المتأخرة الوضعية المقدر
كقوله تعالى وقالت أخراهم لأولاهم أي وضعاؤهم لرؤسائهم وأمرافهم ويجوز أن تكون الأولية
والتقدم عندهم لللات والعزى انتهى ولفظ آخر وموته أخرى لم يوضع للذم ولا للدح إنما يدلان
على معنى غير إلا أن من شرطهما أن يكونا من جنس ما قبلهما لو قلت مررت برجل وآخر لم يدل
إلا على معنى غير لا على ذم ولا على مدح * وقال أبو البقاء والأخرى توكيد لأن الثالثة لا تكون
إلا أخرى انتهى * وقيل الأخرى صفة للعزى لأنها ثابته اللات والثاب يقال لها الأخرى وأخرى
لموافقة رؤس الآي * وقال الحسن بن الفضل فيه تقديم وأخير تقدير والعزى الأخرى وما
الثالثة الذليلة وذلك لأن الأولى كانت وشاع على صورة آدمي والعزى صورة بابوء من دور
صخرة فالآدمي أشرف من الباب والباب أشرف من الحمار والحياء أشرف من البعوضة في
أخريات المراتب والاشارة بتلك إلى غصنهم ونقد يرسم أن لهم كرام ولله عالي الساب وكانوا
يقولون إن هذه الأصنام والملائكة بنات الله تعالى * قال ابن عباس وقد أدهضت جأثره وسفيان
منقوصة وابن زيد مخالفوه مجاهد ومقتل عوجاء الحسن غير مع تدلوا وابن سيرين غير مستويده
وكلها أقوال متقاربة في المعنى * وقرأ الجمهور ضيزى من غيرهم والظاهر أنه صفة على وزن
فعلي بضم الفاء كسرب لتصح الياء ويجوز أن تكون مصدر على وزن فعلى كذكري وصف
به * وقرأ ابن كثير ضيزى بالهمز فوجه على أنه مصدر كذكري * وقرأ زيد بن علي ضيزى بفتح
الضاد وسكون الياء ويوجه على أنه مصدر كدعوى وصف به أو وصف كسكري وياقنح ويقال
ضوزى بالواو وبالهمز وتقدم في المفردات حكاية لغه الهمز عن السكاكيني * وأشد الأخفض
فان تنأ عنها تقتضيك وان تعب * فسهلك مصووز وأفك راغم
إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان تقدم تفسير نظيرها في سورة
هود وفي سورة الأعراف * وقرأ الجمهور إن ينبعون بياء الغيبة وعبد الله وابن عباس وابن وثاب

لأنه أحال على أجراء من ثيابه
ولو كانت أقرأيت التي هي
استفتاء لم يبعد (ح) يعني
بالأجرام اللات والعزى
ومناة وأقرأيت هي استفتاء
تقع على الأجرام نحو
أقرأيت زيدا ما صنع
وقوله ولو كانت أقرأيت
استفتاء يعني الذي تقول
النحاة فيها بمعنى أخبرني
لم تتمد والتي هي بمعنى
الاستفتاء تتعدى إلى
اثنين أحدهما منصوب
والآخر في الغالب جملته
استفهامية وقد تكررت لنا
الكلام في ذلك وأوله في
سورة الأنعام ودل كلام
(ع) على أنه لم يطالع ما قاله
الناس في أقرأيت إذا كانت
استفتاء على اصطلاحه
وهي التي بمعنى أخبرني
(ش) والأخرى ذم وهي
المتأخرة الوضعية المقدر
كقوله وقالت أخراهم
لأولاهم أي وضعاؤهم
لرؤسائهم وأمرافهم ويجوز
أن تكون الأولوية والبعديّة
عندهم لللات والعزى
انتهى (ح) لفظ آخر
وموته أخرى لم يوضع
للذم ولا للدح إنما يدلان
على معنى غير إلا أن من
شرطهما أن يكونا من
جنس ما قبلهما لو قلت
مررت برجل وآخر لم يدل

﴿وَمَنْ مَلَكَ فِي السَّمَوَاتِ﴾ الآية ثم خبرية ومعناها فلما التكبیر وهي في موضع رفع بالابتداء والخبر لا يغني والغني
جلب النفع ودفع الضر بحسب الأمر الذي يكون فيه الغني ولم لفظها مفرد ومعناها جمع ولذلك جاء ﴿لا تغني شفاعتهم﴾
ومعنى ﴿تسمية الأئمة﴾ كونهم يقولون انهم بنات الله تعالى ﴿والذين لا يؤمنون﴾ بالآخرة هم العرب منكمرو البعث
﴿وان الظن لا يغني﴾ ما مدركه العلم لا ينفع فيه الظن وانما (١٦٣) يدرك بالعلم واليقين فأعرض عن تولى ﴿موادعة

منسوخة بآية السيف
﴿ولم يرد﴾ أي لم تتعلق
ارادته بغيرها فليس له
فكر في سواها ﴿ذلك﴾
اشارة الى تعلقهم بالدنيا
ومحصيلها ﴿مبلغهم﴾
غائتهم منتهاهم ﴿من العلم﴾
وهو ما تعلقت به علومهم
من مكاسب الدنيا
كالفلاحة والصنائع كقوله
تعالى يعلمون ظاهرا من
الحياة الدنيا ولما ذكر
ما هم عليه أخبر تعالى انه
عالم بالضال والمهتدي وهو
محازيها واللام في
﴿ليجزى﴾ متعلقة بمادل
عليه معنى الملك أي يضل
ويهدي ليجزي بما عملوا
أي بعقاب ما عملوا والحسن
الجنة والكبائر تقدم
الكلام عليها ﴿الا اللهم﴾
استثناء منقطع لانه لم
يدخل تحت ما قبله وهو
صغار الذنوب كالنظرة
والقبلة وغير ذلك ﴿إن
ربك واسع المغفرة﴾
حيث يكفر الصغار باجتنا
الكبائر ﴿هو أعلم بكم﴾

وطلحة والأعشى وعيسى بن عمر بتاء الخطاب إلا الظن وهو ميل النفس الى أحسن معتقدين من غير
حجة وماتهور أي تميل اليه بلذة وانما تهورى أبدا ما هو غير الأفضل لانها مجبولة على حب الملاذ وانما
يسوقها الى حسن العاقبة العقل ﴿ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾ توييخ لهم والذي هم عليه باطل
واعراض بين الجملتين أي يفعلون هذه القبائح والهدى قد جاءهم فكانوا أولى من يقبله ويترك
عبادة من لا يجدي عبادته ﴿أم للانسان ما نبي هو متصل بقوله وماتهورى الانفس بل للانسان
والمراد به الجنس ما نبي أي ما تعلقت به أمانيه أي ليست الأشياء والشهوات تحصل بالأمان بل لله
الأمر وقولكم ان آلهنكم تشفع وتقرّب زلفي ليس لكم ذلك ﴿وقيل أم ينهم قولهم ولئن رجعت
الى ربي ان لي عنده الحسنی﴾ وقيل قول الوليد بن المغيرة لأوتين مالا وولدا ﴿وقيل نبي بعضهم
أن يكون النبي﴾ فله الآخرة والأولى أي هو مالهما فيعطى منهما ما يشاء ويمنع من يشاء وليس
لأحد أن يبلغ منهما إلا ما شاء الله وقدم الآخرة على الأولى لتأخرها في ذلك وليكونها فاصلة فلم يراع
الترتيب الوجودي كقوله وان لنا الآخرة والأولى ﴿وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم
شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى﴾ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسعون الملائكة
تسمية الأئمة ﴿ومالهم به من علم ان يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يغني من الحق شيئا﴾ فأعرض عن من
تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ﴿ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم عن سبيله
وهو أعلم من اهتدى﴾ والله ما في السموات وما في الارض ليجزي الذين أسأوا بما عملوا ويجزي
ان بن أحسنوا بالحسنى ﴿الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم ان ربك واسع المغفرة
هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الارض وإذ أنتم أجنته في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم
انني﴾ وكم هي خبرية ومعناها هنا التكثير وهي في موضع رفع بالابتداء والخبر لا يغني والغني
جلب النفع ودفع الضر بحسب الأمر الذي يكون فيه الغني وكم لفظها مفرد ومعناها جمع ﴿وقرأ
الجمهور شفاعتهم بافراد الشفاعة وجمع الضمير وزيد بن علي شفاعته بافراد الشفاعة والضمير
وابن قسّم شفاعتهم بجمعهم وهو اختيار صاحب الكامل أي القاسم الهنلي وأفردت الشفاعة
في قراءة الجمهور لانها مصدر ولانهم لو شفع جميعهم لواحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئا فإذا كانت
الملائكة المقربون لا تغني شفاعتهم إلا بعد إذن الله ورضاه أي يرضاه أهلا للشفاعة فكيف تشفع
الاصنام لمن يعبدونها ومعنى تسمية الأئمة كونهم يقولون انهم بنات الله والذين لا يؤمنون بالآخرة هم
العرب منكمرو البعث ﴿وان الذين لا يغني من الحق شيئا أي ما يدركه العلم لا ينفع فيه الظن وانما
يدرك بالعلم واليقين﴾ فيا ويحتمل أن يكون المراد بالحق هنا هو الله تعالى أي الاوصاف الالهية
لا تستخرج بالظنون ويدل عليه ذلك بان الله هو الحق فأعرض عن من تولى عن ذكرنا موادعة

لنا هرا نه خطاب عام وأعلم على بابها من التفضل والظاهر أن المراد بأنشأكم أنشأ أصلكم وهو آدم عليه السلام من الارض ﴿فلا
تركوا أنفسكم﴾ فلا تنسبوها الى زكاء العمل والطهارة من المعاصي ولا تنسوا عليها واحضوها فقد علم الله منكم الزكي والتقي والجنين
ما كان في البطن فاذا خرج مني ولدا أو سقطا وقوله في بطون أمهاتكم تنبيه على كمال العلم والقدرة فان بطن الأم في غاية الظلمة ومن
علم حاله وهو محج لا يخفى عليه حاله وهو ظاهر ﴿عن اتقى﴾ قيل الشرك وقال علي كرم الله وجهه عمل حسنة وارعوى عن معصية

منسوخة بآية السيف ولم يرد الا الحياة الدنيا أي لم تتعلق ارادته بغيرها فليس له فسك في سوانها
كالنصرين الحرب والوليد بن المغيرة والذكر هنا القرآن أو الايمان أو الرسول صلى الله عليه
وسلم أقوال عن من تولى عن ذكرنا هو سبب الاعراض لان من لا يصحى الى قول كيف يفهم معناه
فأمر صلى الله عليه وسلم بالاعراض عن من هذه حاله ثم ذكر سبب التولى عن الذكر وهو حصر
ارادته في الحياة الدنيا فالتولى عن الذكر سبب للاعراض عنهم وإثارة الدنيا بسبب التولى عن
الذكر وذلك اشارة الى تعلقهم بالدنيا وتحصيلها مبلعم غايتهم ومنتهاهم من العلم وهو ما تعلقت به
علومهم من مكاسب الدنيا كالفلاحة والصنائع لقوله تعالى يعملون ظاهرا من الحياة الدنيا وما ذكر
ماهم عليه أخبر تعالى بانه عالم بالضال والمهتدى وهو مجازيها * وقال الزمخشري وقوله ذلك مبلغهم
من العلم اعتراض انتهى وكأنه يقول هو اعتراض بين فأعرض وبين ان ربك ولا يظهر هذا الذي
يقوله من الاعتراض * وقيل ذلك اشارة الى جعلهم الملائكة بنات الله * وقال الفراء صغر رأيهم
وسفه أحلامهم أي غاية عقولهم ونهاية علومهم أن آثروا الدنيا على الآخرة * وقيل ذلك اشارة الى
الظن أي غاية ما يفعلون أن يأخذوا بالظن وقوله ان ربك هو أعلم في معرض التسلية إذ كان من
خلقه عليه الصلاة والسلام الحرص على ايمانهم وفي ذلك وعيد للكفار وعلم المؤمنين * ولله ما في
السموات وما في الارض أخبر أن من في العالم العلوي والعالم السفلي ملكه تعالى يتصرف فيهما
بما شاء واللام في ليجزى متعلقة بما دل عليه معنى الملك أي يضل ويهدي ليجزى * وقيل بقوله بمن
ضل ومن اهتدى واللام للصيرورة والمعنى ان عاقبة أمرهم جميعا للجزاء بما عملوا أي بعقاب ما عملوا
والحسنى الجنة * وقيل التقدير بالاعمال الحسنى وحين ذكر جزاء المسى قال بما عملوا وحين
ذكر جزاء المحسن أتى بالصفة التي تقتضى التفصيل وتدل على الكرم والزيادة للمحسن كقوله
تعالى ولنجرينهم أحسن الذي كانوا يعملون والاحسن تأنيث الحسنى * وقرأ زيد بن علي لنجزي
ونجزي بالنون فيهما وتقدم الكلام في الكبار في قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه في
سورة النساء والذنوب تنقسم الى كبار وصغائر والفواحش معطوف على كبار وهي ما حش
من الكبائر أفرادها بالذكر لتدل على عظم مرتكبها * وقال الزمخشري والكبار الذنوب التي
لا يسقط عقابها الا بالتوبة انتهى وهو على طريقة الاعتزال * الا اللهم استثناء منقطع لانه لم يدخل
تحت ما قبله وهو صغار الذنوب أو صفة الى كبار الاثم غير اللهم كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله أي
غير الله لفسدنا * وقيل يصح أن يكون استثناء متصلا وهذا يظهر عند تفسير اللهم ما هو وقد اختلفوا
فيه اختلافا * فقال الخنيزي هو النظرة والغمرة والقبلة * وقال السدي الخطرة من الذنوب
* وقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي والكلبي كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حدا ولا عذابا * وقال
ابن عباس أيضا وابن زيد ما لموا به من الشرك والمعاصي في الجاهلية قبل الاسلام وعن ابن عباس
وزيد بن ثابت وزيد بن أسلم وابنه أن سبب الآية قول الكفار للمسلمين قد كنتم بالأمس تسمون
أعمالنا فنزلت وهي مثل قوله وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف * وقيل نزلت في نهان النمار
وحديثه مشهور * وقال ابن عباس وغيره العلقمة والسقطة دون دوام ثم يتوب منه * وقال الحسن
والزنا والسرقعة والخمر ثم لا يعود * وقال ابن المسيب ما خطر على القلب * وقال نفطويه ما ليس
بمعتاد * وقال الرماني اللهم بالذنب وحديث النفس دون أن يواقع * وقيل نظرة الفجأة * ان ربك
واسع المغفرة حيث يكفر الصغائر باجتناب الكبائر * وقال الزمخشري والكبار بالتوبة انتهى

(الدر)

(ش) قوله وذلك مبلغهم
من العلم اعتراض انتهى
(ح) كانه يقول هو
اعتراض بين فأعرض
وبين ان ربك ولا يظهر
هذا الذي يقوله من
الاعتراض

جلس اليه ووعظه فقرب من الاسلام وطمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه عاتبه رجل من المشركين وقال اترك ملة آباءك ارجع الى دينك واثبت عليه وانا اتحمل عنك بكل شيء تحب في الآخرة لكن على أن تعطيني كذا وكذا من المال فوافقه الوليد على ذلك ورجع عما هم به من الاسلام وضل ضلالا بعيدا وأعطى بعض ذلك المال لذلك الرجل ثم أمسك عنه وشعأ كدى أصله من الكدية يقال لمن حفر بئرهم وصل الى حيز لا ينهيا له فيه حفر قدأ كدى ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يقيم ولمن طلب شيئا فلم يبلغ آخره وأفرأيت هنا معنى أخبرني ومفعولها الأول الموصول والثاني الجملة الاستفهامية وهي أعنده علم الغيب ونولي أعرض عن الاسلام أعنده استفهام فيه تهكم به إديس عنده (١٦٥) شيء من علم الغيب فهو يرى أي الاجزاء أم لم ينبا أي بل ألم يخبر

بما في صحف موسى وهي التوراة وبرايم أي وفي صحف ابراهيم التي نزلت عليه وخص هذين النبيين عليهما السلام قيل لانهما بين نوح و ابراهيم كانوا يأخذون الرجل بانه وأبيه وعمه وخاله والزوج باصرانه والعبد بسيده فأول من خالفهم ابراهيم عليه السلام ومن شريعتهم عليه السلام الى شريعة موسى كانوا لا يأخذون الرجل بغيره و ابراهيم الذي وفي بتسليخ الرسالة والاستقلال بأعبائها والصبر على ذبح ولده وعلى فراق اسماعيل وأمه وعلى نار عمروذ وقيامه ما كرام أضافه وخدمته إياهم

وفيه نزغة الاعتزال هو أعلم بكم قيل نزلت في قوم من اليهود عظموا أنفسهم وادامات طفل لهم قالوا هذا صديق عند الله وقيل في قوم من المؤمنين نخر وأبأعمالهم والظاهر انه خطاب عام وأعلم على بابها من التفضيل وقال مكى بمعنى عالم بكم ولا ضرر ورة الى اخر ارجاعها عن أصل موضوعها كان مكيا راعى عمل أعلم في الظرف الذي هو ادأنشأ كم من الارض والظاهر ان المراد انشأكم أنشأ أصلكم وهو آدم ويجوز أن يراد من فضلة الاثنية التي منشؤها من الارض فلا تزكو أنفسكم أي لا تنسبوها الى زكاء الاعمال والطهارة عن المعاصي ولا تنسبوا عليها واهضموها فقد علم الله منكم الزكى والتقى قبل اخراجكم من صلب آدم وقبل اخراجكم من بطون أمهاتكم وكثيرا ما ترى من المتصلحين اذا حدثوا كان وردنا البارحة كذا وحدثنا من وردنا البارحة أو حدثنا وردنا يومون الناس أنهم يقومون بالليل وترى لبعضه في جبينه سواد ابوهم انه من كثرة السجود ولبعضهم احتضار النية حالة الاحرام فيصرك يديه مرارا ويصعق حتى ينزعج من بجانبه وكأنه يحطف شيئا يديه وقت التهريكة الأخيرة يوم أنه يحافظ على تحقيق النية وبعضهم يقول في حلقه وحق البيت الذي زرر يعلم انه حاج واذا الاح له فلس يثب عليه وثوب الاسد على الفريسة ولا يلحقه شيء من الوسواس ولا من احضار النية في أخذه وتراه يحب الثناء عليه بالأوصاف الجميلة التي هو عارضها وقيل المعنى لا يزكى بعضكم بعضا تزكية السمعة والمدح للدنيا أو تزكية بالقطع وأما التزكية لاثبات الحقوق بجائزة للضرورة والجنين ما كان في البطن فادأخرج سمى ولدا أو سقطا وقوله في بطون أمهاتكم تنبيه على كمال العلم والقدرة فان بطن الام في غاية الظلمة ومن علم حاله وهو محج لا يخفى عليه حاله وهو ظاهر بمن اتقى قبل الشرك وقال على عمل حسنة وارعوى عن معصية قوله عز وجل أفرأيت الذي تولى وأعطى قليلا وكدى أعنده علم الغيب فهو يرى أم لم ينبا بما في صحف موسى و ابراهيم الذي وفي ألا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للانسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى وأن إلى ربك المنتهى وأنه هو أحصك

بنفسه وكان يمشى كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان وافقه كرمه والانوى الصوم وان هي الخففة من الثقيلة وهي بدل من ما في قوله بما في صحف وأن ليس للانسان الظاهر ان الانسان يشعل المؤمن والكافر وأن الحصر في السعى فليس له سعى غيره وسأل الى خراسان عبد الله بن طاهر الحسين بن الفضل عن هذه الآية مع قوله والله يضاعف لمن يشاء فقال ليس له بالعدل إلا ما سعى وله بالفضل ما شاء الله فقبل عبد الله رأى الحسين والسعى التكسب ويرى مبنى للفعول أي سوف يراه حاضرا يوم القيامة وفي عرض الاعمال تشریف للحسين وتوابعه للسيئين والضمير المرفوع في يجزاه عائد على الانسان والمنصوب عائد على السعى والجزاء مصدر قال الزمخشري ويجوز أن يكون الضمير للجزاء ثم فسر بقوله الجزاء الأوفى أو أبدله منه كقوله وأسروا النجوى الذين ظلموا انتهى وقوله ثم فسر بقوله الجزاء واذا كان تفسير الضمير المنصوب في يجزاه فعلى ماذا انتصابه وما اذا كان بدلا فهو من باب بدل الظاهر من المضمر الذي يفسره الظاهر وهي مسئلة خلاف والصحيح المنع وأن الى ربك أي الى اجزاء ربك المنتهى وأنه هو أحصك

من نطفة اذاتني * أي اذاندفق وهو المني يقال امني الرجل ومنى * وأن عليه النشأة الأخرى * أي إعادة الأجسام إلى الخلق بعد البلى وجاء بلفظ علم المشعة بالتحتم لوجود الشيء لما كانت هذه النشأة ينكرها الكفار بولغ بقوله عليه بوجودها لا محالة وكأنه تعالى أوجب ذلك بل نفسه * وأنه هو أغني وأقني * أي أكسب الغنية يقال فليت المال أي كسبته وأقنيته أي كسبته إياه ولم يداكره * أي أغني وأقني لأن المقصود نسبة هذين الفعلين له تعالى والشعري التي عبدت هي العبور قال السدي كانت له مهاجرة وخز * وهي تقطيع السماء طولاً والنجوم كلها تقطعت معرضاً * وأنه أهلك عاد الأولى * جاء بين أن وخبرها لفظ هو وذلك في قوله * وأضلك وأنه هو أماب وأنه هو أغني وأنه هو رب الشعري في الثلاثة الأولى لما كان قد بدى ذلك بعض الناس كقول نمرود أنا أحي وأميت احتيج إلى تأكيد في أن ذلك هو الله لا غيره فهو الذي يضل وييسر وهو المميت الحي والمغني والمقني حقيقة * ادعى ذلك أحد فلا حقيقة له وأما وأنه هو رب الشعري فلأنها لعبدت من دون الله تعالى نص على أنه تعالى هو ربها وموجد دا ولما كان خلق (١٦٦) الزوجين والانشاء الأخير وأهلك عاد ومن دكر لا يمكن أن يدعى

ذلك أحد لم يحتج إلى تأكيد كبد ولا تصيب أنه تعالى هو فاعل ذلك وعاد الأولى هم قوم هود وعاد الأخرى إرم * وقوم نوح * أي كانوا أكفر من فرس * وأطفي * وفي ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يحوز أن يكون تأكيذا للصبر المنسوب ويجوز أن يكون فصلاً لأنه واقع بين معرفه وافتعل التفضيل وحذف المفضول بهـ الواقع خبراً له كان لا به جار

وأبكي * وأنه هو أماب وأحيا * وأنه خلق الزوجين الذكور والأنثى * من نطفة اذاتني * وأن عليه النشأة الأخرى * وأنه هو أغني وأقني * وأنه هو رب الشعري * وأنه أهلك عاد الأولى * ونمودا * أي وقوم نوح من قبل إناهم كانوا هم أعظم وأطغى * والمؤتفكة أهوى * فغشاهما غشي * فبأى آلاء ربك تتبارى * هذا نذير من النذر الأولى * أزفة الآزفة * ليس لها من دون الله كاشفة * أخر الحديث تعجبون وتصحكون ولا تبكون وأنتم ساعدون فاسجدوا لله واعبدوا * أفرأيت الآية قال مجاهد وابن زيد ومقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد سمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس إليه وعظفه فقرب من الإسلام وطمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه عاتبه رجل من المشركين فقال له أتترك ما آتاك رجع إلى دينك وأنت تحمل لك بكل شيء مغافرة في الآخرة لكن على أن تعطيني كذا وكذا من المال فوافق الوليد على ذلك ورجع عن ما هم به من الإسلام وضل ضلالاً بعيداً وأعطي بعض ذلك المال لذلك الرجل ثم أمسك عنه وشرح وقال الضحاك هو النضر بن الحرث أعطى خمس فلايس لفقيه من المهاجرين حتى أريد عن دينه وضمن له أن يحمل عنه ما سئم جوعه * وقال السدي نزلت في العاصي بن وائل السهمي كان ربه يوفق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأمور * وقال محمد بن كعب في أبي جهل بن هشام قال والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق * وروى عن ابن عباس والسدي أنها نزلت في عثمان بن

محرق خذ المبتدأ وحذفه * مع فيه فكذلك في خبر كان * والمؤتفكة أهوى * هي مدائن قوم لوط باجاء من المفسرين وسميت بذلك لأنها انقلبوا فيها لانه قاب الحث كذا أفكها فائتفك والظاهر أن أهوى باصب للمؤتفكة وأخره لعل لكونه فاصل * فغشاهما غشي * فبأى آلاء ربك تتبارى * هذا نذير من النذر الأولى * أزفة الآزفة * ليس لها من دون الله كاشفة * أخر الحديث تعجبون وتصحكون ولا تبكون وأنتم ساعدون فاسجدوا لله واعبدوا * أفرأيت الآية قال مجاهد وابن زيد ومقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد سمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس إليه وعظفه فقرب من الإسلام وطمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه عاتبه رجل من المشركين فقال له أتترك ما آتاك رجع إلى دينك وأنت تحمل لك بكل شيء مغافرة في الآخرة لكن على أن تعطيني كذا وكذا من المال فوافق الوليد على ذلك ورجع عن ما هم به من الإسلام وضل ضلالاً بعيداً وأعطي بعض ذلك المال لذلك الرجل ثم أمسك عنه وشرح وقال الضحاك هو النضر بن الحرث أعطى خمس فلايس لفقيه من المهاجرين حتى أريد عن دينه وضمن له أن يحمل عنه ما سئم جوعه * وقال السدي نزلت في العاصي بن وائل السهمي كان ربه يوفق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأمور * وقال محمد بن كعب في أبي جهل بن هشام قال والله ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق * وروى عن ابن عباس والسدي أنها نزلت في عثمان بن

عنه رضي الله تعالى عنه كان يتصدق فقال له أخوه من الرضاغة عبد الله بن سعد بن أبي سرح
نحو من كلام القائل للوليد بن المغيرة الذي بدأنا به وذكر القصة بنهاية الزخشي ولم يذكر في
سبب النزول غيرها * قال ابن عطفة وذلك كله عندي باطل وعثمان رضي الله عنه منزله عن مثله
انتهى وأمر أبت هاشم بن أخيرني ومفعولها الأول الموصول والثاني الجملة الاستفهامية وهي أعنده
علم الغيب وتولى أي أعرض عن الإسلام * وقال الزخشي تولى ترك المركز يوم أحد انتهى لما
جعل الآية نزلت في عثمان فسر التولى بهذا وإذا ذكر التولى غير مقيد في القرآن فأكثر استماعه أنه
استعاره عن عدم الدخول في الإيمان * وأعطى قتيلا وأكدي * قال ابن عباس أطاع قتيلا ثم
عصى * وقال مجاهد أعطى قتيلا من نفسه بالاستماع ثم أكدي بالانقطاع * وقال الضحاك أعطى قتيلا
من له ثم منع * وقال مقاتل أعطى قتيلا من الخيل بلسانه ثم قطع * أعنده علم الغيب أي أعلم من الغيب
أن من يحمل ذنوب آخر فإن المتحمل عنه ينتفع بذلك فهو لهذا الذي علمه يرى الحق وله فيه بصيرة أم
هو جاهل * وقال الزخشي فهو يرى فهو يعلم أن ما قاله أخوه من احتمال أوزاره حق * وقيل يعلم
حاله في الآخرة * وقال الزجاج يرى رفع ما عنه في الآخرة * وقيل فهو يرى أن ما سمعه من القرآن باطل
* وقال السكاكي أنزل عليه قرآن فرأى ما منعه حق * وقيل فهو يرى أي الأجزاء واحتمل يرى أن
تكون بصره أي فهو ببصر ما خفي عن غيره مما هو غيب واحتمل أن يكون بمعنى يعلم أي فهو يعلم
الغيب مثل الشهادة * أم لم ينبا أي بل ألم يخبر بما في صحف موسى وهي التوراة وأبراهيم أي وفي
صحف إبراهيم التي أنزلت عليه وخص هذين البيتين عليهما أفضل الصلاة والسلام قيل لانهما بين
نوح وإبراهيم كانوا يأخذون الرجل بأيديه وابنه وعمه وخاله والزوجة بامرأته والعبد بسيد فأول من
حالفهم إبراهيم ومن شريعة إبراهيم إلى شريعة موسى صلى الله عليه وسلم عليهما كانوا يأخذون
الرجل بحرية غيره * الذي وفي * قرأ الجمهور وفي بتشديد الفاء * وقرأ أبو أمامة الباهلي وسعيد بن
حماد وأبو مالك الغفاري وابن السميع وزيد بن علي بتخفيفها ولم يذكر متعلق وفي ليتناول كل
بإصلاح أن تكون متعلقة كتبليغ الرسالة والاستقلال بأعباء الرسالة والصبر على ذبح ولده وعلى فراخ
هــ عمل وأمه وعلى نار غمر ودوقيامه بأضيافه وخدمته إياهم بنفسه وكان يسمى كل يوم فرسخا برناد
ضيافان وافقه أكرمهم وإلا نوى الصوم * وعن الحسن ما أمره الله بشئ إلا وفي به * وعن عطاء بن
إسائب عهد أن لا يسأل مخلوقا * وقال ابن عباس ربيع وفي طاعة الله في أمر دجابه * وقال
الحسن وقتادة وفي تبليغ الرسالة والمجاهدة في داب الله * وقال عكرمة وفي هذه العشر الآيات أن
لا تزرر عابدها * وقال ابن عباس أيضا وقتادة وفي ما افترض عليه من الطاعة على وجهها وكملت له
نعم الإيمان والإسلام فأعطاه الله براءة ثم من النار * وقال ابن عباس أيضا وفي سرائع الإسلام ثلاثين
سهما يعني عشره في براءة التائبون الح وعشرة في قدا فلع وعشرة في الأحزاب أن المسلمين
* وقال أبو أمامة ورفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفي أربع صلوات في كل يوم * وقال أبو بكر
الوراق فام بشرط ما دعي وذلك أن الله تعالى قال له أسلم قال أسلمت لرب العالمين فطالبه بصحة
دعواه فاستلاه في ماله وولده ونفسه فوجده وافيًا انتهى والفسرين أقوال غير هذه وينبغي أن
تكون هذه الأقوال أمثلة لما وفي لا على سبيل التعيين وأن هي الخففة من الثقلية وهي بدل من ما في
قوله بما في صحف أو في موضع رفع كأن قائلًا قال ما في صحفهما فقيس لا تزرر وأزره وزر أخرى
وتقدم شرح لا تزرر وأزره وزر أخرى * وإن ليس للإنسان إلا ما سعى الظاهر أن الإنسان يشمل

(الدر)

(س) تولى ترك المركز يوم
أحد انتهى (ح) لما جعل
آية نزلت في عثمان فسر
لتولى بهذا وقال (ع)
وذلك كله عندي باطل
وعثمان رضي الله عنه منزله
عن مثله

المؤمن والكافر وأن الحصر في السعي فليس له سعي غيره * وقال حكيم * كل هذا الجملة
قوم إبراهيم وموسى وأما هذه الآية فلها سعي غير ما يدل عليه حديث سعد بن عبد الله أنه لما
نطوحت عنها قال نعم * وقال الربيع الإنسان هنا الكافر وأما المؤمن فله سعي وماسي له فسيره
وسأل والي خراسان عبد الله بن طاهر الحسين بن الفضل عن هذه الآية مع قوله والله يضاعف لمن يشاء
فقال ليس له بالعدل إلا ما سعى وله بالفضل ما شاء الله فقبل عبد الله رأس الحسين * وما روى عن
ابن عباس أنها منسوخة لا يصح لأنه خبر لم يتضمن تكليفا وعند الجمهور أنها محكمة * قال ابن عطية
والنهرير عندي في هذه الآية أن ملاك المعنى هو اللام من قوله للإنسان فإذا حققت الذي حق
الإنسان أن يقول فيه لي كذا لم تجده إلا سعيه وما تم بعد من رحمة بشفاعته أو رعاية أب صالح أو ابن
صالح أو نفيه في حسنات أو تعمد بفضل ورحمة دون هذا كله فليس هو الإنسان ولا يسعه أن يقول
لي كذا وكذا إلا على تجاوز والحق بما هو حقيقة واحتج هذه الآية من يرى أنه لا يعمل أحد عن
أحد بهدوء موته بدين أو مال وفرق بعض العلماء بين البدن والمال انتهى والسعي التكسب ويرى
مبنى للفعول أي سوف يراه حاضر يوم القيامة وفي عرض الأعمال تشریف للحسن وتوبيخ
للسيء والضمير المرفوع في يجزاه عائد على الإنسان والمنصوب عائد على السعي والجزاء مصدر
* قال الزمخشري ويجوز أن يكون الضمير للجزاء ثم فسره بقوله الجزاء الأوفى وإذا كان تفسيرا
للمصدر المنصوب في يجزاه فعلى ما إذا انتصابه وأما إذا كان بدلا فهو من باب بدل الظاهر من الضمير
أنه يفسره الظاهر وهي مسألة حلاق والصحيح المنع * وقرأ الجمهور وأن إلى ربك وما بعدها
من وانه وان بفتح الهززة عطفًا على ما قبلها * وقرأ أبو السمال بالكسر فيهن وفي قوله الأوفى وعيد
للكافر ووعد للمؤمن ومتى انتهى الشيء غاية وما يصل إليه أي إلى حساب ربك والحشر لأجله كما قال
والى الله المصير أي إلى جرائه وحسابه أو إلى ثوابه من الجنة وعقابه من النار وهذا التفسير المناسب
لما قبله في الآية وهن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وأن إلى ربك المنتهى لا فكر في
الرب * وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا دكر الرب فاتهموا وانه هو أضحك وأبكى الظاهر
حقيقة الضحك والبكاء * قال مجاهد أضحك أهل الجنة وأبكى أهل النار * وقيل كى بالضحك
عن السرور وبالبكاء عن الحزن * وقيل أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر * وقيل
أحياء بالآيمان وأبكى بالكفر * وقال الزمخشري أضحك وأبكى خلق قوتي الضحك والبكاء انتهى
وفيه دسيسة الاعتزال إذا فعل العباد من الضحك والبكاء وغيرهما مخلوقة للعباد عندهم لا لله تعالى
فلذلك قال خلق قوتي الضحك والبكاء وانه خلق الزوجين المصطحبين من رجل وامرأة وغيرهما
من الحيوان من نطفة آدمي أي إذا تدفق وهو المي يقال أمي الرجل ومنى * وقال الأخفش إذا
بمى أي يخلق ويقدر من منى الماني أي قدر المقدر * وان عليه النشأة الأخرى أي إعادة الأجسام أي
الحشر بعد البلى وجاء بلفظ عليه المشعرة بالتحتم لوجود الشيء لما كانت هذه النشأة ينكرها
الكفار بولع بقوله عليه بوجودها لا محالة وكانه تعالى أوجب ذلك على نفسه وتقدم الخلاف في
قراءة النشأة في سورة العنكبوت * وقال الزمخشري وقال عليه لأنها واجبة عليه في الحكمة
ليجازي على الاحسان والاساءة انتهى وهو على طريق الاعتزال وانه هو أغنى وأقنى أي أكسب
القيمة يقال قيت المال أي كسبته وأقنيت إياه أي كسبته إياه ولم يذكر متعلق أغنى وأقنى لأن
المقصود نسبة هذين الفعلين له تعالى وقد تكلم المفسرون على ذلك فقالوا اثني عشر قولاً يكتفونهم

(الدر)

(ش) ويجوز أن يكون
الضمير للجزاء ثم فسر
بقوله الجزاء الأوفى أو
أبدله منه كقوله وأسر
السجوى الدين ظهروا
انتهى (ح) قوله ثم فسره
بقوله الجزاء الأوفى وإذا
كان تفسيرا للضمير
المنصوب في يجزاه فعلى
ما إذا انتصابه وأما إذا كان
بدلا فهو من باب بدل
الظاهر من المضمير الذي
يفسره الظاهر وهي مسألة
اختلاف والصحيح المنع

أغنى نفسه وأفقر خلقه اليه وكل قول منها لا دليل على تعيينه فينبغي أن تجعل أمثلة * والشعري التي
عبدت هي العبور * وقال السدي كانت تعبد هاجر وخزاعة * وقال غيره أول من عبدها أبو
كبشة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته وكان اسمه عبد الشعري ولذلك كان
مشركو قريش يسمونه عليه السلام ابن أبي كبشة ومن ذلك كلام أبي سفيان لقد أمر أمر ابن
أبي كبشة ومن العرب من كان يعظمها ولا يعبدها ويعتقد تأثيرها في العالم وأنها من السكواكب
الناطقة بزعم ذلك المنجمون ويتكلمون على المغيبات عند طلوعها وهي تقطع السماء طولاً
والنجوم تقطعها عرضاً وقال مجاهد وابن زيد هو من زعم الجوزاء * وأنه أهلك عاداً الأولى جاء بين
أن وخبرها لفظ هو وذلك في قوله وأنه هو أمحك وأنه هو أماب وأنه هو أغنى وأنه هو رب الشعري
ففي الثلاثة الأولى لما كان قديماً ذلك بعض الناس كقول عمرو دأنا أحي وأميت احتيج إلى
تأكيدي أن ذلك إنما هو لله لا غيره فهو الذي يضحك ويبكي وهو المميت المحيي والمغني والمقني
حقيقة وإن ادعى ذلك أحد فلا حقيقة له وأما وأنه هو رب الشعري فلاها لما عبدت من دون الله
تعالى نص على أنه تعالى هو ربها وموجدوها لما كان خلق الزوجين والانشاء الآخر وإهلاك عاد
ومن دكر لا يمكن أن يدعى ذلك أحداً لم يحتج إلى تأكيدي ولا تنصيص أنه تعالى هو فاعل ذلك وعاد
الأولى هم قوم هود وعاد الأخرى إرم * وقيل الأولى القدماء لأنهم أول الأئمة هلا كبعدهم قوم نوح
عليه السلام * وقيل الأولى المتقدمون في الدنيا الأشراف قاله الرخشي * وقال ابن زيد
والجمهور لأنها في وجه الدهر وقديمه فهي أولى بالاضافة إلى الأئمة المتأخرة * وقال الطبري وصفت
بالأولى لأن عاداً الآخرة قبيلة كانت بمكة مع العماليق وهو بنو لقيم بن هزال * وقال المبرد عاد
الآخرة هي عمود والدليل عليه قول زهير * كأجر عاد ثم ترضع فتقطم * دكره الزهراوي
* وقيل عاد الآخرة الجبارون * وقيل قبل الأولى لأنهم كانوا من قبل عمود * وقيل عمود من قبل عاد
* وقيل عاد الأولى هو عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح وعاد الثانية من ولد عاد الأولى * وقرأ
الجمهور عاد الأولى بتووين عاداً وكسره لا لتقائه سا كماع سكون لام الأولى وتحقيق الهمزة بعد
اللام * وقرأ قوم كذلك غيرهم نقلوا حركة الهمزة إلى اللام وحذفوا الهمزة * وقرأ نافع وأبو عمرو
بادغام التنوين في اللام المنقول إليها حركة الهمزة المحذوفة وعاد هذه القراءة للمازني والمبرد وقالت
العرب في الابتداء بعد النقل الجر والجر فهذه القراءة جاءت على الجر فلا عيب فيها وهمز قالون عين
الأولى بدل الواو الساكنة ولما لم يكن بين الضمة والواو حائل تخيل أن الضمة على الواو فهمزها كما
قال * أحب المؤقدين إلى موسى * وكأقر بعضهم على سؤقه وهو توجيه شذوذ وفي حرف أبي عاد
غير مصر وف جعله اسم قبيلة فنعى الصرف للتأنيث والعلمية والدليل على التأنيث وصفه بالأولى
* وقرأ الجمهور وعموداً مصر وهاو قرأه غير مصر وف الحسن وعاصم وعصمة * فأبقى الظاهر أن
متعلق أبقى يرجع إلى عاد وعمود معاً أي فأبقى عليهم أي أخذهم بذنوبهم * وقيل فأبقى أي فأبقى
منهم عينا طرف * وقال ذلك الجراح بن يوسف حين قيل له إن ثقيفاً من نسل عمود فقال قال الله
تعالى وعموداً فأبقى وهؤلاء يقولون بقيت منهم بقية والظاهر القول الأول لأن عمود كان قد آمن
منهم جماعة بصالح عليه السلام فإهلكهم الله مع الذين كفروا به * وقوم نوح من قبل أي من قبل
عاد وعمود وكانوا أول أمة كذبت من أهل الأرض ونوح عليه السلام أول الرسل والظاهر أن
الضمير في إنهم عائداً على قوم نوح وجعلهم أطم وأطغى لأنهم كانوا في غاية العتو والابذاء لنوح عليه

السلام يضر بونه حتى لا يكاد يتحرك ولا يتأثر ون لشي مما يدعوه اليه * وقال قتادة دعاهم ألف سنة الاخسين عاما كلها لك قرن نشأ قرن حتى كان الرجل يأخذ بيد ابنه يتمشى به اليه يحذره منه ويقول يا بني ان أبي مشى بي الى هذا ولنا مثلك يومئذ فإياك أن تصدقه فيموت الكبير على الكفر وينشأ الصغير على وصية أبيه * وقيل الضمير في انهم عائد على من تقدم عادو وعمود وقوم نوح أي كانوا أكفر من قريش وأطغى في ذلك تسليته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يجوز أن يكون تأكيد للضمير المنصوب ويجوز أن يكون فصلا لانه واقع بين معرفة وأفعل التفضيل وحذف المفعول بعد الواقع خبر المكان لانه جار مجرى خبر المبتدأ وحذفه فصيح فيه فكذلك في خبر كان * والمؤتفكة هي مداثر قوم لوط باجماع من المفسرين وسميت بذلك لأنها انقلبت ومنه الافك لانه قلب الحق كذبا أفكه فائتفك * قيل ويحتمل أن يراد بالمؤتفكة كل ما انقلبت مساكنه ودبرن أما كنه أهوى أي خسف بهم بعد رفعهم الى السماء رفعها جبريل عليه السلام ثم أهوى بها الى الارض * وقال المبرد جعلها تهوى * وقرأ الحسن والمؤتفك كاجتماع الظاهر أن أهوى ناصب للمؤتفكة وآخر العامل لكونه فاصلة ويجوز أن يكون والمؤتفكة معطوفا على ما قبله وأهوى جملة في موضع الحال يوضح كيفية اهلا كههم أي واهلاك المؤتفكة مهويالها * فغشاها ما غشى فيه تهويل للعذاب الذي حل بهم لما قلبها جبريل عليه السلام اتبعت حجارة غشيتهم واحتمل أن يكون فعل المشدد بمعنى المجرد فيتعدى الى واحد فيكون الفاعل ما كقوله تعالى فغشيتهم من اليم ما غشيتهم * فبأي آلاء ربك تتبارى الباء ظرفية والخطاب للسامع وتبارى تتشكك وهو استفهام في معنى الانكار أي آلاؤه وهي النعم لا يتشكك فيها سامع وقد سبق ذكر نعم ونعم وأطلق عليها كلها آلاء في النعم من الزجر والوعظ لمن اعتبر * وقرأ يعقوب وابن محيص ربك تبارى بتاء واحدة مشددة * وقال أبو مالك الغفاري ان قوله ان لا تزرا الى قوله تبارى هو في صحف ابراهيم وموسى عليهما الصلاة والسلام هذا نذير * قل قتادة ومحمد بن كعب وأبو جعفر الاشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح أول السورة به واختتم آخرها به * وقيل الاشارة الى القرآن * وقال أبو مالك الى ما سلف من الأخبار عن الأمم أي هذا انذار من الانذارات السابقة والنذير يكون مصدرا أو اسم فاعل وكلاهما من أنذر ولا يماسان بل القياس في المصدر انذار وفي اسم الفاعل منذر والنذر إما جمع للمصدر أو جمع لاسم الفاعل فان كان اسم فاعل فوصف النذر بالأولى على معنى الجماعة ولما ذكر اهلاك من تقدم ذكره ود كر قوله هذا نذير ذكر أن الذي أنذر به قريب الوقوع فقال أزفت الأزفة أي قربت الموصوفة بالقرب في قوله اقتربت الساعة وهي القيامة * ليس لها من دون الله كاشفة أي نفس كاشفة تكشف وقتها وتعلمه قاله الطبري والزجاج * وقال القاضي منذر بن سعيد هو من كشف الضر ودفعه أي ليس لها من يكشف خطيها وهو لها انتهى ويجوز أن تكون الهاء في كاشفة للبالغة * وقال الرماني وجاعة ويحتمل أن يكون مصدرا كالعاقبة وخائنة الأعين أي ليس لها كشف من دون الله * وقيل يحتمل أن يكون التقدير حال كاشفة * أفن هذا الحديث وهو القرآن تعجبون فتذكرون وتضحكون مستهزئين ولا تبكون جزعا من وعيده وأنتم ساعدون قال مجاهد معرضون * وقال عكرمة لاهون * وقال قتادة غافلون * وقال السدي مستكبرون * وقال ابن عباس ساهون * وقال المبرد جامدون وكانوا اذا سمعوا القرآن غنوا تشاعلا عنه * وروى أنه عليه الصلاة والسلام لم يرضا حكبا بعد نزولها

فاسجدوا أي صلوا له واعبدوا أي أفردوه بالعبادة ولا تعبدوا اللات والعزى ومناة والشعري وغيرها من الأصنام وخرج البغوي بإسناد متصل إلى عبد الله قال أول سورة نزلت فيها السجدة النجم فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد من خلقه إلا رجلا رأيته أخذ كفاً من تراب فسجد عليه فرأيت بعد ذلك قتل كافراً والرجل أمية بن خلف * وروى أن المشركين سجدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرف أبي وعبد الله تضحكون بغير واو * وقرأ الحسن تعجبون تضحكون بغير واو وبضم التاء وكسر الجيم والحاء وفي قوله ولا تبكون حض على البكاء عند سماع القرآن والسجود هنا عند كثير من أهل العلم منهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ووردت به أحاديث صحاح وليس يراها مالك هنا * وعن زيد بن ثابت أنه قرأها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسجد والله تعالى أعلم

﴿ سورة القمر مكية وهي خمس وخسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر * وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر * ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه من دجر * حكمة بالغتها فتن النذر * فتول عنهم يوم يدع الداع إلى شيء نكر * خشعاً أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر * مهطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر * كذبت قبلهم قوم نوح وكذبوا عبادنا وقالوا مجنون وازدجر * فدعاه به أنى مغلوب فانتصر * ففتحن أبواب السماء بأسماءهم * وفجرنا الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر * وحملناه على ذات ألواح ودسر * تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر * ولقد تركناها آية فهل من مدكر * فكيف كان عذابي ونذر * ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر * كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر * إنا أرسلنا عليهم مبصرين صرا في يوم محس مستقر * تنزع الناس كأنهم أمواج متفرج * فكيف كان عذابي ونذر * ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر * كذبت ثمود بالنذر * فقالوا أبشرا مناواً إذا تتبعناه إبادة لفي ضلال وسعر * ألقى الله على عيسى من بيننا بل هو كذاب أشر * سيعلمون غداً من الكذاب الأشر * إنا أمرنا أن نسلوا الناقة ففتنهم فارتقبهم واصطبر * ونبئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محض * فنادوا أصحابهم فعاتبهم فعمروهم فكيف كان عذابي ونذر * إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر * ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر * كذبت قوم لوط بالنذر * إنا أرسلنا عليهم حاصباً إلا آل لوط نجيناهم بسحر * نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر * ولقد أضلناهم بطشتا فتماروا بالنذر * ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم فذوقوا عذابي ونذر * ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر * فذوقوا عذابي ونذر * ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر * ولقد جاء آل فرعون النذر * كذبوا با ياتوا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر * أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر * أم يقولون نحن جميع منتصر * سيهزم الجمع ويولون الدبر * بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر * إن المجرمين في ضلال وسعر * يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر * إنا كل شيء خلقناه بقدر * وما أمرنا إلا واحدة فكلح بالبصر * ولقد أضلناهم في شياكم فهل من

ومناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها طاهرة قال آزفت الآرفة وقال اقتربت الساعة وسبب نزولها أن مشركي قريش قالوا للرسول صلى الله عليه وسلم إن كنت صادقاً فاشق لنا القمر ففريقين ووعده بالآيمان أن فعل وكأنت ليلة بدر خسأل ربهم فاشق القمر نصفين نصف على الصفا ونصف على قيعان فقال أهل مكة آية سبوية لا يعمل فيها السحر فقال أبو جهل أصبروا حتى يأتينا أهل البوادي فإن أخبروا تشقاه فهو صحيح والافقد سحر محمد أعيننا فجاء أهل البوادي وأخبروا وأنشقا القمر فاعرض أبو جهل وقال سحر مستقر ﴿وكذبوا﴾ أي بالآيات ومن جاء بها أي قالوا هذا سحر مستقر سحرنا محمد ﴿واتبعوا أهواءهم﴾ أي شهوات أنفسهم وما يهوون ﴿وكل أمر مستقر﴾ أي له غاية ينتهي إليها ﴿ولقد جاءهم من الأنبياء﴾ أي من الأخبار الواردة في القرآن في إهلاك من كذب الانبياء عليهم السلام وما يؤولون (١٧٢) اليه في الآخرة ﴿ما فيه مزدجر﴾ أي ازدجار رادع لهم عن ما هم فيه و﴿حكمة﴾ بدل

مذكر * وكل شيء فعلاه في الزبر * وكل صغير وكبير مستطر * ان المتقين في جنات ونهر * في مقعد صدق عند مليك مقتدر * * الحدث القبر وتبدل ناؤه فاء فيقال جدي كما أبدلوا في ثم فقالوا فم * انهم الماء نزل بقوة غزيرا * قال الشاعر

راح تمر به الصبا ثم تضي * فيه شؤبوب جنوب منهر

* الدمر المسامير التي تشد بها السفينة واحدها دسار نحو كتاب وكتب ويقال دسرت السفينة اذا شدتها بالمسامير * وقال الليث وصاحب الصحاح الدسر خيوط تشد بها ألواح السفينة * الصرصر الشديدة الصوت أو البرد إمام من صرير الباب وهو نصويته أو من الصر الذي هو البرد وهو بناء متأصل على وزن فعلل عند الجمهور العجز مؤخر الشيء * المقعر المنقوع من أصله قعرن الشجرة قعر اقلعها من أصلها فانقعرن والبرز زلت حتى انتهت الى قعرها والباء شربت ما فيه حتى انتهت الى قعره وأقعرته البرز جعلت لها قعرا * الأثر البطر * وقرأ أثر بالكسر بأثر أشرا فهو أثر وأثر وأثران وقوم أشاري مثل سكران وسكاري * سقر علم لجهنم مشتق من سقرته النار بالسين وصقرته بالصاداد الوحة * قال ذو الرمة

اذا دابت الشمس اتقى صقراتها * بأفنان مربوع الصريمة معيل

وامتنعت سقر من الصرف للعلمية والتأنيث تنزلت حركة وسطه تنزل الحرف الرابع في رينب * اقتربت الساعة واشق القمر * وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر * وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر * ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر * حكمة بالغة فاتغن النذر * فتول عنهم يوم يدع الداع الى شيء نكر * خشعا أبصارهم يخرجون من الأجدات كأنهم جراد منتشر * مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر * كذبت قطعهم قوم نوح فكذبوا عبدنا وقالوا مجنون وازدجر * فدعاه أنى مغلوب

ما هم فيه و﴿حكمة﴾ بدل من مزدجر ووصفت الحكمة بالغة لانها تبلغ من مقصد الوعظ والبيان لمن له عقل ما لا يبلغ غيرها ﴿فاتغن النذر﴾ يجوز أن تكون مانافية وأن تكون استفهاما يراد به التقرير أي ها شيء تغني النذر مع هؤلاء الكفرة ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال ﴿فتول عنهم﴾ أي أعرض عنهم فان الانذار لا يجدي فيهم ثم ذكر شيئا من أحوال الآخرة وما يؤولون اليه اذ ذاك متعلق باقتراب الساعة فقال ﴿يوم يدع الداع﴾ والناسب ليوم اذ كر مضرة وانتصب خشعا

وخاشعة وخاشعا على الحال من صمير يخرجون والعامل فيه يخرجون لانه فعل متصرف وفي هذا دليل على بطلان مذهب الجري أنه لا يجوز تقدم الحال على الفعل وان كان متصرفا وقد قالت العرب شتى توب الحلبة فشتى حال وقد تقدمت على عاملها وهو توب لانه فعل متصرف * من الأجدات * أي من القبور * كأنهم جراد منتشر * جملة حالية شبههم بالجراد في الكثرة والتموج ﴿مهطعين﴾ قال أبو عبيدة سرعين ﴿يوم عسر﴾ لما يشاهدون من مخايل هوله وما يرتقبون من سوء مستقبلهم فيه ﴿كذبت قطعهم﴾ أي قبل قريش ﴿قوم نوح﴾ وفيه وعيد لقريش وضرب مثل لهم ومفعول كذبت محذوف أي كذبت الرسل فكذبوا نوحا لما كانوا مكذبين بالرسل جا حدين لمنبوة رأسا كذبوا نوحا لانه عليه السلام من جملة الرسل وفي لفظ عبدنا نشر يف وخصوصية بالعبودية كقوله وما أزلنا على عبدنا ﴿وقالوا مجنون﴾ أي هو مجنون لما رأوا الآيات الدالة على صدقه قالوا هو مصاب الجن لم يقنعوا بتكذيبه حتى نسبوه الى الجنون والظاهر أن قوله وازدجر اخبار من الله تعالى أي اتهموه وازدجروه بالسب والتخويف ﴿أنى مغلوب﴾

فانتم بعد البتة عليهم وانما دعا عليهم بعد ما يتس منهم
وتفاهم امرهم ﴿فقتضا﴾ بيان أن الله تعالى انتصر منهم وانتقم ومن العجب أنهم كانوا يطلبون المطر سنين فأهلكهم الله تعالى
بطلوبهم ﴿أبواب السماء﴾ جعل الماء كأنه آلة (١٧٣) يفتح بها ﴿بماء منهم﴾ أي غزير شديد وانتصب عيوننا على
التمييز جعلت الأرض كأنها

كأنها عيون تنفجر وهو
أبلغ من وبغنا عيسون
الأرض ﴿على أمر قد
قد﴾ في اللوح المحفوظ
انه يكون وهو هلاك قوم
نوح بالطوفان ولذلك
ذكر نجاة نوح عليه
السلام بعدها في قوله
﴿وجلناه على ذات ألواح
ودسر﴾ والدر المسامير
التي تشد بها السفينة وذات
الالواح هي السفينة
﴿بأعيننا﴾ أي بمرأى
منا ﴿جزاء لمن كفر﴾
أي لنوح عليه السلام اذ
كان نعمة أهدها الله تعالى
الى قومه لان يؤمنوا
فكفروها المعنى أن جملة
في السفينة ومن آمن معه
كان جزاءه على صبره على
قومه المئين من السنين
ومن كناية عن نوح عليه
السلام ومعنى لمن كفر
لمن حجب نبوته
والضمير في تركاها
عائد على الفعلة والقصة
﴿فكيف كان هذابي
ونذر﴾ نهويل لما حل
بقوم نوح من العذاب

فانتصر ﴿ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر﴾ وبغنا الأرض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد
قد ﴿وجلناه على ذات ألواح ودسر﴾ تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر ﴿ولقد تركناها آية
فهل من مدكر﴾ فكيف كان عذابي ونذر ﴿ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر﴾
هذه السورة مكية في قول الجمهور ﴿وقيل هي مما نزل يوم بدر﴾ وقال مقاتل مكية الاثلاث آيات
أولها أم يقولون نحن وآخرها أدهى وأمر ﴿وسبب نزولها أن مشركي قريش قالوا للرسول صلى
الله عليه وسلم ان كنت صادقاً فاشق لنا القمر فرتين وعدوه بالايان ان فعل وكانت ليلة بدر فسأل
ربه فانشق القمر نصف على الصفا ونصف على قيعان ﴿فقال أهل مكة آية سموا به لا يعمل فيها
السحر فقال أبو جهل اصبر واحتي تأتينا أهل البوادي فان أخبروا بانشقاقه فهو صحيح والافقد
سحر محمد أعيننا فجاءوا فأخبروا بانشقاق القمر فاعرض أبو جهل وقال سحر مستقر وعن ابن عباس
شق القمر بأشدين شطراً على السويدياء وشطراً على الحديبية ﴿وهنا انشق القمر بمكة مرتين
وعنه انطلق فلقين فلقة ذهب وقلقة بقيت ومناسبة أول السورة لآخر ما قبلها ظاهرة قال أرفت
الآزفة ﴿وقال اقتربت الساعة ومن عابن انشقاق القمر ابن مسعود وجبير بن مطعم وأخبر به
ابن عمر وأنس وحذيفة وابن عباس وحين أرى الله الناس انشقاق القمر قال الرسول صلى الله عليه
وسلم اشهدوا قال المشركون اذ ذاك سحرنا محمد ﴿وقال بعضهم سحر القمر والامة مجمعة على خلاف
من زعم أن قوله وانشق القمر معناه انه ينشق يوم القيامة ويرده من الآية قوله وان يروا آية
يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فلا يناسب هذا الكلام ان يأتي الابدنظهور وما سألوه معينا من
انشقاق القمر ﴿وقيل سألو آية في الجملة فأراهم هذه الآية السماوية وهي من أعظم الآيات وذلك
التأثير في العالم العلوي ﴿وقرأ حذيفة وقد انشق القمر أي اقتربت وتقدم من آيات اقترابها انشقاق
القمر كما تقول أقبل الأمير وقد جاء المبشر بقدمه وخطب حذيفة بالمداين ثم قال ألا ان الساعة قد
اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم ولا التفات الى قول الحسن ان المعنى اذا جاء الساعة
انشق القمر بعد النفخة الثانية ولا الى قول من قال ان انشقاقه عبارة عن انشقاق الظلمة عند
طأوعه في أثنائها فالمعنى ظهر الأمر فان العرب تضرب بالقمر مثلاً فياوضح كما يسمى الصبح فلما عند
انفلاق الظلمة عنه وقد يعبر عن الانفلاق بالانشقاق ﴿قال النابغة

فلما أدبروا ولهم دوى ﴿دعانا عند شق الصبح داعي

وهذه أفوان فاسدة ولولا أن المفسرين ذكروها لضربت عن ذكرها صفحا ﴿وان يروا آية
يعرضوا ﴿وقريء وان يروا مبني للفعول أي من شأنهم وحالتهم أنهم متى رأوا ما يدل على صدق
الرسول صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة أعرضوا عن الإيمان به وبذلك الآية وجاء الجملة
شرطية ليدل على أنهم في الاستقبال على مثل حالهم في الماضي ويقولوا سحر مستمر أي دائم ومنه
قول الشاعر

واعظام له إذ قد استأصل جميعهم وقطع دابرهم فلم ينسل منهم أحداً فكيف كان عاقبة انذارى والندرجع نذير وهو الانذار وفيه
توقيف لقريش على ما حل بالكافرين أمثالهم ﴿ولقد يسرنا﴾ أي سهلنا ﴿القرآن للذكر﴾ أي للادكار والاعتباط بما تضمنه من
المواعظ والوعيد ﴿فهل من مدكر﴾ أي من منعه

القاف والراء معاصفة لأمر
 وخرجه (ش) على أن
 يكون وكل عطف على
 الساعة أي اقتربت
 الساعة واقتربت كل أمر
 مستقر يستقر ويتبين
 حاله وهذا الذي ذكره
 بعيد لطول الفصل بجمل
 ثلاث وبعيد أن يوجد
 مثل هذا التركيب في
 كلام العرب نحو أكلت
 خبزاً وضربت زيدا وان
 يجيء زيدا كرمه ورحل
 إلى بني فلان ولما فيكون
 ولما عطف على خبر بل
 لا يوجد مثله في كلام
 العرب وخرجه صاحب
 اللوامح على أنه خبر لكل
 فهو مرفوع في الأصل
 لكنه جر للجاورة وليس
 هذا بعيد لان الخفض
 على الجوار في غاية الشذوذ
 ولأنه لم يعمد في خبر المبتدأ
 انما عطف في الصفة على
 اختلاف بين النواة في
 وجوده والأسهل أن
 يكون الخبر مضمراً للدلالة
 المعنى عليه والتقدير كل أمر مستقر بالغوه لان قبله
 مستقر بالغوه لان قبله
 وكذبوا واتبعوا أهواءهم
 أي وكل أمر مستقر لهم في
 القدر من شر أو خير بالغه
 لهم وقيل الخبر حكمته بالغه
 لا يكون وفيه مزدجر
 الالباء مافيه مزدجر

الانما الدنيا ليال وأعصر * وليس على شيء قويم مستقر
 أي بدائم مسار أو الآيات متواليمة لا تنقطع قالوا ذلك * وقال أبو العالية والضحاك والاختش
 مستقر مشدود موثق من مرأى الجبل أي مستقر قد أحكم * ومنه قول الشاعر
 حتى اسقرت على سر من ربه * صدق العزيمة لا رياء ولا ضرعاً
 * وقال أنس ويمان ومجاهد والكسائي والفراء واختاره الثعالب مستقر ما رذاهب زائل عن
 قريب علوا بذلك أنفسهم * وقيل مستقر شديد المראה أي مستبشع عندنا من يقال من الشيء وأمر
 إذا صار من أو أمر غيره ومعه يكون لازماً ومتعبداً * وقيل مستقر يشبه بعضه بعضاً أي اسقرت
 أفعاله على هذا الوجه من التحيلات وقيل مستقر ما من الأرض إلى السماء أي بلغ من مسيره أنه مسر
 القمر * وكذبوا أي بالآيات ومن جاء بها أي قالوا هذا مسر مستقر مسر ناعمة واتبعوا أهواءهم
 أي شهوات أنفسهم وما يهوون * وكل أمر مستقر بكسر القاف وضم الراء مبتدأ وخبر * قال مقاتل
 أي له غاية ينتهي إليها * وقال الكلبي مستقر له حقيقة فما كان في الدنيا فيسيظهر وما كان في
 الآخرة فيسعرف * وقال قتادة معناه أن الخير يستقر بأهل الخير والشر بأهل الشر * وقيل
 يستقر الحق ظاهر ثابت والباطل زاهق اذهباً وقيل كل أمر من أمرهم وأمره يستقر على خذلان
 أو نصرة في الدنيا وسعادة أو شقاوة في الآخرة * وقرأ شيبه مستقر بفتح القاف ورويت عن نافع
 وقال أبو حاتم لا وجه لفتح القاف انتهى وخرجت على حذف مضاف أي ذو استقرار وزمان استقرار
 وقرأ أبو جعفر وزيد بن علي مستقر بكسر القاف والراء معاصفة لأمر وخرجه الزنجشري على
 أن يكون وكل عطف على الساعة أي اقتربت الساعة واقتربت كل أمر مستقر يستقر ويتبين حاله
 وهذا بعيد لطول الفصل بجمل ثلاث وبعيد أن يوجد مثل هذا التركيب في كلام العرب نحو أكلت
 خبزاً وضربت زيدا وأن يجيء زيدا كرمه ورحل إلى بني فلان ولما فيكون ولما عطف على خبر بل
 لا يوجد مثله في كلام العرب وخرجه صاحب اللوامح على أنه خبر لكل فهو مرفوع في الأصل
 لكنه جر للجاورة وهذا ليس بعيد لان الخفض على الجوار في غاية الشذوذ ولأنه لم يعمد في خبر
 المبتدأ انما عطف في الصفة على اختلاف النواة في وجوده والأسهل أن يكون الخبر مضمراً للدلالة
 المعنى عليه والتقدير كل أمر مستقر بالغوه لان قبله وكذبوا واتبعوا أهواءهم أي وكل أمر مستقر
 لهم في القدر من خير أو شر بالغه * وقيل الخبر حكمته بالغه أي وكل أمر مستقر حكمته بالغه ويكون
 ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه من دجر اعتراض بين المبتدأ وخبره * ولقد جاءهم من الأنبياء أي من
 الأخبار الواردة في القرآن في إهلاك من كذب الأنبياء وما يؤولون إليه في الآخرة ما فيه من دجر أي
 ازدجار رادع لهم عن ما هم فيه أو موضع ازدجار وارتداع أي ذلك موضع ازدجار أو مظنة له * وقرئ
 مزجر بإبدال تاء الافتعال زايوا دغام الزاي فيها * وقرأ زيد بن علي مزجر اسم فاعل من أزجر
 أي صار دازجر كأي عشب أي صار داعشب * وقرأ الجمهور حكمته بالغه برفعها وجوزوا أن
 تكون حكمته بدلاً من مزدجر أو من ما أو خبر مبتدأ محذوف وتقديم قول من جعله خبراً عن كل في
 قراءة من قرأ مستقر بالجر * وقرأ اليماني حكمته بالغه بالنصب فيهما حالاً من ما سواء كانت ما موصولة
 أم موصوفة تخصصت بالصفة ووصفت بالحكمة ببالغة لانها تبلغ غيرها * فأتى النذر مع هؤلاء
 الكفرة ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فتول عنهم أي أعرض عنهم فان الانذار لا يجدي
 فيهم ثم ذكر شيئاً من أحوال الآخرة وما يؤولون إليه ادراكاً متعاً باقتراب الساعة فقال يوم

(الدر)

اعتراضا بين المبتدأ وخبره
(ش) وخشعا على تخشع
أبصارهم وهي لغتهم
يقول كلوني البراغيث
وهم طيحي انتهى (ح)
لا يجري جمع التكسير
يجري جمع السلامة
فيكون على تلك اللغة
النادرة القليلة وقد
نص سيويده على أن جمع
التكسير أكثر في كلام
العرب فكيف يكون
أكثر ويكون على تلك
اللغة النادرة القليلة وكذا
قال الفراء حين ذكر
الأفراد مذكرا ومؤنثا
وجمع التكسير قال لان
الصفة متى تقدمت على
الجماعة جاز فيها جميع
ذلك والجمع موافق للفظها
فكان أشبه انتهى وانما
يخرج على تلك اللغة اذا
كان الجمع مجموعا بالواو
والنون نحو ممررت يقوم
كريمين آباؤهم (ش)
فان جمع التكسير على
هذا الجمع السالم وهو قياس
فاسد برده القل من
العرب أن جمع التكسير
أجود من الأفراد كما ذكرنا
عن سيويده وكما دل عليه
كلام الفراء

يدع الداعي والنائب ليوم اذ كرم مضرة قاله الرماني أو يخرجون * وقال الحسن المعنى فتول
عنهم الى يوم وهذا ضعيف من جهة اللفظ ومن جهة المعنى أما من جهة اللفظ فحذف الى وأما من
جهة المعنى فان توليه عنهم ليس مغيا ليوم يدع الداع وجوز وأن يكون منصوبا بقوله فأتقنى الشر
ويكون فتول عنهم اعتراضا وان يكون منصوبا بقوله يقول الكافرون ومنصوبا على اظهار
انتظار ومنصوبا بقوله فتول وهذا ضعيف جدا ومنصوبا بمستقر وهو بعيد أيضا وحذفت الواو من
يدع في الرسم اتباعا للسطق والياء من الداع تخفيفا أجريستأل مجرى ما عاقبها وهو التنوين فكما
تخفف معه حذفت معها والداع هو اسرافيل أو جبرائيل أو ملك غيرهما موكل بذلك أقوال * وقرأ
الجمهور نكر يضم الكاف وهو صفة على فعل وهو قليل في الصفات ومنه رجل شلل أى خفيف
في الحاجة وناقاة أجد ومشيبة صبح وروضة أنف * وقرأ الحسن وابن كثير وشبل بaskan الكاف كما
قالوا شغل وشغل وعسر وعسر * وقرأ مجاهد وأبو قلابه والجحدري وزيد بن علي نكر فعلا ماضيا
مبنيا للمفعول أى جهل فنكر * وقال الخليل النكر نعت للامر الشديد والوجل الداهية أى
تسكرو النفوس لانها لم تعهد مثله وهو يوم القيامة * قال مالك بن عوى النضري

أقدم محاح انه يوم نكرك * مثلى على مثلك يعمى ويكر

وقرأ قتادة وأبو جعفر وشيبة والأعرج والجمهور خشعا جمع تكسير وابن عباس وابن جبير ومجاهد
والجحدري وأبو عمرو وحزرة والكسائي خاشعا بالافراد * وقرأ أبي وابن مسعود خاشعة وجمع
التكسير أكثر في كلام العرب * وقال الفراء وأبو عبيدة كلهما زانتهى ومثال جمع التكسير
قول الشاعر

بمطر د لذن صحاح كعربه * وذى رونق غضب يقدا لوالسا

ومثال الافراد قوله

ورجال حسن أو جههم * من أباد بن زار بن معبد

﴿ وقال آخر ﴾

ترى الفجاج به الركبان معترضا * أعناق بزلهما مرخى لها الجدل

وانتصب خشعا وخاشعا وخاشعة على الحال من ضمير يخرجون والعامل فيه يخرجون لانه فعل
متصرف وفي هذا دليل على بطلان مذهب الجري لانه لا يجوز تقدم الحال على الفعل وان كان
متصرفا وقد قالت العرب شتى ثوب الحلبة فشتى حال وقد تقدمت على عاملها وهو ثوب لانه فعل
متصرف وقال الشاعر

سريعاهون الصعب عند أول النهي * اذا برجا صادق قابلا والبأسا

فسريعاه حال وقد تقدمت على عاملها وهو يهون * وقيل هو حال من الضمير المجزور في عنهم من
قوله فتول عنهم * وقيل هو مفعول بيدع أى قوم ما خشعا أو فريقا خشعا وفيه بعد من أفرد خاشعا
ود كر فعلى تقدير تخشع أبصارهم ومن قرأ خاشعة وأنت فعلى تقدير تخشع ومن قرأ خشعا جمع تكسير
فلان الجمع موافق لما بعده وهو أبصارهم وموافق للضمير الذى هو صاحب الحال فى يخرجون وهو
نظير قولهم ممررت برجال كرام آباؤهم * وقال الزمخشري وخشعا على يخشع أبصارهم وهي لغة من
يقول كلوني البراغيث وهم طيحي انتهى ولا يجري جمع التكسير مجرى جمع السلامة فيكون على
تلك اللغة النادرة القليلة وقد نص سيويده على أن جمع التكسير أكثر في كلام العرب فكيف يكون

أكثر ويكون على تلك اللغة السائدة القليلة وكذا قال الفراء حين ذكر الأفراد مذكرا ومؤنثا وجمع التفسير قال لأن الصفة متى تقدمت على الجماعة جاز فيها جميع ذلك والجمع موافق للفظها فكان أشبه انتهى وانما يخرج على تلك اللغة اذا كان الجمع مجموعا بالواو والنون نحو مررت بقوم كريمين آبائهم والزخشرى قاس جمع التفسير على هذا الجمع السالم وهو قياس فاسد ويرد النقل عن العرب أن جمع التفسير أجود من الأفراد كما ذكرناه عن سيويه وكادل عليه كلام الفراء وجوز أن يكون في خشعاضمير وأبصارهم بدل منه * وقرئ خشع أبصارهم وهي جملة في موضع الحال وخشع خبر مقدم وخشوع الأبصار كناية عن الذلة وهي في العيون أظهر منها في سائر الجوارح وكذلك أفعال النفس من ذلة وعزة وحياء وصف وخوف وغير ذلك كأنهم جراد متشر جملة حالية أيضا شبههم بالجراد في الكثرة والتموج ويقال جاؤا كالجراد في الجيش الكثير المتوج ويقال كالذباب وجاء تشبيههم أيضا بالفراش المبتوث وكل من الجراد والفراش في الخارجين يوم الحشر شبه منهما * وقيل يكونون أولا كالفراش حين يوجهون فرعين لا يهتدون أين يتوجهون لأن الفراش لاجهة له يقصدها ثم كالجراد المنتشر اذا توجهوا الى المحشر والداعي فهما تشبهان باعتبار وقتين قال معناه مكي بن أبي طالب * مهطعين قال أبو عبيدة مسرعين ومنه قوله

بدجلة دارهم ولقد أراهم * بدجلة مهطعين الى السماع

راد غيره ماذى أعناقهم وزاد غيره مع هز ورهق ومدبصر نحو المقصدا ما خوف أو طمع ونحوه * وقال قتادة عامدين * وقال الضحاك مقبلين * وقال عكرمة فاتحين آذانهم الى الصوت * وقال ابن عباس ناظرين * ومنه قول الشاعر

تعبدني نمر بن سعد وقد أرى * ونمر بن سعد الى مطيع ومهطع

* وقيل خافضين ما بين أعينهم * وقال سفيان خاشعة أبصارهم الى السماء يوم عسر لما يشاهدون من غايل هوله وما يرتقبون من سوء منقلبهم فيه * كذبت قبلهم أي قبل قریش قوم نوح وفيه وعيد لقریش وضرب مثل لهم ومفعول كذبت محذوف أي كذبت الرسل فكذبوا نوحا عليه السلام لما كانوا مكذبين بالرسل جاحين للنسوة رأسا كذبوا نوحا لانه من جملة الرسل ويجوز أن يكون المحذوف نوحا أول مجيئه اليهم فكذبوه تكديبا يعقبه تكذيب كلامي منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب وفي لفظ عبدنا شريف وخصوصية بالعبودية كقوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان سبحان الذي أسرى بعبده * وقالوا عجيبون أي هو عجيبون لما رأوا الآيات الدالة على صدقه قالوا هو مصاب الجن لم يقنعوا بتكذيبه حتى نسبوه الى الجنون أي يقول ما لا يقبله عاقل وذلك مبالغة في تكذيبهم * وازدجر فدعاه به أي مغلوب * الظاهر أن قوله وازدجر من أخبار الله تعالى أي انهروه وزجره بالسب والتخويف قاله ابن زيد وقرأ لأن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين * قيل والمعنى انهم فعلوا به ما يوجب الانزجار من دعائهم حتى ترك دعوتهم الى الايمان وعدل الى الدعاء عليهم * وقال مجاهد وازدجر من تمام قولهم أي قالوا وازدجر أي استطيرجنونا أي ازدجرته الجن وذهبت بلبه وتخبطته * وقرأ ابن أبي اسحق وعيسى والأعمش وزيد بن علي ورويت عن عاصم اني بكسر الهمزة على اخبار القول على مذهب البصريين أو على اجراء الدعاء مجرى القول على مذهب الكوفيين * وقرأ الجمهور بفتحها أي بأي مغلوب أي غلبني قومي فلم يسمعوا مني ويثست من اجابتهم لي * فانتصر أي فانتقم بعذاب تبعثه عليهم وانما دعاه عليهم بعد ما يثس منهم وتفاقم

أمرهم وكان الواحد من قومه يخفقه إلى أن يحرم مغشيا عليه وقد كان يقول اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ومتعلق فانتصر مخدوف * وقيل التقدير فانتصر لي منهم بأن تهلكهم * وقيل فانتصر لنفسك إذ كذبوا رسولك فوقعت الإجابة وللتصوفة قول في مغلوب فانتصر حكاه ابن عطية يوقف عليه في كتابه * ففتحنا بيان أن الله تعالى انتصر منهم وانتقم * قيل ومن العجب أنهم كانوا يطلبون المطر سنين فأهلكهم الله تعالى بمطلوبهم * أبواب السماء بماء جعل الماء كأنه آلة يفتح بها كما تقول قصت الباب بالفتح وكأن الماء جاء وفتح الباب فجعل المقصود وهو الماء مقتما في الوجود على فتح الباب المعلق ويجوز أن تكون الباء للحال أي ملتبسة بماء منهمر * وقرأ ابن عامر وأبو جعفر والأعرج ويعقوب ففتحنا مشددا والجمهور مخففا أبواب السماء هذا عند الجمهور مجاز وتشبيهه لأن المطر كثرة كأنه نازل من أبواب كما تقول قصت أبواب القرب وجرت من أرباب السماء * وقال علي وتبعه النقاش يعني بالأبواب المجرة وهي سرع السماء كسر ع العيبة وذهب قوم إلى أنها حقيقة قصت في السماء أبواب جرى منها الماء ومثله مروي عن ابن عباس قال أبواب السماء قصت من غير سحاب لم تغلق أربعين يوما * قال السدي منهم رأي كثير * قال الشاعر

أعني جودا بالدموع الهوامس * على خير باد من معد وحاضر

* وقرأ الجمهور وبجرنا بتشديد الجيم وعبد الله وأصحابه وأبوحياة والمفضل عن عاصم بالتخفيف والمشهور أن العين لفظ مشترك * والظاهر أنها حقيقة في العين الباصرة مجاز في غيرها وهو في غير الماء مجاز مشهور غالب وانتصب عيوننا على التمييز جعلت الأرض كلها كأنها عيون تتفجر وهو أبلغ من وبجرنا عيون الأرض ومن منع مجيء التمييز من المفعول أعربه حالا ويكون حالا مقدرة وأعربه بعضهم مفعولا ثانيا كأنه ضمن وبجرنا صيرنا بالتفجير الأرض عيوننا * وقيل وبجرنا أربعين يوما * وقرأ الجمهور فالتقى الماء وهو اسم جنس والمعنى ماء السماء وماء الأرض * وقرأ علي والحسن ومحمد بن كعب والجمحدري الما آن * وقرأ الحسن أيضا الماوان * وقال الزمخشري وقرأ الحسن ماوان بقلب الهمزة واوا كقولهم عليا وان انتهى شبه الهمزة التي هي بدل من هاء في الماء بهمزة الالحاق في عليا وعن الحسن أيضا الماين بقلب الهمزة ياء وفي كلتا القراءتين شذوذ * على أمر قد قدر أي على حالة ورتبة قد فصلت في الأزل * وقيل على مقادير قد رتب وقت التقائه فروى أن ماء الأرض كان على سبعة عشر ذراعا ونزل ماء السماء على تكمله أربعين ذراعا * وقيل كان ماء الأرض أكثر * وقيل كما امتساويين نزل من السماء قدر ما خرج من الأرض * وقيل على أمر قد قدر في اللوح أنه يكون وهو هلاك قوم نوح عليه السلام بالطوفان وهذا هو الراجح لأن كل قصة كرت بعدها القصة كرا للهلاك مكدي الرسل فيها فيكون هذا كناية عن هلاك قوم نوح ولذلك كرت نوح بعدها في قوله وجلناه على داب ألواح ودرس * وقرأ أبوحياة قدر بشد الدال والجمهور بتخفيفها وداب ألواح والدرس هي السفينة التي أنشأها نوح عليه السلام ويفهم من هذين الوصفين أنها السفينة فهي صفة تقوم مقام الموصوف وتسوب عنه ونحوه قبصى مسرودة من حديد أي درع وهذا من فصيح الكلام وبديعه ولو جمعت بين الصفة والموصوف فيه لم يكن بالفصيح والدرس المسامير قاله الجمهور * وقال الحسن وابن عباس مقادير السفينة لاها تدرس الماء أي تدفعه والدرس الدفع * وقال مجاهد وغيره بطن السفينة وعنه أيضا عوارض السفينة وعنه أيضا أضلاع السفينة تجري في ذلك الماء المتلقى يحفظ منا وكلاءة بحيث

نجامن كان فيها وغرق غيرهم * وقال مقاتل بن سليمان بأعيننا بوحينا * وقيل بأمرنا * وقيل بأولياتنا يقال فلان عين من عيون الله تعالى أي ولي من أوليائه * وقيل بأعين الماء التي أتبعناها * وقيل من حفظها من الملائكة سمعهم أعياننا * وقرأ زيد بن علي وأبو السمال بأعيننا بالادغام والجمهور بالفك * جزاء أي مجازاة لمن كان كفر أي لنوح عليه السلام إذ كان نعمة أهداها الله إلى قومه لأن يؤمنوا فكفروا المعنى أنه حمله في السفينة ومن آمن معه كان جزاءه على صبره * على قومه المؤمنين من السنين ومن كناية عن نوح * قيل يعني بمن كفر لمن جعلت نبوته * وقال ابن عباس ومجاهد من يراد به الله تعالى كأنه قال غضبا وانتصار الله تعالى أي انتصر لنفسه فأغرق الكافرين وأجنى المؤمنين وهذا التأويلان في من على قراءة الجمهور كفر مبنيا للفعول * وقرأ مسلم بن محارب بإسكان الفاء خفف فعل كما قال الشاعر

لو عصر منه البان والمسك انعصر * يريد لو عصر * وقرأ زيد بن رومان وقتادة وعيسى كفر مبنيا للفاعل فمن يراد به قوم نوح أي ان ما شأ من تفتح أبواب السماء بالماء وتفجر عيون الأرض والتقاء الماء من غرق قوم نوح عليه الصلاة والسلام كان جزاء لهم على كفرهم وكفر خبر لكان وفي ذلك دليل على وقوع الماضي بغير قد خبرا لكان وهو مذهب البصريين وغيرهم يقول لابد من قد ظاهرة أو مقدرة على أنه يجوز أن كان هنا زائدة أي لمن كفر والضعيف في تركها عائدا على الفعلة والقصة * وقال قتادة والنقاش وغيرهما عائدا على السفينة وأنه تعالى أبقى خشبها حتى رآه بعض أوائل هذه الأمة * وقال قتادة وكم من سفينة بعدها صار رمادا * وقرأ الجمهور مذكر بادغام الذال في الدال المبسطة من تاء الافتعال وقتادة فيما نقل ابن عطية بالذال أدغمه بعد قلب الثاني إلى الأول * وقال صاحب كتاب اللوامع قتادة فهل من مذكر فاعل من التذكير أي من يذكر نفسه أو غيره بما مضى من القصص انتهى * وقرئ * مذكر على الأصل * فكيف كان عذاب ونذر نهويل لما حل بقوم نوح من العذاب واعظام له اذ قد استأصل جميعهم وقطع دابرهم فلم ينسل منهم أحد أي كيف كانت عاقبة اذارى والنذر جمع نذير وهو الاذار وفيه توقيف لقريش على ما حل بالكاذبين أمثالهم وكان ان كانت نافضة كانت كيف في موضع خبر كان وان كانت تامة كانت في موضع نصب على الحال والاستفهام هنا لا يراد به حقيقة بل المعنى على التذكير بما حل بهم * ولقد يسرنا أي سهلنا القرآن للذكري للدلالة على الانعاط لما تضمنه من الوعظ والوعيد والوعيد * فهل من مذكر قال ابن زيد من منعظ * وقال قتادة فهل من طالب خير * وقال محمد بن كعب فهل من مزدجر عن المعاصي * وقيل للذكري للحفظ أي سهلنا للحفظ لما اشتمل عليه من حسن النظم وسلامة اللفظ وعرويه عن الحشو وشرف المعاني وصحتها فله تعلق بالقلوب * فهل من مذكر أي من طالب لحفظه ليعان عليه وتكون زواجه وعلومه حاضرة في النفس * وقال ابن جبير لم يستظهر شيء من الكتب الا ليهتف بالقرآن * وقيل يسرنا أي بالقرآن للذكري كقولهم يسرنا فقه للسفر اذ ارحلها ويسر فرسه للغزو اذ امرجه وأجله قال الشاعر

وقت اليه باللجام يسرا * هنالك يجزي بني الذي كبت أصنع

* قوله عز وجل * كذبت عاد فكيف كان عذاب ونذر * إنا أرسلنا عليهم ريحا صريرا في يوم نحس مسقر * تزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر * فكيف كان عذاب ونذر * ولقد يسرنا القرآن للذكري فهل من مذكر * كذبت ثمود بالنذر * فقالوا أبشرا منا واحد أتبعه إنا إذا

* كذبت عاد فكيف كان عذاب ونذر * الآية الصرصر الريح الشديدة الصوت الباردة * تزع الناس * يجوز أن تكون صفة للريح وان تكون حالا منها لأنها وصفت فقربت من المعرفة وان تكون مستأنفة وجاء الظاهر مكان المضر ليشمل ذكورهم وإناهم والجملة التثنية حال من الناس وهي حال مقدرة شبههم بأعجاز النخل المنقعر اذ تساقطوا على الأرض أمواتا وهم جثة عظام طوال والأعجاز الأصول بلا فروع قد انقلعت من مغارسها وقيل كانت الريح تقطع رؤسهم فتبقى أجساما بلا رؤوس فأشبهت أعجاز النخل التي انقلعت من مغارسها وقرئ * أبشرا بنصب بشر على الاشتغال ونصب واحدا صفته تقديره أتبع بشرا * إنا إذا أي إن اتبعناه فمن في ضلال أي بعد عن الصواب وحيرة

﴿ وسعر ﴾ أي عذاب ثم زادوا عليه في الانكار والاستبعاد ﴿ فقالوا أآلتي ﴾ أي أنزل قيل وكانه يشتمن العجلة في الفعل والعرب تستعمل هذا الفعل في العجلة والذكر هنا الوحي والرسالة وما جاءهم من الحكمة والموعظة ثم قالوا ليس الأمر كما يزعم ﴿ بل هو كذاب أشر ﴾ أي بطريريد العلو علينا وفي قوله (١٧٩) ﴿ سيعلمون غدا ﴾ تهديد ووعد ببيان انكشاف الأمر والمعنى أنهم هم الكذابون الأثرون وأورد ذلك مورد الإبهام والاحتمال وإن كانوا هم المعنيون ﴿ إنا مرسلوا الناقة فتنتهم ﴾ أي ابتلاه واختبارا وأنس بذلك صالحا ولما هددهم بقوله سيعلمون غدا وكأوا قد ادعوا أنه كاذب قالوا ما الدليل على صدقك قال الله تعالى إنا مرسلوا الناقة

أي خرجوها من الهضبة التي سألوها ﴿ فارتقبهم ﴾ أي فانتظرهم وتبصر ما هم فاعلون ﴿ واصطبر ﴾ على أذاهم ولا تعجل حتى يأتي أمر الله تعالى ﴿ ونبيه أن الماء ﴾ أي ماء البئر التي لهم ﴿ قسعة ﴾ لهم أي بين عمود الناقة ﴿ كل شرب محتضر ﴾ أي محضر لهم والناقة ﴿ فنادوا صاحبهم ﴾ وهو قدار صاحبهم ﴿ ابن سالف ﴾ فتعاطى ﴿ هو مطاوع عاظمي وكان هذه الفعلة تدافعها الناس وعاطاها بعضهم بعضا فتعاطاها قدار وتناول العقر يده ولما كانوا

لنى ضلال وسعر ﴾ أآلتي الذي ذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشر سيعلمون غدا من الكذاب الأثرون إنا مرسلوا الناقة فتنتهم فارتقبهم واصطبر ﴿ ونبيه أن الماء قسعة بينهم كل شرب محتضر ﴾ فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقره فكيف كان عذابي ونذري ﴿ إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر ﴾ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴿ تقست قصة عاد مطولة ومتوسطة وهنا ذكرها تعالى موجزة كما ذكر قصة نوح عليه السلام موجزة ولما لم يكن لقوم نوح علم ذكر قوم مضاهي نوح ولما كانت عاد علماء القوم هود ذكر العلم لأنه أبلغ في الذكر من التعريف بالاضافة وتكرر التحويل بالاستفهام قبل ذكر ما حل بهم وبعده لغرابة ما عذبوا به من الريح وانفرادهم بهذا النوع من العذاب ولان الاختصار داعية الاعتبار والتدبر والصبر الباردة قاله ابن عباس والضحاك وقتادة ﴿ وقيل المصونة والجمهور على اضافة يوم الى نحس وسكون الحاء ﴾ وقرأ الحسن بتنوين يوم وكسر الحاء جعله صفة لليوم كقوله تعالى في أيام نحسات ﴿ مسقر قال قتادة اسقرهم حتى بلغهم جهنم وعن الحسن والضحاك كان مر اعليهم ﴾ وروى انه كان يوم الاربعاء والذي يظهر انه ليس يوما معيابل أريد به الزمان والوقت كأنه قيل في وقت نحس ويدل على ذلك انه قال في سورة فصلت فأرسلنا عليهم يحاصر صر في أيام نحسات ﴿ وقال في الحاقة سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما الآن يكون ابتداء الريح في يوم الاربعاء فعبر بوقت الابتداء وهو يوم الاربعاء فيمكن الجمع بينها تنزع الناس يجوز أن يكون صفة للريح وأن يكون حالها لأنها وصفت بقرب من المعرفة ويحتمل أن يكون تنزع مستأقوا جاء الظاهر مكان المضمحل يشمل ذكرهم واثامهم ادلو عاد بضيمير المذكور بن لتوهم انه خاص بهم أي تقلعهم من أمانتهم ﴿ قال مجاهد يلقى الرجل على رأسه فتفتت رأسه وعنقه وما يلي ذلك من بدنه ﴾ وقيل كانوا يصطفون آخذين بعضهم بأيدي بعض ويدخلون في الشعاب ويحفرون الحفر فيندسون فيها فتزعمهم وتدق رقابهم والجملة التشبيهية حال من الناس وهي حال مقدرة ﴿ وقال الطبري في الكلام حذف تقديره فتتركهم كأنهم أعجاز نخل فالكاف في موضع نصب بالحدوف شبههم بأعجاز النخل المنقعر اذ تساقطوا على الارض أمواتا وهم جثث عظام طوال والأعجاز الأصول بلا فروع قد انقلعت من مغارسها ﴿ وقيل كانت الريح تقطع رؤسهم فتبقى أجسادا بلا رؤس فأشبهت أعجاز النخل التي انقلعت من مغارسها ﴾ وقرأ أبو نهيك أعجز على وزن أفعل نحو ضبع واضبع والنخل اسم جنس يذكر ويؤنث وانما ذكر هنا المناسبة الفواصل وأنت في قوله أعجاز نخل حاوية في الحاق المناسبة الفواصل أيضا ﴿ وقرأ أبو السمال فياد كراهذلي في كتابه الكامل وأبو عمر والداني رفعهما فأبشرا مبتدأ واحد صفته والخبر يتبعه ونقل ابن خالويه وصاحب اللوامح وابن عطية رفع أبشرا ونصب واحدا عن أبي السمال ﴿ قال صاحب اللوامح فامارفع أبشرا فباضمار الخبر بتقدير أبشرا منابعت الينا أو يرسل أو نحوهما وأما انتصاب واحدا فعلى الحال اما بمقابلته بتقدير أبشرا كأن مساقى الحال نوحه واما بما بعده بمعنى

راضين نسب اليهم ذلك في قوله فعقروا الناقة والصيحة التي أرسلت عليهم يروى أن جبريل عليه السلام صاح في طرف منازلهم فتفتتوا وهم راو صاروا ﴿ كهشيم المحتظر ﴾ وهو ما تفتت من الشجر وتهشم والمحتظر الذي يعمل الخطيرة فانه تفتت منه حالة العمل وتساقط أجزاء مما يعمل به

تتبعه في توحده أو في حال انفراده * وقال ابن عطية ورفعها ما على اخبار فعل مبني للمفعول التقدير
 أينما بشرنا وما على الابتداء والخبر في قوله تتبعه وواحد على هذه القراءة حال امان الضمير في تتبعه
 واما من المقدم منا كما أنه يقول أبشر كائن منا واحدا في هذا نظر وقولهم ذلك حسد منهم واستبعاد
 أن يكون نوع البشر يفضل بعضه بعضا هذا الفضل فقالوا انكون جمعا وتتبع واحدا ولم يعلموا أن
 الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ويفيض نور الهدى على من رضى انتهى * وقال الزمخشري (فان
 قلت) كيف أنكروا ان يتبعوا بشر منهم واحدا (قلت) قالوا أبشر انكار الان يتبعوا مثلهم
 في الجنسية وطلبوا أن يكونوا من جنس أعلى من جنس البشر وهم الملائكة وقالوا امنا لانه اذا كان
 منهم كانت الملائكة أقوى وقالوا واحدا انكار الان تتبع الأمة رجلا واحدا وأرادوا واحدا من أبنائهم
 ليس بأشرفهم ولا أفضلهم ويدل عليه ألقى الذكر عليه من بيننا أي أنزل عليه الوحي من بيننا
 وفيما من هو أحق منه بالاختيار للنبوة انتهى وهو حسن على ان فيه تحمیل اللفظ مالا يحتمله * انا اذا
 أي ان اتبعناه فمن في ضلال أي بعد عن الصواب وحيرة * وقال الضحاك في تيه * وقال وهب
 بعد عن الحق وسعر أي عذاب قاله ابن عباس وعنه وجنون يقال ناقة مسعورة اذا كانت تفرط
 في سيرها كما أنها مجنونة وقال الشاعر

كان بها سيرا اذا العيس هزها * زميل وازجاء من السير متعب

* وقال قتادة وسعر عناء * وقال ابن جرير وسعر جمع سعي وهو وقود النار أي في خطر كن هوفي
 النار انتهى * وروى انه كان يقول لهم ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعر أي نيران
 فكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كنا اذا كما تقول ثم زادوا في الانكار والاستبعاد فقالوا ألقى أي
 أنزل * قيل وكان يتضمن العجلة في الفعل والعرب تستعمل هذا الفعل ومنه وألقيت عليك
 عجة مني * اناسلق عليك قولاً ثقيلاً والذكر هنا الوحي والرسالة وما جاءهم من الحكمة والموعظة ثم
 قالوا ليس الأمر كما نزع بل هو القرآن * أشرا أي بطر يريد العلو علينا وان يقتادنا ويقلك طاعتنا
 * وقرأ قتادة وأبو قلابة بل هو الكذاب الأشهر بلام التعريف فيهما وبفتح الشين وشدة الراء وكذا
 الأشرف الحرف الثاني وقرأ الحرف الثاني مجاهد فياذكر صاحب اللوامح وأبو قيس الأودي الأشرف
 بثلاث ضمات وتخفيف الراء ويقال أشرف وأشرف كندر وحذر فضمة الشين لغة وضم الهزرة تتبع لضممة
 الشين وحكى الكسائي عن مجاهد ضم الشين * وقرأ أبو حيوة هذا الحرف الآخر الأشرف فعل
 تفضيل واتمام خير وشرف في فعل التفضيل قليل * وحكى ابن الأنباري ان العرب تقول هو أخير
 وهو أشرف قال الرازي * بلال خير الناس وابن الأخير * وقال أبو حاتم لا تكاد العرب تتكلم بالأخير
 والأشرف الا في ضرورة الشعر وأنشد قول روبة بلال البيت * وقرأ علي والجمهور سيعلمون بقاء
 الغيبة وهو من اعلام الله تعالى لصالح عليه السلام وابن عامر وحزرة وطلحة وابن وثاب والأعمش بقاء
 الخطاب أي قل لهم يا صالح وعداير اديه الزمان المستقبل لا اليوم الذي يلي يوم خطابهم فاحتمل أن
 يكون يوم العذاب الحال بهم في الدنيا وأن يكون يوم القيامة * وقال الطرماح

ألا علاني قبل نوح النوائح * وقبل اضطراب النفس بين الجوائح

وقبل غد يلهف نفسي في غد * اذا راح أصحابي ولست براح

أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه وفي قوله سيعلمون غدا تهديد وعيد ببيان ان كشف الأمر
 والمعنى انهم هم الكذابون الأشرون وأورد ذلك مورد الابهام والاحتمال وان كانوا هم المعنيين

كذبت قوم لوط بالنذر * الآية تقدمت قصة لوط عليه السلام والخاصية من الخصباء وهو المعنى بقوله وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل وبصره هو بكرة فلذلك صرف وانتصب نعمة على أنه مفعول من أجله أي أنجيناهم لانعامنا عليهم * كذلك نجزي * أي مثل ذلك الانعام والتجية نجزي * (من شكر) * إنعامنا (١٨١) وآمن وأطاع * ولقد أنذرهم بطشتنا * أي أخذت

لهم بالعذاب * فباروا * أي تشككوا وتعاطوا ذلك * بالنذر * أي بالإنذار * فطمسنا * الطمس حقيقة هو جبر عليه السلام جناحه على أعينهم * فاستوثق مع وجوههم * قدوفوا * أي فقلت لهم على السنة الملائكة ذوقوا * ولقد صبهم * أي أول النهار وباكره كقوله تعالى شرفين ومصبين * كذب بآياتنا * هي التسع والتوحيد هنا كبر في قوله ولقد أربنا آياتنا والظاهر أن الضمير في كذبوا وفي فأخذناهم عائد على آل فرعون * فأخذناهم أخذ عزيز * لا يغالب * مقتدر * لا يعجزه شيء وهو كناية عنه تعالى * أ كفاركم * خطاب لأهل مكة * خير من أولئكم * وقفهم على توبيخهم أي ليس كفاركم خيرا من أولئكم بل هم مثلهم أو شر منهم * أم لكم براءة في الزبر * أي ألكم في الكتب الإلهية

بقوله تعالى حكاية عن قول نوح عليه الصلاة والسلام فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه والمعنى به قومه وكذا قول شعيب عليه السلام سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وقول الشاعر

فلئن لقيتك خالين لتعلمن * أبي وأيك فارس الأحزاب

وإنما عني أنه فارس الأحزاب لا الذي خاطبه * أنا من سلوا الناقة فتنة لهم أي ابتلاء واختبارا وآس بذلك صالحا ولما هددهم بقوله سيعلمون غدا وكانوا قد ادعوا أنه كاذب قالوا ما الدليل على صدقك قال الله تعالى أنا من سلوا الناقة أي خرجوها من الهضبة التي سألوها * فارتقبهم أي فانتظرهم وتبصر ما هم فاعلموا واصطبر على أدهم ولا تعجل حتى يأتي أمر الله * ونبتهم أن الماء أي ماء البئر الذي لهم قسمة بينهم أي بين عمودين بين الناقة غلب عمود الضمير في بينهم لهم وللناقة أي لهم شرب يوم وللناقة شرب يوم * وقرأ الجمهور قسمة بكسر القاف ومعاذ عن أبي عمر وبفتحها كل شرب محتضر أي محذور لهم وللناقة وتقدمت قصة الناقة مستوفاة فاغنى عن إعادتها وهنا محذوف أي فكأنوا على هذه الوتيرة من قسمة الماء فلو أدلك وعزموا على عقر الناقة * فنادوا صاحبهم وهو قدار بن سالف فتعاطى هو مطاوع عاظمي وكان هذه الفعلة تدافعها الناس وعاطاها بعضهم بعضا فتعاطاها قدار وتناول العقر بيده ولما كانوا أراضين نسب ذلك إليهم في قوله فمقروا الناقة وفي قوله فكذبوه فمقروها والصيغة التي أرسلت عليهم * يروي أن جبريل عليه السلام صاح في طرف منازلهم فتفتتوا وهمدوا وصاروا كهشيم المحتظر وهو ماتفت وتهضم من الشجر والمحتظر الذي يعمل الخطيرة فإنه تفتت منه حالة العمل وتتساقط أجزاء مما يعمل به أو يكون الهشيم ما ييس من الخطيرة بطول الزمان تطأه البهائم فيتشيم * وقرأ الجمهور بكسر الظاء وأبو حيوة وأبو السمال وأبو رجاء وأبو عمرو بن عبيد بفتحها وهو موضع الاحتظار * وقيل هو مصدر أي كهشيم الاحتظار وهو ماتفتت حالة الاحتظار والخطيرة تصنعها العرب وأهل البوادي للواتي والسكنى من الأغصان والشجر المورق والقصب والخطر المنع وعن ابن عباس وقتادة إن المحتظر هو المحترق * قال قتادة كهشيم محترق وعن ابن جبير هو التراب الذي يسقط من الحائط البالي * وقيل المحتظر بفتح الظاء هو الهشيم نفسه فيكون من إضافة الموصوف إلى صفته كسجد الجامع على من تأوله كذلك وكان هنا قيل بمعنى صار * قوله عز وجل * كذبت قوم لوط بالنذر * أنا أرسلنا عليهم حاصبا إلا آل لوط نجيناهم ببصر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر * ولقد أنذرهم بطشتنا قمارا وبالنذر * ولقد أودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم قدوفوا عذابا ونذر * ولقد صبهم بكرة عذاب مستقر * ندوقوا عذابا ونذر * ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر * ولقد جاء آل فرعون النذر * كذبوا بآياتنا كلها فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر * أ كفاركم خير من أولئكم أم لكم براءة في الزبر * أم يقولون نحن جميع منتصر * سيهزم الجمع ويولون الدبر * بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر * براءة من عذاب الله * أم يقولون * الآية أي بجماعتنا واتقون منتصرون بقوتنا * سيهزم الجمع * خطاب الرسول عليه السلام والدبر هنا اسم جنس وحسن اسم جنس هنا كونه فاصلة * بل الساعة موعدهم * انتقل من تلك الأقوال إلى أمر الساعة التي عذابها أشدهم من كل هزيمة وقتال * والساعة أدهى وأمر * أي أفظع وأشد والأدهى الأمر المنكر الذي لا يهتد

براعة من عذاب الله * أم يقولون * الآية أي بجماعتنا واتقون منتصرون بقوتنا * سيهزم الجمع * خطاب الرسول عليه السلام والدبر هنا اسم جنس وحسن اسم جنس هنا كونه فاصلة * بل الساعة موعدهم * انتقل من تلك الأقوال إلى أمر الساعة التي عذابها أشدهم من كل هزيمة وقتال * والساعة أدهى وأمر * أي أفظع وأشد والأدهى الأمر المنكر الذي لا يهتد

لقد توهن الرزية العظمى التي تحمل بالشخص وأمر (١٨٢) من المراجعة المستهارة لصعوبة الشئ على النفس **﴿ إن**

المجرمين في ضلال وسعر * يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر * إنا كل شئ خلقناه بقدر * وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر * ولقد أهلكنا أشياءكم فهل من مذكر * وكل شئ فعلوه في الزبر * وكل صغير وكبير مستطر * إن المتقين في جنات ونهر * في مقعد صدق عند مليك مقتدر * تقدمت قصة لوط عليه السلام وقومه والخاصب من الحصباء وهو المعنى بقوله تعالى وأرسلنا عليهم حجارة من سجيل إلا آل لوط * قيل الا ابتلاه وبسحر هو بكرة فلذلك صرف وانتصب نعمة على انه مفعول من أجله أي نجيناهم لانعامنا عليهم أو على المصدر لان المعنى أنعمنا بالتجنية انعاما * كذلك نجزي أي مثل ذلك الانعام والتجنية نجزي من شكر انعامنا وأطاع وآمن * ولقد أنذرهم بطشتنا أي أخذتنا لهم بالعذاب قهار وأي تشككوا وتعاطوا ذلك بالنذر أي بالانذار أو يكون جمع نذير * فطمسنا قال قتادة الطمس حقيقة جبريل عليه السلام على أعينهم جناحه فاستوت مع وجوههم * وقال أبو عبيدة مطوسة بجلد كالوجه * فيسل بها صفقهم جبريل عليه السلام بجناحه تركهم يترددون لا يهتدون الى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام * وقال ابن عباس والضحاك هذه استعارة وانما حجب ادراكم فدخلوا المنزل ولم يروا شيا فجعل ذلك كالطمس * وقرأ الجمهور فطمسنا بتخفيف الميم وابن مقسم بتشديد ها * فذوقوا أي فقلت لهم على السنة الملائكة ذوقوا * ولقد صبحهم بكرة أي أول النهار وباكره لقوله مشرقين ومصبين * وقرأ الجمهور بكرة بالتنوين أراد بكرة من البكر فصرف * وقرأ زيد بن علي بغير تنوين عذاب مستقر أي لم يكشفه عنهم كاشف بل اتصل بموتهم ثم بما بعد ذلك من عذاب القبر ثم عذاب جهنم فذوقوا عذابي ونذر توكد وتوبيخ ذلك عند الطمس وهذا عند تصيح العذاب * قيل وفائدة تكرار هذا وتكرار ولقد يسرنا التجربة عند استماع كل نبأ من أنباء الأولين للتعاط واستئناف التيقظ اذا سمعوا الحث على ذلك لثلاث استولى عليهم الغفلة وهكذا حكم التكرير لقوله فبأي آلاء ربك تكذبان عند كل نعمة عدها في سورة الرحمن * وقوله ويل يومئذ للكافرين عند كل آية أوردناها في سورة والمرسلان وكذلك تكرير القصص في أنفسها لتكون العبرة حاضرة للقلوب مذكورة في كل أوان * ولقد جاء آل فرعون النذرهم موسى وهارون وغيرهما من الأنبياء لانهم اعرضوا عنهم ما أنذر به المرسلون أو يكون جمع نذير المصدر بمعنى الانذار * كذبوا بآياتنا هي التسع والتوكيد هنا كهو في قوله ولقد أنذرناهم آياتنا كلها والظاهر أن الضمير في كذبوا وفي فأخذناهم عائدا على آل فرعون * وقيل هو عائدا على جميع من تقدم من الأمم ذكره ونم الكلام عند قوله النذر فأخذناهم أخذ عزيز لا يعالب مقتدر لا يعجزه شئ * أ كفاركم خطاب لأهل مكة خير من أولئك الاشارة الى قوم نوح وهود وصالح ولوط والى فرعون والمعنى أهم خير في القوة وآلان الحروب والمكانة في الدنيا وأقل كفرا وعنادا فلاجل كونهم خيرا لا يعاقبون على الكفر بالله وفقهم على توبيخهم أي ليس كفاركم خيرا من أولئك بل هم مثلهم أو شر منهم وقد علمتم ما الحق أولئك من الهلاك المستأصل لما كذبوا الرسل * أم لكم براءة في الزبر أي الكف في الكتب الالهية براءة من عذاب الله تعالى قاله الضحاك وعكرمة وابن زيد * أم يقولون نحن جميع أي واثقون بجماعتنا مستصرون بقوتنا تقولون ذلك على سبيل الإعجاب بأنفسكم * وقرأ الجمهور أم يقولون بياء الغيبة التفاتا وكذا ما بعده الغائب * وقرأ أبو حيوة وموسى الاسواري وأبو

كونه جاء فاصله وقرئ في مقعد على الافراد وادبه اسم الجنس وقرئ في مقاعد على الجمع وعند تدل على تقريب المكانة من تعالى

البرهشيم بقاء الخطاب للكفار اتباعا لما تقدم من خطابهم * وقرأوا سنهزم الجمع بفتح التاء وكسر
الزاي وفتح العين خطا بالرسول صلى الله عليه وسلم وأبو حيوة أيضا ويعقوب بالنون مفتوحة وكسر
الزاي وفتح العين والجمهور بالياء مبنيًا للفعول وضم العين * وعن أبي حيوة وابن أبي عبيدة أيضا بفتح
الياء مبنيًا للفاعل ونصب العين أي سيزم الله الجمع والجمهور ويولون بياء الغيبة وأبو حيوة وداود
ابن أبي سالم عن أبي عمرو بقاء الخطاب * والدبر هنا اسم جنس وجاء في موضع آخر ليولن الأديبار
وهو الأصل وحسن اسم الجنس هنا كونه فاصلة * وقال الزمخشري ويولون الدبر أي الأديبار
كما قال كلوا في بعض بطنكم تعفوا * وقرى الأديبار انتهى وليس مثل بطنكم لان مجيء الدبر
مفردا ليس بحسن ولا يحسن لافراد بطنكم وفي قوله تعالى سيزم الجمع عدة من الله تعالى لرسوله
صلى الله عليه وسلم هزيمة قريش والجمهور على أنها مكينة وتلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم
مستشهادا بها * وقيل نزلت يوم بدر بل الساعة موعدهم انتقل من تلك الأقوال إلى أمر الساعة
التي عذابها أشد عليهم من كل هزيمة وقتال * والساعة أدهى أي أظلم وأشد والداية الأمر المنكر
الذي لا يهتدى لدفعه وهي الرزية الغطى تحمل بالشخص * وأمر من المراجعة استعارة لصعوبة الشيء
على النفس * ان المجرمين في ضلال أي في حيرة وتخبط في الدنيا * وسعر أي احتراق في الآخرة
جعلوا فيه من حيث يصيرهم اليه * وقال ابن عباس وخسران وجنون والسعر الجنون وتقدم
مثله في قصة صالح عليه السلام * يوم يسحبون يجررون في النار وفي قراءة عبد الله إلى النار * على
وجوههم ذوقوا أي مقولا لهم ذوقوا مس سقر * وقرأ محبوب عن أبي عمرو مسقر بادغام السين
في السين * قال ابن مجاهد ادغامه خطأ لأنه شدد انتهى والظن بأبي عمرو أنه لم يدغم حتى حذف
إحدى السينين لاجتماع الأمثال ثم أدغم * إنا كل شيء خلقناه بقدر قراءة الجمهور كل شيء بالنصب
* وقرأ أبو السهال قال ابن عطية وقوم من أهل السنة بالرفع * قال أبو الفتح هو الوجه في العربية
وقراءة تناب بالنصب مع الجماعة * وقال قوم اذا كان الفعل يتوهم فيه الوصف وان ما بعده يصلح
للخبر وكان المعنى على أن يكون الفعل هو الخبر اختير النصب في الاسم الأول حتى يتضح أن الفعل
ليس بوصف ومنه هذا الموضع لان في قراءة الرفع يتضيل أن الفعل وصف وأن الخبر بقدر فقد
تنازع أهل السنة والقدرية بالاستدلال بهذه الآية فأهل السنة يقولون كل شيء فهو مخلوق لله
تعالى بقدره دليله قراءة النصب لأنه لا يفسر في مثل هذا التركيب إلا ما يصح أن يكون خبرا لو
وقع الأول على الابتداء * وقالت القدرية القراءة برفع كل وخلقناه في موضع الصفة لكل أي ان
أمرنا أو شأننا كل شيء خلقناه فهو بقدر أو بمقدار على حد ما في هيئته وزمنه وغير ذلك * وقال
الزمخشري كل شيء منصوب بفعل مضمير يفسره الظاهر * وقرى كل شيء بالرفع والقدر والقدر
هو التقدير * وقرى بهما أي خلقنا كل شيء مقدرًا محكما متبعا على حسب ما اقتضته الحكمة أو
مقدرا مكتوبا في اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه انتهى * قيل والقدر فيه وجوه
* أحدها أن يكون بمعنى المقدار في ذاته وصفاته * والثاني التقدير قال تعالى فقد راقم القادرون
وقال الشاعر * وما قدر الرحمن ما هو قادر * أي ما هو مقدور * والثالث القدر الذي يقال
مع القضاء يقال كان ذلك بقضاء الله وقدره والمعنى ان القضاء ما في العلم والقدر ما في الإرادة فالمعنى
في الآية خلقناه بقدر أي بقدره مع إرادة انتهى * وما أمرنا إلا واحدة أي إلا كلمة واحدة وهي كن
كلح بالبصر تشبيهه بأعجل ما يحسن وفي أشياء أمر الله تعالى أوحى من ذلك والمعنى انه اذا أراد

(الدر)

(ش) ويولون الدبر أي
الأديبار كما قال كلوا في
بعض بطنكم تعفوا وقرى
الأديبار انتهى (ح) ليس
مثل كلوا في بعض بطنكم
لان مجيء الدبر مفردا
له محسن ولا يحسن لافراد
بطنكم

تكوين شيء لم يتأخر عن ارادته * ولقد أهلكنا أشياءكم أي الفرق المتشعبة في مذهب ودين
 * وكل شيء فعله أي فعلته الأمم المكذبة محفوظ عليهم إلى يوم القيامة قاله ابن عباس والضحاك وقتادة
 وابن زيد ومعنى في الزبر في دواوين الحفظة * وكل صغير وكبير من الأعمال ومن كل ما هو كائن
 مستطير أي مسطور في اللوح يقال سطرت واستطرت بمعنى * وقرأ الأعمش وعمران بن حدير
 وعصمة عن أبي بكر بشدراء مستطير * قال صاحب اللوامع يجوز أن يكون من طرأ النبات
 والشارب إذا ظهر وثبت بمعنى كل شيء ظاهر في اللوح مثبت فيه ويجوز أن يكون من الاستطار
 لكن شدد الراء للوقف على لغة من يقول جعفر ونفعل بالتشديد وقفائتهى ووزنه على التوجيه
 الأول استفعل وعلى الثاني افتعل * وقرأ الجمهور ونهر على الأفراد والهاء مفتوحة والاعرج
 ومجاهد وحيد وأبو السمال والقياض بن غزوان يسكونها والمراد به الجنس إن أريد به الأنهار أو
 يكون معنى ونهر وسعة في الارزاق والمنازل * ومنه قول قيس بن الخطيم

ملكتهما كني فأنهت فتقها * يرى قائم من دونها ما وراءها

أي أوسعت فتقها * وقرأ زهير العسقي والأعمش وأبونيهك وأبو مجاز واليماني بضم النون والهاء
 جمع نهر كرهن ورهن أونهر كأسد وأسد وهو مناسب لجمع جناب * وقيل نهر جمع نهار ولا ليل في
 الجنة وهو بعيد * في مقعد صدق يجوز أن يكون ضد الكذب أي في المقعد الذي صدقوا في الخبر
 به وأن يكون من قولك رجل صدق أي خير وجوده صلاح * وقرأ الجمهور في مقعد على الأفراد
 يراد به اسم الجنس وعثمان البتي في مقاعد على الجمع وعند تدل على قرب المكانة من الله تعالى والله
 تعالى أعلم

﴿ سورة الرحمن مكية وهي ثمان وسبعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الرحمن * علم القرآن * خلق الإنسان * علمه البيان * الشمس والقمر بحسبان * والنجم
 والشجر يسجدان * والسماء رفعها ووضع الميزان * ألا تظنوا في الميزان * وأقيموا الوزن بالقسط
 ولا تخسروا الميزان * والأرض وضعها للأنعام * فيها كمة والنخل ذاب الأكام * والحب ذوا
 العصف والريحان * فبأي آلاء ربك تكذبان * خلق الإنسان من صلصال كالفخار * وخلق الجنان
 من مارج من نار * فبأي آلاء ربك تكذبان * رب المشرقين ورب المغربين * فبأي آلاء ربك تكذبان
 مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان * فبأي آلاء ربك تكذبان * يخرج منهما اللؤلؤ
 والمرجان * فبأي آلاء ربك تكذبان * وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام * فبأي آلاء ربك
 تكذبان * كل من عليها فان * ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام * فبأي آلاء ربك تكذبان
 يسئله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن * فبأي آلاء ربك تكذبان * سنفرغ لكم
 أيها الثقلان * فبأي آلاء ربك تكذبان * يامعشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من
 أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان * فبأي آلاء ربك تكذبان * يرسل
 عليكم شواط من نار ونحاس فلا تنصران * فبأي آلاء ربك تكذبان * فإذا انشقت السماء
 فكانت وردة كالدهان * فبأي آلاء ربك تكذبان * فيوم مثل لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان *
 فبأي آلاء ربك تكذبان * يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام * فبأي آلاء ربك

تكدبان * هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون * يطوفون بينها وبين حميم آن * فبأي آلاء ربك
تكدبان * ولئن خاف مقام ربه جنتان * فبأي آلاء ربك تكدبان * ذواتا أفنان * فبأي آلاء ربك
تكدبان * فيهما عيسان تجريان * فبأي آلاء ربك تكدبان * فيهما من كل فاكهة زوجان *
فبأي آلاء ربك تكدبان * متكئين على فرش بطائئها من استبرق وجنا الجنة سين دان * فبأي
آلاء ربك تكدبان * فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان * فبأي آلاء ربك
تكدبان * كأنهن الياقوت والمرجان * فبأي آلاء ربك تكدبان * هل جزاء الإحسان إلا
الإحسان * فبأي آلاء ربك تكدبان * ومن دونهما جنتان * فبأي آلاء ربك تكدبان *
مدهامتان * فبأي آلاء ربك تكدبان * فيهما عينان نضاختان * فبأي آلاء ربك تكدبان *
فيهما فاكهة ونخل ورمان * فبأي آلاء ربك تكدبان * فيهن خيرات حسان * فبأي آلاء ربك
تكدبان * حور مقصورات في الخيام * فبأي آلاء ربك تكدبان * لم يطمثهن إنس قبلهم ولا
جان * فبأي آلاء ربك تكدبان * متكئين على رفرف خضر وعقري حسان * فبأي آلاء
ربك تكدبان * تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام * * * * * الحجم النبأ الذي لا ساق له من
نجم أي طهر وطلع * الأنعام الحيوان * العصفور والرع * الريحان كل مشموم طيب الريح
من الباب * المرجان الخرز الأحمر * وقيل صغار الدر واللؤلؤ كبار * واللؤلؤ بناء غريب *
قيل لا يحفظ منه في كلام العرب أكثر من خمسة اللؤلؤ * والجو جو * والدود * واليؤ يؤ
طاثر * والبؤ يؤ * والنفود الخروج من الشيء بسرعة * الشواطئ الالهة الخالص بغير دخان
وقال حسان

هجوئك فاختضعت لها بذل * بقايفه تأجج كالشواطئ

وقال رؤبة * ونار حرب تسعر الشواطئ * وبصم شينه وتكسر * النحاس قال الخليل والنحاس
هو الدخان الذي لا لهب له وهو معروف في كلام العرب * قال نابغة بنى جعدة
نصىء كضوء سراح السليط * لم يجعل الله فيه نحاسا
وقال الكسائي النحاس هو النار الذي له ريح شديدة * وقيل الصفر المذاب وتصم نونه وتكسر
* الوردة الشديدة الحرارة يقال فرد ورد وحجرة وردة * الدهان الجلد الأحمر * أنشد القاصي
منذر بن سعد رحمه الله

تبعن الدهان الحر كل عشية * بموسم بدر أو بسوق عكاظ

الناصية مقدم الرأس * آن نهاية في الحر * الأفنان جمع فن وهو الغصن أو جمع فن وهو النوع
* قال الشاعر

ومن كل أفنان اللذادة والصبي * لهوب به والعيش أخضر ناضر

وقال نابغة بنى دبيان

بكاء حامة تدعو هذيل * مفجعة على فنن تغنى

الجبى ما يقطف من التمرة وهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى مقبوض * قاصرات الطرف قصرت
أحاطهن على أرواجهن * قال الشاعر

من القاصرات الطرف لو دب محول * من الذر فوق الأتب منها لأثرا

الطمث دم الحيض ودم الافتضاص * الياقوت حجر معروف * وقيل لا تور فيه النار قال الشاعر

﴿سورة الرحمن﴾ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ﴿الرحمن علم القرآن﴾ هذه السورة مكتبة في قول الجمهور وسبب نزولها انه لما نزل واد ا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا ما نعرف الرحمن فزلت * ومناسبها لما قبلها انه لما ذكر مقر الجرمين في ضلال وسعر ومقر المتقين في جنات ونهر د كر شيامن آثار الملك والقدرة ثم ذكر مقر الفريقين على جهة الاسهاب اذ كان في آخر السورة ذكره على جهة الاختصار والايجاز ولما ذكر قوله عند ملك مقتدر فابر زهاتين الصفتين بصورة التشكير فكانه قيل من المتصف بذلك فقال الرحمن علم القرآن قد كر ما نشأ عن صفة الرحمة وهو تعليم القرآن الذي هو شفاء للقاوب والظاهر أن الرحمن مرفوع على الابتداء وعلم القرآن خبره ولما ذكر تعليم القرآن ولم يذكر العلم ذكره بعد في قوله خلق الانسان ليعلم أنه هو المقصود بالتعليم ولما كان خلقه من أجل الدين (١٨٦) وتعليمه القرآن كان كالسبب في خلقه فقدم على خلقه ثم ذكر

تعالى الوصف الذي يتميز به الانسان من المنطوق المفصح عن الضمير والذي به يمكن قبول التعليم وهو البيان ألا ترى أن الآخرس لا يمكن أن يتعلم شيأ مما يدرك بالنطق المفصح عن الضمير والذي به يمكن قبول التعليم وهو البارى ولما ذكر تعالى ما أنعم به على الانسان من تعليمه البيان ذكر ما أنعم به من وجود الشمس والقمر وما فيها من المنافع العظيمة للانسان اذ هما يجريان على حساب معلوم وتقدير سوى في روجهما ومنازلهما والحسبان مصدر كالغفران وهو بمعنى الحساب وارتفع الشمس على الابتداء وخبره بحسبان فاما على حذف أى جرى

وطالما أصلى الياقوت جمر غضى * ثم انطق الجرو والياقوت ياقوت
الادهم السواد * النضج فوران الماء * المقصورة المحبوسة ويقال قصيرة وقصورة أى مخدرة
وقال كثير
وأنت التي حبيت كل قصيرة * إلى ولم تشعر بذلك القصائر
عنيت قصيران الحجال ولم أرد * قصار الخطاثر النساء البحار
الخيمة معروفة وهي بيت المرتحل من خشب وتمام وسائر الخشيش واذا كان من شعر فهو بيت ولا يقال له خيمة ويجمع على خيام وخيم * قال جرير
متى كان الخيام بذى طلوح * سقيت الغيث أيتها الخيام
الرفرف ما بدلى من الأسرمة من غالى الثياب * وقال الجوهري ثياب خضر تخذ منها المجالس الواحدة رفرقة واشتقاقه من رفا اذا ارتفع ومنه رفرقة الطائر لتحريك جناحيه وارتفاعه في الهواء وسمى الطائر رفرقا ورفرف جناحيه حر كما يقع على الشئ ورفرف السحاب هذب به * العبرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب * قال زهير
بخيل عليها جنة عبقرية * جديرون يوما أن ينالوا فيستعلاوا
﴿وقال امرؤ القيس﴾
كان صليل المرء حين يسده * صليل زبوف ينتقدن بعبقرا
﴿وقال ذو الرمة﴾
حي كان رياض العف ألبسها * من وشى عبقر تحليل وتعبيد
وقال الخليل العبقرى كل جليل نفيس من الرجال والنساء وغيرهم * الجلال العظمة * قال الشاعر
خبر ما قد جاء نامستعمل * جل حتى دق فيه الأجل
﴿الرحمن﴾ علم القرآن * خلق الانسان * علمه البيان * الشمس والقمر بحسبان * والنجم والشجر يسجدان * والسماء رفعها ووضع الميزان * ألا تطغوا في الميزان *
﴿الشمس والقمر كأن بحسبان﴾ ولما ذكر ما به حياة الارواح من تعليم القرآن ذكر ما به حياة الأشباح من النبات الذي لا ساق له والنبات الذي له ساق وكان تقديم النجم وهو ما لا ساق له لأنه أصل القوت والذي له ساق ثمرة يتفكه به غالبا ولما أوردت هذه الجمل مورد تعديد النعم رد الكلام الى العطف في وصل ما يناسب وصله والتناسب الذي بين هاتين الجملتين ظاهر لان الشمس والقمر علويان والنجم والشجر سفليان ﴿والسماء رفعها﴾ أى خلقها مرفوعة حيث جعلها مصدر قضاياء ومسكن ملائكته الذين ينزلون بالوحى على أنبيائه عليهم السلام ونبه بذلك على عظم شأنه وملكه والسماء نصب على الاشتغال روعى مشا كلمة الجملة التي تليه وهى يسجدان ﴿ووضع الميزان﴾ الظاهر أنه كل ما توزن به الاشياء ويعرف مقاديرها وان اختلفت أشكال الآلات بدأ أولا بالعالم فذكر ما فيه أشرف أنواع العلوم وهو القرآن ثم ذكر ما به التعديل في الأمور وهو الميزان كقوله وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ﴿أن لا تطغوا في الميزان﴾ أى لأن لا تطغوا فتطغوا منصوب بان وقال الزخشرى اوهى ان المفسرة وقال ابن عطية

الشمس والقمر كأن بحسبان ولما ذكر ما به حياة الارواح من تعليم القرآن ذكر ما به حياة الأشباح من النبات الذي لا ساق له والنبات الذي له ساق وكان تقديم النجم وهو ما لا ساق له لأنه أصل القوت والذي له ساق ثمرة يتفكه به غالبا ولما أوردت هذه الجمل مورد تعديد النعم رد الكلام الى العطف في وصل ما يناسب وصله والتناسب الذي بين هاتين الجملتين ظاهر لان الشمس والقمر علويان والنجم والشجر سفليان ﴿والسماء رفعها﴾ أى خلقها مرفوعة حيث جعلها مصدر قضاياء ومسكن ملائكته الذين ينزلون بالوحى على أنبيائه عليهم السلام ونبه بذلك على عظم شأنه وملكه والسماء نصب على الاشتغال روعى مشا كلمة الجملة التي تليه وهى يسجدان ﴿ووضع الميزان﴾ الظاهر أنه كل ما توزن به الاشياء ويعرف مقاديرها وان اختلفت أشكال الآلات بدأ أولا بالعالم فذكر ما فيه أشرف أنواع العلوم وهو القرآن ثم ذكر ما به التعديل في الأمور وهو الميزان كقوله وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ﴿أن لا تطغوا في الميزان﴾ أى لأن لا تطغوا فتطغوا منصوب بان وقال الزخشرى اوهى ان المفسرة وقال ابن عطية

ويحتمل ان تكون ان مفسرة فيسكون يطغوا جزيا بالثبتي انتهى ولا يجوز ما لا يؤمن ان ان مفسرة لا تهايت احسن طيبا وهو
 ان يكون ما قبلها جملة فيها معنى القول ووضع الميزان ليس جملة فيها معنى القول والطغيان في الميزان هو ان يكون بالتعمد واما
 ما لا يقدر عليه من التحرير بالميزان فمفعول عنه ولما كانت التسوية مطلوبة جدا امر تعالى فقال ﴿واقموا الوزن بالقسط﴾ وقرأ
 الجمهور ولا تخسر وامن اخسر أي افسد وتقص كقوله تعالى واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون أي ينقصون وكرر لفظ الميزان
 تشديدا للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والحث عليه ولما ذكر السماء ذكر مقابلهما فقال ﴿والارض وضعها للانام﴾ أي خفضا
 مدحوة على الماء لينتفع بها والانام الخلق ﴿فيها فاكهة﴾ ضروب مما يتفكه به وبدأ بقوله فاكهة اذ هو من باب الابتداء بالاذني
 والترقي الى الاهلي ونسكبر لفظها لان الانتفاع بها دون الانتفاع بما يذ كر بعدها ثم ثنى بالتفعل قد كر الاصل ولم يذ كر ثمرها وهو
 الثمر لكثرة الانتفاع بها من ليف وسعف وجريد وجندوع وجار وثمر ثم أتى ثالثا بالحسب الذي هو قوام عيش الانسان في أكثر
 الأقاليم وهو البر والشعير وكل ماله سنبل وأوراق مشعبة على ساقه ووصفه بقوله ذو العصف تنبها على انعامه عليهم بما يقوتهم به من
 الحب ويقوت بها ثمرهم من ورقه وهو التبن وبدأ بالفاكهة وختم بالشموم وبينهما النخل والحسب ليحصل ما به يتفكه وما به يتقوت
 وما به تقع اللذات من الرائحة الطيبة وذ كر النخل باسمها والفاكهة دون شجرها لعظم المنفعة بالنخل من جهات متعددة وشجرة
 الفاكهة بالنسبة الى ثمرتها حقيرة فنص على ما يعظم به الانتفاع (١٨٧) من شجرة النخل ومن الفاكهة دون شجرها

﴿فبأي آلاء ربكما﴾
 خطاب للثقلين والآلاء النعم
 ولما خاطب الثقلين ذ كر
 أصلهما فقال خلق الانسان
 ﴿من صلب﴾ وهو
 آدم عليه السلام ﴿وخلق
 الجن﴾ وهو ابليس
 والمارج المختلط ومن
 الاولى لابتداء الغاية
 والثانية في من نار
 التبويض ﴿رب المشرقين﴾

واقموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان * والارض وضعها للانام * فيها فاكهة والنخل ذات
 الأكام * والحسب ذو العصف والريحان * فبأي آلاء ربكما تكذبان * خلق الانسان من صلب
 كالنخار * وخلق الجن من مارح من نار * فبأي آلاء ربكما تكذبان * رب المشرقين ورب
 المغربين * فبأي آلاء ربكما تكذبان * مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان * فبأي
 آلاء ربكما تكذبان * يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان * فبأي آلاء ربكما تكذبان * وله الجوار
 المنشآت في البحر كالاعلام * فبأي آلاء ربكما تكذبان * كل من عليها فان * ويبقى وجه ربك
 ذو الجلال والاكرام * فبأي آلاء ربكما تكذبان * يسأله من في السموات والارض كل يوم هو
 في شأن * فبأي آلاء ربكما تكذبان * هذه السورة مكية في قول الجمهور مدنية في قول ابن
 مسعود وعن ابن عباس القولان وعنه سوى آية هي مدنية وهي يسأله من في السموات والارض
 الآية * وسبب نزولها فيقال مقاتل انه لما نزل واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن الآية قالوا ما نعرف الرحمن

خبر مبتدأ محذوف تقديره هو رب وعن ابن عباس الشمس مشرق في الصيف مصعد ومشرق في الشتاء منحدرت تنقل في ماصعدة
 ومنحدرة والمغربان مغرب الشفق ومغرب الشمس ﴿مرج البحرين﴾ تقدم في الفرقان والظاهر التقاؤهما أي يتجاوران بلا فصل
 بينهما في رؤية العين ﴿بينهما برزخ﴾ أي حاجر من قدرة الله تعالى ﴿لا يبغيان﴾ لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي احدهما على
 الآخر بالمهاجرة ﴿يخرج منهما﴾ قال الجمهور انما يخرج من الاجاح في المواضع التي تقع فيها الانهار والمياه العذبة فناسب اسناد
 ذلك اليهما وهذا مشهور عند النواصب وقال ابن عباس وعكرمة تكون هذه الاشياء في البحر بنزل المطر لان الصدف وغيرها
 تفتح أفواهها للطر فلذلك قال منهما اللؤلؤ وقيل هما حوران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان واللؤلؤ كبار الجواهر
 والمرجان اسم أعجمي مغرب والجواري السفن ﴿كالاعلام﴾ كالجبال شبيها بالجبال وعبر عن في قوله ﴿كل من عليها فان﴾
 تغليب المن يعقل والضمير في عليها قيل عائد على الارض وقد تقدم ذكرها والقناء عبارة عن اعدام جميع الموجودات من حيوان
 وغيره والوجه يعبر به عن حقيقة الشيء والجارحة منفية عن الله تعالى والظاهر أن الخطاب في قوله وجه ربك للرسول عليه السلام
 وفيه تشریف عظيم له عليه السلام فعني ذو الجلال الذي يجله الموحدون عن التشبيه بحقيقته وعن أفعاله والاكرام للخلصين من
 عباده ﴿يسأله من في السموات والارض﴾ حوائجهم وما يتعلق بمن في السموات من أمر الدين وما استعبدوا به ومن في الارض
 من أمر دينهم ودنياهم والظاهر أن قوله يسأله استئناف اخبار ﴿كل يوم﴾ أي كل ساعة ولحظة وذ كر اليوم لأن الساعات
 والليظات في ضمنه ﴿هو في شأن﴾ قال ابن عباس في شأن بمضيه من الخلق والرزق والاحياء والامانة وانتصب كل يوم على الظرف

فزلت الرحمن علم القرآن * وقيل لما قالوا انما يعلمه بشراً كذبهم الله تعالى وقال الرحمن علم القرآن *
 وقيل مدينة نزلت اذ ابي سهيل بن عمرو وغيره ان يكتب في الصلح بسم الله الرحمن الرحيم *
 ومناسبة هذه السورة لما قبلها انه لما ذكر مقر المتقين في جنات ونهر عند مليك مقتدر ذكراً شيئاً
 من آيات الملك وآثار القدر ثم ذكر مقر الفريقين على جهة الاسهاب اذ كان في آخر السورة
 ذكره على جهة الاختصار والابحار ولما ذكر قوله عند مليك مقتدر فأبرز هاتين الصفتين بصورة
 التنكير فكأنه قيل من المتصف بذلك فقال الرحمن علم القرآن قد كرمنا شيئاً عن صفة الرحمة
 وهو تعليم القرآن الذي هو شفاء للقلوب والظاهر أن الرحمن مرفوع على الابتداء وعلم القرآن
 خبره * وقيل الرحمن آية بضم رأى الله الرحمن أو الرحمن ربنا وذلك آية وعلم القرآن استئناف
 اخبار ولما عدد نعمه تعالى بدأ من نعمه بما هو أعلى رتبها وهو تعليم القرآن اذ هو عماد الدين ونجاة
 من اسقسك به ولما ذكر تعليم القرآن ولم يذكر العلم ذكره بعد في قوله خلق الانسان ليعلم انه
 المقصود بالتعليم ولما كان خلقه من أجل الدين وتعليمه القرآن كان كالسبب في خلقه تقدم على
 خلقه ثم ذكر تعالى الوصف الذي يقبض به الانسان من المنطق المفصح عن الضمير والذي به يمكن
 قبول التعليم وهو البيان ألا ترى ان الآخر لا يمكن أن يتعلم شيئاً مما يدرك بالنطق وعلم متعدياً الى
 اثنين حذف أولهما الدلالة المعنى عليه وهو جبريل أو محمد عليهما الصلاة والسلام أو الانسان أقوال
 وتوهم أبو عبد الله الرازي أن المحذوف هو المفعول الثاني * قال فان قيل لم ترك المفعول الثاني
 * وأجاب بان النعمة في التعليم لا في تعليم شخص دون شخص كما يقال فلان يطعم الطعام اشارة الى
 كرمه ولا يبين من يطعمه انتهى والمفعول الأول هو الذي كان فاعلا قبل النقل بالتضعيف أو الهزلة
 في علم وأطعم وأبعد من ذهب الى أن معنى علم القرآن جعله علامة وآية يعتبر بها وهذه جل مترادفة
 أخبار كلها عن الرحمن جعلت مستقلة لم تعطف اذ هي تعداد لنعمه تعالى كما تقول زيد أحسن اليك
 خولك أشار به كرك والانسان اسم جنس * وقال قتادة الانسان آدم عليه السلام * وقال
 ابن كيسان محمد صلى الله عليه وسلم * وقال ابن زيد والجمهور البيان المنطق والفهم الابانة وهو
 الذي فضل به الانسان على سائر الحيوان * وقال قتادة هو بيان الحلال والشرائع وهذا جزء من
 البيان العام * وقال محمد بن كعب ما يقول وما يقال له * وقال الضحاك الخير والشر * وقال ابن
 جريج المهدي * وقال يمان الكتابة ومن قال الانسان آدم فالبيان أسماء كل شيء أو التكلم بلغات
 كثيرة أفضلها العربية أو الكلام بعد أن خلقه أو علم الدنيا والآخرة أو الاسم الأعظم الذي علم به كل
 شيء أقوال آخرها منسوب لجعفر الصادق * ولما ذكر تعالى ما أنعم به على الانسان من تعليمه
 البيان ذكر ما امتن به من وجود الشمس والقمر وما فيهما من المنافع العظيمة للانسان اذ هما
 يجريان على حساب معلوم وتقدير سوى في بر وجهها ومنازلها * والحسبان مصدر كالغفران وهو
 بمعنى الحساب قاله قتادة * وقال الضحاك وأبو عبيدة جمع حساب كشهاب وشهبان * قال ابن
 عباس وأبو مالك وقتادة لهما في طلوعهما وغروبهما وقطعهما البروج وغير ذلك حسابان شقي *
 وقال ابن زيد لولا الليل والنهار لم يدرك أحد كيف يحسب شيئاً يريد من مقادير الزمان * وقال مجاهد
 الحسبان الفلك المستدير شبه بحسبان الرحي وهو العود المستدير الذي باستدارته تستدير
 المطحنة وارتفع الشمس على الابتداء وخبره بحسبان فاما على حذف أي جرى الشمس والقمر
 كأن بحسبان * وقيل الخبر محذوف أي يجريان بحسبان وبحسبان متعلق بجريان وعلى قول

والعامل فيه العامل في
 قوله في شأن وهو مستقر
 المحذوف نحو يوم الجمعة
 زيد قائم

بجاهد تكون الباء في بحسبان ظرفية لان الحسبان عنده الفلك * ولما ذكر تعالى ما أنعم به من منفعة الشمس والقمر وكان ذلك من الآيات العلوية ذكر في مقابلتهما من الآثار السفلية النجم والشجر اذ كانا رزقا للانسان وأخبر أنهما جريان على ما أراد الله بهما من تسخيرهما وكنيتهما على ما اقتضته حكمته تعالى * ولما ذكر ما به حياة الأرواح من تعليم القرآن ذكر ما به حياة الاشباح من النبات الذي له ساق وكان تقديم النجم وهو الاساق له لانه أصل القوت والذي له ساق ثمرة يتفكه به غالباً والظاهر أن النجم هو الذي شرحناه ويدل عليه اقترانه بالشجر * وقال مجاهد وقتادة والحسن النجم اسم الجنس من نجوم السماء * وسجودهما قال مجاهد والحسن ذلك في النجم بالغروب ونحوه وفي الشجر بالظل واستدارته * وقال مجاهد أيضاً والسجود تجوز وهو عبارة عن الخضوع والتدلل والجلال الأول فيها ضمير يربطها بالابتداء وأما في هاتين الجملتين فاكتمى بالوصل المعنوي عن الوصل اللفظي اذ معلوم أن الحسبان هو حسبانته وأن السجود له لاغيره فكأنه قيل بحسبانته ويسجدان له ولما أوردت هذه الجمل مورد تعديد النعم رد الكلام الى العطف في وصل ما يناسب وصله والتناسب الذي بين هاتين الجملتين ظاهر لان الشمس والقمر علويان والنجم والشجر سفليان * والسماء رفعها أي خلقها مرفوعة حيث جعلها مصدر قضاياء ومسكن ملائكته الذين ينزلون بالوحي على أنبيائه ونبيه بذلك على عظم شأنه وملكه * وقرأ الجمهور والسماء بالنصب على الاشتغال ونوعى مشاكلة الجملة التي تليها وهي يسجدان * وقرأ أبو السمال والسماء بالرفع راعى مشاكلة الجملة الابتدائية * وقرأ الجمهور ووضع الميزان فعلاً ماضياً ناصباً الميزان أي أقره وأثبتته * وقرأ ابراهيم ووضع الميزان بالخفض واسكان الضاد والظاهر انه كل ما يوزن به الاشياء وتعرف مقاديرها وان اختلفت الآلات قال معناه ابن عباس والحسن وقتادة جعله تعالى حاكماً بالسوية في الأخذ والاعطاء * وقال مجاهد والطبري والأكراد الميزان العدل وتكون الآلات من بعض ما يندرج في العدل بدأً ولا بالعلم قد كرمافيه أشرف أنواع العلوم وهو القرآن ثم ذكر ما به التعديل في الأمور وهو الميزان كقوله وأنزل معهم الكتاب والميزان ليعلموا الكتاب و بفعلوا ما أمرهم به الكتاب * أن لا تطغوا في الميزان أي لان لا تطغوا فطغوا منصوب بان * وقال الزمخشري أو هي ان المفسرة * وقال ابن عطية ويحتمل أن تكون ان مفسرة فيكون تطغوا جزء ما بالنهاية انتهى ولا يجوز ما قالاه من أن أن مفسرة لانه فان أحسن طيبها وهو أن يكون ما قبلها جملة فيها معنى القول ووضع الميزان جملة ليس فيها معنى القول والطغيان في الميزان هو أن يكون بالتمدن وأما لا يقدر عليه من التصريح بالميزان فمفعول عنده لما كانت النسوية مطلوبة جداً أمر الله تعالى فقال وأقيموا الوزن * وقرأ الجمهور ولا تحسروا من أخسر أي أفسد ونقص كقوله واداء كالوهم أو وزنوهم بخسرون أي ينقصون وبلال بن أبي بردة وزيد بن علي تحسروا بفتح التاء يقال خسروا بخسر وخسر بخسر بمعنى واحد كجبر وأجبر * وحكى ابن جني وصاحب اللوامح عن بلال فتح التاء والسين مضارع خسرو بكسر السين وخرجها الزمخشري على أن يكون التقدير في الميزان تخلف الجار ونصب ولا يحتاج الى هذا التخرج ألا ترى ان خسرو جاء متعدياً كقوله تعالى خسروا أنفسهم وخسر الدنيا والآخرة * وقرئ أيضاً تحسروا بفتح التاء وضم السين لما منع من الزيادة وهي الطغيان نهى عن الخسران الذي هو نقصان وكرر لفظ الميزان تشديداً للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والحث عليه ولما ذكر السماء ذكر مقابلتها * فقال والارض وضعها للانعام أي خفضا

(الدر)

﴿ سورة الرحمن ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) أو هي أن المفسرة (ع)
ويحتمل أن تكون أن
مفسرة فيكون تطغوا
جزء ما بالنهاية انتهى (ح)
لا يجوز ما قالاه من أن أن
مفسرة لانه فان أحد
شرطها وهو أن يكون
ما قبلها جملة فيها معنى
القول ووضع الميزان
ليس جملة فيها معنى القول
(ش) ولا تحسروا الميزان
قرئ بفتح التاء والسين
والتقدير في الميزان تخلف
الجار ونصب انتهى (ح)
لا يحتاج الى هذا التخرج
ألا ترى أن خسرو جاء متعدياً
كقوله تعالى خسروا
أنفسهم وخسر الدنيا
والآخرة

مدحوة على الماء لينتفع بها * وقرأ الجمهور والارض بالنصب وأبو السمال بالرفع والأنام * قال ابن عباس بنو آدم فقط * وقال أيضا هو وقادة وابن زيد والشعبي الحيوان كله * وقال الحسن الثقلان الجن والانس * فيها فاكهة ضرب مما يتفكه به وبدأ بقوله فاكهة اذ هو من باب الابتداء بالأدنى والترقى الى الأعلى ونكر لفظها لان الانتفاع بها دون الانتفاع بما يذ كر بعدها ثم نى بالنخل قد كر الأصل ولم يذ كر ثمرها وهو الثمر لكثرة الانتفاع بها من ليف وسعف وحر يد وجذوع وجار وثمر ثم أتى ثالثا بالحب الذي هو قوام عيش الانسان في أكثر الأقاليم وهو البر والشعير وكل ماله سنبل وأوراق متشعبة على ساقه ووصفه بقوله ذو العصف تنبيه على انعامه عليهم بما يقوتهم من الحب ويقوت بها ثمرهم من ورقه الذي هو التبن وبدأ بالفاكهة وختم بالمشعوم وبينهما النخل والحب ليحصل ما به يتفكه وما به يتقوت وما به تقع اللذات من الرائحة الطيبة وذكر النخل باسمها والفاكهة دون شجرها لعظم المنفعة بالنخل من جهات متعددة وشجرة الفاكهة بالنسبة الى ثمرتها حقيرة فنص على ما يعظم به الانتفاع من شجرة النخل ومن الفاكهة دون شجرتها * وقرأ الجمهور والحب ذو العصف والريحان رفع الثلاثة عطف على المرفوع قبله وابن عامر وأبو حيوة وابن أبي عبلة بنصب الثلاثة أي وخلق الحب وجوزوا أن يكون والريحان حالة الرفع وحالة النصب على حذف مضاف أي وذو الريحان حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه وحزرة والكسائي والأصمعي عن أبي عمر والريحان بالجر والمعنى والحب ذو العصف الذي هو علف البهائم والريحان الذي هو مطعم الناس ويعدد دخول المشعوم في قراءة الجر والريحان من ذوات الواو وأجاز أبو علي أن يكون اسما ووضع موضع المصدر وأن يكون مصدرا على وزن فعلان كاللبن وأبدلت الواو ياء كما أبدلوا الياء واوا في اشاوى أو مصدرا شاذا في المعنل كما شذ كبنونة وبينونة فأصله ر يوحان قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء فصار ر يحان ثم حذفت عين الكلمة كما قالوا ميت وهين * ولما عدد تعالى نعمه خاطب الثقلين بقوله فبأي آلاء ربك تكذبان أي ان نعمه كثيرة لا تحصي فبأيها تكذبان أي من هذه نعمه لا يمكن أن يكذب بها وكان هذا الخطاب للثقلين لانهم اذا خلان في الأنام على أصح الأقوال ولقوله خلق الانسان وخلق الجن ولقوله سنفرغ لكم أيها الثقلان وقد أبعد من جعله خطابا للذكر والأنثى من بني آدم وأبعد من هذا قول من قال انه خطاب على حذف قوله ألقيا في جهنم ويا حرسى اضر باعنقه يعني انه خطاب للواحد بصورة الاثنين فبأي منونا في جميع السورة كأنه حذف منه المضاف اليه وأبدل منه آلاء ربك بأبدل معرفه من نكرة وآلاء تقدم في الأعراف انها النعم واحداها الى والأولى الى وإلى * خلق الانسان لما ذكر العالم الاكبر من السماء والارض وما أوجد فيها من النعم ذكر مبدأ من خلقت له هذه النعم والانسان هو آدم وهو قول الجمهور * وقيل للجنس وساع ذلك لان أباهم مخلوق من الصلصال واذا أرى يد بالانسان آدم فقد جاء غاياب له مختلفة وذلك بتقل أصله فكان أول اترائهم طيناتهم صلبا لا فناسا أن ينسب خلقه لكل واحد منها والجان هو أبو الجن وهو ابليس قاله الحسن * وقال مجاهد هو أبو الجن وليس بابليس وقيل الجان اسم جنس والمرح ما اختلط من أصفر وأحمر وأخضر أو اللهب أو الخالص أو الحرة في طرف النار أو المختلط بسواد أو المضطرب بلاد خان أقوال ومن الأولى لا ابتداء العاية والثانية في من نار للتبعيض * وقيل للبيان والتكرار في هذه الفوائد للتأكييد والتنبيه والتحريك وهي موجودة في مواضع من القرآن وذهب قوم منهم ابن قتيبة الى أن هذا التكرار انما هو لاختلاف النعم فكرر

التوقيف في كل واحد منها * وقرأ الجمهور ررب ورب بالرفع أي هو رب وأبو حيوة وابن أبي عبيدة بالخفض بدلا من ربكما وثى المضاق اليه لانهما مشرقا للصيف والشتاء ومغربا هما قاله مجاهد * وقيل مشرقا الشمس والقمر ومغربا هما وعن ابن عباس للشمس مشرق في الصيف ومغرب في الشتاء منحدرتين تنقل فيهما مصعدة ومنحدرة انتهى فالمشرقان والمغربان للشمس * وقيل المشرقان مطلع الفجر ومطلع الشمس والمغربان مغرب الشفق ومغرب الشمس ولسهل التستري كلام في المشرقين والمغربين شبيه بكلام الباطنية المحرفين مدلول كلام الله ضربا عن ذكره صفحا وكذلك ما وقفنا عليه من كلام الغلاة الذين ينسبون للصوفية لانا لانستحل نقل شيء منه وقد أولع صاحب كتاب التحرير والتعبير بحسب ما قاله هؤلاء الغلاة في كل آية آية ويسمى ذلك الحقائق وارباب القلوب وما ادعوا فهمه في القرآن فاعاوا فيه لم يفهمه عرب قط ولا أراد الله تعالى بتلك الألفاظ نعوذ بالله من ذلك * مرج البحر ين تقديم الكلام على ذلك في الفرقان * قال ابن عطية ودكر التعلي في مرج البحر ين ألغازا وأقوالا باطنة لا يلتفت الى شيء منها انتهى والظاهر التقاؤهما أي يتجاوران فلا فصل بين الماءين في رؤية العين * وقيل يلتقيان في كل سنة مرة * وقيل معدان للالتقاء فحقهما أن يلتقيا لولا البرزخ بينهما * برزخ أي حاجز من قدرة الله تعالى لا ينبغي أن لا يتجاوزان حدهما ولا ينبغي أحدهما على الآخر بالمراجعة * وقيل البرزخ أجرام الأرض قاله قتادة وقيل لا ينبغي أي على الناس والعمران وعلى هذا والذي قبله يكون من البغي * وقيل هو من بغي أي طلب فالمعنى لا ينبغي أن لا غير الحال التي خلقا عليها وسخرها * وقيل ماء الأنهار لا يختلط بالماء الملح بل هو بذاته باق فيه * وقال ابن عطية والعيان لا يقتضيه انتهى يعني انه يشاهد الماء العذب يختلط بالملح فيبقى كله ملحا * وقد يقال انه بالاختلاط تتغير أجرام العذب حتى لا تظهر فاذا ذاق الانسان من الملح المنبت فيه تلك الاجزاء الدقيقة لم يحس الا الملوحة والمعقول يشهد بذلك لان تداخل الاجسام غير ممكن لكن التفرق والالتقاء ممكن وأنشد القاضي منذر بن سعيد البلوطي رحمه الله تعالى

ومزوجة الامواه لا العذب غالب * على الملح طيبا لولا الملح يعذب

وقرأ الجمهور يخرج مبنيا للفاعل ونافع وأبو عمرو وأهل المدينة مبنيا للفعول والجعفي عن أبي عمرو بالياء مضمومة وكسر الراء أي يخرج الله * وعنه وعن أبي عمرو وعن ابن مقسم بالنون والوَلَوْ والمرجان نصب في هاتين القراءتين والظاهر في منهما أن ذلك يخرج من الملح والعذب * وقال بذلك قوم حكاه الأخفش ورد الناس هذا القول قالوا والحس يحالفه إذ لا يخرج الا من الملح وعابوا قول الشاعر

لجاء بها ماشئت من لطيفة * على وجهها ماء الفراب يموج

وقال الجمهور انما يخرج من الاجاج في المواضع التي تقع فيها الانهار والمياه الذبة فتاسب إسناد ذلك اليهما وهذا مشهور عند الغواصين * وقال ابن عباس وعكرمة تكون هذه الاشياء في البحر ينزول المطر لان الصدف وغيرها تفتح أقواها للطرف فلذلك قال منهما * وقال أبو عبيدة انما يخرج من الملح لكنه قال منهما تجوزا * وقال الرماني العذب فيها كاللقاح للملح فهو كما يقال الولد يخرج من الذكر والانثى * وقال ابن عطية وتبع الزجاج من حيث هما نوع واحد فنخرج هذه الاشياء انما هي منهما وان كانت تختص عند التفصيل المبالغ بأحدهما كما قال سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن

نورا وانما هو في احدها من وهي الدنيا الى الارض * وقال الزمخشري نحو من قول ابن عطية قال (فان قلت) لم قال منهما وانما يخرجان من الملح (قلت) لما التقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محله من محاله بل من دار واحدة من دوره * وقيل لا يخرجان الا من ملقى الملح والعذب انتهى * وقال أبو علي الفارسي هذا من باب حذف المضاف والتقدير يخرج من أحدهما كقوله تعالى على رجل من القريتين عظيم أي من إحدى القريتين وقيل هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان * وقال أبو عبد الله الرازي كلام الله تعالى أولى بالاعتبار من كلام بعض الناس ومن أعلم أن اللؤلؤ لا يخرج من الماء العذب وهب أن الغواصين ما أخرجوه الا من الملح ولكن لم قلتم ان الصدق لا يخرج بأمر الله من الماء العذب الى الماء الملح وكيف يمكن الجزم به والامور الارضية الظاهرة خفيت عن التجار الذين قطعوا المفاوز وداروا البلاد فكيف لا يخفى أمر ما في قعر البحر عليهم * واللؤلؤ قال ابن عباس والضحاك وقتادة كبار الجواهر والمرجان صغاره وعن ابن عباس أيضا وعلى ومرة الحمداني عكس هذا وقال أبو عبد الله وأبو مالك المرجان الحجر الأحمر * وقال الزجاج حجر شديد البياض * وحكى القاضي أبو يعلى انه ضرب من اللؤلؤ كالقضببان والمرجان اسم أعجمي معرب * قال ابن دريد لم أسمع فيه نقل متصرف وقال الأعشى

من كل مرجانة في البحر أحرزها * تيارها ووقاها طينها الصدق

فيل أراد اللؤلؤ الكبيرة * وقرأ طلحة اللؤلؤ بكسر اللام الثالثة وهي لغة وعبد اللؤلؤ قلب الهمزة المتطرفة ياء ساكنة بعد كسرة ما قبلها وهي لغة قاله أبو الفضل الرازي * وله الجوار خص تعالى الجوارى بأنها له وهو تعالى له ملك السموات والارض وما فيهن لانهم لما كانوا هم منشئها أسندها تعالى اليه إذ كان تمام منفعتها انما هو منه تعالى فهو في الحقيقة مالكها والجوارى السفن وقرأ عبد الله والحسن وعبد الوارث عن أبي عمرو وبضم الراء كما قالوا في شاك شاك * وقرأ الجمهور المنشآت بفتح الشين اسم مفعول أي أنشأها الله أو الناس أو المرفوعات الشراع * وقال مجاهد ماله شراع من المنشآت وما لم يرفع له شراع فليس من المنشآت والشراع القلع والاعمش وحزة وزيد ابن علي وطلحة وأبو بكر بخلاف عنه بكسر الشين أي الرافعات الشراع أو اللاتي ينشئن الامواج بحريهن أو اللاتي تنشئ السفن إقبالا وإقبالا وشد الشين ابن أبي عبله والحسن المنشأة وحد الصفة ودل على الجمع الموصوف كقوله أزواج مطهرة وقلب الهمزة ألفا على حذف قوله

* ان السباع تهدي في مرائبها * يريد لتهدا التاء لتأنيث الصفة كتبت تاء على لفظها في الوصل * كالاعلام أي كالجبال والآكام وهذا يدل على كبر السفن حيث شبهها بالجبال وان كانت المنشآت تنطلق على السفينة الكبيرة والصغيرة وعبر بمن في قوله كل من عليها تغليباً لمن يعقل والضمير في عليها قليل عائد على الارض في قوله والارض وضعها للام فاعاد الضمير عليها وان كان بعد لفظها والفناء عبارة عن اعدام جميع الموجودات من حيوان وغيره والوجه يعبر به عن حقيقة الشيء والجارية منتفیه عن الله تعالى ونحو كل شيء هالك إلا وجهه وتقول صعا ليك مكة أين وجهه عربي كريم يجود على * وقرأ الجمهور ذوبالوا وصفة للوجه وأبي وعبد الله ذى بالياء صفة للرب والظاهر أن الخطاب في قوله وجه ربك للرسول وفيه تشریف عظيم له صلى الله عليه وسلم * وقيل

﴿ سفرغ لكم آية الثقلان ﴾ أي تنظر في أموركم يوم القيامة لانه تعالى كان له شغل فهو يفرغ منه ويجري هذا على كلام العرب في أن المعنى ستفقدونكم فهو استعارة من قول الرجل لمن يتهده سافرغ لك أي سأبخر دلالا يقاع بك من كل ما يشغلني عنه حتى لا يكون لي شغل سواه والمراد التوفر على الانتقام منه والظاهر أن قوله يامعشر الآية خطاب من الله إليهم يوم القيامة وقوله يامعشر كالترجمة لقوله آية الثقلان ﴿ ان استطعتم ﴾ أن تهربوا من قضائي وتخرجوا عن ملكوتي ومن سمائي وأرضي فافعلوا ثم قال لا تقدرؤن على النفوذ ﴿ الابسلطان ﴾ يعني بقوة وغلبة (١٩٣) وأنى لكم ذلك ونحوه وما أنتم بمعجزين في الارض

ولا في السماء فانفقوا أمر
نعجز ﴿ يرسل عليكم ﴾
قال ابن عباس اذا خرجوا
من قبورهم ساقهم شواظ
الى المحشر والشواظ لهب
النار والنحاس الصفر
المعروف فاذا انشقت
السماء ﴿ جواب اذا
مخدوف تقديره فما أعظم
الهول وانشاقها انقطاعها
يوم القيامة ﴾ فكانت
وردة ﴿ أي شجرة كالوردة
وقال ابن عباس كالدهان
كالاديم الاحمر ﴾ فيومئذ
التوين فيه للعوض
من الجلة المخدوفة والتقدير
فيوم اذا انشقت والناس
ليومئذ لا يسأل ودل هذا
على انتفاء السؤال
ووقوفهم انهم مسؤولون
وغبرها من الآيات على
وقوع السؤال وقيل هي
موطن يسأل في بعضها
وسباهم سواد الوجوه
وزرقة العيون والبكم

الخطاب لكل سامع ومعنى ذوالجلال الذي يجله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفهام أو الذي
يتعجب من جلالة أو الذي عنده الجلال والاكرام للخلصين من عباده يسأله من في السموات
والارض أي حوائجهم وهو ما يتعلق بمن في السموات من أمر الدين وما استعبدوا به ومن في
الارض من أمر دينهم ودنياهم ﴿ وقال أبو صالح من في السموات الرحمة ومن في الارض المغفرة
والرزق وقال ابن جريج الملائكة الرزق لاهل الارض والمغفرة وأهل الارض يسألونها جميعا
والظاهر أن قوله يسأله استئناف اخبار وقيل حال من الوجه والعامل فيه بقي أي هو دائم في هذه
الحال انتهى وفيه بعد من لا يسأل حاله تقتضي السؤال فيصح اسناد السؤال الى الجميع باعتبار
القدر المشترك وهو الافتقار الى تعالى ﴿ كل يوم أي كل ساعة ولحظة وذكرا اليوم لان الساعات
واللحظات في ضمنه ﴾ هو في شأن قال ابن عباس في شأن يمضيه من الخلق والرزق والاحياء والامانة
﴿ وقال هيب بن عمير يجيب داعيا ويقل عاتيا ويتوب هلى قوم ويغفر لقوم ﴾ وقال سويد بن
غفلة يعتق رقبا ويعطي رقبا ويقم عقابا ﴿ وقال ابن عيينة الدهر عند الله يومان أحدهما اليوم
الذي هو مدة الدنيا ففسأه فيه الأمر والنهي والامانة والاحياء والثاني الذي هو يوم القيامة ففسأه
فيه الجزاء والحساب وعن مقاتل زلت في اليهود قالوا إن الله لا يقضي يوم السبت شيئا ﴿ وقال
الحسين بن الفضل وقد سأله عبد الله بن طاهر عن قوله كل يوم هو في شأن وقد صرح أن القلم جف
بما هو كائن الى يوم القيامة فقال شؤن يسديها لاشؤن يسديها ﴿ وقال ابن جرير هو في يوم
لدنيا في الابتلاء وفي يوم القيامة في الجزاء وانتصب كل يوم على الظروف والعامل فيه العامل
في قوله في شأن وهو مستقر المخدوف نحو يوم الجمعة يذيقهم قوله عز وجل ﴿ سفرغ لكم آية
الثقلان ﴾ فبأي آلاء ربك تكذبان ﴿ يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار
السموات والارض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان ﴾ فبأي آلاء ربك تكذبان ﴿ يرسل عليكم
شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران ﴾ فبأي آلاء ربك تكذبان ﴿ فاذا انشقت السماء فكانت
وردة كالدهان ﴾ فبأي آلاء ربك تكذبان ﴿ فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان ﴾ فبأي
آلاء ربك تكذبان ﴿ يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والأقدام ﴾ فبأي آلاء ربك
تكذبان ﴿ هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن ﴾ فبأي آلاء ربك
تكذبان ﴿ ولن خاف مقام ربه جنتان ﴾ فبأي آلاء ربك تكذبان ﴿ ذواتا أفنان ﴾ فبأي آلاء ربك

(٢٥ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) والعمى والصمم ﴿ فيؤخذ بالنواصي والأقدام ﴾ قال ابن
عباس يؤخذ بناصيته وقديه فيطوى ويجمع كالخطب ويلقى كذلك في النار ويؤخذ مبنى للمفعول والجار والمجرور في موضع
المفعول الذي لم يسم فاعله ﴿ هذه جهنم ﴾ أي يقال لهم ذلك على طريق التوبيخ والتقريع ﴿ يطوفون بينها ﴾ أي يترددون
بين نارها وبين ما غلامها من مائع عذابها وأن أي منتهى الحر والنضج فيعاقب بينهم بين تصلية النار وبين شرب الحميم ﴿ ولن خاف
مقام ربه جنتان ﴾ مقام مصدر فاحتمل أن يكون مضافا الى الفاعل أي قيام ربه عليه والظاهر أن لكل فرد فرد من الخائفين
جنتان ﴿ ذواتا أفنان ﴾ أي صاحبنا أغصان وهي العصون التي تتشعب من فروع الشجرة لانه هي التي تورق وتثمر فتمتد

تكذبان * فيهما عينان تجريان * فبأى آلاء ربكما تكذبان * فيهما من كل فاكهة زوجان *
 فبأى آلاء ربكما تكذبان * متكئين على فرش بطائهم استبرق * لما ذكر تعالى ما أنعم به
 من تعليم العلم وخلق الانسان والسماء والأرض وما أودع فيهما وفناء ما على الأرض ذكر ما يتعلق
 بأحوال الآخرة والجزاء وقال سنفرغ لكم أى ننظر في أموركم يوم القيامة لأنه تعالى كان له شغل
 فيفرغ منه وجرى على هذا كلام العرب في أن المعنى سيقصد لحسابكم فهو استعاره من قول الرجل
 لمن يتسده سافر غلث أى سأبجرد للإيقاع بك من كل ما شغلى عنه حتى لا يكون لي شغل سواه
 والمراد التوفر على الانتقام منه * قال ابن عطية ويحفل أن يكون التوعد بعذاب في الدنيا والأول
 أبين انتهى يعنى أن يكون ذلك يوم القيامة * وقال الزمخشري ويجوز أن يراد ستهى الدنيا
 ويبلغ آخرها وتنتهى عند ذلك شؤون الخلق التى أرادها بقوله كل يوم هو في شأن فلا يبقى إلا
 شأن واحد وهو جزاؤكم فجعل ذلك فراغهم على طريق المثل انتهى والذي عليه أئمة اللغة أن فرغ
 نستعمل عند انقضاء الشغل الذى كان الانسان مشغلا به فلذلك احتاج قوله الى التأويل على أنه
 قد قيل ان فرغ يكون بمعنى قصدوا هم واستدل على ذلك بما أنشده ابن الأنبارى الجريير

الآن وقد فرغت الى نعيم * فهذا حين كنت لهم عذابا

أى قصدين * وأنشد النحاس * فرغت الى العبد المقيد في الحجل * وفي الحديث فرغ ربك
 من أربع وفيه لا تفرغ من اليك يا خيث يخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم إرب العقبة يوم
 بيعتها أى لا قصدن إبطال أمرك نقل هذا عن الخليل والكسائى والفراء * وقرأ الجمهور سنفرغ
 بنون العظمة وضم الراء من فرغ بفتح الراء وهى لغة الحجاز وجزء والكسائى وأبو حنيفة وزيد بن
 على ياء الغيبة وقناة والأعرج بالنون وفتح الراء مضارع فرغ بكسر ها وهى تميمية وأبو السمال
 وعيسى بكسر النون وفتح الراء * قال أبو حاتم هى لغة سفل مضر والأعمش وأبو حنيفة بخلاف
 عنهما وابن أبى عمير والزعفرانى بضم الياء وفتح الراء مبنيان للفعول وعيسى أيضا بفتح النون وكسر
 الراء والأعرج أيضا بفتح الياء والراء وهى رواية يونس والجعفى وعبد الوارث عن أبى عمرو والثقلان
 الانس والجن سميا بذلك لكونهما ثقيلين على وجه الأرض أولا لكونهما ثقيلين بالذنوب أولا وثقل
 الانس وسمى الجن ثقلا لمجاورة الانس والثقل الامر العظيم وفي الحديث انى تارك فيكم الثقلين
 كتاب الله وعترتى سميا بذلك لعظمهما وشرفهما والظاهر أن قوله يامعشر الآية من خطاب الله اياهم
 يوم القيامة يوم التناد * وقيل يقال لهم ذلك * قال الضحاك يفسرون فى أقطار الارض لما يرون
 من الهول فيجدون الملائكة قد أحاطت بالارض فيرجعون من حيث جاؤا فينبذ يقال لهم ذلك
 * وقيل هو خطاب في الدنيا والمعنى ان استطعتم الفرار من الموت * وقال ابن عباس ان استطعتم
 باذهانكم وفكركم أن تنفذوا فتعلمون علم أقطار أى جهات السموات والارض * قال
 الزمخشري يامعشر الجن والانس كالترجمة لقوله أيها الثقلان ان استطعتم أن نهربوا من قضائى
 ونخرجوا من ملكوتى ومن سمائى وأرضى فافعلوا ثم قال لا تقدر على النفوذ الا بسلطان يعنى
 بقوة وقهر وغلبة وانى لكم ذلك ونحوه وما أنتم بمعجزين فى الارض ولا فى السماء انتهى فانفذوا
 أمر تعجيز * وقال قتادة السلطان هنا الملك وليس لهم ملك * وقال الضحاك أيضا بينا الناس فى
 أسواقهم انفتحت السماء ونزلت الملائكة فتهرب الجن والانس فتعذب بهم الملائكة * وقرأ
 زيد بن على ان استطعتم على خطاب تقنية الثقلين ومراعاة الجن والانس والجمهور على خطاب

الظلال ومنها تجنى الثمار
 وذات مؤنث دا بمعنى
 صاحب فكان القياس
 أن يقال ذاتا أفنان فرقت
 هين الكلمة وهى الواو
 فقيل ذواتا أفنان وهو
 أفصح من ذاتا * فيهما
 عينان تجريان * قيل
 بالهاء الزلال احداهما
 التسليم والأخرى السلسيل
 * من كل فاكهة
 زوجان * قال ابن عباس
 ما فى الدنيا من شجرة
 حلوة ولا مرة الا وهى فى
 الجنة حتى شجر الخنظل
 الا أنه حلو * متكئين *
 نصب على الحال والعامل
 فيه محذوف تقديره
 يتمتعون والاتكاء من
 صفات المتعم الدالة على
 صحة الجسم وفراغ القلب
 والمعنى متكئين فى منازلهم
 * على فرش * واستبرق
 تقدم الكلام عليه

الجماعة ان استطعتم لان كلامهما تحته افراد كثيرة كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا * يرسل عليهما شواظ قال ابن عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ الى المحشر والشواظ لهب النار * وقال مجاهد اللهب الأحمر المنقطع * وقال الضحاك الدخان الذي يخرج من اللهب * وقرأ الجمهور شواظ بضم الشين وعيسى وابن كثير وشبل بكسرها والجمهور ونحاس بالرفع وابن أبي اسحق والنخعي وابن كثير وأبو عمرو والجرجاني والسكبي وطلحة ومجاهد بكسر نون نحاس والسين * وقرأ ابن جبير ونحس كما تقول يوم نحس * وقرأ عبد الرحمن بن أبي بكره وابن أبي اسحق أيضا ونحس مضارع ما ضيه حسه أي قتله أي ويحس بالعذاب وعن ابن أبي اسحق أيضا ونحس بالجر كان الثلاث في الحاء على التحير وخطلة بن نعمان ونحس بفتح النون وكسر السين والحسن واسماعيل ونحس بضمين والكسر * وقرأ زيد بن علي يرسل بالنون عليهما شواظا بالنصب من نار ونحاسا بالنصب عطفًا على شواظا * قال ابن عباس وابن جبير والنحاس الدخان وعن ابن عباس أيضا ومجاهد هو الصفر المعروف والمعنى يعجز الجن والانس أي أتت بحال من يرسل عليه هذا فلا يقدر على الامتناع مما يرسل عليه * فاذا انشقت السماء جواب اذا محذوف أي فما أعظم الهول وانشقاقها انقطاعها يوم القيامة * فكانت وردة أي حمرة كالورد * قال ابن عباس وأبو صالح هي من لون الفرس الورد فأنشأت لكون السماء مؤنثة * وقال قتادة هي اليوم زرقاء ويومئذ تغلب عليها الحمرة كلون الورد وهي النوار المعروف قاله الزجاج ويريد كلون الورد وقال الشاعر

فلو كنت وردا لونه لعشقتي * ولكن ربي شاني بسواديا

* وقال أبو الجوزاء وردة صفراء * وقال أما سمعت العرب تسمى الخيل الورد * قال الفراء أراد لون الفرس الورد يكون في الربيع الى الصفرة وفي الشتاء الى الحمرة وفي اشتداد البرد الى الغبرة فشبهت لون السماء بتلون الورد من الخيل وهذا قول السكبي * كالدهان قال ابن عباس الاديم الاجر ومنه قول الأعشى

وأجر دمن كرام الخيل طرف * كأن على شوا كلة دهانا

* وقال الشاعر * كالدهان المختلفة * لانها تتلون ألوانا * وقال الضحاك كالدهان خالصة جمع دهن كقرط وقراط * وقيل تصير حراء من حرارة جهنم ومثل الدهن لذو بهاود ورانها * وقيل شبت بالدهان في لعانها * وقال الزمخشري كالدهان كدهن الزيت كما قال كالمهل وهو دردي الزيت وهو جمع دهن أو اسم ما يدهن به كالحرام والادام قال الشاعر

كأنهما مزادتا متعجل * فريان لما سلعا بدهان

* وقرأ عبيد بن عمير وردة بالرفع بمعنى فصلت سماء وردة وهو من الكلام الذي يسمى التجريد كقوله

فلئن بقيت لأرحلن بغزوة * نحمو المغانم أو يموت كريم

انتهى فيومئذ التنوين فيه للعوض من الجملة المحذوفة والتقدير فيوم اذا انشقت السماء والناصب ليومئذ لا يسأل ودل هذا على انتفاء السؤال ووقفوهم انهم مستولون وغيره من الآيات على وقوع السؤال * فقال عكرمة وقتادة هي موطن يسأل في بعضها * وقال ابن عباس حيث ذكر السؤال فهو سؤال توبيخ وتقرير وحيث نفى فهو استخبار محض عن الذنب والله تعالى أعلم بكل شيء * وقال قتادة أيضا كانت مسألة ثم ختم على الافواه وتكلمت الايدي والارجل بما كانوا يعملون * وقال أبو العالية وقتادة لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم * وقرأ الحسن وعمر بن

عبيد ولا جان بالهمز فرار من التقاء الساكنين وان كان التقاؤهما على حده * وقرأ حماد بن
أبي سليمان بسياهم والجمهور بسياهم وسيا المجرمين سواد الوجوه وزرقة العيون قاله الحسن
و يجوز أن يكون غير هذا من التشويها كالعبي والبكم والصمم * فيؤخذ بالنواصي والاقدام
* قال ابن عباس يؤخذ بناصيته وقدمه فيوطأ ويجمع كالخطب ويلقى كذلك في النار * وقال
الضحاك يجمع بينهما في سلسلة من وراء ظهره * وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي
وتارة بالاقدام * وقيل بعضهم سحباً بالناصية وبعضهم سحباً بالقدم ويؤخذ متعدياً مفعول بنفسه
وحذف هذا الفاعل والمفعول وأقيم الجار والمجرور مقام الفاعل مضمناً معنى ما يعدي بالياء أي
في سحب بالنواصي والاقدام وأل فيهما على مذهب الكوفيين عوض من الصير أي بنواصيهم
وأقدامهم وعلى مذهب البصريين الضمير محذوف أي بالنواصي والاقدام منهم * هذه جهنم أي
يقال لهم ذلك على طريق التوبيخ والتقريع * يطوفون بينها أي يترددون بين نارها وبين
ما على فيها من مائع عذابها * وقال قتادة الحميم يغلي منذ خلق الله جهنم وأن أي منتهى الحر والنضج
فيعاقب بينهم وبين تمليحة البار وبين شرب الحميم * وقيل إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم
الحميم * وقيل يغمسون في واد في جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فتخلع أوصالهم ثم يخرجون
منه وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً * وقرأ على والسلمى يطافون والاعمش وطلحة وابن مقسم
يطوفون بضم الياء وفتح الطاء وكسر الواو مشددة * وقرئ يطوفون أي يتطوفون والجمهور
يطوفون مضارع طاف * قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان قال ابن الزبير نزلت في أبي بكر
مقام ربه مصدر فاحتمل أن يكون مضافاً إلى الفاعل أي قيام ربه عليه وهو مروي عن مجاهد قال
من قوله أذن هو قائم على كل نفس بما كسبت أي حافظ مهيم فالعبد يراقب ذلك فلا يجسر على
المعصية * وقيل الإضافة تكون بأدنى ملازمة فالمعنى أنه يخاف مقامه الذي يقف فيه العباد للحساب
من قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين وفي هذه الإضافة تنبيه على صعوبة الموقف * وقيل مقام
مقيم والمعنى ولمن خاف ربه كما تقول أخاف جانب فلان يعني فلانا والطاهر أن لكل فرد فرد من
الخائفين جنتان * قيل أحدهما منزله والأخرى لأزواجه وخدمه * وقال مقاتل جنة عدن
وجنة نعيم * وقيل منزلان ينتقل من أحدهما إلى الآخر لتوفر دواعي لذته وتظهر ثمار كرامته
* وقيل هما للخائفين والخطاب للثقلين الجنة للخائف الجني وجنة للخائف الانسي * وقال أبو
موسى الأشعري جنة من ذهب للسابقين وجنة من فضة للتابعين * وقال الزمخشري ويجوز أن
يقال جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي لأن التكليف دائر عليهما وإن يقال جنة ببيانها
وأخرى نصح اليها على وجه التفضل لقوله وزيادة وخص الافان بالذكر جمع فن وهي الغصون
التي تتشعب عن فروع الشجر لانها التي تورق وتثمر ومنها تمتد الظلال ومنها تجنى الثمار * وقيل
الافان جمع فن وهي ألوان النعم وأنواعها وهو قول ابن عباس والاول قال قريبا منه مجاهد
وعكرمة وهو أولى لأن أفعالا في فعل أكثر منه في فعل بسكون العين وفن يجمع على فون * فيهما
عينان تجريان * قال ابن عباس هما عينان مثل الدنيا أضعافا مضاعفة * وقال تبيان بالزيادة
والكرامة على أهل الجنة * وقال الحسن تجريان بالماء الزلال أحدهما السنيم والأخرى السلسيل
* وقال ابن عطية أحدهما من ماء والأخرى من خر * وقيل تجريان في الأعلى والأسفل من
جبل من مسك * زو جان قال ابن عباس مافي الدنيا من شجرة حلوة ولامرة الاوهى في الجنة

وجنى الحسن دان قال ابن عباس بجنتيه قائما وقاعدا ومضطجعا لا يرد يده بعد ولا شوك والضمير في فيهن عائدا على الجنان الدال عليهن جنتان اد كل فرد فرد له جنتان فصع أنها جنان كثيرة والظاهر أن قاصرات الطرف هن اللواتي يقصرن أنفسهن وأعينهن على أزواجهن فلا ينظرن الى غيرهم لم يطمئنن قال ابن عباس أي لم يفتضهن قبل أزواجهن أحسا والضمير في قبلهم عائدا على ما دل عليه الضمير في متكئين كانهن الياقوت والمرجان وهي من الاشياء التي برع حسناتها فشبهن بهما فيما يحسن التشبيه به الياقوت في املاسه وشفوفه والمرجان (١٩٧) في املاسه وجمال منظره وسميت العرب بذلك ومن دونهما أي من دون

تينك الجنتين في المنزلة والقدر جنتان صاحب اليمين والاوليان هما للسابقين والاخر بان للتابعين مدهامتان أي كثيرة الاخضرار ولكثرة ذلك أشبهتا بالدمعة وهي السواد نضاختان أي يسيلان قليلا قليلا بخلاف الجري فيهما فاكهة تشمل سائر الفواكه وهي نكرة في سياق الاثبات لا يراد بها واحدة من الفواكه ونخل ورمان تجريد من الفاكهة لشرفهما كما قال تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكال فيهن خيرات حسان جمع خيرة وهي المنتهية في الخير حور حوراء والحور شدة سواد العين وشدة البياض فيه و مقصورات متمنعات غير مبتذلة في

حتى شجر الحنظل الا انه حلواته ومعنى زوجان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الطيب واللذة وقيل صنفان صنف معروى وصنف غريب وجاء الفصل بين قوله ذواتا أفنان وبين قوله فيهما من كل فاكهة بقوله فيهما عينان تجريان والافنان عليها الفواكه لان الداخل الى البستان لا يقدم الا للفرح بلذة ما فيه بالنظر الى خضرة الشجر وجرى الانهار ثم بعد ما أخذ في اجتناء الثمار لا كل وانتصب متكئين على الحال من قوله ولمن خاف وحمل جمعا على معنى من وقيل العامل محذوف أي يتعمدون متكئين وقال الزخسري أي نصب على المدح والاتكاء من صفات المنعم الدالة على صحة الجسم وفراغ القلب والمعنى متكئين في منازلهم على فرش وقرأ الجمهور وفرش بضمتين وأبو حيوة بسكون الراء وفي الحديث قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه البطائن من استبرق كيف الظهار قال هي من نور يتلأأ ولو صح هذا لم يجز أن يفسر بغيره وقيل من سندس قال الحسن والفراء البطائن هي الظهار وروى عن قتادة وقال الفراء قد تكون البطانة الظهارة والظهارة البطانة لان كلا منهما يكون وجها والعرب تقول هذا وجه السماء وهذا بطن السماء قوله عز وجل وجنى الجنتين دان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهن قاصرات الطرف لم يطمئنن انس قبلهم ولا جان فبأي آلاء ربك تكذبان كانهن الياقوت والمرجان فبأي آلاء ربك تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان فبأي آلاء ربك تكذبان ومن دونهما جنتان فبأي آلاء ربك تكذبان مدهامتان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهما عينان نضاختان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهن خيرات حسان فبأي آلاء ربك تكذبان حور مقصورات في الخيام فبأي آلاء ربك تكذبان لم يطمئنن انس قبلهم ولا جان فبأي آلاء ربك تكذبان متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان فبأي آلاء ربك تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام قال ابن عباس بجنتيه قائما وقاعدا ومضطجعا لا يرد يده بعد ولا شوك وقرأ عيسى بنفع الجيم وكسر النون كأنه أمال النون وان كانت الألف قد حذفت في اللفظ كما أمال أبو عمر وحتى نرى الله وقرى وجنى بكسر الجيم والضمير في فيهن عائدا على الجنان الدال عليهن جنتان اد كل فرد فرد له جنتان فصع أنها جنان كثيرة وان كان الجنان أربدهما حقيقة التثنية وان لكل جنس من الجن والانس جنة واحدة فالضمير يعود على ما شئت عليه الجنة من المجالس والقصور والمنازل وقيل يعود على الفرش أي فيهن معدن للاستماع وهو قول

الخيام جمع خيمة وهي بيوت التلول في الجنة على رفرف قال ابن عباس وغيره فضول المجلس والبسط وعبقري قال الحسن بسط حسان فيها صور وغير ذلك تصنع بعقرب بلده ولما ختم تعالى نعم الدنيا بقوله ويبقى وحربك ذي الجلال والاكرام ختم نعم الآخرة بقوله تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وناسب هنالك ذكر البقاء والديمومة تعالى اذ ذكر فناء العالم وناسب ههنا ذكر ما اشتق من البركة وهي النمو والزيادة اذ جاء ذلك عقب ما امتن به على المؤمنين وما آتاهم في دار كرامته من الخير وزيادته وديمومته ويزادا الجلال والاكرام من الصفات التي جاء في الحديث أن يدعى الله تعالى بها قال صلى الله عليه وسلم ألقوا

حسن قريب المأخذ * وقال الزمخشري فهن في هذه الآلاء المعدودة من الجنتين والعينين
والفاكهة والجنى انتهى وفيه بعد * وقال الفراء كل موضع من الجنة جنة فذلك قال فهن والطرف
أصله مصدر فذلك وحده والظاهر انهن اللواتي يقصرن أعينهن على أزواجهن فلا ينظرن الى
غيرهم * قال ابن زيد تقول لزوجهما وعزة ربى ما أرى في الجنة أحسن منك * وقيل الطرف طرف
غيرهن أى قصرن عيني من ينظر اليهن عن النظر الى غيرهن * لم يطمئن قال ابن عباس لم يفتضهن
قبل أزواجهن * وقيل لم يطمئن على أى وجه كان الوطء من اقتضاض أو غيره وهو قول عكرمة
والصمير في قبلهم عائداً على من عاد عليه الصمير في متكئين * وقرأ الجمهور بكسر ميم يطمئن في
الموضعين وطلحة وعيسى وأصحاب عبد الله وعلى بالضم * وقرأ ناس بضم الاول وكسر الثانى وناس
بالعكس وناس بالتخفيف والجحدري بفتح الميم فيهما ونفى وطئن عن الانس ظاهر واماعن الجن
* فقال مجاهد والحسن قد تجامع نساء البشر مع أزواجهن اذ لم يذكر الزوج الله تعالى فنفي هنا
جميع المجامعين * وقال ضمرة بن حبيب الجن في الجنة لم قاصران الطرف من الجن نوعهم فنفي
الاقتضاض عن البشرى والجنات * قال قتادة كأنهن على صفاء الياقوت وحرارة المرجان لو
أدخلت في الياقوت سلكتهم نظرت اليه رأيتهم من ورائه انتهى وفي الترمذي ان المرأة من نساء
الجنة لبرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة مخها * وقال ابن عطية الياقوت والمرجان من الاشياء
التي يرتاح بحسنها فبشبههما فيما يحسن التشبيه به الياقوت في املاسه وشفوفه والمرجان في املاسه
وجمال منظره وبهذا النحو من النظر سمت العرب النساء بذلك كدرة بنت أبي لهب ومراجعة أم
سعيد انتهى * هل جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب * وقيل هل جزاء التوحيد الا
الجنة * وقرأ ابن أبي اسحق الا احسان يعني بالاحسان الحور العين * ومن دونهما أى من دون تينك
الجنيتين في المنزلة والقدر جنتان لأصحاب اليمين والأوليان هما السابقين قاله ابن زيد والآخر
وقال الحسن الأوليان للسابقين والآخر بان للتابعين * وقال ابن عباس ومن دونهما في القرب
للنعمين والمؤخر تاالذكر أفضل من الاولين يدل على ذلك انه وصف عيني هاتين بالنضج وتينك
بالجري فقط وهاتين بالدهمة من شدة النعمة وتينك بالافنان وكل جنة ذات أفنان ورجح الزمخشري
هذا القول فقال للمقربين جنتان من دونهم من أصحاب اليمين ادهمتا من شدة الخضرة ورجح غيره
القول الاول بذكر جري العينين والنضج دون الجري وبقوله فيهما من كل فاكهة وفي المتأخرتين
فيهما فاكهة وبالالتكاء على ما بطائنه من ديباج وهو الفرش وفي المتأخرتين الالتكاء على الرفرف
وهو كسر الخباء والفرش المعدة للالتكاء أفضل والعبقري الوشى والديباح أعلى منه والمشبّه
بالياقوت والمرجان أفضل في الوصف من خيران حسان والظاهر النضج بالماء * وقال ابن جبير
بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة كما ينضج ريش المطر وعنه أيضاً بأواع القواكه والماء
ونخل وورمان عطف على فاكهة فاقضى العطش أن لا يندرجا في الفاكهة قاله بعضهم * وقال
يونس بن حبيب وغيره كررهما وهما من أفضل الفاكهة تنشر يفاهما وإشارة بهما كما قال تعالى
وملائكته ورسله وجبريل وميكال * وقيل لان النخل ثمره فاكهة وطعام والمان فاكهة ودواء فلم
يخلصا للتفكه * فهن خيران جمع خيرة وصف بنى على فعله من الخير كما بنوا من الشر فقالوا شره
* وقيل مخفف من خيرة وبه قرأ بكر بن حبيب وأبو عثمان النهدي وابن مقسم أى بشدة الباء
* وروى عن أبي عمرو وفتح الباء كأنه جمع خيرة جمع على فعلة وفسر الرسول صلى الله عليه وسلم

بيادا الجلال والاكرام
وقرى ذوالجلال صفة
لاسم وذى الجلال صفتك

لأم سلمة ذلك فقال خيرات الاخلاق حسان الوجوه * حور مقصورات أي قصرن في أما كنهن والنساء تمدح بذلك اذ ملازمتهن البيوت تدل على صيانتهم كما قال قيس بن الاسلت وتكسل عن جاراتها فيزرنها * وتغفل عن أياتهن فتعذر

قال الحسن لسن بطواطات في الطرق وخيام الجنة بيوت اللؤلؤ * وقال عمر بن الخطاب هي در بحوف ورواه عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم * لم يطعمهن انس قبلهم أي قبل أصحاب الجنة ودل عليهم ذكر الجنة * متكئين قال الزمخشري نصب على الاختصاص * علي رفرق قال ابن عباس وغيره فضول المجلس والبسط * وقال ابن جبير رياض الجنة من رفي البيت تنعم وحسن وقال ابن عينة الزرابي * وقال الحسن وابن كيسان المرافق * وقرأ الفراء وابن قتيبة المجالس وعبقري قال الحسن بسط حسان فيها صور وعبدك يصنع بعبقر * وقال ابن عباس الزرابي * وقال مجاهد الديباج الغليظ * وقال ابن زيد الطنافس * قال الفراء الثخان منها * وقرأ الجمهور على رفرق ووصف بالجمع لانه اسم جنس الواحد منها فرقة واسم الجنس يجوز فيه أن يفرد نعته وأن يجمع لقوله والفصل باسقاط وحسن جمعه ما قبلته لحسان الذي هو فاصلة * وقال صاحب اللوامح * وقرأ عثمان بن عفان ونصر بن عاصم والجحدري ومالك بن دينار وابن عيص وزهير العرقبي وغيره رفارف جمع لا ينصرف خضر بسكون الضاد وعباقري بكسر القاف وفتح الياء مشددة وعنهم أيضا ضم الضاد وعنهم أيضا فتح القاف * قال فأما منع الصرف من عباقري وهي الثياب المنسوبة الى عبقر وهو موضع تجلب منه الثياب على قديم الازمان فان لم يكن بمجاورتها والا فلا يكون يمنع التصرف من ياء النسب وجه الافي ضرورة الشعر انتهى * وقال ابن خالويه على رفارف خضر وعباقري النبي صلى الله عليه وسلم والجحدري وابن عيص وقد روى عن ذكرنا على رفارف خضر وعباقري بالصرف وكذلك روى عن مالك بن دينار * وقرأ أبو محمد المروزي وكان نحو ياعلى رفارف خضاري على وزن فعال * وقال صاحب الكامل رفارف جمع عن ابن مصرف وابن مقسم وابن عيص واختاره شبل وأبو حيوة والجحدري والزعفراني وهو الاختيار لقوله خضر وعباقري بالجمع وبكسر القاف من غير تنوين ابن مقسم وابن عيص وروى عنهما التوين * وقال ابن عطية وقرأ زهير العرقبي رفارف بالجمع والصرف وعنه عباقري بفتح القاف والياء على ان اسم الموضع عباقري بفتح القاف والصحيح في اسم الموضع عبقر انتهى * وقال الزمخشري وروى أبو حاتم عباقري بفتح القاف ومنع الصرف وهذا لا وجه لصحته انتهى وقد يقال لما منع الصرف رفارف سا كلة في عباقري كما قد ينون ما لا ينصرف للشا كلة يمنع من الصرف للشا كلة * وقرأ ابن جرير خضر بضم الضاد * قال صاحب اللوامح وهي لغة قليلة انتهى ومنه قول طرفة

أيها الفتيان في مجلسنا * جردوا منها ورادا وشقر

* وقال آخر *

وما انقيت الى خور ولا كسف * ولا ثام غداة الروع أوزاع

فشقر جمع أشقر وكسف جمع كسف * وقرأ الجمهور ذي الجلال صفة لربك وابن عامر وأهل الشام ذو صفة للاسم وفي حرف أبي عبد الله وأبي ذي الجلال كقراءتهما في الموضع الأول والمراد هنا بالاسم المسمى * وقيل اسم مقحم كالوجه في ويبقى وجه ربك ويدل عليه اسناد تبارك لغير

(الدر)

(ش) وروى أبو حاتم عباقري بفتح القاف ومنع الصرف وهذا لا وجه لصحته انتهى (ح) قد يقال لما منع صرف رفارف شا كلة في عباقري كما قد ينون ما لا ينصرف للشا كلة يمنع من الصرف للشا كلة

الاسم في مواضع كقوله تبارك الله أحسن الخالقين تبارك الذي ان شاء تبارك الذي بيده الملك وقد صح الاسناد الى الاسم لانه بمعنى العلو فادعلا الاسم فاطنك بالمسمى ولما ختم تعالى نعم الدنيا بقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ختم نعم الآخرة بقوله تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وناسب هنالك ذكر البقاء والديمومة له تعالى إذ ذكر فناء العالم وناسب هنالك ذكر ما شتق من البركة وهي النمو والزيادة إذ جاء ذلك عقب ما امتن به على المؤمنين وما آتاهم في دار كرامتهم من الخير وزيادة وديمومة ويدا الجلال والاكرام من الصفات التي جاء في الحديث أن يدعي الله بها قال صلى الله عليه وسلم أنظروا بيادا الجلال والاكرام

﴿ سورة الواقعة مكية وهي ست وتسعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ اذا وقعت الواقعة ﴾ ليس لوقعتها كادبة ﴿ خافضة رافعة ﴾ ادارجت الأرض رجا ﴿ وبست الجبال بسا ﴾ فكانت هباء منبثا ﴿ وحكمت أزواج ثلاثة ﴾ فأصحاب المينة ما أصحاب المينة ﴿ وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة ﴾ والسابقون السابقون ﴿ أولئك المقرون ﴾ في جنات النعيم ﴿ ثلثة من الأولين ﴾ وقليل من الآخرين ﴿ على سرر موضونة ﴾ متكئين عليها متقابلين ﴿ يطوف عليهم ولدان مخلدون ﴿ بأكواب وأباريق وكأس من معين ﴿ لا يصدعون عنها ولا ينزفون ﴿ وفاكهة مما يتغيرون ﴿ ولحم طير مما يشتهون ﴿ وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون ﴿ جزاء بما كانوا يعملون ﴿ لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيا إلا قِيلًا سلا سلا ما ﴿ وأصحاب اليمين ﴿ ما أصحاب اليمين ﴿ في سدر مخضود ﴿ وطلح منضود ﴿ وظل ممدود ﴿ وماء مسكوب ﴿ وفاكهة كثيرة ﴿ لا مقطوعة ولا ممنوعة ﴿ وفرش مرفوعة ﴿ إنا أنشأناهم إنشأ ﴿ جعلناهم أبقارا ﴿ عرما أنرابا ﴿ لأصحاب اليمين ﴿ ثلثة من الأولين ﴿ وثلثة من الآخرين ﴿ رجت الأرض زلزلت وحركت تحريكاً شديداً بحيث تهدم الأبنية وتخر الجبال ﴿ بست الجبال فتت ﴿ وقيل سيرت من قولهم نس الغنم ساقها ويقال رجت الأرض وبست الجبال لازمين ﴿ المشأمة من الشؤم أو من اليد الشؤمي وهي الشمال ﴿ الثلاثة الجماعة كثرت أو قلت ﴿ وقال الزمخشري الأئمة من الناس الكثيرة ﴿ وقال الشاعر

وجاءت اليهم ثلاثة خندقية ﴿ بجيش كتيار من السيل مزيد

﴿ الموضوعات المنسوجة بتركيب بعض أجزاءها على بعض كخلق الدرع ﴿ قال الأعشى

ومن نسج داود موضونة ﴿ تسير مع الحى غير افيرا

ومنه وضين الساقة وهو خزامها لانه موضوعون أى مقتول ﴿ قال الراجز

اليك تغدو قلعا وضينا ﴿ معترضا في بطنها جنيها

﴿ مخالفاد بن النصارى دينها ﴿

﴿ الابريق افعل من الريق وهو إناء للشرب له خرطوم ﴿ قيل وأذن وهو من أوانى النحر عند

العرب ﴿ قال الشاعر

كأن ابريقهم طي على شرف ﴿ مقدم فسبا الكتان ملتوم

﴿ وقال عدي بن زيد ﴿

﴿ سورة الواقعة ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ اذا وقعت الواقعة ﴾ الآية هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها انه لما ذكر ما آل اليه الثقلان من عذاب ونعيم ذكر ذلك هاما مفصلا للسابقين المقربين وأصحاب اليمين والمكذبين الصالحين والواقعة والآزقة والصامة والطامة من أساء الساعة فقوله وقعت الواقعة أى وقعت التى لا بد من وقوعها كما تقول حدثت الحادثة وكانت الكائنة ووقوع الامر نزوله يقال وقع ما كسب أو وقع أى نزل ما كنت أتربى نزوله والعامل فى اذا الفعل بعدها على ما قررناه فى كتب النحوى فى موضع نصب بوقعت كسائر أسماء الشرط قال الزمخشري (فان قلب) بم انتصب اذا قلت بليس كقولك يوم الجمعة ليس لى شغل أو بمحذوف يعنى اذا وقعت كان كيت وكيت أو باضمار اد كر انتهى أما نساها بليس فلا يذهب نحوى ولا من شدا شيأ من صناعة الا هرب الى مثل هذا لان ليس فى النفى كما وما لا تعمل فكذلك ليس وذلك أن ليس مساوية للدلالة على الحدث والزمن والقول بأنها فعل هو على سبيل المجاز لان حدث الفعل لا ينطبق عليها والعامل فى الظرف أى هو ما يقع فيه من الحدث فاذا قلت يوم الجمعة أقوم فالقيام فى يوم الجمعة واقع وليس لاحداث لها فكيف يكون لها عمل فى الظرف والمثال الذى شبه به وهو يوم الجمعة ليس لى شغل لا يدل على أن يوم الجمعة منصوب بليس بل هو منصوب بالعامل فى خبر ليس وهو الجار والمجرور فهو من تقديم معمول الخبر على ليس وتقديم ذلك مبنى على جواز تقدم الخبر الذى ليس عليها وهو مختلف فيه ولم يسمع من العرب قائما ليس زيد وليس انما يدل على نفي الحكم الخبرى عن المحكوم (٢٠١) عليه فقط فهى كما لكم انما استلبت بها ضائر الرفع جعلها

باس فعلا وهى فى الحقيقة حرق نى كما النافية ويظهر من تمثيل الزمخشري اذا بقوله يوم الجمعة انه سلبها الدلالة على الشرط لذى هو غالب فيها ولو كانت شرطاً وكان الجواب الجملة المصدرة بليس لزم الفاء الا ان حذفت فى شعر ان ورد ذلك

ويدعو الى الصباح بخاء * قينة فى يمينها إريق
 * صدع القوم بالجر لخمهم الصداق فى رؤسهم منها * وقيل صدعوا فرقوا * السدر تقدم اليك كلام
 عليه فى سورة سباء * المنخوذ المقطوع شوكة * قال أمية بن أبى الصلت
 ان الحدائق فى الجبان ظليلة * فيها الكواكب سدرها مخضود
 * الطلح شجر المور * وقيل شجر من العضاة كثير الشوك * المسكوب المصبوب * العروب
 المصببة الى زوجها * الترب اللذة وهو من يولدهو وآخر فى وقت واحد * معيا بذلك لمسهما
 الرباب فى وقت واحد والله تعالى أعلم ﴿ اذا وقعت الواقعة ﴾ ليس لوقعتها كادبة * خافضة رافعة *
 إذا رجت الأرض رجا * وبسب الجبال بسا * فكانت هباء منبثا * وكنتم أزواجا ثلاثة *
 فأصحاب المينة مأصحاب المينة * وأصحاب المشئمة مأصحاب المشئمة * والسابقون السابقون *

(٢٦ - تفسر المعر المحط لاني حيان - ثامن) فتقول اذا أحسن اليك ريد المست تترك مكافاته ولا يجوز است بغير فاء الى ان اضطر الى ذلك وأما تقديره اذا وقعت كان كيت كيت فيدل على أن اذا عده شرطية ولذلك قدر لها جوابا عاملا فيها وأما قوله أو باضمار اذ كراهه سلبها الظرفية وجعلها مفعولا بها منصوبة بباد كرو ﴿ كادبة ﴾ طاهره اسم فاعل من كذب وهو صفة لمحذوف فقدره الزمخشري نفس كادبة والذى يظهر انها جملة اعتراض بين الشرط وجوابه وقرى ﴿ خافضة رافعة ﴾ برفعهما على تقديره ونصبهما على الحال ﴿ إذا رجت ﴾ قال ابن عباس زلزلت وحركت ﴿ وبست ﴾ فقتت وادارجت بدل من اذا وقعت وجواب الشرط عدى ملفوظ به وهو قوله فأصحاب المينة والمعنى - ا كان كذا كذا فأصحاب المينة ما أسعدهم وما أعظم ما يجازون به أى ان سعادتهم وعظم رتبته عند الله تعالى تظهر فى ذلك الوقت شديد الصعب وعلى العالم وقال الزمخشري ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة أى تحفض وترفع وقت رج الأرض وبس الحال لا عند ذلك ينفض ما هو مرتفع ويرفع ما هو منفض انتهى ولا يجوز أن ينتصب بهما معا بل بأحدهما لا بد لا يجمع مؤثران على أثر واحد وقال ابن جنى وأبو الغضل الرازى اذا رجت فى موضع رفع على انه خبر للبدا الذى هو اذا وقعت وليست واحدة منهما شرطية بل جعلت بمعنى وقت وما سدا اذا احوال ثلاثة والمعنى وقت وقوع الواقعة صادقة الوقوع خافضة قوم رافعة آخرين وقت رج لأرض وهكذا ادعى ابن مالك أن اذا تكون مبتدأ واستدل بهذا وقواه وقد ذكرنا فى شرح التسهيل ما يتبقى به اذا على مدلولها من الشرط ﴿ وكنتم ﴾ خطاب للعالم ﴿ أزواجا ﴾ أصنافا ﴿ ثلاثة ﴾ وهذه رتب الناس يوم القيامة ﴿ فأصحاب ﴾ مبتدأ وما مستدأ ثانياً استفهام فى معنى التعظيم وأصحاب المينة خبر عن ما وما بعدها خبر عن أصحاب وربط الجملة هنا بالمبتدأ تكرار المستدأ بلفظه وأكثر ما يكون ذلك فى موضع التحويل والتعظيم وأعراب أصحاب المشئمة كذلك ﴿ والسابقون ﴾ فى أعمال الخبرات ﴿ السابقون ﴾ الى الجنة

والجملة مبتدأ وخبر ويجوز أن يكون السابقون توكيدا للآل ولا يكون خبرا للمبتدأ الجملة التي هي اسم الإشارة وما بعدها وهو قوله ﴿ أولئك المقربون ﴾ والثانية الجماعات قلت أو كثرت والمراد بها في الآية الجماعة الكثيرة لما قبلها في قوله ﴿ وقليل لا من الآخرين ﴾ وارتفع ثلثة على اضممارهم وفي الحديث الفرقتان في أمي فسابق في أول الأمة ثلثة وسابق ساثرها إلى يوم القيامة قليل ﴿ موضونة ﴾ والموضونة المنسوجة بتركيب بعض أجزائها على بعض كخلق الدرع وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت ﴿ متكئين عليها ﴾ أي على السرر ومتكئين حال من الضمير المستكن في على سرر ﴿ متقابلين ﴾ ينظر بعضهم إلى بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق وصفاء بواطنهم ﴿ ولدان ﴾ صغار الخدم ﴿ غلادون ﴾ وصفوا بالخلد وهو البقاء على عالم من الصغر لا يكبرون وقيل مقرطون بالخلدات وهي ضرب من الاقراط ﴿ معين ﴾ قال ابن عباس من خرسائله جارية معينة ﴿ لا يصدعون عنها ﴾ لا يلحق رؤسهم الصداع الذي يلحق من خمر الدنيا ﴿ ولا ينزفون ﴾ أي لا يفرغ خمرهم من نزع البثر استفرغ ماءها وقرى ﴿ وحوور ﴾ بالرفع على تقدير ولهم حور وبالجر (٢٠٢) عطف على المجرور اب قبله والمعنى أن الولدان يطوفون عليهم

بالحور العين ووصف اللؤلؤ بالمسكون لانه أصفى وأبعد من التغير وفي الحديث صفاؤه من كصفاء الدر الذي لا تمسه الأيدي ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ روى أن المنازل تقسم في الجنة على قدر الاعمال ونفس دخول الجنة هو بفضل الله ورحته لا بعمل عامل وفي الص الصريح الصريح لا يدخل أحد الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أما الا أن يتعمدني منه بفضل ورحته واللغو سقط القول وخشه والتأنيث ما يؤثم به

أولئك المقربون ﴿ في جنات العيم ﴾ ثلثة من الأولين ﴿ وقليل من الآخرين ﴾ على سرر موضونة ﴿ متكئين عليها متقابلين ﴾ يطوف عليهم ولدان غلادون ﴿ بأ كواب وأباريق وكأس من معين ﴾ لا يصدعون عنها ولا ينزفون ﴿ وفاكهة مما يتخيرون ﴾ ولحم طير مما يشتهون ﴿ وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون ﴾ جزاء بما كانوا يعملون ﴿ لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيا إلا قليلا سلاسل ما سلاسل ﴾ وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين ﴿ في سدر مخضود ﴾ وطلح منضود ﴿ وظل ممدود ﴾ وماء مسكوب ﴿ وفاكهة كثيرة ﴾ لا مقطوعة ولا ممنوعة ﴿ وفرش مرفوعة ﴾ إما أنشأ ما هن إنشاء ﴿ فجعلناهن أباركا ﴾ عربا أربابا لأصحاب اليمين ﴿ ثلثة من الأولين ﴾ وثلثة من الآخرين ﴿ هذه السورة مكية ﴾ ومناسبتها لما قبلها ان ما قبلها تضمن العذاب للجرمين والعيم للمؤمنين وفاضل بين جنتي بعض المؤمنين وجنتي بعض بقوله ومن دوم ما جنتان فانقسم العالم بذلك إلى كافر ومؤمن مفضل ومؤمن فاضل وهكذا جاء ابتداء هذه السورة من كونهم أصحاب ميمية وأصحاب مشأمة وسباق وهم المقربون وأصحاب اليمين والمكذبون المختصم بهم آخر هذه السورة ﴿ وقال ابن عباس الواقعة من أسماء القيامة كالصاخة والطامة والآزقة وهذه الاسماء تقتضي عظم تأنها ومعنى وقعت الواقعة أي وقعت التي لا بد من وقوعها كما تقول حدثت الحادثة وكانت السكائنة ووقوع الأمر زوله يقال وقع ما كت أتوقعه أي زل ما كنت أتربح زوله ﴿ وقال الضحاك الواقعة المصيبة وهي السفخة في الصور ﴾ وقيل الواقعة ضربة بيت المقدس تقع يوم القيامة والعامل في اذا الفعل بعدها على ما قررناه في كتب الصوف وهو في موضع خفض

أي لا يؤثم فيها أحد والظاهر أن الاقيا سلاسل ما سلاسل استثناء منقطع لانه لم يندرج في اللغو ولا التأنيث ﴿ في سدر ﴾ في الجنة شجر على خلقة لا يدر له ثم كقلال هجر طيب الطعم والريح ﴿ مخضود ﴾ عار من الشوك ﴿ وطلح ﴾ قال مجاهد هو الموز والمنضود الذي نضد من أسفله إلى أعلاه فليست له ساق تظهر ﴿ وظل ممدود ﴾ أي مبسط لا يتقلص ولا ينسحق شيء ﴿ وماء مسكوب ﴾ جار في غير أخايد ﴿ لا مقطوعة ﴾ أي هي دائمة لا تنقطع في بعض الأوقات كفاكهة الدنيا ﴿ ولا ممنوعة ﴾ أي لا تمنع من تناولها بوجه ولا يحظر عليها كالتى في الدنيا ﴿ وفرش ﴾ جمع فراش ﴿ مرفوعة ﴾ نصرت حتى ارتفعت أو رفعت على الاسرة والظاهر أن الفراش هو ما يفرش للجلوس عليه والنوم والضمير في أنشأ ما هن عائدة على الفرش في قول أبي عبيدة ادهن النساء عنده وعلى ما دل عليه الفرش اذا كان المراد بالفرش ظاهر ما يدل عليه من الملابس التي تفرس ويضطجع عليها أي ابتداء ما خلقهن ابتداء جديدا من غير ولادة والظاهر أن الانشاء هو الاخزاع الذي لم يسبق بحلق مثله ويكون ذلك مخصوصا بالحور اللاتي لسن من نسل آدم عليه السلام ﴿ أباركا ﴾ قيل دائما بالبكرة كطاوئذ وجدن أباركا والعروب قال ابن عباس المتصيبة إلى زوجها ﴿ أربابا ﴾ في الشكل والقدر والسن ﴿ ثلثة من الأولين ﴾ أي من الأمم الماضية ﴿ وثلثة من الآخرين ﴾ أي من أمة محمد صلى الله

عليه وسلم ولا تأتي بين قوله وثلة من الآخرين وقوله قبل (٢٠٣) وقيل من الآخرين لأن قوله وقيل من الآخرين هو

في السابقين وقوله وثلة من
الآخرين هو في أصحاب اليمين
(الدر)

﴿سورة الواقعة﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) فان قلت بم انتصب
اذا قلت بليس كقولك يوم
الجمعة ليس لي شغل أو
بمخدوف بمعنى اذا وقعت
كان كيت وكيت أو باضمار
اذ كرا انتهى (ح) اما نصها
بليس فلا يذهب نحوي
ولامن شدا شيئا من صناعة
الاعراب الى مثل هذا لان
ليس في النفي كما ولا تعمل
فكذلك ليس وذلك أن
ليس مساوية للدلالة على
الحدث والزمن والقول
بها فعل هو على سبيل
المجاز لان حد الفعل لا
ينطبق عليها والعامل في
الطرف انما هو ما يقع فيه
من الحدث فاذا قلت يوم
الجمعة أقوم فالقيام واقع في
يوم الجمعة وليس لحدث لها
فكيف يكون لها عمل في
الطرف والمثال الذي شبه به
وهو يوم الجمعة ليس لي
شغل لا يدل على أن يوم
الجمعة منصوب بليس بل هو
منصوب بالعامل في خبر
ليس وهو الجار والمجرور
فهو من تقديم معمول الخبر
على ليس وتقديم ذلك مبني
على جواز تقديم الخبر

بإضافة اذا اليها احتاج الى تقدير عامل اذا الظاهر انه ليس ثم جواب ملفوظ به يعمل بها * فقال
الزحشري (فان قلت) بم انتصب اذا (قلت) بليس كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل أو
بمخدوف بمعنى اذا وقعت كان كيت وكيت أو باضمار اذ كرا انتهى اما نصها بليس فلا يذهب نحوي
ولامن شدا شيئا من صناعة الاعراب الى مثل هذا لان ليس في النفي كما ولا تعمل فكذلك ليس
وذلك أن ليس مساوية للدلالة على الحدث والزمن والقول بأها فعل هو على سبيل المجاز لان
حد الفعل لا ينطبق عليها والعامل في الطرف انما هو ما يقع فيه من الحدث فاذا قلت يوم الجمعة
أقوم فالقيام واقع في يوم الجمعة وليس لحدث لها فكيف يكون لها عمل في الطرف والمثال الذي
شبه به وهو يوم القيامة ليس لي شغل لا يدل على أن يوم الجمعة منصوب بليس بل هو منصوب
بالعامل في خبر ليس وهو الجار والمجرور فهو من تقديم معمول الخبر على ليس وتقديم ذلك
مبني على جواز تقديم الخبر الذي ليس عليها وهو مختلف فيه ولم يسمع من لسان العرب قائما ليس
زيد وليس اما تدل على نفي الحكم الخبري عن المحكوم عليه فقط فهي كما ولكن لما اتصلت بها
ضمائر الرفع جعلها ناس فعلا وهي في الحقيقة حرف نفي كما النافية ويظهر من تمثيل الزحشري
اذا بقوله يوم الجمعة أنه سلبها الدلالة على الشرط الذي هو غالب فيها ولو كانت شرطيا وكان الجواب
الجملة المصدرية بليس لزمت الفاء الا ان حذف في شعر اذ ورد ذلك فنقول اذا أحسن اليك زيد
فليس تترك مكافأته ولا يجوز لست بغير فاء الا ان اضطر الى ذلك وأما تقديره اذا وقعت كان
كيت وكيت فيدل على أن اذا عنده شرطية ولذلك قدر لها جوابا عاملا فيه أو اما قوله باضمار اذ كرا
فانه سلبها الظرفية وجعلها مفعولا بها منصوبة باد كرا وكاذبة ظاهرة أنه اسم فاعل من كذب
وهو صفة لمخدوف فقدره الزحشري نفس كاذبة أي لا يكون حين تقع نفس تكذب على الله
وتكذب في تكذيب الغيب لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة وأكثر النفوس اليوم كوادب
مكذبات كقوله تعالى فلما رآوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم
ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيم الساعة واللام مثلها في قوله يا ليتني قتلت حياتي
ادليس لها نفس تكذبها وتقول لها لم تكذبي كما لها اليوم نفوس كثيرة يقلن لها لم تكذبي أو هي
من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم اذا شجعت على مباشرة وقالت له انك تطيقه وما
فوقه فتعرض له ولا تبال على معنى انها وقعت لا نطاق بشدة وفضاعة وأن لا نفس حينئذ تحدث
صاحبها بما محمدته به عبد عظام الأوروزين له احتملها واطاقتها لانهم يومئذ أضعف من ذلك وأدل
الآثر الى قوله تعالى كالفراس المبثوث والفراس مثل في الضعف انتهى وهو تكثير واسهاب
وقدره ابن عطية حال كاذبة قال ويحمل الكلام على هذا معنيين أحدهما كاذبة أي مكذوب فيها
أخبر به عنها فسمها كاذبة لهذا كما تقول هذه قصة كاذبة أي مكذوب فيها والثاني حال كاذبة أي
لا يعضى وقوعها كما تقول فلان اذا حمل لم يكذب * وقال قتادة والحسن المعنى ليس لها تكذيب
ولا رد ولا منثوية فكاذبة على هذا مصدر كالعاقبة والعافية وخائنة العين والجملة من قوله ليس
لوقعتها كاذبة على ما قدره الزحشري من أن اذا معموله ليس يكون ابتداء السورة الا ان اعتقد
أها جواب لا اذا أو منصوبة باد كرا فلا يكون ابتداء كلام * وقال ابن عطية في موضع الحال
والذي يظهر لي أنها جملة اعراض بين الشرط وجوابه * وقرأ الجمهور خافضة رافعة برفعهما على
تقدير هي وزيد بن علي والحسن وعيسى وأبو حنيفة وابن أبي عبيدة وابن مقسم والزعفراني

في الحكم الجبري عن
المحكوم عليه فقط فهي
كالكنه لما اتصلت بها
ضمائر الرفع جعلها ناس فعلا
وهي في الحقيقة حرف نفى
كالنافية ويظهر من تمثيل
(ش) اذا بقوله يوم
الجمعة انها سلبها الدلالة على
الشرط الذي هو غالب
فيها ولو كانت شرطا وكان
الجواب الجملة المصدرية
بليس لزم الفاء الان
حذفت في شعران ورد
ذلك فيقول اذا احسن
اليك زيد فلست تترك
مكافأته ولا يجوز لست بغير
فاء الان اضطر الى ذلك
واما تقديره اذا وقعت كان
كيت وكيت فيدل على ان
اذا عنده شرطية ولذلك
قدر لها جوابا عاما فيها
واما قوله او باضمار اذكر
فانه سلبها النظرية وجعلها
مفعولا بها منصوبا باذ كر
(ش) ويجوز ان ينتصب
بمخافضة رافعة أي بخفض
وترفع وقت رح الارض
وبس الجبال لانه عند
ذلك ينخفض ما هو مرتفع
ويرتفع ما هو منخفض
انتهى (ح) لا يجوز ان
ينتصب بهما معا بل باحدهما
لانه لا يجوز ان يجتمع
مؤثران على أثر واحد

واليزيدي في اختياره بنصبه * قال ابن خالويه قال الكسائي لولا ان اليزيدي سبقني اليه
لقرأت به ونصهما على الحال * قال ابن عطية بعد الحال التي هي ليس لوقعتها كاذبة وان تتابع
الاحوال كالك ان تتابع اخبار المبتدأ والقراءة الاولى أشهر وأبدع معني وذلك ان موقع الحال
من الكلام موقع ما لو لم يذكرك لاستغنى عنه وموقع الجمل التي يجزم الخبر بها موقع ما يتهم به انتهى
وهذا الذي قاله سبقه اليه أبو الفضل الرازي * قال في كتاب اللوامح وذو الحال الواقعة والعامل
وقعت ويجوز ان يكون ليس لوقعتها كاذبة حال أخرى من الواقعة بتقدير اذا وقعت صادقة
الواقعة فهذه ثلاثة أحوال من ذي حال وجازت أحوال مختلفة عن واحد كما جازت عنه نعوت متضادة
وأخبار كثيرة عن مبتدأ واحد اذا جعلت هذه كلها أحوالا كان العامل في اذا وقعت محذوفاً يدل
عليه الفحوى بتقدير يحاسبون ونحوه انتهى وتعدد الاحوال والاخبار فيه خلاف وتقصيل
ذكر في النحو فليس ذلك مما أجمع عليه النحاة * قال الجمهور والقيامة تنفطر له السماء والارض
والجبال وتهطل هذه البنية برفع طائفة من الاجرام ويخفض أخرى فكأنها عبارة عن شدة الهول
والاضطراب * وقال ابن عباس وعكروا الضحالك الصيحة تخفض قوتها لتسمع الأدنى وترفعها
لتسمع الأقصى * وقال قتادة وعثمان بن عبد الله بن سراقه القيامة تخفض أقواما الى النار وترفع
أقواما الى الجنة وأخذ الزمخشري هذه الاقوال على عادته وكساها بعض ألفاظ رائعة * فقال
ترفع أقواما وتضع آخرين اما وصفها بالشدة لان الوقائع العظام كذلك يرتفع فيها ناس الى
مراتب ويتضع ناس واما أن الاشقياء يحطون الى الدرجات والسعداء يحطون الى الدرجات واما
أنها تزلزل الأشياء عن مشارها لتخفف بعضا وترفع بعضا حيث تسقط السماء كسفا وتنتثر
الكواكب وتتكدر وتسير الجبال فمرفى الجومر السحاب انتهى * اذارجت قال ابن عباس
زلزلت وحركت بجذب * وقال أيضا هو وعكروا ومجاهد بست فنتت * وقيل سبرت * وقرأ
زيد بن علي رجت وبست مبنيا للفاعل واذا رجت بدل من اذا وقعت وجواب الشرط عندي
ملفوظ به وهو قوله فأصحاب الميمنة والمعنى اذا كان كذا وكذا فأصحاب الميمنة ما أسعدهم وما
أعظم ما يجازون به أي ان سعادتهم وعظم رتبهم عند الله تظهر في ذلك الوقت الشديد الصعب على
العالم * وقال الزمخشري ويجوز ان ينتصب بمخافضة رافعة أي تخفض وترفع وقت رح الارض
وبس الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض انتهى ولا يجوز ان ينتصب
بهما معا بل بأحدهما لانه لا يجوز ان يجتمع مؤثران على أثر واحد * وقال ابن جني وأبو الفضل الرازي
اذا رجت في موضع رفع على أنه خبر للمبتدأ الذي هو اذا وقعت وليست واحدة منهما شرطية بل
جعلت بمعنى وقت وما بعد اذا أحوال ثلاثة والمعنى وقت وقوع الواقعة صادقة الوقوع خافضة قوم
رافعة آخرين وقت رح الارض وهكذا ادعى ابن مالك أن اذا تكون مبتدأ واستدل بهذا وقد
ذكرنا في شرح التسهيل ما تبقى به اذا على مدلولها من الشرط وتقدم شرح الهباء في سورة الفرقان
* منبئا منتشرا منبئا بنقطتين بدل الناء المثلثة * قراءة الجمهور رأى منقطعا * وكنتم خطاب للعالم
أزواج ثلاثة أصناف ثلاثة وهذه رتب للناس يوم القيامة * فأصحاب الميمنة قال الحسن والربيع هم
اليامين على أنفسهم * وقيل الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم * وقيل أصحاب المنزلة السنية كما تقول
هو مني باليمن * وقيل المأخوذ بهم ذات اليمن أو ميمنة آدم المذكورة في حديث الاسراء في الاسودة
* وأصحاب المشأمة هم من قابل أصحاب الميمنة في هذه الاقوال فأصحاب مبتدأ وما مبتدأ انان استفهام

في معنى التعظيم وأصحاب الميمنة خبر عن ما وما بعدها خبر عن أصحاب وربط الجملة هنا بالابتداء تكرار
الابتداء بلفظه أكثر ما يكون ذلك في موضع التهويل والتعظيم وما تعجب من حال الفريقين في
السعادة والشقاوة والمعنى أي شيء هم والسابقون السابقون جوزوا أن يكون مبتدأ وخبران نحو
قولهم أنت أنت وقوله أنا أي والنجم وشعري شعري أي الذين انتهوا في السبق أي الطاعات وبرعوا
فيها وعرفت حالهم وأن يكون السابقون تأكيذا لفظيا والخبر فيما بعده ذلك وأن يكون السابقون
مبتدأ والخبر فيما بعده وتقف على قوله والسابقون وأن يكون متعلق بالسبق الأول مخالف للسبق
الثاني والسابقون إلى الإيمان السابقون إلى الجنة فعلی هذا جوزوا أن يكون السابقون خبرا
لقوله والسابقون وأن يكون صفة والخبر فيما بعده والوجه الأول قال ابن عطية ومذهب سيويه
أنه يعني السابقون خبرا لابتداء يعني خبر والسابقون وهذا كما تقول الناس الناس وأنت أنت
وهذا على تقسيم الأمر وتعظيمه انتهى ويرجح هذا القول أنه ذكر أصحاب الميمنة متعجبا منهم في
سعادتهم وأصحاب المشأمة متعجبا منهم في شقاوتهم فناسب أن يذكر السابقون مثبتا حالهم معظما
وذلك بالأخبار أنهم نهاية في العظمة والسعادة والسابقون عموم في السبق إلى أعمال الطاعات
والى ترك المعاصي * وقال عثمان بن أبي سودة السابقون إلى المساجد * وقال ابن سيرين هم
الذين صلوا إلى القبلتين * وقال كعب بن أحمد أهل القرآن وفي الحديث سئل عن السابقين فقال هم
الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوا بذلوه وحكموا للناس بحكمهم لأنفسهم * أولئك إشارة
إلى السابقين المقر بين الذين علت منازلهم وقربت درجاتهم في الجنة من العرش * وقرأ الجمهور
في جنات جمعاً وطلحة في جنات مفردا وقسم السابقين المقر بين إلى ثلثة من الأولين وقليل من
الآخرين * وقال الحسن السابقون من الأمم والسابقون من هذه الأمة وقالت عائشة الفرقتان
في كل أمة نبي في صدرهائلة وفي آخرها قليل * وقيل هما الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا
في صدر الدنيا وفي آخرها أقل وفي الحديث الفرقتان في أمي فسابق في أول الأمة ثلثة وسابق
سائرهما إلى يوم القيامة قليل وارتفع ثلثة على إضمارهم * وقرأ الجمهور رعى بضم الراء وزيد
ابن علي وأبو السمال بفتحها وهي لغة لبعض بني تميم وكلب يفتحون عين فعل جمع فعمل المضعف
نحو سرير وتقدم ذلك في الصافات * موضونة قال ابن عباس مر مولة بالذهب * وقال عكرمة
مشبكة بالدر والياقوت * متكئين عليها أي على السرر ومتكئين حال من الضمير المستكن
في على سرر متقابلين ينظر بعضهم إلى بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق وصفاء
بطائهم من غل إخوانا يطوف عليهم ولدان مخلدون وصفوا بالمخلدون كان من في الجنة مخلدا
ليدل على أنهم يبقون دائما في سن الولدان لا يكبرون ولا يتحولون عن شكل الوصافة * وقال
مجاهد لا يموتون * وقال الفراء قرطون بالمخلدات وهي ضرب من الاقراط * وكأش من معين قال
من خرسائلة جارية معينة لا يصدعون عنها قال الأكثر لا يلحق رؤسهم الصداع الذي يلحق من
خر الدنيا وقرأت على أستاذنا العلامة أبي جعفر بن الزبير رحمه الله تعالى قول علقمة في صفة الخمر
تشفي الصداع ولا يؤذيك صالها * ولا يخالطها في الرأس تدويم

فقال هذه صفة أهل الجنة * وقيل لا يفرقون عنها بمعنى لا تقطع عنهم لذتهم بسبب من الأسباب كما
تفرق أهل خمر الدنيا بأنواع من التفريق كما جاء فتصدع السحاب عن المدينة أي فتفرق * وقرأ
مجاهد لا يصدعون بفتح الياء وشد الصاد أصله يتصدعون أدغم التاء في الصاد أي لا يفرقون كقوله

يومئذ يصعدون * والجهور بضم الياء وخفة الصاد والجهور بجر وفا كته ولحم وزيد بن علي
برفعهما أي ولحم والجهور ولا ينزفون مبنيا للفعول * قال مجاهد وقتادة وجبير والضحاك لا تذهب
عقولهم سكر أو ابن أبي اسحق بفتح الياء وكسر الزاي نزف البئر استفرغ ماءها فاعني لا تفرغ خمرهم
وابن أبي اسحق أيضا وعبد الله والسلمي والجحدري والأعشى وطلحة وعيسى بضم الياء وكسر
الزاي أي لا يقني لهم شراب مما يتخيرون يأخذون خيره وأفضله مما يشتهون أي يقتنون * وقرأ
الجهور وحوور عين برفعهما وترح على على أن يكون معطوفا على ولدان أو على الضمير المستكن
في متكئين أو على مبتدأ محذوف هو وخبره تقديره لم هذا كله وحوور عين أو على حذف خبر فقط
أي ولحم حور أو فيها حور * وقرأ السلمي والحسن وعمر بن عبيد وأبو جعفر وشيبة والأعشى
وطلحة والمفضل وأبان وعصمة والكسائي بجرهما والخمي وحيرو عين بقلب الواو ياء وجرهما والجبر
عطف على الجبرور أي يطوف عليهم ولدان بكذا وكذا وحوور عين * وقيل هو على معنى وينعمون
بهذا كله وحوور عين * وقال الزمخشري عطفا على جنات النعيم كأنه قال هم في جنات وفا كته
ولحم وحوور انتهى وهذا فيه بعد وتفكيك كلام مرتبط بعضه ببعض وهو فهم العجبي * وقرأ أبي
وعبد الله وحوور أعينا بنصبهما قالوا على معنى ويعطون هذا كله وحوور أعينا * وقرأ قتادة
وحوور عينا بالرفع مضافا إلى عين وابن مقسم بالنصب مضافا إلى عين وعكرمة وحووراء عينا على
التوحيد اسم جنس وفتح الهززة فيهما فاحتمل أن يكون مجرورا عطفا على الجبرور والسابق
واحتمل أن يكون منصوبا كقراءة أبي وعبد الله وحوور أعينا وصف اللؤلؤ بالمسكون لانه
أصفي وأبعد من التغير وفي الحديث صفاؤه من كصفاء الدر الذي لا تمسه الأيدي * وقال تعالى
كأنهن يبيض مكنون وقال الشاعر يصف امرأة بالصون وعدم الابتدال فشبها بالدرة المكنونة
في صدقها فقال

قامت ترأى بين سجنى كته * كالشمس يوم طلوعها بالاسعد

أودرة صدفة غواصها * بهج متى يرها يهل ويسجد

جزاء بما كانوا يعملون * روى أن المنازل والقسم في الجنة على قدر الأعمال ونفس دخول الجنة
برحمة الله تعالى وفضله لا بعمل عامل وفيه النص الصحيح الصريح لا يدخل أحد الجنة بعمله قالوا ولا
أنت يا رسول الله قال ولا أألا أن يتعمدني بفضل منه ورحمة * لغوا سقط القول وحشه ولا تأثبا
ما يؤثم أحدا والظاهر أن الاقبالا سلاما سلاما استثناء منقطع لانه لم يندرج في اللغو ولا التائيم
ويبعد قول من قال استثناء متصل * وسلاما قال الزجاج هو مصدر نصبه قبالا أي يقول بعضهم لبعض
سلاما سلاما * وقيل نصب به عمل محذوف وهو معمول قبالا أي قبالا سلاما سلاما * وقيل سلاما بدل
من قبالا * وقيل نعت لقبال بالمصدر كأنه قيل إلا قبالا سلاما من هذه العيوب في سدر في الجنة شجر
على خلقته له ثم كقلال هجر طيب الطعم والريح * مخضود عار من الشوك * وقال مجاهد المخضود
الموقر الذي تنثى أغصانه كثرة جملة من خضد الغصن اذا أثناه * وقرأ الجهور وطلح بالحاء وعلى
وجعفر بن محمد وعبد الله بالعين قرأها على المنبر * وقال علي وابن عباس وعطاء ومجاهد الطلح الموز
* وقال الحسن ليس بالموز ولكنه شجر ظله بارد رطب * وقيل شجر أم غيلان وله نوار كثير
طيب الرائحة * وقال السدي شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمرا حلى من العسل * والمنضود
الذي يضمن أسفله إلى أعلاه فليست له ساق تظهر * وظل ممدود لا يتقلص بل منبسط لا ينسحق شيء

(ش) عطفا على جنات
النعيم كأنه قال هم في
جنات وفا كته ولحم
وحوور انتهى (ح) هذا
فيه بعد وتفكيك كلام
مرتبط بعضه ببعض وهو
فهم العجبي

* قال مجاهد هذا الظل من سدرها وطلحها * وماء مسكوب قال سفيان وغيره جار في غير أخايد
 * وقيل منساب لا يتعب فيه بساقية ولا رشاء * لا مقطوعة أي هي دائمة لا تنقطع في بعض الأوقات
 كفا كفة الدنيا ولا ممنوعة أي لا يمنع من تناولها بوجه ولا يحظر عليها كالتى في الدنيا * وقرى
 وفا كفة كثيرة برفعها أي وهنالك فا كفة وفرش جمع فراش * وقرأ الجمهور بضم الراء وأبو حنيفة
 بسكونها مرفوعة فضدت حتى ارتفعت أو رفعت على الأسرة والظاهر أن الفراش هو ما يفرش
 للجلوس عليه والنوم * وقال أبو هبيدة وغيره المراد بالفراش النساء لان المرأة يكنى هنيا بالفراش
 ورفعهن في الأقدار والمنازل والضمير في أنشأناهن عائدة على الفراش في قول أبي عبيدة إذ هن
 النساء عنده وعلى ما دل عليه الفراش اذا كان المراد بالفراش ظاهر ما يدل عليه من الملابس التي
 تفرش ويضطجع عليها أي ابتداء ما خلقهن ابتداء جديد من غير ولادة والظاهر أن الانشاء هو
 الاختراع الذي لم يسبق بخلق ويكون ذلك مخصوصا بالحوار اللاتي لسن من نسل آدم ويحتمل أن
 يريد انشاء الاعادة فيكون ذلك لبنات آدم * فجعلناهن أبكارا عربا والعرب قال ابن عباس
 العروب المتصيبة الى زوجها وقاله الحسن وعبر ابن عباس أيضا عنهن بالعواشق * ومنه قول لبيد

وفي الخدور عروب غير فاحشة * ريا الروادف يغشى دونها البصر

وقال ابن زيد العروب المحسنة للكلام * وقرأ حمزة وناس منهم شجاع وعباس والأصمعي عن أبي
 عمرو وناس منهم خارجة وكردم وأبو حنيفة عن نافع وناس منهم أبو بكر وجاد وابان عن عاصم
 بسكون الراء وهي لغة نعيم وباقي السبعة بضمها أنرا با في الشكل والقدر وأبى من ذهب الى أن الضمير
 في أنشأناهن عائدة على الحوار العين المذكورة قبل لان تلك قصة قد انقطعت وهي قصة السابقين
 وهذه قصة أصحاب اليمين واللام في أصحاب متعلقة بأنشأناهن * ثلثة من الأولين أي من الأمم الماضية
 وثلثة من الآخرين أي من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولاتنافي بين قوله وثلثة من الآخرين وقوله قبل
 وقليل من الآخرين لان قوله من الآخرين هو في السابقين وقوله وثلثة من الآخرين هو في أصحاب
 اليمين * وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال * في مهوم وحيم * وظل من يحوم * لا بارد ولا
 كريم * انهم كانوا قبل ذلك مترفين * وكانوا يصرون على الحنث العظيم * وكانوا يقولون
 أندامنا وكانوا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون * أو آباؤنا الأولون * قل ان الأولين والآخرين *
 لمجموعون الى ميقات يوم معلوم * ثم إنا نكم أيها الضالون المكذبون * لا كلون من شجر من
 زقوم * خالون منها البطون * فساربون عليه من الحيم * فساربون شرب الهيم * هذا نزلهم يوم
 الدين * نحن خلقناكم فلولا تصدقون * أفرايتم ما تمنون * أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون *
 نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين * على أن نبذل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون *
 ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون * أفرايتم ما تحسرون * أأنتم تزرعون أم نحن
 الزارعون * لو نشاء لجعلناهم حطاما فظلمت تفكهن * إنا لغرمون * بل نحن محرومون *
 أفرايتم الماء الذي تشربون * أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون * لو نشاء لجعلناه حثا
 فلو لا تشكرون * أفرايتم النار التي تورون * أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون *
 نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين * فسبح باسم ربك العظيم * فلا أقسم بمواقع النجوم *
 وانه أقسم لو تعلمون عظيم * إنه لقسرآن كريم * في كتاب مكنون * لا يمس به إلا المطهرون *
 تنزيل من رب العالمين * أفبهذا الحديث أنتم مدهنون * وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون *

﴿وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال﴾ في هذا الاستفهام تعظيم مصابهم ﴿في معوم﴾ في أشد عرو ﴿وجيم﴾ ماء شديد السقوط ﴿من معوم﴾ اليموم الأسود البهم ﴿لا بارد ولا كرم﴾ صفتان للظل نقيتان لا يمتزجان كان ليس كالظلال ونفى عنه برد الظل ونقعه لمن يأوى إليه ﴿ولا كرم﴾ تقيم (٢٠٨) لنفي صفة المدح عنه وتحقيق لما يتوهم في الظل من الاسترواح

إليه عنده شدة الحر أو نقياً
لكرامة من يستروح إليه
﴿ثم انكم﴾ خطاب
للكفار قريش ﴿أياها﴾
الضالون ﴿عن الهدى﴾
﴿المكذبون﴾ للبعث
﴿لا كلون﴾ من الأولى
لإبتداء الغاية أو للتعويض
والثانية ان كان من
زقوم بدلاً من تخقل
الوجهين وان لم يكن بدلاً
فهي لبيان الجنس أي
من شجر الذي هو زقوم
﴿فالتون﴾ الضمير
في ﴿منها﴾ هائد على
شجراده واسم جنس يؤنت
وبذلك ﴿فشاربون﴾
عليه ﴿ذكر على لفظ﴾
الشجر كما أنت على المعنى
في منها ﴿الهيم﴾ جمع
أهيم وهيام وهيام وهيام
داه معطش يضيب الأبل
تشرب حتى تموت أو تسقم
سقاماً شديداً ﴿يوم الدين﴾
أي يوم الجزاء ﴿نحن﴾
خلقناكم ﴿حضر على﴾
التصديق أشار إلى النشأة
الأولى وهي خلقهم ثم قال
﴿فلولا تصدقون﴾

فلولا اذا بلغت الخلقوم • وأنتم حينئذ تنظرون • ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون •
فلولا ان كنتم غير مدينين • ترجعونها ان كنتم صادقين • فأما ان كان من المقربين • فروح
وريحان وجنة نعيم • وأما ان كان من أصحاب اليمين • فسلام لك من أصحاب اليمين • وأما ان
كان من المكذبين الضالين • قتل من جحيم • وتعليه جحيم • إن هذا لموحد الحق اليقين •
فسبح باسم ربك العظيم • اليموم الأسود اليهم • الحنت قال الخطابي هو في كلام العرب
العدل الثقيل شبه الأثمة • الهيم جمع أهيم وهيام وهيام داه معطش يضيب الأبل فتشرب حتى
تموت أو تسقم سقاماً شديداً قال

فأصبحت كالهيام لا الماء يبرد • صداها ولا يقضي عليها هيامها

والهيم جمع هيام وهو الرمل بفتح الهاء وهو المشهور • وقال نعلب بضمها قال هو الرمل الذي لا يناسك
بإلتهك كسحاب وسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أهيم من قلب ضمة كسرة لتصح الياء أو
بالضم يكون قد جمع على فعل كقرا وقر دثم سكنت ضمة الراء فصارت فعل به ما فعل ببيض •
أسمى الرجل النطفة ومنها ما قد فها من أحليله • المزن السحاب • قال الشاعر

فلا مزنة ودقت ودقها • ولا أرض أبقل أبقالها

أوريت النار من الرقاد قد حتها وري الزند نفسه والزناد حجرين أو من حجر وحيدة ومن شجر
لاسيما في الشجر الرخو كالرخ والعفار والكحلج والعرب تصدح بعودين نحك أحدهما بالآخر
ويسمون الأعلى الزبد والأسفل الزندة شبهوها بالعجل والطروقة أقوى الرجل دخل في الأرض
انقوا وهي القفر كما صعد دخل في الصحراء وأقوى من أقام أياماً لم يأكل شيئاً وأقوت الدار صارت
قفراء • قال الشاعر

يادارمية بالعلياء فالسند • أقوت وطال عليها سالف الأمد

أدهن لا ين وهما ودقها لا يحمل عند المدهن • وقال الشاعر

الحزم والقوة خير من السادها والفهم والمباع

الخلقوم مجرى الطعام • الروح الاستراحة • الريحان تقدم في سورة الرحمن • وأصحاب الشمال
ما أصحاب الشمال • في معوم وجيم • وظل من معوم • لا بارد ولا كريم • انهم كانوا قبل
ذلك مترفين • وكانوا يصرون على الحنت العظيم • وكانوا يقولون أنثامتنا وكنائرابا وعظاما
أنثامبعوثون • أو آبوا بالأولون • قل ان الأولين والآخرين • لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم •
﴿ثم انكم﴾ أيها الصالون المكذبون • لا كلون من شجر من زقوم • فالتون منها البطون •
فشاربون عليه من الجيم • فشاربون شرب الهيم • هذا نزلهم يوم الدين • نحن خلقناكم فلولا
تصدقون • أفرايتم ما تمنون • أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون • نحن قدرنا بينكم الموت وما

بالاعادة وتقرون بها كما أفرايتم بالنشأة الأولى • أفرايتم ما تمنون • هو من المني الذي يخرج من الانسان اذ ليس له في خلقه
عمل ولا ارادة ولا قدرة ومفعول أرايتم هو ما يليه والثاني جملة الاستفهام بعده وأما معادلة للهمزة وكان ما جاء من الخبر بعد نحن
جاء به على سبيل التوكيد لوقال أم نحن لوقع الا كفاء به دون ذكر الخبر وتطير ذلك جواب من قال من في الدار زبد في الدار
أو زبد فيها ولو اقتصر في الجواب على زبد لا كفى به • نحن قدرنا • أي قضينا وأثبتنا أو رتبنا في التقدم والتأخر فليس موت

العالم دفعة واحدة بل بترتيب لا يتعدى ﴿ بمسبوقين ﴾ يقال سبقته على الشيء أعجزته عنه وغلبته عليه ﴿ وتنشئكم فيها لا تعلمون ﴾ من الصفات أي نحن قادرون على أن نعلمكم وننشئ أمثالكم وعلى غير أوصافكم مما لا يحيط به فكركم ولقد علمتم أنه هو الذي أنشأكم أولاً إنساناً إنساناً وانه خلق آدم عليه السلام من طين ولا ينكرها أحد من ولده ﴿ فلولاند كرون ﴾ حض على التذكير المؤدى إلى الإيمان والقرار بالنشأة الآخرة ﴿ أفرأيت ﴾ (٢٠٩) ما تحرون ﴿ ماذرونه وتبذرونه في الأرض ﴾ أأنتم تزرعونونه ﴿ أي زرعاً

تزرعونونه ﴿ أي زرعاً يتم وينبت حتى يتقاع به والحطام اليابس المقتب الذي لم يكن له سبب يتقاع به ﴿ فظلم ﴾ أصله فظلم حذفت عين الكلمة ﴿ تفكهون ﴾ قال ابن عباس معناه تعجبون ﴿ لمغرمون ﴾ أي مغربون من الغرام الذي هو أشد العذاب ﴿ نحن محرومون ﴾ أي محرودون لاحظ لنا في الخبر ﴿ الماء الذي شربون ﴾ هذا الوصف يعني عن وصفه بالعذب ألا ترى مقابله وهو الإباح ودخلت اللام في جعلناه حطاماً وسقطت في جعلناه أجاباً وكلاهما فصيح والظاهر أن قوله ﴿ شجرتها ﴾ المراد منه الشجر الذي يقدر منه النار كما قال تعالى الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا الآية ﴿ تذكرة ﴾ أي لئلا جهم ﴿ ومتاعا للقيوم ﴾ أي النازلين

نحن بمسبوقين ﴿ على أن نبذل أمثالكم وتنشئكم في ما لا تعلمون ﴾ ولقد علمتم النشأة الأولى فلولاند كرون ﴿ أفرأيت ما تحرون ﴾ أأنتم تزرعونونه أم نحن الزارعون ﴿ لو نشاء لجعلناه حطاماً فظلمت تفكهون ﴾ إنالمغرمون ﴿ بل نحن محرومون ﴾ أفرأيت الماء الذي تشربون ﴿ أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون ﴾ لو نشاء جعلناه أجاباً فلولاند تشكرون ﴿ أفرأيت النار التي تورون ﴾ أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ﴿ نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للقيوم ﴾ فسبح باسم ربك العظيم ﴿ لماذ كرحال السابقين وأتبعهم بأصحاب الميمنة كرحال أصحاب المشئمة فقال وأصحاب الشمال وتقدم أعراب نظير هذه الجملة وفي هذا الاستفهام تعظيم صابهم ﴿ في سموم في أشد حر وجيم ماء شديد السخونة وطل من يحموم ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وأبو مالك وابن زيد والجمهور ردخان ﴿ وقال ابن عباس أيضاً هو سراق النار المحيط بأهلها يرتفع من كل ناحية حتى يظلمهم ﴾ وقال ابن كيسان الحموم من أسماء جهنم وقال ابن زيد أيضاً وابن بريده هو جبل في النار أسود يفرع أهل النار إلى دراه فيجدونه أشد شئ وأمر لا بارد ولا كريم صفتان للظل فيتسمى ظللاً وإن كان ليس كالظلال ونفى عنه برد الظل ونفعه لمن يأوى إليه ولا كريم تقيم لنفي صفة المدح فيه وتمحيق لما يتوهم في الظل من الاسترواح إليه عند شدة الحر أو نفي لكرامة من يستروح إليه ونسب إليه مجازاً والمرادهم أي يستظلون إليه وهم مهائون وقد يحقل المجلس الردي لنيل الكرامة ويدي أولاً بالوصف الأصلي الذي هو الظل وهو كونه من يحموم فهو بعض الحموم ثم نفى عنه الوصف الذي يعني له الظل وهو كونه لا بارداً ولا كريماً وقد يجوز أن يكون لا بارداً ولا كريماً صفة ليعموم ويلزم منه أن يكون الظل موصوفاً بذلك ﴿ وقرأ الجمهور لا بارد ولا كريم جبرها وابن أبي عبيدة برفعها أي لا هو بارد ولا كريم على حذف قوله ﴿ فأيت لا حرج ولا محروم ﴾ أي لا أخرج ﴿ انهم كانوا قبل ذلك أي في الدنيا مترفين فيه دم الترف والتنعم في الدنيا والنزى طريق إلى البطالة وترك التفكير في العاقبة وكانوا يصرون أي يداومون ويواطبون على الخنث العظيم ﴿ قال قتادة والضحاك وابن زيد الشرك وهو الظاهر ﴾ وقيل ما تضمنه قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم الآية من التكذيب بالبعث وبعده وكانوا يقولون فانه معطوف على مقبله والعطف يقتضى التغاير والخنث العظيم الشرك فقولهم أنذمتنا وكننا تاربا وعظماً أنما ليعموم أو آباؤنا الأولون تقدم الكلام عليه في الصفات وكرر الزمخشري هاوهم فقال (فان قلت) كيف حسن العطف على المصغر في لمعوثون من غير تأكيد بنصن (قلت) حسن للفواصل الذي هو المهمة كما حسن في قوله ما أشركنا ولا آباؤنا انفصل لا المؤكدة لنفي السبى وردد ما عليه هاوهم إلى مذهب الجماعة في انهم لا يقدرون بين همرة الاستفهام وحرف العطف فعلا في نحو أفلم يسيرا

(٢٧ - تفسير الصرا المحيط لابي حيان - ثامن) الأرض القوا وهي القفر وقدم من فوائد النار ما هو أهم وأكمن تذكريها بنار جهنم ثم أتبعه بفائدتها في الدنيا وهي الأربعة التي ذكرها الله تعالى ووقفهم عليها من أمر خلقهم وما به قوام عيشهم من الطعام والمشروب والنار من أعظم الدلائل على البعث ادفعها انتقال من شئ إلى شئ واحدات شئ من شئ ولذلك أمر في آخرها بتزجها تعالى عما يقول الكافرون ووصف تعالى نفسه بالعظم اذ من هذه أفعاله تدل على عظيمته وكبريائه وانفراده بالخلق والانشاء

ولا سيما في نحو أو آباؤنا بل الواو والفاء لعطف ما بعدهما على ما قبلهما والمهمزة في التقدير متأخرة
عن حرف العطف لکنه لما كان الاستفهام له صدر الكلام قدمت ولما ذكر تعالى استفهامهم
عن البعث على طريق الاستبعاد والانكار أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخبرهم ببعث العالم أولهم
وآخرهم للحساب وبما يصل اليه المكذبون للبعث من العذاب والميقان ما وقت به الشيء أي حده
أي إلى ما وقت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة بمعنى من كتحاتم حديد * ثم انكم خطاب للكفار
قريش أيها الضالون عن الهدى المكذبون للبعث وخطاب أيضا لمن جرى مجراهم في ذلك * لا تكون
من شجر من زقوم من الأولى لا ابتداء الغاية أو للتبويض والثانية أن كان من زقوم بدلًا من تحقق
الوجهين وإن لم تكن بدلًا فهي لبيان الجنس أي من شجر الذي هو زقوم * وقرأ الجمهور من شجر
وعبد الله من شجرة * فالثون منها الضمير في منها عائدة على شجر أدهو اسم جنس يؤنث ويذكر
وعلى قراءة عبد الله فهو واضح * فشاربون عليه * قال الزمخشري ذكر على لفظ الشجر كما أنث
على المعنى في منها * قال ومن قرأ من شجرة من زقوم فقد جعل الضميرين للشجرة وانما ذكر
الثاني على تأويل الزقوم لأنه يفسرها وهي في معناه * وقال ابن عطية والضمير في عليه عائدة على
الماء كقول أو على الا كل انتهى فلم يجعله عائدة على شجر * وقرأ نافع وعاصم وحزرة شرب بضم الشين
وهو مقدر * وقيل اسم لما يشرب ومجاهد وأبو عثمان النهدي بكسرها وهو بمعنى المشروب اسم
لامصدر كالطحن والرعي والأعرج وابن المسيب وسيب بن الجباب ومالك بن دينار وابن جريج
وباقى السبعة بفتحها وهو مصدر مقبس * وألهم قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك جمع
أهم وهو الجمل الذي أصابه الهيام وقد فسرناه في المفردات * وقيل جمع هيام * وقيل جمع هائم
وهائمه وجمع فاعل على فعل شاذ كبادل وبذل وعائد وعوذ والهائم أيضا من الهيام ألا ترى أن الجمل
إذا أصابه ذلك هائم على وجه وذهب * وقال ابن عباس وسفيان ألهم الرمال التي لا تروى من
الماء وتقدم الخلاق في مفردة أهو الهيام بفتح الهاء أم بالضم والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع
ما يضطرهم إلى أكل الزقوم الذي كاللؤلؤ فاداملاً وأمنه البطون سلط عليهم من العطش ما يضطرهم
إلى شرب ألهم الذي يقطع أمعاهم فيشربونه شرب ألهم قاله الزمخشري * وقال أيضا (فان قلت)
كيف صح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذوات متفقة وصفتان متفقتان فكان عطفا
للشيء على نفسه (قلت) ليستا بمتفقتين من حيث أن كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من
تناهي الحرارة وقطع الأمعاء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما شرب ألهم الماء أمر عجيب أيضا
فكانتا صفتين مختلفتين انتهى والفاء تقتضي التعقيب في الشاربين وأنهم أولاء ما عطشوا شربوا
من ألهم ظناً أنه يسكن عطشهم فإذا العطش بحرارة ألهم فشربوا بعده شرباً لا يقع به رى أبداً
وهو مثل شرب ألهم فهم شاربون من ألهم لا شرب واحد اختلفت صفاته فعطف والمقصود الصفة
والمشروب منه في فشاربون شرب ألهم محذوف لفهم المعنى تقديره فشاربون منه شرب ألهم * وقرأ
الجمهور نزلهم بضم الزاي * وقرأ ابن محيصن وخارجة عن نافع ونعيم ومحبوب وأبو زيد وهارون
وعصمة وعباس كلهم عن أبي عمرو بالسكون وهو أول ما بدأ كله الضيف وفيه تهكم بالكفار
* وقال الشاعر

(الدر)

(ش) فان قلت كيف
صح عطف الشاربين
على الشاربين وهما الذوات
متفقة وصفتان متفقتان
وكان عطفا للشيء على
نفسه قلت ليستا بمتفقتين
من حيث أن كونهم شاربين
للحميم على ما هو عليه
من تناهي الحرارة وقطع
الأمعاء أمر عجيب وشربهم
له على ذلك كما يشرب ألهم
الماء أمر عجيب أيضا فكانتا
صفتين مختلفتين انتهى
(ح) الفاء تقتضي التعقيب
في الشاربين وأنهم أولاء ما
عطشوا شربوا من ألهم
ظناً أنه يسكن عطشهم
فإذا العطش بحرارة
ألهم فشربوا بعده شرباً
لا يقع بعده رى أبداً وهو
مثل شرب ألهم فهما
شاربان من ألهم لا شرب
واحد اختلفت صفاته
فعطف والمقصود الصفة

وكنا إذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمرهفان له نزلا

يوم الدين أي يوم الجزاء * ونحن خلقناكم فلا تصدقون بالاعادة وتقرون بها كما أقررتم بالنشأة

الأولى وهي خلقهم ثم قال فلا تصدقون بالعادة وتقرررن بها كما أقررتم فهو حض على التصديق
 ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله أو فلا تصدقون به ثم حض على التصديق على وجه تقريرهم
 بسياق الحجج الموجبة للتصديق وكان كافرا قال ولم أصدق فقيل له أفرأيت كذا مما الانسان
 مغطور على الاقرار به فقال أفرأيت ما تمنون وهو المي الذي يخرج من الانسان ادليس له في خلقه
 عمل ولا ارادة ولا قدرة * وقال الزمخشري تخلقونه تقدرونه وتصورونه انتهى فحمل الخلق على
 التقدير والتصوير لا على الانشاء ويجوز في أأنتم أن يكون مبتدأ وخبره تخلقونه والأولى أن
 يكون فاعلا بفعل محذوف كما أنه قال أن تخلقونه فلما حذف الفعل انفصل الضمير وجاء أفرأيت هنا
 مصرحا بفعلها الأول ومحى جملة الاستفهام في موضع المفعول الثاني على ما هو المقرر فيها اذا
 كانت بمعنى أخبرني وجاء بعد أم جملة فقيل أم منقطعة وليست المعادلة للهمزة وذلك في أربعة مواضع
 هنا ليكون ذلك على استفهامين فجواب الأول لا وجواب الثاني نعم فتقدر أم على هذا بل أنحن
 الخالقون فجوابه نعم * وقال قوم من النواة أم هنا معادلة للهمزة وكان ما جاء من الخبر بعد نحن
 جىء به على سبيل التوكيد اذ لو قال أم نحن لوقع الاكتفاء به دون ذكر الخبر وتطير ذلك جواب
 من قال من في الدار زيد في الدار أو زيد فيها ولو اقتصر في الجواب على زيد لا كفى به * وقرأ
 الجمهور ما تمنون بضم التاء وابن عباس وأبو السمال بفتحها والجمهور قد رنا بشد الدال وابن كثير
 يخفها أي قضينا وأثبتنا أو رتبنا في التقدم والتأخر فليس موت العالم دفعة واحدة بل بترتيب لا يتعدى
 ويقال سبقته على الشيء أمجزته عنه وغلبته عليه ولم تمكنه منه والمعنى وما نحن بمسبوقين على أن
 نبدل أمثالكم أي نحن قادرون على ذلك لا تغلبوننا عليه ان أردنا ذلك وقال الطبري المعنى نحن
 قادرون قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالكم أي بموت طائفة ونبدلها بطائفة هكذا قرنا بعد
 قرن انتهى فعلى أن نبدل متعلق بقوله نحن قدرنا وعلى القول الأول متعلق بمسبوقين أي لا نسبق
 على أن نبدل أمثالكم وأمثالكم جمع مثل وننشئكم فيما لا تعلمون من الصفات أي نحن قادرون
 على أن نعدمكم وننشئ أمثالكم وعلى تغيير أوصافكم مما لا يحيط به فكركم * وقال الحسن من
 كونكم قردة وخنازير قال ذلك لأن الآية تنص الى الوعيد ويجوز أن يكون أمثالكم جمع مثل
 بمعنى الصفة أي نحن قادرون على أن نغير صفاتكم التي أنتم عليها خلقا وخلقنا وننشئكم في صفات
 لا تعلمونها * ولقد علمتم النشأة الأولى أي علمتم أنه هو الذي أنشأكم أولا أنشأنا انسانا * وقيل
 نشأة آدم وأنه خلق من طين ولا ينكرها أحد من ولده * فلا تذكرون حض على التذكير
 المؤدى الى الايمان والاقرار بالنشأة الآخرة * وقرأ الجمهور نذرون بشد الدال وطلحة يخفها
 وضم الكاف قالوا وهذه الآية دالة على استعمال القياس والحض عليه انتهى ولا تدل الاعلى قياس
 الأولى لاعلى جميع أنواع القياس * أفرأيت ما تحرثون ما تذررونه في الأرض وتبذرونه أأنتم
 تزرعونه أي زرعائهم وينبت حتى ينتفع به والحطام اليابس المتفتت الذي لم يكن له حب ينتفع به
 * فظلمت تفكهون * قال ابن عباس ومجاهد وقتادة تعجبون * وقال عكرمة تلامون * وقال
 الحسن تدمون * وقال ابن زيد تنفجعون وهذا كله تفسير باللازم ومعنى تفكهون تطرحون
 الفكاهة عن أنفسكم وهي المسرة ورجل فكك منبسط النفس غير مكترث بشئ وتفكك من
 أخواب تخرج وتحب * وقرأ الجمهور فظلمت بفتح الظاء ولام واحدة وأبو حيوة وأبو بكر في
 رواية القيسكي عنه بكسرها كما قالوا مست بفتح الميم وكسرها وحكاها الثوري عن ابن مسعود

المنفى محذوف أى فلاحة لماية ول الكفار ثم ابتداء أقسم بمواقع النجوم قال ابن عباس هي نجوم القرآن التي أنزلت على الرسول عليه السلام ويؤيد هذا القول قوله انه لقرآن (٢١٢) فعاد الضمير على ما يفهم من قوله بمواقع النجوم أى نجوم القرآن

وفي إقسامه تعالى بمواقع النجوم سر في تعظيم ذلك لانه نحن وقد أعظمه تعالى فقال ﴿ وانه لقسم لو تعلمون عظيم ﴾ والجملة المقسم عليها قوله ﴿ إنه لقرآن كريم ﴾ وفصل بين القسم وجوابه فالظاهر أنه اعتراض بينهما وفيه اعتراض بين الصفة والموصوف بقوله لو تعلمون وكريم وصف مدح ينفي عنه ما لا يليق والظاهر أن قوله ﴿ لا يمس الا المطهرون ﴾ صفة لقرآن كريم فالمطهرون هم الملائكة وقيل لا يمس صفة لكتاب مكنون فان كان الكتاب الذي هو في السماء فالمطهرون هم الملائكة أيضاً لا يطلع عليه من سواهم والاشارة في ﴿ أفبهذا الحديث ﴾ للقرآن ﴿ وأنتم ﴾ خطاب للكفار ﴿ مدهنون ﴾ قال ابن عباس مهاودون فيما لا يحل ﴿ وتجمعون رزقكم ﴾ أى شكر ما رزقكم الله تعالى من انزال القرآن عليكم

وجاءت عن الأعمش ﴿ وقرأ عبد الله والجحدري فظلمتم على الأصل بكسر اللام ﴾ وقرأ الجحدري أيضاً بفتحها والمشهور ظلمت بالكسر ﴿ وقرأ الجمهور وتفكهنون وأبوحرام بالنون بدل الهاء ﴾ قال ابن خالويه تفكهنون وتفكهن تنسج ﴿ اما لغرمون قبله محذوف أى يقولون ﴾ وقرأ الجمهور أنا والاعمش والجحدري وأبو بكر أثناهم مرتين لغرمون أى معذبون من الغرام وهو أشد العذاب قال

ان يعلب يكن غراما وان ﴿ يعط جزى لا يبالى

أو لمحمون الغرم في النفقة اذ ذهب عنا غرم الرجل وأغرمته ﴿ بل نحن محرومون لا حظ لنا في الخير الماء الذي تشربون هذا الوصف ينفي عن وصفه بالعذاب ألا ترى مقابله وهو الاجاج ودخلت اللام في جعلناه خطا ما وسقطت في قوله جعلناه أجاجا وكلاهما فصيح وطول الزخشي في مسوع ذلك وملخصه ان الحرف اذا كان في مكان وعرف واشتهر في ذلك المكان جاز حذفه لشهرة أمره فان اللام علم لارتباط الجملة الثانية بالاولى بخاز حذفه استغناء بمعرفة السامع وذكر في كلامه أن الثاني امتنع لامتناع الاول وليس كما ذكر انما هذا قول ضعفاء المعربين والذي ذكره سيويه أنها حرف لما كان سيقع لوقوع الاول ويفسد قول أولئك الضعفاء قولهم لو كان انسا ما كان حيوانا فالحيوانية لا تمتنع لامتناع الانسانية ثم قال ويجوز أن يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة وأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على ان أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب وان الوعيد بفقده أشد وأصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب والظاهر ان شعرتها المراد منه الشجر الذي يقدر منه النار ﴿ وقيل المراد بالشجرة نفس الباركا أنه يقول نوعها أو جنسها فاستعار الشجرة لذلك وهذا قول متكلف نحن جعلناها تذكرة أى لئلا يبار جهنم ومتاعا للقويين أى النازلين الارض القوا وهي القفر ﴿ وقيل للساافرين وهو قريب مما قبله وقول ابن زيد الجائعين ضعيف جدا وقدم من فوائد النار ما هو أهم وأكبر من تذكرها بنار جهنم ثم أتبعه بفائدتها في الدنيا وهذه الأربعة التي ذكرها الله تعالى وقفهم عليها من أمر خلقهم وما به قوام عيشهم من المطعوم والمشروب والنار من أعظم الدلائل على البعث وفيها انتقال من شيء الى شيء واحداث شيء من شيء ولذلك أمر في آخرها بتزجيده تعالى عما يقول الكافرون ووصف تعالى نفسه بالعظيم إدامن هذه أفعاله تدل على عظمته وكبريائه وانفراده بالخلق والانشاء ﴿ قوله عز وجل ﴾ فلا أقسم بمواقع النجوم ﴿ وانه لقسم لو تعلمون عظيم ﴾ إنه لقرآن كريم ﴿ في كتاب مكنون ﴾ لا يمس الا المطهرون ﴿ تنزيل من رب العالمين ﴾ أفبهذا الحديث أتم مدهنون ﴿ وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون ﴾ فلو لا اذ بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ﴿ ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ﴾ فلو لا إن كنتم غير مدينين ﴿ ترجعونها إن كنتم صادقين ﴾ فاما إن كان من المقربين ﴿ فروح وريحان وجنة نعيم ﴾ وأما

تكذيبكم به أى تضعون مكال الشكر التكذيب ﴿ فلو لا اذ بلغت الحلقوم ﴾ ترتيب الآية فلو لا ترجعونها اذ بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلو لا الثانية مكررة للتوكيد والصبر في ترجعونها للنفس ﴿ فاما ان كان ﴾ أى المتوفى ﴿ من المقربين ﴾ وهم السابقون ﴿ فروح وهو الراحة والرحمة والريحان الرزق

الثلاثة بطواب لاهل وأغنى عن جواب الشرط الذي هو ان واذا اجتمع شرطان فالجواب للاول ويغنى عن جواب الثاني ولما اتقضى الاخبار بتقسيم أحوالهم وما آل اليه كل قسم منهم كذلك بقوله ﴿ ان هذا ﴾ أي ان هذا الخبر المذكور في هذه السورة ﴿ لهو حق اليقين ﴾ ففصل هو من اضافة المترادفين على سبيل المبالغة كما تقول هداية بن اليقين وصواب الصواب بمعنى انه نهاية في ذلك فهما بمعنى واحد أضيف على سبيل المبالغة ولما تقدم ذكر الاقسام الثلاثة مسبقا الكلام فيهم أمره تعالى بتثنيهما عملا يليق به من الصفات ولما أعاد التقسيم موجزا الكلام (٧١٣) فيه أمره أيضا بتثنيهما وتسييحهما والاقبال على

عبادة ربه والاعراض
عن أقوال الكفرة
المنكرين للبعث
والحساب والجزاء ويظهر
أن سبيح يتعدى بنفسه
تارة كقوله سبيح اسم
ربك الأعلى وتسبحوه وتارة
بحرف الجر كقوله فسبح
باسم ربك والعظيم يجوز
أن يكون صفة لاسم ويجوز
أن يكون صفة لربك
(الدر)

إن كان من أصحاب اليمين * فسلام لك من أصحاب اليمين * وأما ان كان من المكذبين الضالين *
فنزول من جيم * وتصلية جيم * إن هذا لهو حق اليقين * فسبح باسم ربك العظيم * قرأ
الجمهور فلا أقسم فقبل لازائدة مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب والمعنى أقسم * وقيل
المنفى المحذوف أي فلا محالة يقول الكفار ثم ابتداء أقسم قاله سعيد بن جبيرة وبعض النحاة
ولا يجوز لأن في ذلك حذف اسم لا وخبرها وليس جوابا لسائل سأل ففصل ذلك نحو قوله لا لمن
قال هل من رجل في الدار * وقيل توكيد بمبالغة ما وهي كاستفتاح كلام شبه في القسم الألفي سأل
الكلام القسم وغيره ومنه * فلا وأبي أعدائها لأخونها * والاولى عندي انها لام أشبعت
فتمتها فتولد منها ألف كقوله * أعوذ بالله من العقرب * وهذا وان كان قليلا فقد جاء نظيره
في قوله فاجعل أفئدة من الناس ياء بعد الهزمة وذلك في قراءة هشام فالمعنى فلا أقسم كقراءة
الحسن وعيسى وخرج قراءة الحسن أبو الفتح على تقدير مبتدأ محذوف أي فلا أقسم وتبعه على
ذلك الزمخشري وإنما ذهب إلى ذلك لأنه فعل حال وفي القسم عليه خلاف والذي اختاره ابن عصفور
وغيره ان فعل الحال لا يجوز ان يقسم عليه فاحتاجوا إلى ان يصوروا المضارع خبرا لمبتدأ محذوف
فتصير الجملة اسمية فيقسم عليها وذهب بعض النحويين إلى ان جواز القسم على فعل الحال وهذا
الذي اختاره فتقول والله ليخرج زيد وعليه قول الشاعر * ليعلم ربي ان بيتي واسع * وقال
الزمخشري في قراءة الحسن ولا يصح أن تكون اللام لام قسم لأمرين أحدهما أن حقها أن تقرن
بها النون المؤكدة والا خلال بها ضعيف قبيح والثاني أن لأفعلن في جواب القسم للاستقبال وفعل
القسم يجب أن يكون للحال انتهى أما الأمر الاول ففيه خلاف والذي قاله قول البصريين وأما
الكوفيون فيصتارون ذلك ولكن يجيزون تعاقبهما فيجيزون لأضرب بن زيدا وأضرب بن عمرا
وأما الثاني فصحيح لكنه هو الذي رجح عندما ان تكون اللام في لأقسم لام القسم وأقسم فعل
حال والقسم قد يكون جوابا للقسم كما قال تعالى ولعلن ان أردنا الا الحسنى فاللام في ولعلن
جواب قسم وهو قسم لكنه لما لم يكن حلقهم حالا بل مستقبلا لزممت النون وهي مخرجة المضارع
للاستقبال * وقرأ الجمهور بمواقع جماعا وعمر وعبد الله وابن عباس وأهل المدينة وحزرة والكساى

(ش) قرأ الحسن فلا أقسم
وهو على تقدير مبتدأ
محذوف أي فلا أقسم
انتهى (ح) تبع في هذا
التعريض أبا الفتح ابن جني
وأما ذهب إلى ذلك لأنه
فعل حال وفي القسم على
خلاف والذي اختاره
ابن عصفور وغيره ان
فعل الحال لا يجوز أن
يقسم عليه فاحتاجوا

إلى أن يصوروا المضارع خبرا لمبتدأ محذوف فتصير الجملة اسمية فيقسم عليها وذهب بعض النحويين إلى جواز القسم على فعل
الحال وهذا الذي اختاره فتقول والله ليخرج زيد وعليه قوله * ليعلم ربي أن بيتي واسع * (ش) ولا يصح أن تكون اللام لام
قسم بمعنى في قراءة الحسن لأمرين أحدهما أن حقها يقرن بها النون المؤكدة والا خلال بها ضعيف قبيح والثاني أن لأفعلن في
جواب القسم للاستقبال وفعل القسم يجب أن يكون للحال انتهى (ح) أما الأمر الاول ففيه خلاف والذي قاله قول البصريين
وأما الكوفيون فيصتارون ذلك ولكن يجيزون تعاقبهما فيجيزون لأضرب بن زيدا وأضرب بن عمرا وأما الثاني فصحيح لكنه
هو الذي رجح عندما أن تكون اللام في لأقسم وأقسم فعل حال والقسم قد يكون جوابا للقسم كما قال تعالى ولعلن ان أردنا الا
الحسنى فاللام في ولعلن جواب قسم وهو قسم لكنه لما لم يكن حلقهم حالا بل مستقبلا لزممت النون وهي مخرجة المضارع للاستقبال

بموقع مفرد امر ادا به الجمع * قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وغيرهم هي نجوم القرآن التي انزلت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد هذا القول قوله انه لقرآن فعاد الضمير على ما يفهم من
 قوله بمواقع النجوم أي نجوم القرآن * وقيل النجوم الكواكب ومواقعها * قال مجاهد وأبو
 عبيدة عند طلوعها وغروبها * وقال قتادة مواقعها مواضعها من السماء * وقال الحسن مواقعها
 عند الانكدار يوم القيامة * وقيل عند الانقضاء أثر العفاري ومن تأول النجوم على انها
 الكواكب جعل الضمير في انه يفسره سياق الكلام كقوله حتى توارى بالحجاب وفي اقسامه
 تعالى بمواقع النجوم سر في تعظيم ذلك لانه نحن وقد أعظم ذلك تعالى فقال وانه لقسم لو تعلمون
 عظيم والجملة المقسم عليها قوله انه لقرآن كريم وفصل بين القسم وجوابه فالظاهر انه اعتراض
 بينهما وفيه اعتراض بين الصفة والموصوف بقوله لو تعلمون * وقال ابن عطية وانه لقسم تأكيد
 للامر وتبيين من المقسم به وليس هذا باعتراض بين الكلامين بل هذا معنى قصد التهم به وانما
 الاعتراض قوله لو تعلمون انتهى وكريم وصف مدح ينفي عنه ما لا يليق به * وقال الزمخشري كريم
 حسن مرضى في جنسه من الكتب أو نفاع جم المفاع أو كريم على الله تعالى في كتاب مكنون أي
 مصون * قال ابن عباس ومجاهد الكتاب الذي في السماء * وقال عكرمة التوراة والانجيل كأنه
 قال ذكر في كتاب مكنون كريم مشرفه فالمعنى على هذا الاستشهاد بالكتب المنزل * وقيل في
 كتاب مكنون أي في مصاحف المسلمين مصونة من التبديل والتغيير ولم تكن اذ دأب مصاحف
 فهو اخبار بغيث والظاهر أن قوله لا يمسه الا المطهرون وصف لقرآن كريم فالمطهرون هم
 الملائكة * وقيل لا يمسه صفة لكتاب مكنون فان كان الكتاب هو الذي في السماء والمطهرون
 هم الملائكة أيضا أي لا يطلع عليه من سواهم وكذا على قول عكرمة هم الملائكة وان أراد بكتاب
 مكنون المصحف فالمعنى انه لا ينبغي أن يمسه الا من هو على طهارة من الناس واداء كان المطهرون
 هم الملائكة فلا يمسه نبي ويؤيد المني ما يمسه على قراءة عبد الله واذا غنى بهم المطهرون من الكفر
 والحباية فاحتمل أن يكون نفي محض ويكون حكمه انه لا يمسه الا المطهرون وان كان يمسه غير
 المطهر كما جاء لا يعضد سجرها أي الحكم هذا وان كان قديق العضد واحتمل أن يكون نفياً أريد به
 النهي فالصحة في السين اعراب واحتمل أن يكون نفياً فلو كان طهر الجرم ولكن لما أدغم كان
 مجزوماً في التقدير والضممة فيه لأجل ضمة الهاء كما جاء في الحديث ان لم يرد عليك إلا ما حزم وهو
 محزوم ولم يحفظ سيبويه في نحو هذا من المحزوم المدغم المتصل بالهاء ضمير المذكر إلا الصم * قال
 ابن عطية والقول بان لا يمسه نهي قول فيه ضعف وذلك انه اذا كان خبراً فهو في موضع الصفة
 وقوله بعد ذلك تنزيل صفة فاد اجعلناه نهياً جاء معناه أجيئاً معترضاً بين الصفات وذلك لا يحسن
 في وصف الكلام فتدبره وفي حرف ابن مسعود ما يمسه وهذا يقوى مارجحته من الخبر الذي
 معناه حقه وقدره أن لا يمسه إلا طاهر انتهى ولا يتعين أن يكون تنزيل صفة بل يجوز أن يكون خبر
 مبتدا محذوف فيحسن إذا كان أن يكون لا يمسه نهياً ود كروا هنا حكم من المصحف وذلك
 مذکور في الفقه وليس في الآية دليل على منع ذلك * وقرأ الجمهور المطهرون اسم مفعول من
 طهر مشدداً وعيسى كذلك مخففاً من أظهر ورويت عن نافع وأبي عمرو * وقرأه ان الفارسي
 المطهرون بحف الطاء وشدة الهاء وكسرهما اسم فاعل من طهر أي المطهرين أنفسهم وعنه أيضا
 المطهرون بشدهما أصله المتطهرون فأدغم التاء في الطاء ورويت عن الحسن وعبد الله بن هوف

(الدر)

(ع) والقول بأن لا يمسه
 نهي قول فيه ضعف وذلك
 انه اذا كان خبراً فهو في
 موضع الصفة وقوله بعد
 ذلك تنزيل صفة فاذا
 جعلناه نهياً جاء معناه أجيئاً
 معترضاً بين الصفات وذلك
 لا يحسن في وصف الكلام
 فتدبره وفي حرف ابن
 مسعود ما يمسه وهذا
 يقوى مارجحه من الخبر
 الذي معناه حقه وقدره
 أن لا يمسه الا طاهر انتهى
 (ح) لا يتعين أن يكون
 تنزيل صفة بل يجوز أن
 يكون خبر مبتدا محذوف
 فيحسن اذا كان يكون
 لا يمسه نهياً

« وقرئ المتطهرون » وقرئ تنزيلا بالنصب أي نزل تنزيلا والاشارة في أقبهذا الحديث للقرآن وأنتم خطاب للكفار مدهنون « قال ابن عباس مهاودون فيلا يحل » وقال أيضا مكذبون وتجعلون رزقكم أي شكر ما رزقكم الله من انزال القرآن عليكم تكذيبكم به أي تضعون مكان الشكر التكذيب ومن هذا المعنى قول الراجز

مكان شكر القوم عند المائن « كى الصبحاب وفقى الأعين

« وقرأه على » وابن عباس وتجعلون شكركم وذلك على سبيل التفسير لمخالفة السواد « وحكى الهيثم بن عدي أن من لعنة أزد شنوءه ما رزق فلان فلانا بمعنى ما شكره « قيل نزلت في الأنواء ونسبة السقيا إليها والرزق المطر والمعنى ما يرزقكم الله من الغيب « وقال ابن عطية أجمع المفسرون على أن الآية توييح للقاتلين في المطر هذا بنوء كذا وكذا وهذا بنوء الأسد وهذا بنوء الجوزاء وغير ذلك « وقرأ الجمهور تكذبون من التكذيب وعلى والمفضل عن عاصم من الكذب فالمعنى من التكذيب أنه ليس من عند الله أي القرآن أو المطر حيث ينسبون ذلك إلى النجوم ومن الكذب قولهم في القرآن سحر واقتراء وفي المطر من الأنواء « فلولا إذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون « قال الزمخشري ترتيب الآية فلولا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم أن كنتم غير مدينين فلولا الثانية مكررة للتوكيد والصبر في ترجعونها بالنفس « وقال ابن عطية توقيف على موضع محو يقتضى النظر فيه أن الله مالك كل شيء وأنتم إشارة إلى جميع البشر حينئذ حين اذ بلغت الحلقوم تنظرون أي إلى البارز في الموت « وقرأ عيسى حينئذ بكسر الهمزة وإدغام في إدغام أقرب إليه منكم بالعلم والقدرة ولكن لا تبصرون من البصيرة بالقلب وأقرب أي ملائكتنا ورسلا ولكن لا تبصرون من البصر بالعين ثم عاد التوقيف والتقدير ثانية بلفظ التخصيص والمدين المملوك « قال الأخطل « ربت ورباني في حجرها ابن مدينة « قيل ابن مملوك بصف عبدا ابن أمة وآخر أليت « تراه على مسحاته يتوكل « والمعنى فلولا ترجعون النفس البالغة إلى الحلقوم أن كنتم غير مملوكين وغير مقهورين أن كنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالمحيي الميت المبدى المعيد إذ كانوا قبادهوا إليه من القرآن سحر واقتراء وإن ما رل من المطر هو بنوء كذا تعطيل للصانع وتعجيره « وقال ابن عطية وقوله ترجعونها سد جوابها والبيانات التي تقتضيها التخصيصات وأدامن قوله فلولا إذا وان المتكررة وجل بعض القول بعضا إيجازا واقتصارا انتهى وتقول إذا ليست شرطية فتسد ترجعونها سد جوابها بل هي ظرف غير شرط معمول لترجعونها المحذوف بعد فلولا لدلالة ترجعونها في التخصيص الثاني عليه فجاء التخصيص الأول مقيدا بوقت بلوغ الحلقوم وجاء التخصيص الثاني معلقا على انتفاء مر بوينهم وهم لا يقدررون على رجوعها إذ مر بوينهم موجودة فهم مقهورون لا قدرة لهم فاما أن كان أي المتوفى من المترين وهم السابقون « وقرأ الجمهور فروح بفتح الراء وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وابن عباس والحسن وقتادة ونوح القاري والضحاك والأشهب وشعيب بن الجهاب وسليمان التيمي والربيع ابن خنيم ومحمد بن علي وأبو عمران الجوني والكلبي وبياص وعبيد وعبد الوارث عن أبي عمرو ويعقوب بن صيان وزيد ورويس عنه بعضها « قال الحسن الروح الرحلة لأنها كالحياة للرحوم « وقال أيضا روحه نخرج في ربحان « وقيل الروح البقاء أي فهذا له معاوه والخلود مع الرزق « وقال مجاهد الربحان الرزق « وقال الضحاك الاستراحة « وقال أبو العالبة وقتادة والحسن

(الدر)

(ع) وقوله ترجعونها
سد مسد الأجوبة
والبيانات التي تقتضيها
التخصيصات وإذا من قوله
فلولا إذا وان المتكررة
وجل بعض القول بعضا
إيجازا واقتضاء انتهى
(ح) إذا ليست شرطية
فيسد ترجعونها مسد
جوابها بل هي ظرف غير
شرط معمول لترجعونها
المحذوف بعد فلولا لدلالة
ترجعونها في التخصيص
الثاني عليه فجاء التخصيص
الأول مقيدا بوقت بلوغ
الحلقوم وجاء التخصيص
الثاني معلقا على انتفاء
مر بوينهم وهم لا يقدررون
على رجوعها إذ مر بوينهم
موجودة فهم مقهورون
لا قدرة لهم

أيضا الریحان هذا الشجر المعروف في الدنيا يلقي القرب ریحان من الجنة * وقال الخليل هو ظرف كل بقلة طيبة فيها أوائل النور * وقال صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما هما ریحان من الدنيا * وقال ابن عطية الریحان مما تبسط به النفوس فروح فسلام فنزل الفاء جواب أما تقدم أما وهي في تقدير الشرط وان كان من المقربين وان كان من أصحاب اليمين وان كان من المكذبين الضالين شرط وإذا اجتمع شرطان كان الجواب للسابق منهما وجواب الثاني محذوف ولذلك كان فعل الشرط ماضى اللفظ أو مضى بابل وأغنى عنه جواب أما هذا مذهب سيويه وذهب أبو علي الفارسي إلى أن الفاء جواب إن وجواب أما محذوف وله قول موافق لمذهب سيويه وذهب الأخفش إلى أن الفاء جواب لأنما والشرط معا وقد أبطلنا هذين المذهبين في كتابنا المسمى بالتذيل والتكميل في شرح التسهيل والخطاب في ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم أي لا ترى فيهم يا محمد إلا السلامة من العذاب ثم لكل معتبر من أمته صلى الله عليه وسلم قيل لمن يحاطب من أصحاب اليمين * فقال الطبري المعنى فسلام لك أنت من أصحاب اليمين * وقال قوم المعنى فيقال لهم مسلم لك أنك من أصحاب اليمين * وقيل فسلام لك يا صاحب اليمين من أخوانك أصحاب اليمين أي يسلمون عليك كقوله لا قبل لسلاما سلاما والمكذبون الضالون هم أصحاب المشأمة أصحاب لشمال * وقرأ الجمهور وتصلية رفعا عطف على فنزل وأحمد بن موسى والمقري والولوي عن أبي عمرو وبجرتاء عطف على من جيم ولما انقضى الأخبار بتقسيم أحوالهم وما آل إليه كل قسم منهم كذا بقوله إن هذا أي إن هذا الخبر المذكور في هذه السورة هو حق اليقين * فقول هو من إضافة المترادفين على سبيل المبالغة كما تقول هذا يقين اليقين وصواب الصواب بمعنى أنها هاية في ذلك فمما بمعنى واحد أضيف على سبيل المبالغة * وقيل هو من إضافة الموصوف إلى صفته جعل الحق مبينا لليقين أي الثابت المتيقن ولما تقدم ذكر الأقسام الثلاثة مسبقا الكلام فيهم أمره تعالى بتزييه عن ما لا يليق به من الصفات ولما أعاد التقسيم موجزا الكلام فيه أمره أيضا بتزييه وتسميته والاقبال على عبادة ربه والاعراض عن أقوال الكفرة المكربين للبعث والحساب والجرا ويظهر أن سج يتعدى تارة بنفسه كقوله سجد اسم ربك الأعلى ويسبحوه وتارة بحرف الجر كقوله فسبح باسم ربك العظيم والعظيم يجوز أن يكون صفة لاسم ويجوز أن يكون صفة لربك

﴿ سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سج لله ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير * هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم * هو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أين ما كنتم والله بما تعملون بصير * له ملك السموات والأرض وإلى الله ترجع الأمور * يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور ﴿ قال النقاش وغيره هذه السورة مدنية باجتماع المفسرين * وقال غيره كالزخري هي مكية ﴾ وقال ابن عطية لا خلاف أن فيها قرآ نامدنيا لكن يشبه صدرها أن

﴿ سورة الحديد ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿ سج لله ما في السموات والأرض ﴾ الآية هذه السورة مدنية باجتماع المفسرين قاله النقاش وقال غيره كالزخري هي مكية ومناسبتها لآخر ما قبلها واضحة لأنه تعالى أمر بالسيح ثم أخبر أن التسيح المأمور به قد فعله والتزمه كل من في السموات والأرض وأتى سج بلفظ الماضي ويسع بلفظ المضارع وكله يدل على الديمومة والاستمرار

(الدر)

﴿ سورة الحديد ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) هي مكية (ح) قال النقاش وغيره هي مدنية باجتماع وقال (ع) لا خلاف أن فيها قرآ نامدنيا لكن يشبه صدرها أن يكون مكية

من الصفات العلاء وحقها
بالعلم بحفيايات الصدور
أمر تعالى عبادة المؤمنين
بالثبات على الإيمان
وأدامته والنقطة في سبيل
الله تعالى قال الضحاك
زلت في غزوة العمرة
غزوة تبوك مستخلفين
فيه أي ليست لكم
بالحقيقة وإنما انتقلت
اليكم من غيركم وكما
وصلت اليكم تتركونها
لغيركم وفيه زهد فيما بيد
الإنسان اذ مصيره الى غيره
وليس له منه الا ما في
الحديث يقول ابن آدم
مالى مالى وهل لك من
مالك الا ما كلت فأقنيت
أولبت فأبليت أو تصدقت
فأبقيت وفي لفظ فأمضيت
﴿ وما لكم ﴾ استفهام
على سبيل التأنيب
والانكار وهو مبتدأ
ولكم الخبر ﴿ لا تؤمنون ﴾
جملة حالية والواو في
والرسول واو الحال وفي
وقد أخذوا واو الحال وقرئ
أخذ مبنيا للفاعل
والمفعول والمعنى أن من
انصف بهذه الاحوال
يجب أن يؤمن ويديم
الإيمان والميثاق الذي
أخذ قيل انه أخذ الله

يكون مكيا • ومناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها واضحة لانه تعالى أمر بالتسبيح ثم أخبر أن
التسبيح المأمور به قد فعله والتزمه كل من في السموات والأرض وأتى سبوح بلفظ الماضي ويسبح
بلفظ المضارع وكله يدل على الديمومة والاستقرار وان ذلك ديدن من في السموات والأرض
والتسبيح هنا عند الأكثرين بمعنى التزبده المعروف في قولهم سبحان الله • فقيل هو حقيقة في
الجميع • وقيل فمن يمكن التسبيح منهم • وقيل مجاز بمعنى ان أثر المنفعة فيها ينبيه الرائي على التسبيح
• وقيل التسبيح هنا الصلاة في الجاد بعيد وفي الكافر سجود ظله صلاته وفي المؤمن ذلك شائع
واللام في قوله إما أن تكون بمنزلة اللام في نصحت لزبد يقال سبح الله كما يقال نصحت زيدا بحىء
باللام لتقوية وصول الفعل الى المفعول وإما أن تكون لام التعليل أي أحدث التسبيح لأجل
الله أي لوجهه خالصا • يحىء ويحيى بفتح جيمته مستقلة لاموضع لها من الأهراب لقوله له ملك السموات
والأرض لما أخبر بانه الملك أخبر عن ذاته بهذين الوصفين العظيمين اللذين بهما تمام التصرف
في الملك وهو ايجاد ما شاء واعدام ما شاء ولذلك أعقب بالقدرة التي بها الاحياء والامانة وجوز أن
يكون خبر مبتدأ أي هو يحيى ويميت وأن يكون حالا وذو الحال الضمير في له والفاعل فيها العامل
في الجار والمجرور • هو الأول الذي ليس لوجوده بداية مفتحة والآخر أي الدائم الذي ليس له نهاية
منقضية • وقيل الأول الذي كان قبل كل شيء والآخر الذي يبقى بعد هلاك كل شيء والظاهر بالأدلة
وتنظر العقول في صفته والباطن لكونه غير مدرك بالحواس • وقال أبو بكر الوراق الأول
بالأزليين والآخر بالأبدية • وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه ادا علاه وعليه
والباطن الذي بطن كل شيء أي علم باطنه • وقال الرخشي (فان قلت) فامعنى الواو (قلت)
الواو الأولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الأولى والآخرة والثانية على انه الجامع بين
الظهور والخفاء وأما الوسطى فعلى انه الجامع بين مجموع الصفتين الأولىين ومجموع الصفتين
الآخرين فهو المستر الوجود في جميع الأوقات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن
جامع الظهور بالأدلة والخفاء فلا يدرك بالحواس وفي هذا حجة على من جوز ادراكه في الآخرة
بالحاسة انتهى وفيه دسيسة الاعتزال • يعلم ما يلج في الأرض من المطر والأمواب وغير ذلك وما يخرج
منها من السباب والمعادن وغيرها وما ينزل من السماء من الملائكة والرحمة والعذاب وغيره وما يعرج
فيها من الملائكة وصالح الأعمال وسيئها وهو معكم أين ما كنتم أي بالعلم والقدرة • قال الثوري المعنى
علمه معكم وهذه آية أجمعت الأمة على هذا التأويل فيها وإياها لا يحمل على ظاهرها من المعية بالذات
وهي حجة على من منع التأويل في غيرها مما يجري مجراها من استحالة الحمل على طاهرها • وقال
بعض العلماء فمن يمتنع من تأويل ما لا يمكن جملة على طاهره وقتناول هذه الآية وتناول الحجر
الأسود عين الله في الأرض لو اتسع عقله لتأول غير هذا مما هو في معناه • وقرأ الجمهور ترجع
مبنيا للمفعول والخسر وابن أبي اسحق والأعرج مبنيا للفاعل والأمور عام في جميع الموجودات
أعراضها وجواهرها وتقدم شرح ما قبل هذا وما بعده فأغنى عن اعادته • أمواب الله ورسوله
وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير • وما لكم لا تؤمنون
بأن الله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين • هو الذي ينزل على

﴿ وما لكم ألا تنفقوا ﴾
استفهام ثان على معنى
الانكار وأن لا تنفقوا
مصدر على اسقاط حرف
الجر تقديره في عدم الانفاق
والواو في ولله واو الحال
ومقابل قوله لا يستوي
منكم من أنفق عن خوف
يدل عليه ما بعده تقديره
ومن أنفق من بعد الفتح
وقاتل ثم أننى على من فعل
ذلك قبل الفتح ثم قال
﴿ وكلا وعد الله الحسنى ﴾
أى كلام المنفقين وهو
منسوب على أنه مفعول
أول بقوله وعد والحسنى
مفعول ثان وهى قراءة
الجمهور بالنصب وقرأ
ابن عامر وكل بالرفع على
أنه مبتدأ وخبره الجملة بعده
حذف منه المفعول وهو
الضمير العائد على كل
تقديره وعده الله تعالى
ونظير ذلك قول الشاعر
وخالد بن محمد ساداتنا
بالحق لا نحمد بالباطل
تقديره نحمد ساداتنا
مخفى الضمير العائد على
المبتدأ والظاهر أن قوله
وله أجر كريم هو زيادة
على التضعيف المسترتب
على القرض أى وله مع
الضعيف أجر كريم

عبده آيات يناب ليخرجكم من الظلمات الى النور وإن الله بكم لرؤوف رحيم ﴿ وما لكم ألا تنفقوا ﴾
في سبيل الله ولله ميراث السموات والأرض لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك
أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير ﴿ من ذا
الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم ﴾ ﴿ ولما دكر تعالى تسبيح العالم له وما احتوى
عليه من الملك والتصرف وما وصف به نفسه من الصفات العلا وخفها بالعلم بحقيقيات الصدور أمر
تعالى عباده المؤمنين بالثبات على الإيمان وادامته والنفقة في سبيل الله تعالى ﴿ قال الضمك نزلت
في غزوة تبوك ﴾ مستهلين فيه أى ليست لكم بالحقيقة وإنما انتقلت اليكم من غيركم وكما وصلت
اليكم تركونها لغيركم وفيه تزييد فيما بيد الناس إدميره الى غيره وليس له منه إلا ما جاء في الحديث
يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالى إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فألبيت أو تصدقت فأضيت
﴿ وقيل لا عرابي لمن هذه الأبل فقال هى لله تعالى عندى أو يكون المعنى أنه تعالى أنشأ هذه الأموال
فنتعكسها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فأنتم فيها بمنزلة لوكلاء فأنفقوا منها في حقوق الله
تعالى ثم دكر تعالى ما للمؤمن المنفق من الأجر ووصفه بالكرم ليصرعه في أنواع الثواب ﴿ قيل
وفيه إشارة الى عثمان بن عفان حيث بذل تلك النفقة العظيمة في جيش العسرة ثم قال وما لكم
لأنتم تؤمنون بالله وهو استفهام على سبيل التأييد والانكار أى كيف لا تثبتون على الإيمان ودواعي
ذلك موجودة وذلك ذكره فيكم من دلائل العقل وموجب ذلك من السمع في قوله والرسول
يدعوك لهذا الوصف الجليل وقد تقدم أخذ الميثاق عليكم بالإيمان فدواعي الإيمان موجودة
وأسبابها حاصلة فلا مانع منه ولا عذر في تركه ولا تؤمنون حال كما تقول مالك لا تقوم تسكر عليه
انتفاء قيامه والرسول الواو واو الحال فالجملة بعده حال وقد أخذ حال تالفة وهذا الميثاق قيل هو
لدى أحد عليهم حين الإخراج من ظهر آدم عليه الصلاة والسلام ﴿ وقيل ما نصب من الأدلة وركز
في العقول من النظر فيها ﴾ ان كنتم مؤمنين شرط وجوابه مخدوف أى ان كنتم مؤمنين لموجب ما
فهذا هو الموجب لايمانكم أو ان كنتم ممن يؤمن فإلحكم لا تؤمنون والحالة هذه وهى دعاء
الرسول وأخذ الميثاق ﴿ وقال الطبري ان كنتم مؤمنين في حال من الأحوال فالآن ﴾ وقرأ
الجمهور وقد أحسنينا للفاعل ميثاقكم بالنصب وأبو عمر ومبينا للمفعول ميثاقكم رفعا ﴿ وقال
ابن عطية في قوله ان كنتم مؤمنين وإنما المعنى أن قوله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد
أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين يقتضى أن يقدر بأمره فأنتم في رتب شريفة وأقدار رفيعة ان
كنتم مؤمنين أى ان كنتم مؤمنين على ما بدأتم به ولما دكر توطئة ما يوجب الإيمان دعاء الرسول إياهم
للإيمان دكر أنه تعالى هو المنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم مادعاه الى الإيمان وذلك الآيات
ليباسب المعجزات ليخرجكم من ظلمات الكفر الى نور الإيمان أى الله تعالى ادهو الخبر عنه أو
الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه أقرب ﴿ وقرئ في السبعة ينزل مضارع بعض ثقل وبعض خفف
وقراءة الحسن بالوجهين وزيد بن علي والأعمش أنزل ماضيا ووصف نفسه تعالى بالرافع والرحمة
تأيسرهم ولما كان قد أمرهم بالإيمان والانفاق ثم ترك تأييدهم على ترك الإيمان مع حصول موجب
أبهم على ترك الانفاق في سبيل الله مع قيام الداعي لذلك وهو أنهم يموتون فيخلقونه ونبيه على هذا
الموجب بقوله ولله ميراث السموات والأرض وهذا من أبلغ البعث على الانفاق وأن لا تنفقوا
تقديره في أن لا تنفقوا فوضعه جراً أو نصب على الخلاف وأن ليست زائدة بل مصدرية ﴿ وقال

أبو علي الفارسي لأن السؤال لم يقع على القرض وإنما وقع السؤال على فاعل القرض وإنما تنصب الفاء فعلا مر دودا على فعل مستقيم عنه لكن هذه الفرقة يعني من القراء حلت ذلك على المعنى كان قوله من ذا الذي يقرض بمنزلة أن لو قال أقرض الله أحد فيضا عقه انتهى (ح) هذا الذي ذهب إليه أبو علي من أنه إنما تنصب الفاء فعلا مر دودا على فعل مستقيم عنه ليس بصحيح بل يجوز إذا كانت الاستفهام بادواته الامعية نحو من يدعوني فاستجب له وأين يتك فأزورك ومنى تسير فارفق وكيف تكون فأصحبك فالاستفهام هنا واقع عن ذات الداعي وعن ظرف المكان وظرف الزمان والحال لأن الفعل وحكي ابن كيسان عن العرب أن ذهب زيد فتيحه وكذلك كم مالك فنعرفه ومن أبوك فنكرمه بالنصب بعد الفاء وقرأه فيضا عقه بالنصب قراءة متواترة والفعل وقع صلة للذي والذي صفة لذا وإذا خبر لمن وإذا جاز النصب في نحو هذا فجواز

الأخفش في قوله ومالنا أن لا نقاتل إهزازا مة عاملة تقديره عنده ومالنا لا نقاتل فلذلك على مذهبه في تلك هتاكون أن وتقديره ومالكم لا تنفقون وقد رده في كتب النحو لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل * قيل نزلت في أبي بكر رضي الله تعالى عنه إذ كان أول من أسلم وهاجر وأنفق رضي الله تعالى عنه وكذلك من تابعه في السابق في ذلك ولذلك قال أولئك أعظم درجة * وقيل نزلت بسبب أن ناسا من الصحابة أنفقوا نفقا جليلة حتى قيل إن هو لاء أعظم أجر من كل من أنفق وهذه الجملة تضمنت تباين ما بين المنفقين * وقرأ الجمهور من قبل الفتح وزيد بن علي قيل بغير من والفتح فتح مكة وهو المشهور وقول قتادة وزيد بن أسلم ومجاهد * وقال أبو سعيد الخدري والسعي هو فتح الحديبية وقد تقدم في أول سورة الفتح كونه فقا ورفعه أبو سعيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن أفضل ما بين المهاجرين فتح الحديبية والظاهر أن من فاعل لا يستوي وحذف مقابله وهو من أنفق من بعد الفتح وقاتل لوضوح المعنى * وأولئك أي الذين أنفقوا قبل الفتح وقبل انتشار الإسلام وفتوه واستيلاء المسلمين على أم القرى وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين جاء في حقهم قوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وأبعد من ذهب إلى أن الفاعل لا يستوي ضمير يعود على الاتفاق أي لا يستوي هو الاتفاق أي جنسه آدمه ما هو قبل الفتح وبعده ومن أنفق مبتدأ وأولئك مبتدأ خبره ما بعده والجملة في موضع خبر من وهذا فيه تفكيك للكلام وخروج عن الظاهر لغير موجب وحذف المعطوف لدلالة المقابل كثير فأنفق لاسيما المعطوف الذي يقتضيه وضع الفعل وهو يستوي * وقرأ الجمهور وكلا بالنصب وهو المفعول الأول لوعده * وقرأ ابن عامر وعبد الوارث من طريق المادراي وكل بالرفع والظاهر أنه مبتدأ والجملة بعده في موضع الخبر وقد أجاز ذلك القراء وهشام وورد في السبعة فوجب قبوله وإن كان غيرهما من المائة قد خص حذف الضمير الذي حذف من مثل وعد بالضرورة * وقال الشاعر

وخالد تحمد ساداتنا * بالحق لا تحمد بالباطل

يريد تحمده ساداتنا وفر بعضهم من جعل وعد خبرا فقال كل خبر مبتدأ تقديره وأولئك كل وعد صفة وحذف الضمير المنصوب من الجملة الواقعة صفة أكثر من حذفه منها إذا كانت خبرا نحو قوله

وما أدري أغيرهم نساء * وطول العهد أم مال أصابوا

يريد أصابوه فأصابوه صفة لال وقد حذف الضمير العائد على الموصوف والحسن تأييد الحسن وفسره مجاهد وقتادة بالجنة والوعد يتضمن ذلك في الآخرة والنصر والغنية في الدنيا * والله بما تعملون خبير فيه وعدو وعيد وتقدم الكلام على مثل قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضا عقه إعرابا وقراءة وتفسير في سورة البقرة * وقيل ابن عطية هنا الرفع يعني في فيضا عقه على العطف أو على القطع والاستثناء * وقرأ أعاصم فيضا عقه بالنصب بالفاء على جواب الاستفهام وفي ذلك قلق * قال أبو علي يعني الفارسي لأن السؤال لم يقع على القرض وإنما وقع السؤال على فاعل القرض وإنما تنصب الفاء فعلا مر دودا على فعل مستقيم عنه لكن هذه الفرقة يعني من القراء حلت ذلك على المعنى كان قوله من ذا الذي يقرض بمنزلة أن لو قال أقرض الله أحد فيضا عقه

في المثل السابقة أخرى مع أن سماع ابن كيسان ذلك محكما عن العرب بوجه ذلك

﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات ﴾ الآية العامل في يوم ما عمل في لهم التقدير ومستقر لهم أجر كريم يوم ترى أواد كرم يوم ترى اعظما لذلك اليوم والرؤية هنا رؤية العين والنور حقيقة والظاهر أن النور يتقدم لهم بين أيديهم ويكون أيضا بايمانهم فيظهر أنهما نوران نور ساع بين أيديهم ونور بايمانهم فذلك تضيء الجهة التي يؤمونها ويهنا يضيء ما حوالهم من الجهات ﴿ بشراكم اليوم جنات ﴾ جملة معمولة لقول محذوف تقديره تقول لهم الملائكة الذين يتلقونهم جنات أي دخول جنات ﴿ يوم يقول ﴾ بدل من يوم ترى وقيل معمول لاد كر قال ابن عطية ويظهر لي أن العامل فيه ذلك هو الفور العظيم ويحيى معنى الفور أنخم كأنه يقول ان المؤمنين يفوزون بالرحمة يوم يعترى (٢٢٠) المفايق كذا وكذا لان ظهور المرء يوم دخول عدوه ومضاده

أبدع وأنعم انتهى فظاهر كلامه وتقديره أن يوم منصوب بالفوز وهو لا يجوز لأنه مصدر قد وصف قبل أخذ متعلقاته فلا يجوز عماله فلو أعمل وصفه وهو العظيم لجاز أي الفوز الذي عظم أي قدره يوم يقول ﴿ انظرونا ﴾ أي انتظرونا لأنهم لما سبقوهم الى المرور على الصراط وقد طفئت أنوارهم قالوا ذلك وقرئ أنظرونا من أنظر رباعيا أي آخرونا أي اجعلوا في آخركم ولا تسبقونا وقرئ أنظرونا أمر من نظر بمعنى انتظر قال امرؤ القيس وانسكا ان تنظرا في ساعة من الدهر تنفعي لدا أم جندب *

﴿ نقبس ﴾ جواب

اتنى وهذا الذي ذهب اليه أبو علي من أنه انما تنصب الفاء فعلا مر دودا على فعل مستقيم عنه ليس بصحح بل يجوز اذا كان الاستفهام بأدواته الامعية نحو من يدهوني فاستجب له وأين بيتك فأزورك ومتى تسير فأرافقك وكيف تكون فأصحبك فالاستفهام هنا واقع عن ذاب الداعي وعن ظرف المكان وظرف الزمان والحال لا عن الفعل * وحكي ابن كيسان عن العرب أين ذهب زيد فنتبعه وكذلك كم مالك فنعر فممن أبوك فنكرمه بالنصب بعد الفاء وقراءة فيضاعف بالنصب قراءة متواترة والفعل وقع صلة للذي والذي صفة لذا وذا خبر لمن واذا جاز النصب في نحو هذا فجوازه في المثل السابقة أخرى مع أن سماع ابن كيسان ذلك محكي عن العرب يؤيد ذلك والظاهر أن قوله وله أجر كريم هو زيادة على التضعيف المترتب على القرض أي وله مع التضعيف أجر كريم قوله عز وجل ﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات ﴾ يوم ترى أي يوم بين أيديهم وبايمانهم بشرًا كم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم * يوم يقول المنافقون والمفايق للذين آمنوا انظرونا نقبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنم أنفسكم وتربصم وارتبتم وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله فغرتكم بالله الغرور * فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي ولا لكم وبئس المصير * العامل في يوم ما عمل في لهم التقدير ومستقر له أجر كريم يوم ترى أواد كرم يوم ترى اعظما لذلك اليوم والرؤية هنا رؤية عين والنور حقيقة وهو قول الجمهور وروى في ذلك عن ابن عباس وغيره آثار وأن كل مظهر من الايمان له نور فيطفي نور المفايق ويبقى نور المؤمن وهم متفاوتون في النور منهم من يضيء كما بين مكة وصنعاء ومن نوره كالنحلة السحوي ومن يضيء له ما قرب قدميه ومنهم من يهمل بالنطفاء مرة ويبين مر دود ذلك على قدر الاعمال * وقال الضحاك النور استعارة عن الهدى والرضوان الذي هم فيه والظاهر أن النور يتقدم لهم بين أيديهم ويكون أيضا بايمانهم فيظهر أنهما نوران نور ساع بين أيديهم ونور بايمانهم فذلك تضيء الجهة التي يؤمونها وهذا يضيء ما حوالهم من الجهات * وقال الجمهور النور أصله بايمانهم ولدى بين أيديهم هو الضوء المبسط

للامر أي نصبه حتى نـ محي به يقال اقنيس الرجل واستقبس أخذه من نار غيره قبسا ﴿ قيل ارجعوا وراءكم ﴾ القائل المؤمنون أو الملائكة أو كم منصوب بالرجعوا ارجعوا أمر توبيخ وطر دأى ارجعوا الى الموقف حيث أعطينا النور ونم محذوف تقديره فرجعوا وائتمسوا ﴿ فضرب بينهم ﴾ أي بين المؤمنين والمفايق ﴿ بسور ﴾ أي بحاجز والظاهر في باطنه أن يعود الصبر منه على الباب اقربه وقيل على السور وباطنه الشق الذي لأهل الجنة وظاهره ما بدامنه ﴿ من قبله ﴾ أي من جهته ﴿ العذاب ينادونهم ﴾ استنفاى احبار ﴿ ألم نكن معكم ﴾ أي في الظاهر ﴿ قالوا بلى ﴾ أي كنتم معنا في الظاهر ﴿ ولكنكم فتنم ﴾ أي عرضتم ﴿ أنفسكم ﴾ للفتنه بفاقكم ﴿ وتربصم ﴾ أي بايمانكم حتى وافيتكم على الكفر ﴿ وارتبتم ﴾ تسكتم في أمر الدين ﴿ وغرتكم الأمانى ﴾ وهي الاطماع ﴿ حتى جاء أمر الله ﴾ وهو الموب على السفاق والغرور الشيطان

من ذلك النور * وقيل الباء بمعنى عن أي عن إيمانهم والمضي في جميع جهاتهم وعبر عن ذلك بالإيمان ثم يفالها * وقال الزمخشري وإنما قال بين أيديهم وبأيمانهم لأن السعداء يؤتون محائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الأشقياء يؤتونها من شأئهم ووراء ظهورهم * وقرأ الجمهور وبأيمانهم جمع بين وسهل بن شعيب السهمي وأبو حنيفة بكسر الهيمزة وعطف هذا المصدر على الطرف لأن الطرف متعلق بمحذوف أي كائنا بين أيديهم وكائنا بين إيمانهم * بشرأكم اليوم جنات جملة معموله لقول محذوف أي تقول لهم الملائكة الذين يتلقونهم جنات أي دخول جنات * قال ابن عطية خالدين فيها إلى آخر الآية مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم انتهى ولا مخاطبة هنا بل هذا من باب الالتفات من ضمير الخطاب في بشرأكم إلى ضمير الغيبة في خالدين ولو جرى على الخطاب لكان التركيب خالدا أتم فيها الالتفات من فنون البيان يوم يقول بدل من يوم ترى * وقيل معمول لذكر * قال ابن عطية ويظهر لي أن العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم ويحيى معنى الفوز أنتم كانه يقول إن المؤمنين يفوزون بالرحمة يوم يعترى المنافقين كذا وكذا لأن ظهور المرء يوم دخول عدوه ومضاده أبدع وأنعم انتهى فظاهر كلامه وتقديره أن يوم منصوب بالفوز وهو لا يجوز لأنه مصدر قد وصف قبل أخذ متعلقاته فلا يجوز أعماله فلو أعمل وصفه وهو العظيم لجاز أي الفوز الذي عظم أي قدره يوم يقول * انظرونا أي انتظرونا لأنهم لما سبقوكم إلى المرور على الصراط وقد طفت أنوارهم قالوا ذلك * قال الزمخشري انتظرونا انتظرونا لأنهم يسرع بهم إلى الجنة كالبرق والخاطفة على ركاب تدف بهم وهو لا مشاة أو انظروا اليأس إذا نظروا اليأس استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستضيئون به انتهى فجعل انتظرونا بمعنى انظروا اليأس ولا يتعدى النظر هذا في لسان العرب إلا بالي لا بنفسه وإنما وجد متعديا بنفسه في الشعر * وقرأ زيد بن علي وابن وثاب والأعمش وطلحة وحزرة أنظرونا من أنظر رباعيا أي أنظرونا أي اجعلوا في آخركم ولا تسبقونا بحيث تقفوننا ولا يلحق بكم نقبس من نوركم أي نصب منه حتى نستضيء به ويقال اقنيس الرجل واستقبس أخذ من نار غيره قبسا * قيل أرجعوا وراءكم القائل المؤمنون أو الملائكة والظاهر أن وراءكم معمول لأرجعوا * وقيل لا محل له من الأعراب لأنه بمعنى أرجعوا كقولهم وراءك أوسع لك أي أرجع نجد مكانا أوسع لك وأرجعوا أمر توبخ وطر دأى أرجعوا إلى الموقف حيث أعطينا الفوز فالتسود هناك أو أرجعوا إلى الدنيا والتمسوا نور أي بتحصيل سببه وهو الإيمان أو تمسوا أعواد تمسوا نور غير هذا فلا سبيل لكم إلى الاقتباس منه وقد علموا أن لا نور وراءهم وإنما هو أقاطم * فصر بيهام أي بين المؤمنين والمنافقين سور مجاز * قال ابن زيد هو الأعراف * وقيل حاجر غير * وقرأ الجمهور فصر مبني للفعول وزيد بن علي وعبيد بن عمير مبني للفاعل أي الله ويعبد قول من قال إن هذا السور هو الجدار الشرقي من مسجد بيت المقدس وهو مروي عن عباد بن الصامت وابن عباس وعبد الله بن عمرو وكعب الأحبار ولعله لا يصح عنهم والسور هو الحاجر الدائر على المدينة المحظ من عدو والظاهر في باطنه أن يعود الضمير منه على الباب لقربه * وقيل على السور وباطنه الشق الذي لاهل الجنة وظاهر ما يدايه من قبله من جهة العذاب * ينادونهم استشفوا أخبار أي يبادون المنافقون المؤمنين ألم يكن معكم أي في الظاهر قالوا بلى أي كنتم معناني الظاهر ولكم قنتم أنفسكم أي عرضتم أنفسكم للفتنة بما فقم وترصتم أي بإيمانكم حتى وافيتكم على الكفر أو ترصتم بالمؤمنين الدوائر قاله قتادة وارتبتم تسكنكم في أمر الدين وغرتكم الاماني وهي الاطماع مثل

(الدر)

(ع) خالدين فيها إلى آخر الآية مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم انتهى (ح) لا مخاطبة هنا بل هذا من باب الالتفات من ضمير الخطاب في بشرأكم إلى ضمير الغيبة في خالدين ولو جرى على الخطاب لكان التركيب خالدا أتم فيها الالتفات من فنون البيان (ع) ويظهر لي أن العامل فيه ذلك هو الفوز العظيم ويحيى معنى الفوز أنتم كانه يقول إن المؤمنين يفوزون بالرحمة يوم يعترى المنافقين كذا وكذا لأن ظهور المرء يوم دخول عدوه ومضاده أبدع وأنعم انتهى (ح) فظاهر كلامه وتقديره أن يوم منصوب بالفوز وهو لا يجوز لأنه مصدر قد وصف قبل أخذ متعلقاته فلا يجوز أعماله فلو أعمل وصفه وهو العظيم لجاز أي الفوز الذي عظم أي قدره يوم يقول

﴿ ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ﴾ الآية كثر المزاح في شباب الصحابة رضي الله عنهم في قولهم
كالذين أوتوا الكتاب قيل هم معاصرو موسى عليه السلام من بني إسرائيل حذر المؤمنون أن يكونوا مثلهم في قساوة القلوب
اذ كانوا اذا سمعوا التوراة قرأوا وخشعوا فطال عليهم الأمد في انتظار الفتح وانتظار القيامة والأمد الغاية من الزمن فقتست
قلوبهم أي صلبت بحيث لا تفعل للطاعات والتخير ﴿ يعني الأرض بعد موتها ﴾ يظهر أنه تمثيل لتلين القلوب بعد قسوتها وتأثير
ذكر الله تعالى فيها كما يؤثر الغيث في الأرض فتعود بعد جفافها مخضبة كذلك تعود القلوب النافرة مقبلة يظهر فيها أثر
الطاعات والخشوع ﴿ قال الزمخشري فان قلت (٢٢٢) علام عطف قوله وأقرضوا قلت على معنى الفعل من المصدقين

لان اللام بمعنى الذين
واسم الفاعل بمعنى اصدقوا
كانه قيل ان الذين
اصدقوا وأقرضوا انتهى
واتبع في ذلك أبا علي
الفارسي ولا يصح أن يكون
معطوفا على المصدقين لأن
المعطوف على الصلة
صلة وقد فصل بينهما
بمعطوف وهو قوله
والمصدق ولا يصح أيضا
أن يكون معطوفا على صلة
أل في المصدقات لاختلاف
الضائر اذ ضمير المصدقات
مؤنث وضمير وأقرضوا
مذكر فيتخرج هذا على
حنى الموصول لدلالة
ما قبله عليه كانه قيل
والذين أقرضوا فيكون
مثل قول الشاعر

فن يهجو رسول الله منكم
ويمدحه وينصره سواء
يريدون بمدحه ﴿ كمثل ﴾
في موضع رفع صفعما

قولهم سبلك محمد هذا العام نهزمه قبيلة قريش مستأخرة الاحزاب الى غير ذلك أو طول الآمال
في امتداد الاعمار حتى جاء أمر الله وهو الموت على النفاق والغرور الشيطان باجماع ﴿ وقرأ أسماك
ابن حرب الغرور وتقدم ذلك ﴾ فالיום لا يؤخذ منكم فدية أبها المنافقون والناصب لليوم الفعل
المنفي بلا وفيه حجة على من منع ذلك ولما من الذين كفروا في الحديث ان الله تعالى يعزر الكافر
فيقول له أرأيتك لو كان لك اضعاف الدنيا كنت تقتدي بجميع ذلك من عذاب النار فيقول نعم
يارب فيقول الله تبارك وتعالى قد سألتك ما هو أيسر من ذلك وأنت في ظهرك أيتك آدم أن لا تشرك
بي فأيت الا الشرك ﴿ وقرأ الجمهور لا يؤخذ وأبو جعفر والحسن وابن أبي اسحق والأعرج وابن
عاصم وروث عن أبي عمرو بالتاء لتأنيث الفدية ﴿ هي مولا كم قيل أولى بكم وهذا تفسير معنى
وكانت مولا هم من حيث انها تضمهم وتباشرهم وهي تكون لكم مكان المولى ونحوه قوله
﴿ تحية بينهم ضرب وجيع ﴾ وقال الزمخشري ويجوز أن يراد هي ناصركم أي لا ناصر لكم غيرها
والمراد نفى الناصر على البتات ونحوه قولهم أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع ومنه قوله تعالى
يغاثوا بماء كالمهل ﴿ وقيل تتولا كم كاتوليت في الدنيا أعمال أهل النار ﴿ قوله عز وجل ﴿ ألم يأن
للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من
قبل فطال عليهم الأمد فقتست قلوبهم وكثير منهم فاسقون ﴾ اعلما أن الله يعني الأرض بعد موتها
فديننا لكم الآيات لعلكم تعقلون ﴿ إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله فراضا حسنا يضاعف
لهم ولهم أجر كريم ﴾ والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم
ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ﴾ اعلما أن الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا
ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ﴿ ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع
الغرور ﴾ عن عبد الله ملت الصحابة فزلت ألم يأن وعن ابن عباس هو تبوا بعد ثلاث
عشرة سنة ﴿ وقيل كثر المزاح في بعض شباب الصحابة فزلت ﴾ وقرأ الجمهور ألم والحسن وأبو
السهم ألماء والجمهور بأن مضارع أي حان والحسن بأن مضارع أن حان أيضا والمعنى قرب وقت
الشيء أن تخشع تطمئن وتنجت وهو من عمل القلب ويظهر في الجوارح وفي الحديث أول

تقدم ﴿ وصورة المثال أن الانسان ينشأ في حجر مملكة فادون ذلك فيشب ويقوى ويكسب المال والولد ويغشاها لباس ثم
يأخذ بعد ذلك في انحطاط فينشف ويضعف ويسقم وتصيبه النوائب في ماله ودريته ويموت ويضمحل أمره ويصير ماله لغيره
فأمره مثل مطر أصاب أرض فنبت عن ذلك الغيث نبات معجب أبقى ثم هاج أي يبس واصفر ثم تحطم ثم تفرق بالرياح واضمحل
قيل الكفار الزراع من كثر الحب أي ستره في الأرض وخصوا بالذكر لانهم أهل البصر بالنبات والفلاحة فلا يعجبهم الا المعجب
حقيقة وقيل من الكفر بالله لانهم من أشد الناس تعظيما للدنيا وعجبا بما حسنها وحطام بناء مبالغته كعجاب وقرى مصفرا ولما
ذكر ما يؤول اليه أمر الدنيا من الفناء ذكر ما هو ثابت دائم من أمر الآخرة من العذاب الشديد ومن رضاه الذي هو سبب النعيم

ما يرفع من الناس الخشوع لذكر الله أي لاجل ذكر الله كقوله إذا ذكر الله وجلت قلوبهم * قيل أولئك كبر الله أيهم * وقرأ الجمهور وما نزل مشددا ونافع وحفص تخفوا والجمهور وأبو جعفر والأعمش وأبو عمرو وفي رواية يونس وعباس عنه مبنيا للفعول مشددا وعبدا لله أنزل بهجرة النقل مبنيا للفاعل والجمهور ولا يكونوا ياء الغيبة عطفًا على أن تخشع وأبو حيوة وابن أبي عبيدة واسماعيل عن أبي جعفر وعن شيبه ويعقوب وحجرة في رواية عن سليم عنه ولا تكونوا على سبيل الالتفات منها وما عطفًا على أن تخشع كالذين أتوا الكتاب من قبل وهم معاصر وموسى عليه السلام من بني إسرائيل حذر المؤمنون أن يكونوا مثلهم في فساد القلوب إذا كانوا دامعوا التوراة رفوا وخشعوا فطال عليهم الأمد أي انتظار الفتح أو انتظار القيامة * وقيل أمد الحياة * وقرأ الجمهور الأمد مخفف الدال وهي الغاية من الزمان وابن كثير يشدها وهو الزمان بعينه الأطول فقت قلوبهم صليت بحيث لا تتفعل للخير والطاعة * يحبي الأرض بعد موتها يظهر أنه تمثيل لتلين القلوب بعد قسوتها ولتأثير ذكر الله فيها كما يؤثر الغيث في الأرض فتعود بعد جفافها غضة كذلك تعود القلوب المافرة مقبلة يظهر فيها أثر الطاعات والخشوع * وقرأ الجمهور المصدقين والمصدقات بشدة صاديهما وابن كثير وأبو بكر والمفضل وابن وأبو عمرو وفي رواية هارون يحفهما وأبي تناء قبل الصاد فيهما فنهده وقرأ الجمهور من الصدقة والخف من التمديق صدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغ عن الله تعالى * قال الزمخشري (فان قلت) علام عطف قوله وأقرضوا (قلت) على معنى الفعل في المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كأنه قيل ان الذين اصدقوا وأقرضوا انتهى واتبع في ذلك أبا علي الفارسي ولا يصح أن يكون معطوفًا على المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا لأن المعطوف على الصلة صلة وقد فصل بينهما معطوف وهو قوله والمصدقات ولا يصح أيضًا أن يكون معطوفًا على صلة آل في المصدقات لاختلاف الضمائر إذ ضمير المصدقات مؤنث وضمير وأقرضوا مذكر فينفرح هنا على حذف الموصول لدلالة ما قبله عليه لأنه قيل والذين أقرضوا فيكون مثل قوله

فمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء

يريدون من يمدحه وصديق من أبنية المبالغة قال الزجاج ولا يكون فيها أحفظ إلا من ثلاثي * وقيل يجيء من غير الثلاثي كسيك وليس بشئ لأنه يقال مسك وأمسك فسيك من مسك والشهداء الظاهر أنه مبتدأ خبره ما بعده فيقف على الصديقون وإن شئت فهو من عطف الجمل وهذا قول ابن عباس ومسروق والضحاك أن الكلام تام في قوله الصديقون واختلف هؤلاء فبعض قال الشهداء هم الأنبياء يشهدون للمؤمنين بالصديقية لقوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية وبعض قال هم الشهداء في سبيل الله تعالى استأنف الخبر عنهم فكأنه جعلهم صنفًا مذكورًا وحده لعظم أجرهم وقال ابن مسعود ومجاهد وجماعة والشهداء معطوف على الصديقون والكلام متصل يعنون من عطف المفرد فبعض قال جعل الله كل مؤمن صديقًا وشهيدًا قاله مجاهد وفي الحديث من رواية البراء مؤمنوا متي شهداء وإنما ذكر الشهداء السبعة تشریفًا لهم لأنهم في أعلى رتب الشهادة كما خص المقتول في سبيل الله من السبعة بتشريف تفرد به وبعض قال وصفهم بالصديقية والشهادة من قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس لهم أجرهم خبر عن الشهداء فقط أو عن من جمع بين الوصفين على اختلاف القولين والظاهر في نورهم أنه حقيقة * وقال مجاهد وغيره عبارة عن

(الدر)

(ش) فان قلت علام عطف قوله وأقرضوا قلت على معنى الفعل من المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كأنه قيل ان الذين اصدقوا وأقرضوا انتهى (ح) اتبع في ذلك أبا علي الفارسي ولا يصح أن يكون معطوفًا على المصدقين لأن المعطوف على الصلة صلة وقد فصل بينهما معطوف وهو قوله والمصدقات ولا يصح أيضًا أن يكون معطوفًا على صلة آل في المصدقات لاختلاف الضمائر إذ ضمير المصدقات مؤنث وضمير وأقرضوا مذكر فينفرح هنا على حذف الموصول لدلالة ما قبله عليه لأنه قيل والذين أقرضوا فيكون مثل قوله الشاعر فمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء * يريدون من يمدحه

وهو الايمان وعمل الطاعات **﴿عوضها﴾** أي مساحتها في السعة والعرض خلاف الطول فاذا وصف العرض بالبسطة عرفنا **﴿الطول﴾** أبسط وأمد **﴿أحد﴾** يدل على انها مخلوقة وتكرر ذلك في القرآن **﴿فضل الله﴾** عطاؤه **﴿بوتيمه من بيناه﴾** وهم المؤمنون **﴿مأصاب من مصيبة﴾** أي مصيبة وقد كثر فعلها وهو جازا لثقل كبر والتأنيب ومن التأنيب ما سبق من أمة أجلبها ولقطة مصيبة تدل على الشر لأن عرفها ذلك وخمها بالدكر لانتهاهم على البشر والمصيبة في الأرض مثل القحط والزلزلة وعادة الزرع وفي الانفس الاسقام والموت **﴿الا (٢٢٤)﴾** في كتاب **﴿هو اللوح المحفوظ أي مكتوبة فيه﴾** من قبل أن

نبرأها **﴿أي فصلها ولا خلق والتعير في نبرأها الظاهر أنه يعود على المصيبة لانها هي المحدث عنها وقد كرر الأرض والانفس هو على سبيل ذكر صل المصيبة﴾** على الله يسير **﴿أي سهل وان كان صعبا على العباد ثم ذكر تعالى الحكمة في اعلاها بذلك الذي فعله من تقدير ذلك وسبق قضائه به فقال﴾** **﴿لكيلا تأسوا﴾** أي تحزنوا على ما فاتكم لان العدد اذا علم ذلك سلم وعلم أن ما فاتكم لم يكن ليصيبه وما أصابه لم يكن ليخطئه فلذلك لا يحزن على ما فات لأنه ليس بعدد أن ياله ويظهر أن المراد بقوله لكيلا تحزنوا أن يلحق الحزن الشديد على ما فات من الخير فيحدث عنه السخط وعدم الرضاء

الهدى والسكرامة والبشرى **﴿إعلموا﴾** إنما الحياة الدنيالعب أخبر تعالى بنفالب أمرها من استنباطها على استنباطها لا تدوم ولا تجدي وأما ما كان من الطاعات وغروري ما يقوم به الأول فليس مستدرجا في هذه الآية **﴿لمب ولهو كماله المترفين من الملوك﴾** وزينة تحسب لهما هو خارج عن ذات الشيء **﴿وتفاخر بينكم قراءة الجمهور بالتنوين ونصب بينكم والسلمى بالاضافة﴾** وتفاخر بالعدد والعدد على عادة الجاهلية وهذه كلها محقرات بحسب اختلاف أمر الآخرة فانها مشغلة على أمور حقيقية عظيمة **﴿قال الرغشري وشبه تعالى حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جداولها بنباب أنبته الغيث فاستوى واكتهل وأعجب به الكفار الجاحدين لبعثة الله فيهم من الغيث والنباب فيمت عليهم العاهة فهاج واصفر وصار حطاما معقوبة لهم على جحودهم كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنتين انتهى﴾** وقال ابن عطية كمثل في موضع رفع صفة تقدم وصورة هذا المثال ان الانسان يشأ في حبر تملكه فادون ذلك فيشرب ويقوى ويكسب المال والولد ويغشاء الناس ثم ياخذ بعد ذلك في انحطاط فينشد ويعصف ويسقم وتصيبه النوائب في ماله ودينه وبموت ويضمحل أمره وتصير أمواله لغيره وتغير رسومه فأمره مثل مطر أصاب أرضا فبنت عن ذلك الغيث نباب معجب ينبق ثم هاج أي يبس واصفر ثم تحطم ثم تفرق بالرياح واضمحل انتهى **﴿قيل الكفار الزراع من كفر الحب أي ستره في الأرض وخصوا بالذكر لانهم أهل النصر بالنباب والفلاحة فلا يعجبهم لا المعجب حقيقة﴾** وقيل من الكفر بالله لانهم استبدعوا لغيره **﴿إلهابا يحاسنها وحطام بقاء سالعة كعجاب﴾** وقرئ مصفرا ولما ذكر ما يؤول البه أمر الدنيا من الفساد كرها هو ثابت دأثم من أمر الآخرة من العذاب الشديد ومن رضاء الذي هو سبب النعيم **﴿قوله عز وجل﴾** سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجسه عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم **﴿مأصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم﴾** لا في كتاب من قبل أن يبرأها إن ذلك على الله يسير **﴿لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور﴾** الذين يعلون ويأمرون الناس بالصل ومن يتول فان الله ذو العلى الحميد **﴿لقد أرسلنا رسلا بالنبأ وأرسلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأرسلنا الحديد فيه بأس شديد ومنايع للناس وليعلم الله من ينصره ورسوله بالغييب إن الله قوي**

بالقدور **﴿ولا تفرحوا﴾** بالفرح المؤدى الى البطر انتهى عنه في قوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرح حين فان الحزن قد ينشأ عنه السخط والفرح قد ينشأ عنه البطر ولذلك حتم بقوله **﴿والله لا يحب كل مختال فخور﴾** فالفرح بما ناله من حطام الدنيا يلحقه في نفسه الخيلا والافواه والتكبر على الناس مثل هذا هو المهي عنده وأما الحزن على ما فات من طاعة الله تعالى والفرح بسم الله والشكر عليها والتواضع فهو مسدوب اليه **﴿الذين يصلون﴾** بدل من كل مختال أو على أضيافهم أو أضياف آدم **﴿ومن يتولى﴾** أي من مأمور إله به **﴿لقد أرسلنا رسلا بالنبأ﴾** أي بالحجج والمعجزات **﴿معهم الكتاب﴾** اسم جنس ومعهم حال مقدرة أي وأنزلنا الكتاب صائرا معهم **﴿من ينصره﴾** قال ابن عباس يترتب على معنى الآية بان الله تعالى أخبر بأنه أرسل رسلا وأنزل

عزيز به ولما ذكر تعالى ما في الآخرة من المغفرة أمر بالمسابقة إليها والمعنى سابقوا إلى سبب مغفرة وهو الإيمان وعمل الطاعات وقد مثل بعضهم المسابقة في أنواع * فقال عبد الله كونا في أول صف في القتال * وقال أس أسهوا تكبير الاحرام مع الامام * وقال علي كن أول داخل في المسجد وآخر خارج واستدل بهذا السبق على أن أول أوقات الصلوات أفضل وجاء لفظ سابقوا كأنهم في مضارب يهرون إلى غاية مسابقين إليها * عرضها أي مساحتها في السعة كما قال فذودعاء عريض أو العرض خلاف الطول فادأوصف العرض بالبسطة عرو أن الطول أبسط وأمد * أعدت يدل على أنها مخلوقة وتكرر ذلك في القرآن يقوى ذلك والسنة ناصنة على ذلك وذلك يرد على المعتزلة في قولهم أنها الآن غير مخلوقة وتصلق * ذلك أي الموهود من المغفرة والجنة فضل الله عطاؤه يؤتيه من يشاء وهم المؤمنون * ما أصاب من مصيبة أي مصيبة قد كرر عليها وهو جازا التذكير والتأنيث ومن التأنيث ما نسبق من أمة أجلبها ولفظ مصيبة يدل على الشر لان عرفها ذلك * قال ابن عباس ما معناه أنه أراد عرف المصيبة وهو استعمالها في الشر وخصها بالذكور لأنها أهم على البشر والمصيبة في الأرض مثل القمح والزراعة والزرع وفي الأنفس الاستقام والموت * وقيل المراد بالمصيبة الحوادث كلها من خير وشر إلا في كتاب هو الموضع المحفوظ أي مكتوب فيه من قبل أن يراها أي تخلقها برأ خلق والصعب في نبرأها الظاهر أنه يعود على المصيبة لأنها هي التي انحلت عنها ودكر الأرض والأنفس هو على سبيل محل المصيبة * وقيل يعود على الأرض * وقيل على الأنفس * قال ابن عباس وقتادة وجاعة وذكر المهدوي جواز عود الصبر على جميع ما ذكر * قال ابن عطية وهي كلها معارف صحاح لان الكتاب السابق أزل قبل دمه كلها انتهى * ان ذلك أي يحصل كل ما ذكر في كتابه وتقديره على الله يسير أي سهل وان كان عسيراً على العباد ثم بين تعالى الحكمة في ما لا ينال ذلك الذي فيه من تقدير ذلك وسبق قصته فقال لكيلا تأسوا أي تحزنوا على ما كنتم لان العبدان أعلم ذلك لم ولم أن ما دته لم يكن ليعيه وما أصابه لم يكن ليضطه فذلك يحزن على ما لا يه ليس بعدد أن يعوته فهو عليه أمر حو دث الدنيا بذلك إذ هو وطن نفسه في هذه العقيدة ويظهر أن المراد قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم أن يلحن الحزن الشديد على ما من الخير فيحدث عنه التسخط وعدم الرضا بالمقدور ولا تفرحوا بما آتاكم أن يفرح الفرح المؤدى إلى البطر المهيئ عنه في قوله تعالى تفرحون لله لا يحب الفرحين وان الحزن قد ينشأ عنه لسرور بذلك ختم بقوله والله لا يحب الفرحين فخور بالفرح مما به من حطام الدنيا يلحقه في حبه خيلاء ولا افتخار والتكبر على إذا رشح هذا هو المهيئ عنه وأما الحزن غير ما فات من عاقبته والفرح مع الله والشكر عليه * تواضع فهو مدبوب إليه * وقال ابن عباس ليس أحد لا يحزن يفرح ولكن من أصابه مصيبة بها صبر ومن أصاب خيراً جعله شكراً انتهى يعني هو المحمود * وهل لرحمته شري (فان قلت) فلا أحد يملك نفسه عند مصيرته تنب به ولا عند سعة بما لها أن لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن المخرج لي ما يدل صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله تعالى ورجاء ثواب لصابرين والفرح انطوى المأني عن الشكر فانه الحزن الذي لا يكاد الإنسان يحلو منه مع الاستسلام والسرور بعمه لله راء عدادها مع شكر فلا بأس به انتهى * وقرأ الجمهور بما آتاكم أي أعطاكم وعد الله أن يتم منيما للفعول أي أعطيتكم وأوعروا أنا كم أي جاءكم * الذين يعاون أي هم الذين يعاون أو يكون الذين مبتدأ محذوف الخبر على جهة

كتبا وعدلا مشروعا
وسلاحي بحارب به من عائد
ولم يهتد بهدي الله تعالى فلم
يسق عنرو في الآية على هذا
الساويل حض على القتال

(الدر) (ح) قرأ الجمهور فان الله هو (٢٢٦) وقرأ نافع وابن عامر بحذف هو وكذا في مصاحف المدينة والشام.

وكلتا القراءتين متواترة
فن أثبت هو فقال أبو
على الفارسي يحسن أن
يكون فصلا قال ولا
يحسن أن يكون ابتداء
لأن حذف الابتداء غير
سائغ انتهى يعني أنه في
القراءة الاخرى حذف
ولو كان مبتدأ لم يجز
حذفه لأنك اذا قلت ان
زيده هو الفاضل فأعربت
هو مبتدأ لم يجز حذفه لأن
مابعده من قولك الفاضل
صالح أن يكون خبرا لأن
فلا يبقى دليل على حذف
هو الرابط ونظيره الذين
هم براؤن لا يجوز حذف
هم لأن مابعده يصلح أن
يكون صلة فلا يبقى على
المحذوف دليل وما ذهب
اليه أبو على ليس بشئ لانه
بني ذلك على توافق
القراءتين وتركيب
أحدهما على الأخرى
وليس كذلك ألا ترى أنه
يكون قراءتان في لفظ
واحد ولكل منهما توجيه
بخالف الآخر كقراءة
من قرأ والله أعلم بما وضعت
بضم التاء والقراءة
التأنيث فضم التاء يقتضي
أن الجملة من كلام أم مريم

الابهام تقديره مذمومون أو موعودون بالعذاب أو مستغنى عنهم أو على اضمار أعني فهو في موضع
نصب أو في موضع نصب صفة لكل مختال وإن كان نكرة فهو مخصص نوعا فليسوغ لذلك
وصفه بالمعرفة * قال ابن عطية هذا مذهب الأخفش انتهى عظمت الدنيا في أعينهم ففضلوا أن
يؤدوا منها حقوق الله تعالى وما كفاهم ذلك حتى أمروا الناس بالبخل ورغبوهم في الامساك
والظاهر أنهم أمروا الناس حقيقة * وقيل كانوا قدوة فيه فكأنهم يأمررون به ومن يتول عن
ما أمر الله به * وقرأ الجمهور فان الله هو وقرأ نافع وابن عامر بإسقاط هو وكذا في مصاحف
المدينة والشام وكلتا القراءتين متواترة فن أثبت هو فقال أبو على الفارسي يحسن أن يكون
فصلا قال ولا يحسن أن يكون ابتداء لأن حذف الابتداء غير سائغ انتهى يعني أنه في القراءة الاخرى
حذف ولو كان مبتدأ لم يجز حذفه لأنك اذا قلت ان زيده هو الفاضل فأعربت هو مبتدأ لم يجز
حذفه لأن مابعده من قولك الفاضل صالح أن يكون خبرا لأن فلا يبقى دليل على حذف هو الرابط
ونظيره الذين هم براؤن لا يجوز حذفهم لأن مابعده يصلح أن يكون صلة فلا يبقى دليل على
المحذوف وما ذهب اليه أبو على ليس بشئ لأنه بني ذلك على توافق القراءتين وتركيب أحدهما
على الأخرى وليس كذلك ألا ترى أنه يكون قراءتان في لفظ واحد ولكل منهما توجيه بخالف
الآخر كقراءة من قرأ والله أعلم بما وضعت بضم التاء والقراءة التأنيث فضم التاء يقتضي
أن الجملة من كلام أم مريم وتاء التأنيث تقتضي أنها من كلام الله تعالى وهذا
كثير في القراءات المتواترة فكذلك هذا يجوز أن يكون هو مبتدأ في قراءة من أثبتته وإن كان
لم يرد في القراءة الاخرى ولكل من التركيبين في الاعراب حكم يخصه * لقد أرسلنا رسلنا بالبينات
الظاهرة أن الرسل هنالك من بني آدم والبينات الحجج والمعجزات * وأنزلنا معهم الكتاب الكتاب
اسم جنس ومعهم حال مقدرة أي وأنزلنا الكتاب صائرا معهم أي * قد راحبته لهم لأن الرسل منزلين
هم والكتاب ولما أشكل لفظ معهم على الرختري فسر الرسل بعبر ما فسرناه * فقال لقد أرسلنا
رسلنا يعني الملائكة الى الأنبياء بالحجج والمعجزات وأنزلنا معهم الكتاب أي الوحي والميزان
* وروى أن جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مر قومك بزنوا به * وأنزلنا
الحديد قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكلبتان والميعة والمطرقة
والابرة * وروى ومعه المسن والمهابة وعن السي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أنزل أربع
ركاب من السماء الى الأرض أنزل الحديد والنار والماء والملح انتهى وأكثر المتأولين على أن المراد
بالميزان العدل فقال ابن زيد وغيره أراد بالموازين المعرفة بين الناس وهذا جزء من العدل ليقوم
الناس بالقسط الظاهر أنه عليه لا تزال الميزان فقط ويجوز أن يكون عليه لا تزال الكتاب والميزان
معلا القسط هو العدل في جميع الأشياء من سائر التكليف فانه لا جور في شئ منها ولذلك جاء
شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط * وأنزلنا الحديد عبر عن إيجاده بالانزال
كما قال وأنزل لكم من الانعام وأيضا فان الاوامر وجميع القضايا والأحكام لما كانت تلقى من السماء
جعل الكل نزولا منها قاله ابن عطية * وقال الجمهور أراد بالحديد جنسه من المعادن * وقال
ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه السندان والكلبتان والميعة فيه بأس شديد أي السلاح الذي

وتاء التأنيث تقتضي أنها من كلام الله تعالى وهذا كثير في القراءات المتواترة فكذلك هذا يجوز أن يكون هو مبتدأ في قراءة
من أثبتته وإن كان لم يرد في القراءة الاخرى ولكل من التركيبين في الاعراب حكم يخصه

بالباء عوض الواو * وقال ابن عباس والكتاب الخط بالقلم والظاهر أن الضمير في منهم عائداً على
الذرية * وقيل يعود على المرسل اليهم للدلالة كرا لارسال والمرسلين عليهم ومع ارسال الرسل
وانزال الكتب وازاحة العلل بذلت انقسموا الى مهتدو فاسق وأخير بالفسق عن الكثير منهم *
ثم قفينا أي اتبعنا وجعلناهم يفتقون من تقدم على آثارهم أي آثار الذرية برسائنا وهم الرسل الذين
جاؤا بعد الذرية وقفينا بعيسى ذكره تشر يفا له ولا تتشاد أمته ونسبه لأنه على العادة في الاخبار
عنه وتقدمت قراءة الحسن الانجيل بفتح الهززة في أول سورة آل عمران * قال أبو الفتح وهو مثال
لا نظير له انتهى وهي لفظة أعجمية فلا يلزم فيها أن تكون على أبنية كالمعرب * وقال الزنجشري
أمره أهون من أمر البرطيل يعني أنه بفتح الباء وكأنه عربي وأما الانجيل فأعجمي * وقرئ رآفة
على وزن فعالة وجعلنا يحفل أن يكون المعنى وخلقنا كقوله وجعل النظم والنور ويحفل أن
يكون معنى صيرنا فيكون في قلوب في موضع المفعول الثاني لجعلنا ورهبانية معطوف على قبله
فهي داخلية في الجمل * ابتدعوها جملة في موضع الصفة لرهبانية وخصت الرهبانية بالابتداء لأن
الرأفة والرحمة في القاب لا تكسب للانسان فيها بخلاف الرهبانية فانها أفعال بدن مع شيء في القلب
ففيها وضع للتكسب * قال قتادة الرأفة والرحمة من الله والرهبانية هم ابتدعوها والرهبانية رفض
الدنيا وشهواتها من النساء وغيرهن واتحاد الصوامع وجعل أبو على الفارسي ورهبانية مقطوعة
من العطف على قبلها من رأفة ورحمة فانصب عدد ورهبانية على اضمار فعل يفسره ما بعده فهو
من باب الالتفات أي وابتدعوا رهبانية ابتدعوها واتبعه الزنجشري فقال وانتصابها بفعل
مضمرة يفسره انظاها تقديره وابتدعوا رهبانية ابتدعوها يعني وأحدثوها من عند أنفسهم
ونذر وها انتهى وهذا اعراب المعتزلة وكان أبو على معتزلياً وهم يقولون ما كان مخلوقاً لله لا يكون
مخلوقاً للعبد والرأفة والرحمة من خلق الله ورهبانية من ابتداء الانسان فهي مخلوقة له وهذا اعراب
الذي لم ليس بجيد من جهة صائب العربية لا مثل هذا هو مما يجوز فيه الرفع لا بداء ولا يجوز
الابتداء هنا بقوله ورهبانية لاها مكره لا * * * غ غام من المسوغات للابتداء بالنكرة * وروى
في ابتداءهم الرهبانية * * * فترقوا ثلاث فرق * فقرقة تلت الملوك على الدين فغلبت وقتلت
* * * ومرفعة قدس في المدن يدعون الى الدين وينسونه ولم تقاها الملوكة ينشر وهم لا شير
فقتلوا * * * وفرقة خرجت الى لفسافي وبنت لدوامه والاباراد وطلبت أن * * * لم سلى أن * * * نزل
فتركت والرهبانية الفعل المنسوبة الى الرهبان وموت * * * بي فعلا ن ر رهب كاتخشان من
حشي * * * وقرئ ورهبانية لهم * * * ول الزنجشري * * * انسية الى الرهبان وهو جمع راهب
كرا كب وركبان انتهى والاول أن يكون منسوباً الى رهبان وغير نصم لرأفة لان النسب * *
تعبير ولو كان منسوباً الى رهبان الجمع لرد الى مفردة * * * رانية الان كان قد صار كالعبد
فانه نسب اليه على لفظ كالانصار والظاهر أن لا ابتداء رضوان لله استثناء متصل من ما هو مفعول
من أجله وصار المعنى انه تعالى كتب عليهم ابتداء رضوانه * * * وذا قول محامد ويكون كتب معنى قضي
* * * رة قتادة وجاعة المعنى لم يفرصها عليهم * * * والكمهم فعلوا ذلك ابتغاء رضوان الله تعالى بالاستثناء
على هذا مع أي لكان ابتداءها لا بد * * * رضوان الله تعالى والظاهر أن الضمير في رعوها عائداً
على ما عاد عليه في ابتداءه وهو ضمير الدين اتبعوه أي لم يرعوها كما يجب على الناذر رعاية نذره
لانه عزمه الله لا يحل نكته * * * وقال نحوه ابن زيد قال لم يدوموا على ذلك ولا وفوه حقه بل غيروا

تعالى ويبد الله كناية عن
القدرة عن ما يؤتيه من
الفضل لمن يشاء

(الدر)

(ش) أمره يعني الانجيل
في قراءة الفتح في الهززة
أهون من أمر البرطيل
(ح) يعني انه بفتح الباء
وكانه عربي وأما الانجيل
فأعجمي (ش) كأنها
نسبة الى الرهبان وهو جمع
راهب كرا كب وركبان
انتهى (ح) الأولى أن
يكون منسوباً الى رهبان
وغير بالضم في الرأفة لان
النسب باب تغيير ولو كان
منسوباً الى رهبان الجمع
لرد الى مفردة فكان يقال
راهبية الان كان قد صار
كالعلم فانه ينسب اليه على
لفظه كالانصار

و بدلوا على تقدير أن فيهم من رعى يكون المعنى فارعوها بأجمعهم * وقال ابن عباس وغيره الصمير
للؤلؤ الذين حاربوهم وأجلوهم * وقال الضحاك وغيره الصمير للاحلاف الذين جاؤا بعد المبتدعين
لها * فاستبنا الذين آمنوا وهم أهل الرأى والرحمة الذين اتبعوا عيسى عليه السلام * وكثير منهم
فاستقون وهم الذين لم يردوهم * يأبى الذين آمنوا الظاهر انه نداء آمن من أمة محمد صلى الله عليه
وسلم فعنى آمنوا ومواوأتوا وهكذا المعنى فى كل أمر يكون المأمور له متبسا بما أمر به يؤتكم
كفلين قال أبو موسى الأشعري كفلين ضعفين بلسان الحبشة انتهى والمعنى انه يؤتكم مثل ما وعد
من آمن من أهل الكتاب من الكفلين فى قوله لؤلؤ يؤتون أجرهم مرتين إذا أنتم مثلهم فى
الإيمان لا تفرقوا بين أحسن رسله * وروى أن مؤمنى أهل الكتاب اقتصر وأعلى غيرهم من
المؤمنين بأهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت * وقيل الداء متوجه لمن آمن
من أهل الكتاب بالمعنى بأبىها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم يؤتكم
الله كفلين أى نصيبين من رحمته وذلك لإيمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وإيمانكم بمن قبله من
الرسل * ويجعل لكم نورا تمشون به وهو النور المذكور فى قوله يسع نورهم ويغفر لكم ما سلفتم
من الكفر والمعاصي ويؤيد هذا المعنى ما ثبت فى الصحيح ثلاثة يؤتهم الله أجرهم مرتين رجل من
أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بى الحديث * ليعلم أهل الكتاب الذين لم يسلوا أنهم لا ينالون شيئا مما
ذكر من فضله من الكفلين والنور والمغفرة لأنهم لم يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفعهم
إيمانهم من قبله ولم يكسبهم فضلا قط وإذا كان النداء لمؤمنى هذه الأمة والامر لهم فروى انه لما نزل
هذا الوعد لم حسدهم أهل الكتاب وكانت اليهود تعظم دينها وأنفسها وتزعم أنهم أحباء الله وأهل
رضوانه فنزلت هذه الآية معلة ان الله تعالى فعل ذلك ولم يعلم أهل الكتاب أنهم ليسوا كما
يرعون * وقرأ الجمهور لئلا يعلم ولا زائدة كفى فى قوله منعك أن لا تسجد وفى قوله أنهم
لا يرجعون فى بعض التأويلات * وقرأ خطباء بن عبد الله لأن لا يعلم وعبد الله واس عباس وعكرمة
را الجحدري * وبدل الله بن سعة على اختلاف ليعلم والجحدري لينفع لم أصله لأن يعلم لم فسب سمزدي
لكسرة ما قبلها وأدغم النون فى الياء بعيدة كقراءة حاف ن يصرب بعد عسب روى ابن
مجاهد بن الحسن لئلا يعلم لئلا يعلم رفع الميم أصله لأن لا يفتح لم الجروذى أنه خذفت
الهمزة عتباط وأدغمت النون فى اللام فاجتعت الأمثال وثقل ليطاق بها بدو اس اس كها
وصار لا ورفع الميم لأن ان هى الخفيفة من ثقله لا لاصية للمصدر ادا لا يعلم قطرب
بن الحسن أيضا لئلا تكسر اللام توحى كالتى قبله لأنه كسر اللام على الله لشهيرة فى لام
الجروذى عن اس عباس كى يعلم * لئلا يعلم عن سبب الله واس حبر وكسرة كى يعلم * رقرأ
الجمهور أن لا يقدر ون بالنون فان هى الخفيفة من ثقله وعبد الله خذفها وان الناصبة للمضارع
والله تعالى أعلم

﴿ سورة المجادلة مدية وهى ثمان وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قد سمع الله قول الى مجادل فى روجها وتشتكى الى الله والله يسمعه تحاور كما ان الله يسمعه
نصر * الدين يظاهرون منكم من نساءهم من أمهاتهم إن أمهاتهم اللائى ولدتهن وانهم لقولون

﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ ﴾ الآية هذه السورة مكية وقيل غير ذلك والتي تجادلك خولة بنت ثعلبة وقيل غير ذلك وأكثر الرواية على أن الزوج في هذه النازلة أوس بن الصامت أخو عبادة ابن الصامت ظاهر من أمر أنه قال أبو قلابة (٢٣٠) وغيره كان الظهار في الجاهلية يوجب عندهم فرقة مؤبد.

ولما ظاهر أوس بن أسامة قالت زوجته يا رسول الله أكل أوس شبابي ونثرت له بطني فلما كبرت ومات أهلي ظاهر مني فقال لها ما أراك إلا قد حرمت عليه فقالت يا رسول الله لا تفعل فاني وحيدة ليس لي أهل سواء فراجعها بمثل مقالته فراجعته فهذا هو جدالها وكانت تقول في خلال ذلك اللهم ان لي منه صبية صفرا ان ضممتهم اليّ جاعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا فهذا هو اشتكاؤها الى الله تعالى فنزل الوحي عند جدالها قالت عائشة رضي الله عنها سبحان من وسع سمعه الاصوات كان بعض كلام خولة يحسن على وسمع الله جدالها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف أوس وعرض عليه كفارة الظهار العتق فقال ما أملك والصوم قال ما أقدر والاطعام فقال لا أجد الا أن تعينى فاعانه صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا ودعاه وكفر بالاطعام وأمسك أهله وكان عمر يكرم خولة اذا دخلت عليه ويقول قد سمع الله تعالى لها والظهار قول الرجل لامرأته على كظهر أمي يريد في التحريم وقوله منكم إشارة الى توبيخ العرب ونهجين عاداتهم في الظهار لانه كان من أيمان الجاهلية خاصة دون سائر الأمم والظاهر أن قوله من نسائهم يشمل المدخول بها وغير المدخول بها من الزوجات لان ظاهر منها قبل عقد نكاحها

منكر من القول وزورا وان الله لعفو غفور * والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتصير رقبته من قبل أن يماسا ذلكم نوعظون به والله بما تعملون خبير * فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يماسا فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله والكافرين عذاب أليم * ان الذين يحادون الله ورسوله كذبوا كذا كبت الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات للكافرين عذاب مهين * يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد * ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم * ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالآثم والعدوان ومعصيت الرسول واذا جاؤك حيولك بما لم يحبك به الله ويقولون في أنفسهم لو لا يعدبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير * يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالآثم والعدوان ومعصيت الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي اليه تحشرون * انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا بادن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون * يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم واذا قيل انشروا فانشروا ويرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير * يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم * أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذلم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون * ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون * أعد الله لهم عذابا شديدا إنهم ساء ما كانوا يعملون * اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلم يهذب عنهم عذاب مهين * لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم خالدون * يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون * استخوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون * ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأذلين كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزيز * لا تجد قوميا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو شيعة منهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون * فسخ في المجلس وسع لغيره ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ان الله سميع

﴿ماهن﴾ أجرى ما جرى ليس في رفع الاسم ونصب الخبر كافي قوله تعالى ما هذا بشر أو قوله فما منكم من أحد عنه حاجزين وقرأ
المفضل عن عاصم أمهاتهم بالرفع على لغة تميم وابن مسعود بأمهاتهم زيادة الباء قال الزخشي في لغة من ينصب انتهى يعني أنه لا زاد
الباء إلا في لغة تميم وهذا ليس بشئ وقد رد ذلك على الزخشي وزيادة الباء في مثل ما زيد بقائم كثير في لغة تميم والزخشي تبج في
ذلك بأعلى الفارسي ولما كان معنى كظهر أي كأي كأي التحريم ولا يراد خصوصية الظهر الذي هو من الجسد جاء النفي بقوله ما هن
أمهاتهم ثم أكد ذلك بقوله ﴿ان أمهاتهم﴾ أي حقيقة ﴿الاللائي ولدنهم﴾ وألحق بهن في التحريم أمهات الرضاع وأمهات المؤمنين
أزواج الرسول عليه السلام وإن نافية واللائي أحد جوع التي وقول المظاهر منكر من القول تنكره الحقيقة وينكره الشرع
وزور كذب وباطل منحرف عن الحق وهو محرم تحريم المكر وهات جداد أو واقع لزم وقد رجي تعالى بعده بأنه عفو غفور مع
الكفارة والمظاهر أن الظاهر لا يكون إلا بالأم وحدها فلو قال أنت على كظهر أختي أو ابنتي لم يكن ظاهرا والمظاهر أن قوله ثم
يعودون لما قالوا أن يعودوا للفظ الذي سبق منهم وهو قول الرجل ثانيا أنت على كظهر أي فلا تلزم الكفارة بالقول الأول وإنما
تلزم بالثاني وهو قول أهل الظاهر وروى أيضا عن بكير بن عبد الله بن الأشج وأبي العالين وأبي حنيفة وهو قول الفراء وقال
طاوس وقتادة والزهرى والحسن ومالك وجاعة لما قالوا أي للوطء والمعنى لما قالوا أنهم لا يعودون إليه فإذا ظاهر ثم وطئ فحينئذ
تلزمه الكفارة وإن طلق أو ماتت وقال أبو حنيفة ومالك أيضا والشافعي وجاعة معناه يعودون لما قالوا بالعزم على الامساك والوطء
فتى عزم على ذلك لزمته الكفارة طلق أو ماتت وقال (٧٣١) الشافعي العود الموجب للكفارة أن يمسك عن طلاقها
بعد الظهار ويمضي بعده

زمان يمكن أن يطلقها فيه
فلا يطلق ﴿والذين﴾
مبتدأ ضمن معنى اسم
الشرط فلذلك دخلت
الفاء في خبره وتحرير خبر
مبتدأ محذوف تقديره
فالواجب تحرير رقبة

بصير ﴿الذين يظهر ون منكم من نسائهم ماهن أمهاتهم إن أمهاتهم الاللائي ولدنهم وانهم
ليقولون منكر من القول وزورا وإن الله لعفو غفور﴾ والذين يظهر ون من نسائهم ثم
يعودون لما قالوا فصرير رقبة من قبل أن يتأسد لكم تعظون به والله بما تعملون خير ﴿فن لم يجد
فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسفن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله
ورسوله وتلك حدود الله والكافرين عذاب أليم﴾ إن الذين يحادون الله ورسوله كتبوا كما
كتب الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات والكافرين عذاب مهين ﴿يوم يبعثهم الله جميعا
فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شئ شهيد﴾ ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما

والظاهر في التماس الحقيقة فلا يجوز تماسها قبله أو مضاجعة أو غير ذلك من وجوه الاستمتاع وهو أحد قول الشافعي وقول
مالك وقال الأكثر هو الوطء فيجوز له الاستمتاع بغيره قبل التكفير وهو الصحيح من مذهب الشافعي والظاهر في تناسا
عائد على ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها ﴿لكم تعظون به﴾ إشارة إلى التحرير ﴿فن لم يجد﴾ أي الرقبة ولا
ثمها أو وجدها أو ثمنها وكان محتاجا إلى ذلك فقال أبو حنيفة يلزمه العتق ولو كان محتاجا إلى ذلك ولا ينتقل إلى الصوم وهو
الظاهر وقال الشافعي ينتقل إلى الصوم والظاهر وجوب التابع ﴿فن لم يستطع﴾ أي الصوم لزمانة به أو كونه يضعف به ضعفا
شديدا والظاهر مطلق الاطعام ويخصه ما كانت العادة في الاطعام وقت النزول وهو ما يشبع من غير تحديد بمد ﴿ذلك
لتؤمنوا﴾ إشارة إلى الرخصة والتسهيل في النقل من التحرير إلى الصوم والاطعام ثم شد بقوله وتلك حدود الله تعالى أي
فالتزموها وقفوا عندها ثم نعد الكافرين بهذا الحكم الشرعي ﴿إن الذين يحادون الله﴾ نزلت في مشركي قريش أخزوا
يوم الخندق بالهزيمة كما أخزى من قاتل الرسل من قبلهم ولما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المخالفين لها
والمحادة المخالفة والمعادة في الحدود ﴿كتبوا﴾ أي أخزوا ولعنوا والذين من قبلهم منافقوا الأمم وهي إشارة للمؤمنين بالنصر
وعبر بالماضي لتحقق وجوده ووقوعه ﴿وقد أنزلنا آيات بينات﴾ أي على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصحة ما جاء به
﴿والكافرين﴾ أي الذين يحادونه ﴿عذاب مهين﴾ أي يهينهم ويذلهم والناصب ليوم يبعثهم العامل في الكافرين أو مهين أو
اذ كر أو يكون على أنه جواب لمن سأل متى يكون عذاب هؤلاء فليل له يوم يبعثهم أي يكون يوم يبعثهم وانتصب جميعا على الحال
أي مجتمعين في صعيد واحد ﴿فينبئهم بما عملوا﴾ تخجيلا لهم وتوبيخا ﴿أحصاه الله﴾ تعالى بجميع تفاصيله من كميته وكيفيته وزمانه
ومكانه ﴿ونسوه﴾ هم لاستحقاقهم إياه واعتقادهم أنه لا يقع عليه حساب ﴿شهيد﴾ لا يخفى عليه شئ

في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة إلهو رابعهم ولا خمسة إلهو سادسهم ولا أدنى من ذلك
ولا أكثر إلهو معهم أينما كانوا ثم نبئهم بما هموا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم هذه السورة
مدنية قال السكابي إلهو ما يكون من نجوى ثلاثة إلهو رابعهم وعن عطاء العشر الأول
منها مدني وباقيها مكى قرأ الجمهور قد سمع بالبيان وأبو عمرو وحزرة والكسائي وابن عيصن
بالادغام قال حنظ بن هشام البزار سمعت الكسائي يقول من قرأ قد سمع في الدال عند
السين فله من الله ما لا يحصى ليس بحري ولا يلتفت إلى هذا القول فالجمهور على البيان والتي تتبادل
خولة بنت ثعلبة ويقال بالتصغير أو خولة بنت خويلد أو خولة بنت حكيم أو خولة بنت دليج أو
جملة أو خولة بنت الصامت أقوال للسلعوا كثر الروايات على أن الزوج في هذه المأزاة أوس بن
الصامت أخو عبادة وقيل سلمة بن صخر البياضي ظاهر من أمر أنه قالت زوجته يا رسول الله
أكل أوس شبابة ونثره بطي فلما كبر ومات أهلي ظاهر مني فقال لها ما أراك إلا قد حرمت
عليه فقالت يا رسول الله لا تفعل فاني وحيته ليس لي أهل سواء فراجعها بمثل مقالته فراجعته
فهذا هو جد لها وكانت في حلال ذلك تقول اللهم ان لي منه صبيبة صفارا ان فعمتهم اليه ضاعوا
ون فعمهم اليه جا عوا فهذا هو انكسكوا الى الله فنزل الوحي عند جد لها قالت عائشة
رضي الله تعالى عنها سبحان من وسع سمعه الأصوات كان بعض كلام خولة يخفى على ومع
الله جد لها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أوس وعمر من عليه كفارة الظهار العتق فقال
ما أمك والصوم فقال ما أقدر والأطعام فقال لا أجدا إلا أن يعينني فأعانه صلى الله عليه وسلم بحمسه
عشر صاعا ودعاه فكفر بالأطعام وأمسك أهله وكان عمر رضي الله تعالى عنه يكرم خولة
ادخلت عليه ويقول قد سمع الله لها وقال الزخشي معنى قد التوقع لانه صلى الله عليه وسلم
والمحادلة كما ماتوقعين أن يسمع الله محادثتها وشكواها وينزل في ذلك ما يفرح عنها انتهى وقرأ
الحريان وأبو عمرو يظهران بشدهما والاخوان واس عاص يظهران مضارع ظاهروا وب
تظاهرون مضارع ظاهروا وهو يتظاهرون مضارع يظهر والمراد به الظهار وهو قول الرحمن
في أمر أنه أنه على كظهر أمي يريد في العسر كما أنه أشاره الى الركوب إذ سرفه في طهر
الحوان والمعنى أنه لا يعاوها كما لا يعاومتها ولدك تقول العرب في مقابلة ذلك نزلت عن امرأتي أي
طقتنا قوله منكم إشارة الى توبيخ العرب وتهجين عاداتهم في الظهار لانه كان من أمان أهل
جاهليتهم خاصة ومن سائر الأمم وقرأ الجمهور أمهاتهم بالنصب على لغة الحجاز والمفضل عن
عاصم بالرفع على اعتيم وابن مسعود بأمهاتهم بزيادة الداء قال الزخشي في لغة من يصدر
نهي يعني لا ترد الباء في لغة تميم وهذا ليس بشيء وقد رد ذلك على (ش) وزاده
الباء في مثل ما يريد بقاء كثير في لغة تميم و (ش) تبع في ذلك أبو علي
الغاري رحمه الله

رابعهم رابع اسم
فاعل من رجعت القوم
ومع رابع ثلاثة الذي
صدر الثلاثة أربعة وكذلك
سادسهم ولا أدنى
من ذلك إشارة الى
الثلاثة والخمسة والادنى
من الثلاثة الاثنان ومن
الخمس لاربعة ولا
أكثر يدل على ما يلي
السنه فصاعدا

(الدر)

سورة المجالة
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) قرأ ابن مسعود
بأمهاتهم بزيادة الباء في
من يصب انتهى (ح)
يعني انه لا تزداد الباء في لغة
تميم وهذا ليس بشيء وقد
رد ذلك على (ش) وزاده
الباء في مثل ما يريد بقاء
كثير في لغة تميم و (ش)
تبع في ذلك أبو علي
الغاري رحمه الله

يصيبها الظاهر الذي لا يزيله إلا بالأم وحدها فلو قال أنت على
 كظهر أنتي لو أتيتي لم تكن ظهرا وهو قول قتادة والشعبي وداود ورواية أبي ثور عن الشافعي *
 وقال الجمهور الحسن والتضي والزهرى والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة ومالك والشافعي في قول
 هو ظهرا والظاهر أن الذي لا يلزمه ظهارة لقوله منكم أي من المؤمنين وبه قال أبو حنيفة والشافعي
 لتكونها ليست من نسائه * وقال مالك يلزمه ظهارة إذا نسكها ويصح من المطلقة الرجعية * وقال
 المزني لا يصح * وقال بعض العلماء لا يصح ظهرا غير المدخول بها ولو ظهرا من أمته التي يجوز له
 وطئها لزمه عند مالك * وقال أبو حنيفة والشافعي لا يلزم وسبب الخلاف هو هل تندرج في نسائهم
 أم لا والظاهر صحة ظهارة المدخول فيه في يظهر من منكم لأنه من جملة المسلمين وإن تعذر منه العتق
 والأطعام فهو قادر على الصوم * وحكى التعلي عن مالك أنه لا يصح ظهارة وليست المرأة مندرجة
 في الذين يظهر من فلوظاهرت من زوجها لم يكن شيئا * وقال الحسن بن زياد تكون مظهرة
 * وقال الأوزاعي وعطاء واسحق وأبو يوسف إذا قالت لزوجها أنت على كظهر فلانة فهي بين
 تكفرها * وقال الزهرى أرى أن تكفر كفارة الظهار ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها
 أن يصيبها والظاهر أن قوله تعالى ثم يعودون لما قالوا أن يعود واللفظ الذي سبق منهم وهو قول
 الرجل ثانيا أنت مني كظهر أي فلا تلزم الكفارة بالقول وانما تلزم بالثاني وهذا مذهب أهل الظاهر
 وروى أيضا عن بكير بن عبد الله بن الأشج وأبي العالية وأبي حنيفة وهو قول الفراء * وقال
 طاووس وقاتدة والزهرى والحسن ومالك وجماعة لما قالوا أي للوطء والمعنى لما قالوا انهم
 لا يعودون إليه فإذا ظاهروا ثم وطئ فحينئذ يلزمه الكفارة وإن طلق أو ماتت * وقال أبو حنيفة
 ومالك أيضا والشافعي وجماعة معناه يعودون لما قالوا بالعزم على الإمساك والوطء فتنعزم على
 ذلك لزمته الكفارة طلق أو ماتت * قال الشافعي العود الموجب للكفارة أن يمسه عن طلاقها
 بعد الظهار ويمضي بعده زمان يمكن أن يطئها فيه فلا يطلق * وقال قوم المعنى والذين يظهر من
 من نسائهم في الجاهلية أي كان الظهار عاداتهم ثم يعودون إلى ذلك في الإسلام وقاله القتيبي * وقال
 الأخفش فيه تقديم وتأخير والتقدير قصر برقبة لما قالوا وهذا قول ليس بشئ لأنه يفسد نظم الآية
 قصر برقبة والظاهر أنه يجزئ مطلق رقبة فتجزئ الكفارة * وقال مالك والشافعي شرطها
 الإسلام كالرقبة في كفارة القتل والظاهر أجزاء المكاتب لأنه عبد ما بقي عليه درهم وبه قال أبو
 حنيفة وأصحابه إن عنت نصي عبد من لا يجزئ * وقال الشافعي يجزئ * من قبل أن يتأسا
 لا يعود للنفاء أن يصاحبه في فعله ولا يسقط عنه التكفير * وقال مجاهد يلزمه كفارة
 أرى * رقبته سقطت كفارة لو أجبه عليه ولا يلزمه شيء * وحديث أوس بن الصامت يرد على
 هذا القول وسواء كاتب أو غيره بالعتق أم الصوم أم الأطعام * وقال أبو حنيفة إذا كانت
 بالأطعام جاز له أن يطأ ثم يطعمه ويطأه فلو لم يستطع فطعام ستين مسكنا إذا لم يقل فيه من
 قبل أن يتأسا وقيد ذلك في العتق والصوم والظهار في التماس الحقيقة فلا يجوز تماسها قبله أو
 مضاجعة أو غير ذلك من وجوه الاستمتاع وهو قول مالك وأحمد والشافعي * وقال الأكثرون
 هو الوطء فيجوز له الاستمتاع بغيره قبل التكفير وقاله الحسن والثوري وهو الصحيح من
 مذهب الشافعي والضمير في يتأسا عائنه على ما عاده عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها
 * دلكم توعدون به إشارة إلى التحريم أي فعل عظمت لكم لتتروا عن الظهار فمن لم يجد أي الرقبة

ولا نمنها أو وجدها أو نمنها وكان محتاجا إلى ذلك فقال أبو حنيفة يلزمه العتق ولو كان محتاجا إلى ذلك ولا ينتقل إلى الصوم وهو الظاهر * وقال الشافعي ينتقل إلى الصوم والشهران بالأهلة وإن جاء أحدهما ناقصا أو بالعدد بالأهلة فيصوم إلى الهلال ثم شهرا بهلال ثم يتم الأول بالعدد والظاهر وجوب التتابع فإن أفطر بغير عذر استأنف أو بعذر من سفر ونحوه فقال ابن المسيب وعطاء بن أبي رباح وعمر بن دينار والتسبي ومالك والشافعي في أحد أقواله يني * وقال النخعي وابن جبير والحكم بن عيينة والثوري وأصحاب الرأي والشافعي في أحد أقواله والظاهر أنه إن وجد الرقبة بعد أن شرع في الصوم أنه يصوم ويجزئه وهو مذهب مالك والشافعي * وقال أبو حنيفة وأصحابه يلزمه العتق ولو وطئ في خلال الصوم بطل التتابع ويستأنف وبه قال مالك وأبو حنيفة * وقال الشافعي يبطل إن جامع نهار اليل * فمن لم يستطع لصوم لزمه أن يضاعف به ضعفه شديدا كما جاء في حديث أوس لما قال هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين فقال والله يارسول الله إني إذا لم آكل في اليوم واليلة ثلاث حران كل بصري وخشيت أن تعشو عيني والظاهر مطلق الاطعام وتخصه ما كانت العادة في الاطعام وقت الزول وهو ما يشبع من غير تحديد * ومذهب مالك أنه مدون ثلث بالمدة النبوي ويجب استيعاب العدد ستين عند مالك والشافعي وهو الظاهر * وقال أبو حنيفة وأصحابه لو أطعم مسكينا واحدا كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاء * ذلك لتؤمنوا قال ابن عطية إشارة إلى الرجعة والتسهيل في الفعل من التحرير إلى الصوم والاطعام ثم شدد تعالى بقوله وتلك حدود الله أي فالزموها ووقفوا عندها ثم توعد الكافرين بهذا الحكم الشرعي * وقال الزمخشري ذلك البيان والتعليم للأحكام والتنبية عليها لنصدقوا بالله ورسوله في العمل بشرائعه التي شرعها في النهار وغيره ورفض ما كنتم عليه من جاهليتكم وتلك حدود الله التي لا يجوز تعديها وللکافر بن الذين لا يتبعونها ولا يعملون عليها عذاب أليم انتهى * أن الذين يحادون الله ورسوله نزلت في مشركي قريش أحزوا يوم الخندق بالهزيمة كما أخزى من قاتل الرسل من قبلهم ولما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحاذين المخالفين لها والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود * كتبوا قال قتادة أخزوا * وقال السدي لعنوا * فيل وهي لغة مذحج * وقال ابن زيد وأبورو وردوا مخذولين * وقال الفراء غيظوا يوم الخندق * كما كتبت الذين من قبلهم أي من قاتل الأنبياء * وقيل يوم بدر * وقال أبو عبيدة والاختفأ أهلکوا وعن أبي عبيدة التاء بدل من الدال أي كبدا أصابهم داء في أكبادهم * قيل والذين من قبلهم منافقوا الأم * قيل وكتبوا بمعنى سيكتبون وهي بشارة للمؤمنين بالنصر وعبر بالماضي لتحقيق وقوعه وتقدم الكلام في مادة كتبت في آل عمران * وقد أنزلنا آيات بينات على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصحة ما جاء به * وللکافر بن أي الذين يحادونه عذاب مهين أي يهينهم ويذلهم والناصب ليوم يبعثهم العامل في الكافرين أو مهين أو أذاكر أو يكون على أنه جواب لمن سأل متى يكون عذاب هؤلاء فقيل له يوم يبعثهم الله أي يكون يوم يبعثهم الله وانتصب جميعا على الحال أي مجتمعين في صعيد واحد ومعناه كلهم إذ جميع يحمة ذينك المعنيين فينبئهم بما عملوا من جيلاتهم وتوبيخا * أحصاه بجميع تفاصيله وكميته وكيفيته وزمانه ومكانه * ونسوه لاستحقاقهم إياه واحتقارهم أنه لا يقع عليه حساب * شهيد لا يخفى عليه تني * وقرأ الجمهور ما يكون بالياء وأبو جعفر وأبو حيوة وشيبة بالتاء لتأنيث التجوى * قال صاحب اللوامح وإن شغلت بالجارف في بمنزلة ما جاء تني من امرأه

﴿ ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ﴾ نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون دون المؤمنين وينظرون إليهم ويتغامزون باعينهم عليهم موهين المؤمنين عن أقربائهم أنفسهم أصابهم شر فلا يزالون كذلك حتى تقدم أقرباؤهم فلما كثرت منهم شكوا المؤمنون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينهوا فزلت قاله ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ بما لم يحيك به الله ﴾ كانوا يقولون السام عليك وهو (٢٣٥) الموت فبرد عليهم وعليكم وتحيية الله تعالى لأنبيائه وسلام

على عباد الله الذين اصطفى ﴿ لولا يعذبنا الله بما نقول ﴾ أي ان كان نيا غاله لا يدعو علينا حتى نغلب بما نقول فقال تعالى ﴿ حسبهم جهنم ﴾ ثم نهى المؤمنين أن يكون تناجيهم مثل تناجي الكفار وبدأ باللام لعمومه ثم بالعدوان لعظمتها في النفوس اذ هي ظلمات العباد ثم ترقى إلى ما هو أعظم وهو عصية الرسول عليه السلام وفي هذا طعن على المنافقين اذ كان تناجيهم في ذلك ﴿ إنما التجوى من الشيطان ﴾ أي هو الذي يزينا لهم فكانها منه ﴿ ليحزن الذين آمنوا ﴾ كانوا يؤمنون المؤمنين أن غزاتهم غلبوا ﴿ بضارهم ﴾ أي المؤمنين ﴿ الأباذن الله ﴾ أي بمشيئته فيقضي بالقتل والغلبة ولما نهى تعالى المؤمنين عما هو سبب للتباغض والتنافر أمرهم بما هو سبب للتواد

الآن الاكثر في هذا الباب التذكير على ما في العامة يعني القراءة العامة قال لانه مسند إلى من نجوى وهو يقتضى الجنس وذلك مذكر انتهى وليس الاكثر في هذا الباب التذكير لان من زائدة فالفعل مسند إلى مؤنث فالأكثر التانيث وهو القياس قال تعالى وماتت بهم من آيات ربهم ما تسبق من أمته أجلها ويكون هنا تامة ونجوى أحقل أن تكون مصدرا مضافا إلى ثلاثة أي من تناجي ثلاثة أو مصدرا على حذف مضاف أي من ذوى نجوى أو مصدرا أطلق على الجماعة المتناجين فثلاثة على هذين التقديرين • قال ابن عطية بدل أوصفة • وقال الزمخشري صفة • وقرأ ابن أبي عبله ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال والعامل يتناجون مضمر بدل عليه نجوى • وقال الزمخشري أو على تأويل نجوى بمنناجين ونصبها من المستكن فيه • وقال ابن عيسى كل سرار نجوى • وقال ابن سراقه السرار ما كان بين اثنين والنجوى ما كان بين أكثر • قيل نزلت في المنافقين واختص الثلاثة والخمسة لان المنافقين كانوا يتناجون على هذين العدين • ما يظن لأهل الإيمان والجملة بعد الألفي الموضع الثلاثة في موضع الحال وكونه تعالى رابعهم وسادسهم ومعهم بالعلم وإدراك ما يتناجون به • وقال ابن عباس نزلت في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان بن أمية تحدثوا فقال أحدهم أترى الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا ولا يعلم بعضا فقال الثالث ان كان يعلم بعضا فهو يعلمه كله • ولا أدنى من ذلك إشارة إلى الثلاثة والخمسة والأدنى من الثلاثة الاثنين ومن الخمسة الأربعة ولا أكثر بدل على ما يلي الستة فصاعدا • وقرأ الجمهور ولا أكثر عطف على لفظ المنخفض والحسن وابن أبي اسحاق والأعمش وأبو حيوة وسلام ويعقوب بالرفع عطف على موضع نجوى ان أريد به المتناجون ومن جعله مصدرا محضاً على حذف مضاف أي ولا نجوى أدنى ثم حذف وأقيم المضاف إليه مقامه فأعرب بأعرابه ويجوز أن يكون ولا أدنى مبتدأ والخبر الا هو معهم فهو من عطف الجمل وقرأ الحسن أيضا ومجاهد والخليل ابن أحمد ويعقوب أيضا ولا أكبر بالباء بواحدة والرفع واحتقل الأعراب بن العطف على الموضع والرفع بالابتداء • وقرئ ينبئهم بالتخفيف والهمز وزيد بن علي بالتخفيف وترك الهمز وكسر الهاء والجمهور بالنشيد والهمز وضم الهاء • قوله عز وجل ﴿ ألم تر إلى الذين نهوا عن التجوى ﴾ ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان وعصية الرسول واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصاؤنهم ابئس المصير • يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تناجوا بالاثم والعدوان وعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي إليه تحشرون • إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا إلا ابدان الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون • يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم واذا قيل لكم انشروا فانشروا يرفع الله

والتقارب فقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ الآية كانوا يتنافسون في مجلس الرسول عليه السلام فأمرهم أن يفسح بعضهم لبعض ﴿ واذا قيل انشروا ﴾ أي انهمضوا في المجلس للتفسيح لان مريد التوسعة على الوارد يرتفع إلى فوق أمرهم وأولا بالتفسيح ثم ثانيا بامتنان الأمر فيه ادا أمرهم والظاهر أن قوله والذين أمرهم العلم معطوف على الذين آمنوا والعطف مشعر بالتغاير وهو من عطف الخاص على العام وقيل والذين أمرهم من عطف الصفات والمعنى يرفع الله المؤمنين العلماء درجات فالوصفان لذات واحدة وقال

الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير ﴿٢٣٦﴾ نزلت ألم ترفى اليهود والمنافقين
 كانوا يتناجون دون المؤمنين وينظرون إليهم ويتغامزون بأعينهم عليهم موهمين المؤمنين من
 أقربائهم أنهم أصابهم شر فلا يزالون كذلك حتى يقدم أقرباؤهم فلما كثر ذلك منهم شكوا
 المؤمنون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم يتنوا فأنزلت
 قاله ابن عباس ﴿٢٣٧﴾ وقال مجاهد نزلت في اليهود ﴿٢٣٨﴾ وقال ابن السائب في المنافقين ﴿٢٣٩﴾ وقرأ الجمهور
 ويتناجون وحزرة وطلحة والأعمش ويحيى بن وثاب ورويس وينتصرون مضارع انتجى عالم يحبك
 به الله كانوا يقولون السلام عليك وهو الموت فبرد عليهم وعليكم وتحيه الله لأنبيائه وسلام على
 عباده الذين اصطفى ﴿٢٤٠﴾ لولا عبدنا الله بما نقول أى ان كان نبيا فخاله لا يدعو علينا حتى نعذب
 بما نقول فقال تعالى حسبهم جهنم ثم نهى المؤمنين أن يكون تاجيهم مثل تناجى الكفار
 وبدأ بالانتم لعمومهم ثم العدوان لعظمته في النفوس ادهى ظلامات العباد ثم رقى إلى ما هو أعظم
 وهو معصية الرسول عليه الصلاة والسلام وفي هذا طعن على المنافقين اد كان تاجيهم في ذلك
 ﴿٢٤١﴾ وقرأ الجمهور فلا تتناجوا وأدغم ابن محيص التاء في التاء ﴿٢٤٢﴾ وقرأ الكوفيون والأعمش وأبو
 حنيفة ورويس فلا تتبعوا مضارع انتجى والجمهور بضم عين المدوان وأبو حنيفة بكسر هاء حيث
 وقع والضحاك ومعصيات الرسول على الجمع ﴿٢٤٣﴾ والجمهور رعى الأفراد ﴿٢٤٤﴾ وقرأ عبد الله إذا انتجيم
 فلا تتبعوا وأل في انما التجوى لله في تجوى الكفار بالانتم المدوان وكونها من الشيطان لانه
 هو الذي يزنيها لهم فكأنها منه ﴿٢٤٥﴾ يعزى من آمنوا كانوا يوهمون المؤمنين أن غزاتهم غلبوا
 وأن أكاربهم قتلوا وليس أى التاجى أو الشيطان أو الحزب يضارهم أى المؤمنين الأبادن الله أى
 بمشيئته فيقضى بالقتل أو الغلبة ﴿٢٤٦﴾ وقال ابن زيد هى تجوى قوم من المسلمين يقصدون مناجاة
 الرسول صلى الله عليه وسلم وليس لهم حاجة ولا ضرورة يريدون النجى بذلك فيظن المدون أن
 ذلك في اخبار بعد وقاصدا نحو ﴿٢٤٧﴾ وقال عطية العوفى نزلت في المناجاة التى يراها المؤمنون في النوم
 تسوءه فكأنه تجوى يناجى بها انتهى ولا يناسب هذا القول ما قبل الآية ولا ما بعده من حيث
 القراءتان في محول يعزى ﴿٢٤٨﴾ وقرئ بفتح الياء والزاد فيكون الذين ملا وفي القراءتين مفعولا
 ولما نهى تعالى المؤمنين عن ما هو سبب للتباعد والتساخر أورد بما هو سبب للتقارب والتقارب
 فقال يا أيها الذين آمنوا الآية ﴿٢٤٩﴾ قال مجاهد وقتادة والضحاك كانوا يتفانون في مجلس الرسول
 صلى الله عليه وسلم فأمرهم وأن يفسح بعضهم لبعض ﴿٢٥٠﴾ وقال ابن عباس لا يجلس القائل
 اصطفا للحراب ﴿٢٥١﴾ وقال الحسن ويزيد بن أبي حبيب كان من المؤمنين من كان يفسح لبعضهم
 فلا يوسع بعضهم لبعض رغبة في الشهادة فنزلت ﴿٢٥٢﴾ وقرأ الجمهور تفسح وداود بن أبي هند
 وقتادة وعيسى تفسحوا والجمهور في المجلس وعاصم وقتادة وعيسى في المجالس ﴿٢٥٣﴾ وقرئ في
 المجلس بفتح اللام وهو الجالس أى توسعوا في جالسكم ولا تتضايقوا فيه والظاهر أن الحكم مطرد
 في المجالس التى للطاعات وان كان السبب مجلس الرسول ﴿٢٥٤﴾ وقيل الآية مخصوصة بمجلس الرسول
 عليه الصلاة والسلام وكذا مجالس العلم ويؤيده قراءة من قرأ في المجالس ويتأول الجمع على أن
 لكل أحد مجلسا في بيت الرسول صلى الله عليه وسلم وانتمزم ففسح الله على جواب الامر في رحمة أو
 في منازلكم في الجنة أو في قبوركم أو في قلوبكم أو في الدنيا والآخرة أقوال ﴿٢٥٥﴾ وإذا قيل انشروا أى
 انهضوا في المجلس لتفسح لأن حريدا لتوسعة على الوارد يرتفع ان فوق في موضع أمر وأولا

ابن مسعود وغيره
 الكلام عند قوله منكم
 وانتصب والذين أوتوا
 العلم بفعل مضارع تقديره
 ويخص الذين أوتوا العلم
 درجات فللمؤمنين رفع
 والعلماء درجات

عن ابن عباس أن قوما من المؤمنين أغفلهم كثرت مناجاتهم للرسول عليه السلام في غير حاجة إلا تظهر منزلتهم وكان صلى الله عليه وسلم معهما لا يرد أحدا فزلت مشقة عليهم أمر المناجاة وهذا الحكم قيل نسخ قبل العمل به فقتلوا بين يدي نجواكم صدقة قال علي كرم الله وجهه ما عمل به أحد غيري أردت المناجاة ولي دينار فصرفته بعشرة دراهم وناجيت عشر مرار أنصدق في كل (٢٣٧) مرة بدرهم ثم ظهرت مشقة ذلك على الناس فزلت

الرخصة في نزك الصدقة
 ألم ترى إلى الذين تولوا
 قوما غضب الله عليهم
 الذين تولوا هم المنافقون
 والقوم المنكوبون منهم
 اليهود نالوا مني بمكة تل
 الله عليه السلام ل لأصحابه
 يدخل عليكم رجل قلبه
 قلب جبار وينظر بعيني
 شيطان قد حل عبد الله
 ابن أبي بن سنان وكان
 أزرق أسمر قير خفيف
 اللحية فقال عليه السلام
 علام تشقني أنت وأصحابك
 تخلف بالله ما فصل فقال
 له فعلت فجاء بأصحابه
 خلفوا بالله ما سبوه
 فزلت والضمير في ما هم
 عائد على الذين تولوا وهم
 المنافقون أي ليسوا
 منكم أيها المؤمنون ولا
 منهم أي وليسوا من الذين
 تولوا وهم اليهود وما هم
 استئناف إخبار بأنهم
 مذنبون لا إلى هؤلاء ولا
 إلى هؤلاء كما قال عليه
 السلام مثل المنافق كمثل
 الشاة العائرة بين الغنم

بالتفسيق ثم ثانياً بمثال الأمر فيه إذا ائتمروا وقال الحسن وقتادة والضحاك معناه إذا دعوا إلى قتال وصلاة أو طاعة نهضوا وقيل إذا دعوا إلى القيام عن مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم نهضوا إذا كان عليه الصلاة والسلام أحياناً يؤثر الانفراد في أمر الإسلام وقرأ أبو جعفر وشيد والأعرح وابن عامر ونافع وجهه بضم السين في اللفظين والحق والآنش وطائفة في السبعة بكسر هاء الظاهر أن قواه والذين أوتوا العلم مطوف على الذين أرادوا شعر بالتغابر وهو من سطف الغاب والمعنى يرفع الله المؤمنين لعلهم يدرجوا في السبعة وقال ابن مسعود وغيره تم الكلام عند قوله مسكم وانسب والذين أوتوا العلم بغيره تقديره ويخص الذين أوتوا العلم بغيره والمؤمنين يرفع وللعلماء رجاء بين يدي نجواكم والمعنى قبل نجواكم وعن ابن عباس وقتادة أن قوما من المؤمنين وأغفلهم كثرت مناجاتهم للرسول عليه الصلاة والسلام في غير حاجة إلا تظهر منزلتهم وكان صلى الله عليه وسلم معهما لا يرد أحدا فزلت مشقة عليهم أمر المناجاة وهذا الحكم قيل نسخ قبل العمل به وقال قتادة عمل به ساعة من نهار وقال مقاتل عشرة أيام وقال علي كرم الله وجهه ما عمل به أحد غيري أردت المناجاة ولي دينار فصرفته بعشرة دراهم ناجيت عشر مرار أنصدق في كل مرة بدرهم ثم ظهرت مشقة ذلك على الناس فزلت الرخصة في نزك الصدقة وقرئ صدقات الجمع وقال ابن عباس هي منسوخة بالآية التي بعدها وقيل بآية الزكاة أشفقتم أحقتم من دهاب المال في الصدقة أو من العجز عن وجودها تصدقون به فادلم تفعلوا ما أمرتم به وتاب الله عليكم عندكم ورخص لكم في أن لا تفعلوا فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وأفعال الطاعات وقرأ عياش عن أبي عمر وخير بما يعملون بالياء من تحت والجمهور بالتاء وقوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فادلم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خير مما تعملون ألم ترى إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذاباً شديداً إنهم ساء ما كانوا يعملون اتحدوا أيامهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلم يعلهم عذاب مهين لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعاً يحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون استعود عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الأذلين كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز لا تجد

لا تسمع المؤمنين بقوله ومع الكفار بقلبه استعود عليهم الشيطان أي أحاط بهم من كل جهة وغلّب على نفوسهم واستولى عليها فأنساهم ذكر الله فهم لا يذكرون لا بقاؤهم ولا بالاستئتمار وحزب الشيطان جنده أولئك في الأذلين هي أفضل التفضيل أي في جملة من هو أدل خلق الله تعالى لا ترى أحداً أدل منهم كتب الله لأغلبن أي كتب في اللوح المحفوظ ورسلي أي من بعث منهم بالحرب ومن بعثهم بالحجة إن الله قوي ينصر حزبه عزيز بمنع من أن يذل ويبدأ في قوله

قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو
 إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري
 من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم
 المفلحون ﴿ الذين تولوا هم المنافقون والمغضوب عليهم هم اليهود عن السدي ومقاتل أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لأصحابه يدخل عليكم رجل قلبه جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله بن
 أبي بن سلول وكان أزرق أسمر قصيرا خفيف اللحية فقال عليه الصلاة والسلام علام تشقني
 أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه الصلاة والسلام له فعلت فجاء بأصحابه فحلفوا بالله
 ما سبه فزلت والضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون أي ليسوا منكم أيها المؤمنون
 ولا منهم أي ليسوا من الذين تولوهم وهم اليهود وما هم استئناف اخبار بأنهم مذنبون لا إلى هؤلاء
 ولا إلى هؤلاء كما قال عليه الصلاة والسلام مثل المنافق مثل الشاة العائرة بين الغنمين لأنه مع
 المؤمنين بقوله ومع الكفار بقلبه ﴿ وقال ابن عطية يحتمل تأويل آخر وهو أن يكون قوله ما هم
 يريد به اليهود وقوله ولا منهم يريد به المنافقين فيجوز فعل المنافقين على هذا التأويل أحسن لأنهم
 تولوا مغضوباً عليهم ليسوا من أنفسهم فيلزمهم ذمامهم ولا من القوم المحققين فتكون الموالاة صواباً
 انتهى والظاهر التأويل الأول لأن الذين تولوا هم المحذون عنهم والضمير في ويحلفون عائد
 عليهم فتتناسق الضمائر لم ولا تختلف وعلى هذا التأويل يكون ما هم استئنافاً وجاز أن يكون
 حالاً من ضمير تولوا وعلى احتمال ابن عطية يكون ما هم صفة لقوم ويحلفون على الكذب إيمانهم
 ما سبوا كما روي في سبب الزول أو على أنهم مسلمون والكذب هو ما دهم من الإسلام وهم
 يعدون جملة حالية يقع عليهم إذ حلفوا على خلاف ما أبطنوا فالعنى وهم عالمون متعمدون له
 والعذاب الشديد المعد لهم في الآخرة ﴿ وقرأ الجمهور إيمانهم جمع يمين والحسن إيمانهم بكسر
 الهمزة أي ما يظهرون من الإيمان جنة أي ما يستترون به ويتقون المحذور وهو الترس فصدوا أي
 أعرضوا أو صدوا الناس عن الإسلام إذ كانوا يثبتون من لقوا عن الإسلام ويضعفون أمر
 الإيمان وأهله أو صدوا المسلمين عن قتلهم بإظهار الإيمان وقتلهم هو سبيل الله فيهم لكن ما أظهره
 من الإسلام صدوا به المسلمين عن قتلهم ﴿ لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً تقدم الكلام
 على هذه الجملة في أوائل آل عمران ﴿ فيحلفون له أي لله تعالى ألا ترى إلى قولهم والله بنما كنا
 مشركين كما يحلفون لكم أنهم مؤمنون وليسوا بمؤمنين والعجب منهم كيف يعتقدون أن كفرهم
 يخفي على عالم الغيب والشهادة ويجرونه مجرى المؤمنين في عدم اطلاعهم على كفرهم ونفاقهم
 والمقصود أنهم مقيمون على الكذب قد تعودوه حتى كان على ألسنتهم في الآخرة كما كان في الدنيا
 ويحسبون أنهم على شيء أي شيء نافع لهم ﴿ استعوذ عليهم الشيطان أي أحاط بهم من كل جهة وغلب
 على نفوسهم واستولى عليها وتقدمت هذه المادة في قوله تعالى ألم نستعوذ عليكم في النساء وإنما من
 حاد الجمار العانة إذ أساقها وجمعها غالباً لها ومنه كان أحوذ يا سيح وحده ﴿ وقرأ عمر استعاذ أخرجه
 على الأصل والقياس واستعوذ متاد في القياس فصيح في الاستعمال فأساهم ذكر الله فهم لا يذكرونه
 لا بقلوبهم ولا بألسنتهم وحزب الشيطان جنده قاله أبو عبيدة ﴿ أولئك في الأدلين هي أفعال التفضيل
 أي في جملة من هو أذل خلق الله تعالى لا ترى أحداً أذل منهم وعن مقاتل لما فتح الله مكة للمؤمنين
 والطائف وخيبر وما حولها قالوا نرجو أن يظهرنا الله على فارس والروم فقال عبد الله بن أبي

﴿ ولو كانوا آباءهم أو
 أبناءهم ﴿ أولاً بالآباء لأن
 الواجب على الأولاد
 طاعتهم فبهاهم من توادهم
 ثم نبي بالآباء لأنهم أعلق
 بالقبول ثم أتى ثالثاً
 بإخوان لأنهم التعاضد
 ثم أتى رابعاً بالعشيرة لأن
 بها التناصر وبهم المقاتلة
 والغلب والتسرع إذا
 ما دهم ﴿ وأيدهم بروح
 منه ﴿ تعالى وهو الهدي
 والنور واللفظ والاشارة
 بأولئك كتب إلى الذين
 لا يوادون من حاد الله
 ورسوله قيل والآية نزلت
 في حاطب بن أبي بلتعة
 وقيل وهو الظاهر أنها
 متصلة بالآي التي قبلها في
 المنافقين الموالين لليهود
 وقيل غير ذلك

أظنون الروم وفارس كبعض القرى التي غلبتم عليها والله انهم لا كثر عددا وأشد بطشا من ان
تظنوا فيهم ذلك فنزلت كتب الله لأغلبن أنا ورسلي كتب أي في اللوح المحفوظ أوقضى * وقال
قتادة بمعنى قال ورسلي أي من بعثت منهم بالحرب ومن بعثت منهم بالحجة * ان الله قوي ينصر حزبه
عزيز يمنعه من أن يذل * لا تجحدوا ما قال الزخشي من باب التخييل خيل أن من الممتنع المحال
أن تجحدوا ما مؤمنين يوادون المشركين والغرض منه أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه أن يمتنع ولا
يوجد بحال مبالغة في النهي عنه والزجرج من ملابسته والتصلب في محاربة أعداء الله وزاد ذلك
تأكيدا بقوله ولو كانوا آباءهم انتهى وبدأ بالآباء لانهم الواجب على الأولاد طاعتهم فنهاهم عن
موادتهم وقال تعالى وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا
معروفا ثم ثنى بالابناء لانهم أعلق بالقلوب ثم أتى ثالثا بالآخوان لانهم بهم التعاضد كما قيل
أخاك أخاك ان من لا أخاله * كساع الى الهيجا بغير سلاح

ثم رابعا بالعشيرة لان بها التناصر وبهم المقاتلة والتغلب والتسرع الى ما دعوا اليه كما قال
لا يسألون أخاهم حين يندبهم * في الثائبات على ما قال برهانا

* وقرأ الجمهور كتب مبنيا للفاعل في قلوبهم الايمان نصبا أي كتب الله وأبوحياة والمفضل عن
عاصم كتب مبنيا للفعول والايمان رفع * والجمهور أوعشيرتهم على الافراد وأبور جاء على الجمع
والمعنى أثبت الايمان في قلوبهم وأيدهم بروح منه تعالى وهو الهدي والنور واللفظ * وقيل
الروح القرآن * وقيل جبريل يوم بدر * وقيل الضمير في منه عائذ على الايمان والانسان في
نفسه روح يحيا به المؤمن والاشارة بأولئك كتب الى الذين لا يوادون من حاد الله ورسوله * قيل
والآية نزلت في أبي حاطب بن أبي بلتعة * وقيل الظاهر انها متصلة بالآي التي في المنافقين الموالين
اليهود * وقيل نزلت في ابن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه كان منه سب للرسول صلى
الله عليه وسلم فصكه أبو بكر صكة سقط منها فقال له الرسول عليه الصلاة والسلام أوفعلته قال نعم قال
لا تعد قال والله لو كان السيف قريسا مني لقتلته * وقيل في أبي عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله
ابن الجراح يوم أحد وفي أبي بكر دعا ابنه يوم بدر الى البراز وفي مصعب بن عمير قتل أخاه بن عمير يوم
أحد * وقال ابن شاذب يوم بدر وفي عمر قتل خاله العاصي بن هشام يوم بدر وفي علي وحزرة
وعبيد بن الحرت قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر * وقال الواقدي في قصة أبي
عبيدة انه قتل أباه قال كذلك يقول أهل الشام وقد سألت رجلا من بني فهر فقالوا توفي أبوه قبل
الاسلام انتهى يعنون في الجاهلية قبل ظهور الاسلام * وقد رتب المفسرون ولو كانوا آباءهم
أو أبناءهم أو آخوانهم أو عشيرتهم على قصة أبي عبيدة وأبي بكر ومصعب وعمر وعلي وحزرة وعبيد مع
أقربათهم والله تعالى أعلم

﴿ سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم * هو الذي أخرج الذين كفروا
من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعة عنهم حصونهم من
الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي

المؤمنين فاعتبروا يا أولى الأبصار * ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار * ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب * ما قطعتم من لينة أو تركوها قائمة على أصولها فبإذن الله وليغزي الفاسقين * وما آفأ الله على رسوله منهم فإا أوجفتم عليه من خيل ولاركاب ولكن الله يسلم رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير * ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب * للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون * والذين تبوءوا الدار والايم من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون * والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إناك رؤوف رحيم * ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنفرضنكم معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد إياهم لكاذبون * لئن أخرجوا لا يعر بعون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرهم ولئن نصرهم وليولين الأديار ثم لا ينصرون * لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون * لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون * كثر الذين من قبلهم قريبا داقوا و مال أمرهم ولهم عذاب أليم * كثر الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين * فكان عاقبتهما أنهمما في النار خالدان فيها وذلك جزاء الظالمين * بأياها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لاعدوا اتقوا الله إن الله خبير بما تعملون * ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون * لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون * لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون * هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم * هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون * هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم * اللينة قال الأخفش كأنه لون من النخيل أي ضرب منه وأصلها لونة قلبوا الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وأشد قدشجاني أصحاب لما تغصوا * بفراق الأحباب من فوق لينة

انتهى وجمعها لين كقمة وتمزق وقد كسروه على لسان وتكسير ما بين وبين واحد هاء التأنيث شاد كرطنة ورطب شذو فيه فة قالوا أرطاب * وقال الشاعر

وسالفة كسحقوق الليان * أضرم فيها العوى السع

وقال أبو الحجاج الأعمى الليان جمع لينة وهي الخلعة انتهى وتأتي أقوال المفسرين في اللينة * أوجف البعير جملة على الوجيف وهو السر السريع تقول وجف البعير يجف وجفا وجيفا وجفانا قال العجاج * ناج طواه الاين مما وجفا * وقال نصيب

ألا رب رك قد قطعت وجيفهم * اليك ولولا أن لم يوحف الرك

﴿سورة الحشر﴾ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ﴿سبح لله ما في السموات﴾ الآية هذه السورة مدنية ومناسبتها لما قبلها انه لما
 ذكر حال المنافقين واليهود وتولى بعضهم بعضا ذكر ايضا ما حل باليهود من غضب الله تعالى عليهم وجلاتهم وما كان الله تعالى رسوله
 بمن حاد الله ورسوله ورام الغدر بالرسول واظهر العداوة بحلفهم مع قريش وقيل نزلت في بني النضير وتعد من المدينة لتدانيها منها
 وكانوا صالحا وارسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لا ترد
 له راية فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكبا الى مكة فخالفوا قريشا عند الكعبة
 فأخبر جبريل عليه السلام الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك فأمر بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلمة غيلة وكان أخاه من
 الرضاع ﴿وقذف في قلوبهم الرعب﴾ وأيسوا من نصر المنافقين اياهم فطلبوا الصلح فأبى عليهم الا الجلاء على أن يحصل كل ثلاثة
 أيمان على بعير ما شاؤوا من المتاع فخلوا الى الشام الى أريحاء وأذرحات الأهل يبتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن أحطب فلهقوا
 بنضير ولحق طائفة منهم بالحيرة وقبض أموالهم وسلاحهم فوجد خمسين درهما وخمسين بيضة وثلاثمائة وأربعين سيفاً ﴿ما قطعتم
 من لينة﴾ اللينة قال الأخفش لون من التخل أي ضرب منه وأصلها لونة وقال أبو عبيدة اللينة ما تمرها لون وهي نوع من القمر
 يقال له اللون وقال الأصمعي هي الذفل وما شريطة منصوبة بقطعتم ومن لينة تبين لآبهم ما وجواب الشرط ﴿فبإذن الله﴾ أي قطعها
 أو تركها بإذن الله والضمير في ﴿تركوها﴾ عائدة على معنى ما قرئ قائما اسم فاعل منذ كر على لفظ ما وأنت في على أصولها
 وما في قوله ﴿وما أفاء الله﴾ شريطة أو موصولة وأفاء (٢٤١) بمعنى بني ولا يكون ماضيا في اللفظ والمعنى لان فعل
 الشرط لا يكون ماضيا

﴿سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم﴾ هو الذي أخرج الذين كفروا من
 أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظنتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله
 فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين
 فاعتبروا يا أولي الأبصار ﴿ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب
 النار﴾ ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ﴿ما قطعتم من لينة أو
 تركوها فأنتم على أصولها فبإذن الله وليعزي الفاسقين﴾ وما أفاء الله على رسوله منهم فآؤجفتم
 عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير ﴿ما أفاء الله على
 رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون
 دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد

(٣١ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) وسلم كان ذلك بيانا لما يستقبل وحكم الماضي المتقدم حكمه ومن
 في ﴿من خيل﴾ زائدة لان المفعول يدل على الاستغراق ﴿والركاب﴾ الابل سلت الله تعالى رسوله عليهم وعلى ما في أيديهم
 ولما جلابنوا النضير عن أوطانهم وتركوا ربا عهم وأموالهم طلب المسلمون تخميسا كغنائم بدر فنزل وما أفاء الله على رسوله بين أن
 أموالهم في لم يوجب عليها خيل ولا ركاب ولا قطعت مسافة انما كانوا ميلين من المدينة مشوا مشيا ولم يركب الا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال عمر بن الخطاب كانت أموال بني النضير لرسول الله خاصة يفتق منها على أهله نفقة سنة ثم يجعل ما بقي في السلاح
 والكرراع عدة للمسلمين في سبيل الله تعالى ﴿ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى﴾ أهل القرى المدكورون في هذه الآية هم
 أهل الصفراء وينبع ووادي القرى وما هنالك من قرى العرب التي تسمى قرى عريضة وحكمها مخالف لبني النضير ولم يحبس من
 هذه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه شيأ بل أمضاها لغيره وذلك انها قصت في ذلك الوقت وقيل الآية الاولى خاصة في بني النضير
 وهذه الآية عامة والضمير في تكون بالتأنيث عائدة على معنى ما اذا المراد به الاموال والمغانم وذلك الضمير هو اسم تكون وكذلك
 من قرأ بالياء أعاد الضمير على لفظ ما أي يكون النفي وانتصب ﴿دولة﴾ على الخبر ومن رفع دولة فتكون تامة ودولة فاعل
 وكلا يكون تعليل لقوله لله وللرسول أي فالفى وحكمه لله وللرسول يقسمه على ما أمر الله تعالى ﴿كيلا يكون﴾ أي النفي
 الذي حقه أن يعطى الفقراء بلغة يعيشون به متداولا بين الأغنياء يتكاثرون به أو كيلا يكون دولة جاهلية بينهم كما كان رؤسائهم
 يستأثرون بالغنائم ويقولون من عز بز والمعنى كيلا يكون أخذه غلبة وأثرة جاهلية روى أن قوما من الأنصار تسكلموا في ههنا
 الله الله الله قالوا لافاسمنا فقل ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾

الشرط لا يكون ماضيا
 في المعنى وكذلك صلة
 ما الموصولة اذا كانت
 الفاء في خبرها لانها ذاك
 شئت باسم الشرط فان
 كانت الآية نزلت قبل
 جلائهم كانت غيبة بغيب
 فوقع كما أخبرنا وان
 كانت نزلت بعد حصول
 أموالهم له صلى الله عليه

العقاب هذه السورة مدنية * وقيل نزلت في بني النضير وتضمن المدينة لتدانيها منها وكان بنو النضير صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي بعثه في التوراة لا ترد له راية فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكبا إلى مكة فحالفوا عليه قريشا عند الكعبة فأخبر جبريل الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك فأمر بقتل كعب فقتله محمد بن مسلمة غيلة وكان أخاه من الرضاة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أطلع منهم على خيانة حين أتاهم في دية المسلمين الذين قتلها عمرو بن أمية الضمري منصرفه من يثرب معوية فهموا بطرح الحجر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعصمه الله تعالى فلما قتل كعب أمر عليه الصلاة والسلام بالمسير إلى بني النضير وكاتوا بقرية يقال لها الزهرة فساروا وهو عليه الصلاة والسلام على حمار مخطوم بليف فوجدهم ينوحون على كعب وقالوا ذرنا بكي شجوننا ثم مر أمرنا فقالوا المدينة فقالوا الموت أقرب لنا من ذلك وتنادوا بالحرب * وقيل استمهاوه عشرة أيام ليتجهزوا للخروج وودس المنافق عبد الله بن أبي وأصحابه أن لا يخرجوا من الحصن فان قاتلواكم فقتلناكم ولن نصبر نكم وإن أخرجتم لخرجنا معكم فدرت بواء على الأزد وحصنوها ثم أجمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخرج في ثلاثين من أصحابك ويخرج من ثلاثين ليسمعوا منك فان صدقوا آمنا كلما فعل فقالوا كيف نفهم ونحن ستون أخرج في ثلاثة ويخرج إليك ثلاثة من علمائنا ففعلوا فاشتموا على الخبايا وأرادوا القتل فأرسلت امرأة منهم باسمة إلى أخيها وكان مسلما فأخبرته بما أرادوا فأسرع إلى الرسول عليه الصلاة والسلام فساره بخبرهم قبل أن يصل الرسول إليهم فلما كان من العدغدا عليهم بالكتاب فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة فقتل الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فطلبوا الصلح فأبى عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة أبواب على بعير ما شاؤوا من المتاع فجاءوا إلى الشام إلى أريحاء وأدرعات الأهل يتين منهم آل أبي الحقيق وآل حيي بن أخطب فلهحقوا بحبير ولحق طائفة بالخيبة وقبض أموالهم وسلاحهم فوجد خمسين درعا وخمسين بيضة وثلاثمائة وأربعين سيفاً وكان ابن أبي قد قال لهم معي ألفان من قومي وغيرهم وتمدكم قريظة وحلفاؤكم من غطفان فلما باركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتزلتهم قريظة وخلفهم ابن أبي وحلفاؤهم من غطفان * ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر حال المنافقين واليهود وتولى بعضهم بعضا ذكر أيضا ما حل باليهود من غضب الله عليهم وجلاتهم وامكان الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام ممن حاد الله ورسوله ورام العذر بالرسول عليه الصلاة والسلام وأطهر العداوة بحلفهم مع قريش وتقديم الكلام في تسبيح الجاداب التي يشملها العموم المدلول عليه بما من أهل الكتاب هم قريظة وكانت قبيلة عظيمة توازن في القدر والمنزلة بني النضير ويقال لها الكاهنان لاهما من ولد الكاهن بن هرون نزلا قريبا من المدينة في فتن بني إسرائيل انتظارا للمحمد صلى الله عليه وسلم فكان من أمرهم ما قصه الله تعالى في كتابه من ديارهم يتعلق بأحراج ومن أهل الكتاب يتعلق بمحذوف أي كائنين من أهل الكتاب وصحت الإضافة إليهم لأنهم كاتوا بيرة لا عمران فيها فبنوا فيها وأنشأوا واللام في لاول الحشر تتعلق بأحراج وهي لام التوقيف كقوله لاولك الشمس والمعنى عند أول الحشر والحشر الجمع للتوجيه إلى ناحية ما والجمهور إلى أن هؤلاء الذين أخرجوا هم بنو النضير * وقال الحسن هم بنو قريظة ورد هذا بأن بني قريظة ما حشر وأولاً أجلاوا وانما قاتلوا وهذا الحشر هو بالنسبة لأحراج بني النضير * وقيل

الحشر هو حشر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب لقتالهم وهو أول حشر منهم وأول قتال قاتلهم وأول يقتضي ثانياً * فقبل الأول حشرهم للجلاء والثاني حشرهم لأهل خير وجلاؤهم وقد أخبر عليه الصلاة والسلام بجلاء أهل خير بقوله صلى الله عليه وسلم لا يبقين دينان في جزيرة * وقال الحسن أراد حشر القيامة أي هذا أوله والقيام من القبور آخره * وقال عكرمة والزهرى المعنى لأول موضع الحشر وهو الشام وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال لبني النضير اخرجوا قالوا إلى ابن قال إلى أرض الحشر * وقيل الثاني نار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب وهذا الجلاء كان في ابتداء الإسلام وأما الآن فقد نسخ فلا بد من القتل والسبي أو ضرب الجزية * ما ظنتم أن يخرجوا لعظم أمرهم ومنعتهم وقوتهم وثاقة حصونهم وكثرة عددهم وعددهم * وظنوا أنهم تمنعهم حصونهم من حرب الله وبأسه ولما كان ظن المؤمنين سفيهاً أبحر مجرى نفي الرجاء والطمع فتسلط على أن الناصبة للفعل كما تسلط الرجاء والطمع ولما كان ظن اليهود قويا جداً يكاد أن يلحق بالعلم تسلط على أن المشددة وهي التي يصعبها غالباً فعل التحقيق كعلت وتحققت وأيقنت وحصونهم الوصم والميضة والسلالم والكثيبة * وقال الزمخشري (فان قلت) أي فرق بين قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعهم وبين النظم الذي جاء عليه (قلت) في تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وتوقعهم بحصانتها ومنعها إياهم وفي تصيير ضميرهم اسماً لان واسناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم وليس ذلك في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم انتهى يعني أن حصونهم هو المبتدأ ومانعهم الخبر ولا يتعين هذا بل الراجح أن يكون حصونهم فاعلة بمانعهم لأن في توجيهه تقدماً وتأخيراً وفي إجازة مثله من نحو قائم زيد على الابتداء والخبر خلاف ومذهب أهل الكوفة منعه فأنهم الله أي بأسه من حيث لم يحتسبوا أي لم يكن في حسابهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف قاله السدي وأبو صالح وابن جريج وذلك مما أضعف قوتهم وقذف في قلوب الرعب فسلم قلوبهم الأمن والطمأنينة حتى نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين * قال قتادة خرب المؤمنون من خارج ليدخلوا وخرّبواهم من داخل ونحوه * قال الفصاك والزجاج وغيرها كانوا كلما خرب المسلمون من حصونهم هدمواهم من البيوت خربوا الحصن * وقال الزهرى وغيره كانوا لما أبيع لهم ما استقل به الأبل لا يدعون خشبة حسنة ولا سارية الاقلعوها وخرّبوا البيوت عنها فيكون قوله وأيدي المؤمنين اسناد التعريب إليها من حيث كان المؤمنون محاصرتهم إياهم داعية إلى ذلك * وقيل نحووا على بقائهم سلمة فخرّبوا فساداً * وقرأ قتادة والجحدري ومجاهد وأبو حيوة وعيسى وأبو عمرو ويخربون مشدداً وبأى السبعة مخففاً والقراءتان بمعنى واحد عدى خرب اللازم بالتضعيف وبالهزلة * وقال صاحب الكامل في القراءات التشديد الاختيار على التكثير * وقال أبو عمرو بن العلاء خرب بمعنى هدم وأفسد وأخرب ترك الموضع خراباً وذهب عنه * فاعتبروا تقطنوا المأدب را الله من أخرجهم بتسليط المؤمنين عليهم من غير قتال * وقيل وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال فقال فكان كما قال ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا أي لولا أنه تعالى قضى أنه سيحببهم من ديارهم ويبقون مدة يؤمن بعضهم ويولد لبعضهم من يؤمن لعذبهم في الدنيا بالقتل والسبي كما فعل بأخوانهم بني قريظة وكان بنو النضير من الجيش الذين عصوا موسى في كونهم لم يقتلوا

(الدر)

﴿ سورة الحشر ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) فان قلت أي فرق بين قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعهم وبين النظم الذي جاء عليه قلت تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وتوقعهم بحصانتها ومنعها إياهم وفي تصيير ضميرهم اسماً لان واسناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم وليس ذلك في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم انتهى (ح) يعني أن حصونهم هو المبتدأ ومانعهم الخبر ولا يتعين هذا بل يرجح أن تكون حصونهم فاعلة بمانعهم لأن في توجيهه تقدماً وتأخيراً وفي إجازة مثله من نحو قائم زيد على الابتداء والخبر خلاف ومذهب أهل الكوفة منعه

الغلام ابن ملك العماليق تركوه لجهالة وعقله * وقال موسى عليه السلام لا تستحيوا منهم أحد فلبوا
 رجعوا الى الشام وجدوا موسى عليه السلام قد مات * فقال لهم بنو اسرائيل ائتكم عصاة والله
 لا دخلتم علينا بلادنا فانصرفوا الى الحجاز فكثروا فيه فلم يجر عليهم الجلاء الذي أجلاه بخت نصر
 على أهل الشام وكان الله قد كتب على بني اسرائيل جلاء فثألهم هذا الجلاء على يد محمد صلى الله عليه
 وسلم ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالسيف والقتل كما هل بدر وغيرهم ويقال جلا القوم عن
 منازلهم وأجلاهم غيرهم * قيل والفرق بين الجلاء والاخراج أن الجلاء ما كان مع الأهل والأولاد
 والاخراج قد يكون مع بقاء الأهل والأولاد * وقال الماوردي الجلاء لا يكون إلا جماعة والاخراج
 قد يكون لواحد وجماعة * وقرأ الجمهور الجلاء بمدودا والحسن بن صالح وأخوه علي بن صالح
 مقصورا وطلحة مهموزا من غير ألف كالبناء * ولهم في الآخرة عذاب النار أي ان يجوا من عذاب
 الدنيا لم يجوا في الآخرة * وقرأ طلحة ومن يشاقق بالانفصال كالتلفق عليه في الانفصال والجمهور
 بالادغام كان بعض العصابة قد شرع في بعض نخل بني النضير يقطع ويحرق وذلك في صدر الحرب
 فقالوا ما هذا الا فساد يا محمد وأنت تنهى عن الفساد فكفوا عن ذلك ونزل ما قطعتم من لينة الآية
 ردا على بني النضير واخبار أن ذلك بتسوية الله وتمكينه ليضربكم به وبذلكم واللينه والنضلة
 اسمان بمعنى واحد قاله الحسن ومجاهد وابن زيد وعمرو بن ميمون * وقال الشاعر
 كان قيودي فوقها عش طائر * على لينته سواقيم فوحيونها

﴿ وقال آخر ﴾

طراف الخوامى واقع فوق لينته * بدى ليلة في ولش ينرق

* وقال ابن عباس وجماعة من أهل اللغة هي النضلة ما لم تكن عجوة * وقال الثوري الكريمة
 من النضل * وقال أبو عبيدة وسفيان مائمه هالون وهو نوع من التمريق قال له اللون * قال سفيان
 هو شديد الصفرة يشف عن نواه فيرى من خارج * وقال أيضا أبو عبيدة الدين ألوان النضل المختلطة
 التي ليس فيها عجوة ولا برني * وقال جعفر بن محمد هي العجوة * وقيل هي السيلان وأنشد فيه
 غرسوا لينته بمجرى معين * ثم حف النضيل بالآجام

* وقيل هي أغصان الأشجار اللينة فعلي هذا لا يكون أصل الياء الواو * وقيل هي النضلة القصيرة
 * وقال الأصمعي هي الدفل وما شرطية منصوبة بقطعتم ومن لينته تبين لابهام ما وجواب الشرط
 فباذن الله أي فقطعها وتركها باذن الله * وقرأ الجمهور رقائمة أنت قائمة والضمير في تركوها على
 معنى ما * وقرأ عبد الله والأعمش وزيد بن علي قوماء على وزن فعل كضرب جمع قائم * وقرئ
 قائما اسم فاعل قد كر على لفظ ما وأنت في على أصولها * وقرئ أصلها بغير واو ولما جلا بنو
 النضير عن أوطانهم وتركوا ربا عنهم وأموالهم طلب المسلمون تخميسها كغنائم بدر فنزلت ما آفأه
 الله على رسوله بين أن أموالهم فيء لم يوجف عليها خيل ولا ركاب ولا قطعت مسافة انما كانوا
 ميلين من المدينة مشوا مشيا ولم يركب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال عمر بن الخطاب
 كانت أموال بني النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ينفق منها على أهله نفقة سنته ثم يجعل
 ما بقى في السلاح والكراع عدة في سبيل الله تعالى * وقال الضحاك كانت له عليه الصلاة والسلام
 فائز بها المهاجرين وقسمها عليهم ولم يعط الانصار منها شيئا الا أبادجانة وسهل بن حنيف
 والحارث بن الصمة أعطاهم لفقرهم وما في قوله وما آفأه الله على رسوله شرطية أو موصولة وآفأه

في الفقرات المذكورة من قوله ولذي القربى (٢٤٥) والمطوف عليه ومذهب أبي حنيفة لا يستحق ذا

القربى الغنى انما يستحق
ذو القربى الفقير فالفقير
شرط فيه والشافعي يرى ان
الاستحقاق بسبب القرابة
فياخذ ذو القربى الغنى
بقربته ثم وصف تعالى
المهاجرين بما يقتضى فقره
ويوجب الاشفاق عليهم

(الدر)

(ح) من غريب الحكايات
في الاستنباط أن الشافعي
قال سألني عما شئتم أخبركم
به من كتاب الله وسنة النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له
عبد الله بن محمد بن هرون
ما تقول في المحرم يقتل
الزنبور فقال قال الله تعالى
وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا
وحدثنا سفيان بن عيينة
عن عبد الملك بن عمير عن
ربيع بن خراش عن حذيفة
ابن اليمان قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقتدوا
بالذين من بعدي أبي بكر
وعمر وحدثنا سفيان بن
عيينة عن مسعر بن كدام
عن قيس بن مسلم عن
طارق بن شهاب عن عمر
ابن الخطاب انه أمر يقتل
الزنبور انتهى يعني في الاحرام
بين انه يقتدى بعمر وأن
الرسول أمر بالاعتداء به
وأن الله أمر بقبول ما يقوله
رسوله صلى الله عليه وسلم

بمعنى بقاء ولا يكون ماضيا في اللفظ والمعنى ولذلك صلة ما الموصولة اذا كانت الباء في خبرها لانها
اذا ذلك شبهت باسم الشرط فان كانت الآية نزلت قبل جلائهم كانت غيرة بغيب فوق كما أخبرنا وان
كانت نزلت بعد حصول أموالهم للرسول صلى الله عليه وسلم كان ذلك بيانا لما يستقبل وحكم الماضي
المتقدم حكمه ومن في من خيل زائدة في المفعول يدل عليه الاستغراق والركاب الابل سبط الله
رسوله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسوله على من يشاء من أعدائهم * وقال بعض العلماء
كل ما وقع على الأئمة مما لم يوجب عليه فهو لهم خاصة * ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى * قال
الزحشري لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى فهي منها غير أجنبية عنها بيان لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما آفاه الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الخس من الغنائم مقسوم
على الأقسام الخمسة انتهى * وقال ابن عطية أهل القرى المذكورون في هذه الآية هم أهل الصفراء
وينبع ووادي القرى وما هنالك من قرى العرب التي تسمى قرى عرينة وحكمها مخالف لبني
النضير ولم يحبس من هذه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه شيأ بل أمضاها لغيره وذلك انها في ذلك
الوقت قصت انتهى * وقيل ان الآية الاولى خاصة في بني النضير وهذه الآية عامة * وقرأ الجمهور ركي
لا يكون بالياء وعبد الله وأبو جعفر وهشام بالتاء * والجمهور ردولة بضم الدال ونصب التاء وأبو
جعفر وأبو حيو وهشام بضمها وعلى والسلي بفتحها * قال عيسى بن عمرهما بمعنى واحد * وقال
الكسائي وحذف البصرة الفتح في الملك بضم الميم لانها الفعلة في الدهر والضم في الملك بكسر الميم
والضمير في تكون بالتأنيث عائدة على معنى ما اذا المراد به الأموال والغنائم وذلك الضمير هو اسم
يكون وكذلك من قرأ بالياء أعاد الضمير على لفظ ما أي يكون النفي وانتصب دوله على الخبر ومن
رفع دولة فتكون تامة ودولة فاعل وكلا يكون تعليل لقوله فقلته للرسول أي فالفى وحكمه الله
والرسول يقسمه على ما أمره الله تعالى لا يكون النفي الذي حقه أن يعطى للفقراء بلغة يعيشون
بها متداولا بين الأغنياء يتكاثرون به أو كالا يكون دولة جاهلية بينهم كما كان رؤسائهم يستأثرون
بالغنائم ويقولون من عز بزز والمعنى كى لا يكون أخذه غلبة وأثرة جاهلية * وروى ان قوما من
الانصار تكلموا في هذه القرى المفتحة وقالوا لسانها سهمنا فنزل وما آتاكم الرسول فخذوه وما
نهاكم عنه فانتهوا * وعن الكلبي ان رؤساء المسلمين قالوا له يا رسول الله خذ صفيك والرابع
ودعنا والباقي فهكذا كنا نفعل في الجاهلية فنزل وما آتاكم الرسول فخذوه الآية وهذا عام يدخل
فيه قسمة ما آفاه الله والغنائم وغيرها حتى انه قد استدلل بهذا العموم على تحريم الخمر وحكم الواشعة
والمستوشعة وتحريم الخيط للحرم (ومن غريب الحكايات في الاستنباط) ان الشافعي رحمه الله
تعالى قال سألني عما شئتم أخبركم به من كتاب الله تعالى وسنة النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عبد
الله بن محمد بن هرون ما تقول في المحرم يقتل الزنبور فقال قال الله تعالى وما آتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا * وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن خراش
عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر
* وحدثنا سفيان بن عيينة عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن
الخطاب انه أمر يقتل الزنبور انتهى ويعني في الاحرام بين انه يقتدى بعمر وان الرسول صلى الله
عليه وسلم أمر بالاعتداء به وان الله تعالى أمر بقبول ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم * قوله
عز وجل للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا

فيكون قد وقع منهم الاشتراك فيما ينقسم من الأموال وقيل هو مستأنف من فروع بالابتداء والخبر يحبون أننى تعالى عليهم بهذه
 الخصال الجليلة كما أننى على المهاجرين بقوله يتغنون الخ والإيمان معطوف على الدار وهي المدينة والإيمان ليس مكانا فيقبوا فقيل
 هو من عطف الجمل أى واعتقدوا الإيمان وأخلصوا فيه قاله أبو علي وقيل تبوأ ضمن معنى آثر وافتعدى إلى اثنين من الذين جاؤا
 من بعدهم * الظاهر أنه معطوف على ما قبله من المعطوف على المهاجرين فقال الفقهاء هم الفرقة الثالثة من الصصابة وهي من آمن
 أو كبر في آخر مدة النبى صلى الله عليه وسلم وقيل والذين جاؤا من بعدهم مقطوع مما قبله معطوف عطف الجمل لا عطف المفردات
 فأعربوا والذين مبتدأ ندبوا بالدعاء للاولين والثناء عليهم وهم من يحى بعد الصصابة إلى يوم القيامة والخبر يقولون أخبر تعالى
 عنهم بأنهم لايمانهم ومحبة أسلافهم * يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا * وعلى القول الاول يكون يقولون استئنافا أخبارا قيل
 أحوال * ألم ترائى الذين نافقوا * نزلت في عبد الله بن أبى وريثة بن التاوت وقوم من منافى الأنصار كانوا بعثوا إلى بنى النضير
 بما تضمنته الجمل المحكية بقوله يقولون واللام في لاخوانهم للتبليغ والأخوة بينهم الكفر وموالاتهم * ولا تطيع فيكم * أى في
 قتالكم أحدا من الرسول والمؤمنين وأخلاف ما وعدناكم من النصر * ولننصرنكم * جواب قسم محذوف قبل ان الشرطية
 وجواب إن محذوف والكثير في كلام العرب (٢٤٦) اثبات اللام المؤدبة بالقسم قبل أداة الشرط ومن حذفها قوله وان

لم ينتهوا عما يقولون ليمسن
 التقدير ولئن لم ينتهوا
 لكاذبون أى في
 مواعيدهم لليهود وفي
 ذلك دليل على صحة نبوته
 صلى الله عليه وسلم لانه
 إخبار بالغيب * ولئن
 قوتلوا لا ينصرونهم *
 قد أخبر أنهم لا ينصرونهم
 فلا يمكن نصرهم إياهم بعد
 إخباره تعالى أنه لا يقع

وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون * والذين تسووا الدار والإيمان من قبلهم يحبون
 من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
 ومن يوف شئ نفسه أولئك هم المفلحون * والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا
 الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم * ألم ترائى الذين
 نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا تطيع
 فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد أنهم لكاذبون * لئن أخرجوا لا يخرجون معهم
 ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون * لأنتم أشد رهبة في
 صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون * لا يقاتلونكم جميعا إلا فى قرى محصنة أو من وراء
 جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون * للفقراء قال
 الزمخشري بدل من قوله ولذى القربى والمعطوف عليه والذي منع الإبدال من الله والرسول

وإذا كانت الضائر متفقة فقال ابن عطية معناه ولئن حاولوا ذلك فإنهم منهزمون انتهى والظاهر أن الضمير في ليولن الأدبار وفي
 ثم لا ينصرون عائدا على المفعول وضأنهم ينصرونهم أولاى ولئن نصروهم المنافقون ليولن المنافقون الأدبار ثم لا ينصرون المنافقون
 ورهبة مصدر رهب المبنى للمفعول كأنه قيل أشد رهبة راحة منهم لامن المخاطبين والمخاطبون من هو بون والخبر عنه
 مخوف لا خائف والضمير في صدورهم قيل لليهود والمعنى رهبتهم منكم أشد من رهبتهم من الله * لا يقاتلونكم * أى بنو النضير
 وجميع اليهود * جميعا * أى مجتمعين متساندين بعضهم بعضا * إلا فى قرى محصنة * لا فى صحراء تخوفهم منكم وتحصنها بالزروب
 والخنادق * أو من وراء جدار * يتسرون به من أن تصيبوهم * بأسهم بينهم * أى إذا اقتتلوا بعضهم مع بعض كان بأسهم شديدا أما إذا
 قاتلوكم فلا يبقى لهم بأس لان من حارب أولياء الله خذل * تحسبهم جميعا * أى مجتمعين ذوى ألفة واتحاد * وقلوبهم شتى * أى وأهواؤهم
 متفرقة وكذا حال المخدولين لا يستقر أهواؤهم على شئ واحد وموجب ذلك الشتاب وهو انتفاء عقولهم فهم كالبهاائم لا تنفق على حالة

(الدر) (ش) للفقراء بدل من قوله ولذى القربى والمعطوف عليه والذي منع الإبدال من الله والرسول والمعطوف عليهما وان
 كان المعنى لرسول الله ان الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء فى قوله وينصرون الله ورسوله وأنه يرفع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن التسعية بالفقر وان الإبدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل انتهى (ح) انما جعله (ش)
 بدلا من قوله ولذى القربى لان مذهب أبى حنيفة لا يستحق ذو القربى الغنى انما يستحق ذو القربى الفقير والفقر شرط فيه على
 مذهب أبى حنيفة ففسره (ش) على مذهبه وأما الشافعى فبرى أن سبب الاستحقاق هو القرابة فيأخذ ذو القربى الغنى لقرابته

والمعطوف عليهما وان كان المعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل أخرج رسوله من
 الفقراء في قوله وينصرون الله ورسوله وانه يترفع برسول الله صلى الله عليه وسلم عن التسمية
 بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل وانما جعله
 الزمخشري بدلا من قوله ولدى القري لان مذهب أبي حنيفة والمعنى انما يستحق ذو القري في الفقير
 فالفقير شرط فيه على مذهب أبي حنيفة ففسره الزمخشري على مذهبه واما الشافعي فيرى ان سبب
 الاستحقاق هو القرابة فيأخذ ذو القري في الغنى لقربته * وقال ابن عطية للفقراء المهاجرين بيان
 لقوله والمساكين وابن السبيل وكرر لام الجر لما كانت الاولى مجرورة باللام ليبين بين الأغنياء
 منكم أي ولكن يكون للفقراء انتهى ثم وصف تعالى المهاجرين بما يقتضي فقرهم ويوجب
 الشفاق عليهم * أولئك هم الصادقون أي في إيمانهم وجهادهم قولا وفعلا والظاهر ان قوله والذين
 تبوءوا المعطوف على المهاجرين وهم الأنصار فيكون قد وقع بينهم الاشتراك فيما يقسم من الأموال
 * وقيل هو مستأنف مرفوع بالابتداء والخبر يحبون أثنى الله تعالى بهذه الخصال الجليلة كما أثنى على
 المهاجرين بقوله يبتغون فضلا للحل والايمن معطوف على الدار وهي المدينة والايمن ليس مكانا
 فيتبعوا * فويل هو من عطف الجمل أي واعتقدوا الايمان وأخلصوا فيه قاله أبو علي فيكون كقوله
 * علفتها تبنا وماء باردا * أو يكون ضمن تبوءا معنى لزموا والزموم قدر مشترك في الدار والايمن
 فيصح العطف أولا كان الايمان قد شملهم صار كالمكان الذي يقيمون فيه لكن يكون ذلك جمعا
 بين الحقيقة والمجاز * قال الزمخشري أو أراد دار الهجرة ودار الايمان فأقام لام التعريف في الدار
 مقام المضى اليه وحذف المضى من دار الايمان ووضع المضى اليه مقامه أو سمى المدينة لانه دار
 الهجرة ومكان ظهور الايمان بالايمن * وقال ابن عطية والمعنى تبوءوا الدار مع الايمان معا وبهذا
 الاقتران يصح معنى قوله من قبلهم فتأمل له انتهى ومعنى من قبلهم من قبل هجرتهم حاجة أي حسدا بما
 أوتوا أي مما أعطى المهاجرين ونعم الحاجة ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم في إعطاء المهاجرين
 من أموال بني النضير والقري * ويؤثرون على أنفسهم من ذلك قصة الأنصاري مع ضيف الرسول
 صلى الله عليه وسلم حيث لم يكن لهم الامايات كمن الصية فأوهمهم انه يأكل حتى أكل اضياف فقال له
 الرسول عليه الصلاة والسلام عجب الله من فعلكما البارحة تالاية مشيرة الى ذلك * وروى غير
 ذلك في إثارهم والخصاصة الفاقة مأخوذة من خصاص البيت وهو ما يبق بين عيدانه من الفرح
 والفتوح فكان حال الفقير هي كذلك يتخللها البصيص والاحتياج * وقرأ أبو حنيفة وابن أبي عمير
 شح بكسر الشين والجهور باسكان الواو وتخفيف القاف وضم الشين والشح اللوم وهو إزالة
 النفس على ما عندها والحرص على الميع * قال الشاعر

يمارس نفسا بين جنبيه كزرة * اداهم بالمعروف قالت له مهلا

وأضيف الشح الى النفس لانه غريزة فيها * وقال تعالى وأحضر الأنفس الشح وفي الحديث من
 أدى الزكاة المفروضة وقرى الضيف وأعطى في النائية فقد برى * من الشح * والذين جاؤا من بعدهم
 الطاهر انه معطوف على ما قبله من المعطوف على المهاجرين * فقال الفقراء هم الفرقة الثالثة من
 الصحابة وهو من آمن أو كفر في آخر مدة النبي صلى الله عليه وسلم * وتدل الجهور أراد من يجي من
 التابعين فعلى القول الأول يكون معنى من بعدهم أي من بعد المهاجرين والأنصار السابقين بالايمن
 وهؤلاء تأخر إيمانهم أو سبق إيمانه وتأخر وفاته حتى انقرض معظم المهاجرين والأنصار وعلى

القول الثاني يكون معنى من بعدهم أى من بعد مآلات المهاجرين مهاجرينهم وأنصارهم وإذا كان
والذين معطوا على المجرور قبله فالظاهر أنهم مشاركون من تقدم في حكم النفي * وقال مالك بن
أوس قرأهم وأنما الصدقات للفقراء الآية فقال هذه لهؤلاء ثم قرأ وأعطاه وأما ختم فقال وهذه
لهؤلاء ثم قرأ أما آلاء الله على رسوله حتى بلغ للفقراء المهاجرين إلى والذين جاؤا من بعدهم ثم قال
لئن عشت لنوئين الراعى وهو يسير نصيبه منها * وعنه أيضا أنه استشار المهاجرين والأنصار في دفع
الله عليه من ذلك في كلام كثير آخره أنه تلاما آلاء الله على رسوله الآية فله مبلغ أولئك هم الصادقون
قال هي لهؤلاء فقط وتلا والذين جاؤا من بعدهم الآية إلى قوله روف رحيم ثم قال ما بقي أحسن
أهل الاسلام إلا وقد دخل في ذلك * وقال عمر رضي الله تعالى عنه لولا من يأتي من آخر الناس
ما قتعت قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر * وقيل والذين جاؤا من بعدهم
مقطوع مما قبله معطوف عطف الجمل لا عطف المفردات فاعرابه والذين مبتدأ نه بوابالدهاء
للأولين والنساء عليهم وهم من يجيء بعد الصحابة إلى يوم القيامة والخبر يقولون أخبر تعالى عنهم
بانهم لا يمانهم ومحبة أسلافهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا وعلى القول الأول يكون يقولون
استساق أخبار قيل أحوال * ألم تر إلى الذين نافقوا الآية نزلت في عبد الله بن أبي رفاعه بن
التابوت وقوم من منافق الأنصار كانوا بعثوا إلى بني النضير بما تضمنته الجمل المحكية بقوله
يقولون واللام في لاخوانهم التبليغ والاختوة بينهم أخوة الكفر وموالاتهم ولا تطيع فيكم أى في
قتالكم أحدا من الرسول والمؤمنين أو لا تطيع فيكم أى في خذلانكم واخلاف ما وعدناكم من
النصرة ولننصرنكم جواب قسم محذوف قبل أن الشرطية وجواب إن محذوف والكثير في
كلام العرب إثبات اللام المؤذنة بالقسم قبل أداة الشرط ومن حذفها قوله وإن لم ينتهوا عما
يقولون ليمسن الذين التقدير ولئن لم ينتهوا لكاذبون أى في مواعيدهم لليهود وفي ذلك دليل على
صحة النبوة لأنه أخبار بالغيب ولذلك لم يخرجوا حين أخرجه بنو النضير بل أقاموا في ديارهم وهذا
إذا كان قوله لاخوانهم أنهم بنو النضير * وقيل هم يهود المدينة والضائر على هذين القولين
* وقيل فيها اختلاف أى لئن أخرجه اليهود لا يعرج المنافقون ولئن قوتل اليهود لا ينصرهم
المنافقون ولئن نصر اليهود المنافقين ليولى اليهود الادبار وكان صاحب هذا القول نظر إلى قوله
ولئن قوتلوا لا ينصرهم ونهم فقد أخبر أنهم لا ينصرهم ونهم فكيف يأتي ولئن نصرهم فأنرجه في حيز
الامكان وقد أخبر أنهم لا ينصرهم ونهم فلا يمكن نصرهم إياهم بعد أخباره تعالى أنه لا يقع وإذا كانت
الضائر متفقة فقال الزمخشري معناه ولئن نصرهم ونهم على الفرض والتقدير كقوله لئن أنكرت
ليعبطن عمك وكأعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون * وقال ابن عطية معناه ولئن خالفوا ذلك فأنهم
ينهمون انتهى والظاهر أن الضمير في ليولى الادبار وفي ثم لا ينصرون عائدا على المفروض أنهم
ينصرهم ونهم أى ولئن نصرهم المنافقون ليولى المنافقون الادبار ثم لا ينصرهم المنافقون * وقيل
الضمير في التولى عائدا على اليهود وكذا في لا ينصرون * قال ابن عطية وجاءت الأفعال غير مجزومة
في قوله لا يخرجون ولا ينصرون لانها راجعة على حكم القسم لا على حكم الشرط وفي هذا نظر انتهى
وأى نظري هذا وهذا جاء على القاعدة المتفق عليها من أنه إذا تقدم القسم على الشرط كان الجواب
للقسم وحذف جواب الشرط وكان فعله بصيغة المضى أو مجزوما بما لم وله شرط وهو أن لا يتقدم
طالب خبر واللام في لئن مؤذنة بقسم محذوف قبله فالجواب له * وقد أجاز الفراء أن يجاب الشرط
بأن يجاب الشرط وان تقدم القسم ورده عليه البصريون

(الدر)

(ع) وجاءت الأفعال
غير مجزومة في قوله لا
يخرجون ولا ينصرون
لانها راجعة على حكم القسم
لا على حكم الشرط وفي هذا
نظر انتهى (ح) أى نظري
هذا وهذا جاء على القاعدة
المتفق عليها من أنه إذا تقدم
القسم على الشرط كان
الجواب للقسم وحذف
جواب الشرط وكان فعله
بصيغة المضى أو مجزوما بما لم
وله شرط وهو أن لا يتقدم
طالب خبر واللام في لئن
مؤذنة بقسم محذوف قبله
فالجواب له وقد أجاز الفراء
أن يجاب الشرط وان
تقدم القسم ورده عليه
البصريون

﴿ كمثل الذين ﴾ كمثل خير مبتدأ محذوف أي مثل بني النضير مثل الذين من قبلهم قريبا وهم بنو قينقاع أجلهم الرسول عليه السلام من المدينة قبل بني النضير فكانوا مثلالهم قاله ابن عباس ذاقوا وبال أمرهم قريبا من عصيانهم أي لم تتأخر عقوبتهم في الدنيا كما لم تتأخر عقوبة هؤلاء ﴿ ولهم عذاب أليم ﴾ (٢٤٩) في الآخرة ﴿ كمثل الشيطان ﴾ لما مثلهم بمن قبلهم

ذ كرمثلهم مع المنافقين والمنافقون كالشيطان وبني النضير كالانسان والجمهور على أن الشيطان والانسان اسما جنس يورطه في المعصية ثم يفر منه كذلك أغوى المنافقون بني النضير وحرضوهم على الثبات ووعدوهم النصر فلما تشب بنو النضير خذلهم المنافقون وتركوهم في أسوأ حال ولما انقضى في هذه السورة وصف المنافقين واليهود وعظ المؤمنين لأن الموعظة بعد المصيبة لها موقع في النفس لركة القلوب والحذر مما يوجب العقاب وكررا لامر بالتقوى على سبيل التوكيد أو لاختلاف متعلق التقوى فالاولى في أداء الفرائض لانه مقترن بالعمل والثانية في ترك المباحي لانه مقترن بالتهديد والوعيد ولما كان أمر القيامة واقعا لا محالة عبر عنه بالغد وهو اليوم الذي يلي يومك على سبيل

وان تقدم القسم ورده عليه البصريون ثم خاطب المؤمنين بان هؤلاء يحافونكم أشد خيفة من الله تعالى لانهم يتوقعون عاجل شرهم ولعدم ايمانهم لا يتوقعون أجل عذاب الله وذلك لقلة فهمهم ورهبة مصدر رهب المبني للفعول كأنه قيل أشد من هويته فالرهبة واقعة منهم لامن المخاطبين والمخاطبون من هو يون وهذا كما قال

فلهو أخوف عندي إذا كله * وقيل انك مأسور ومقتول

من ضيغ بثرء الارض مخدرة * ببطن عثر غيل دونه غيل

فالمخبر عنه مخوف لا خائف والضمير في صدورهم * قيل لليهود * وقيل للمنافقين * وقيل للفريقين وجعل المصدر مقر الرهبة دليل على تمكنها منهم بحيث صارت المصدور مقرها والمعنى رهبتهم منكم أشد من رهبتهم من الله عز وجل * لا يقاتلونكم أي بنو النضير وجميع اليهود * وقيل لليهود والمنافقون جميعا أي مجتمعين. تساند بن يعضد بعضهم بعضا لا في قرى محصنة لا في الصحراء تخوفهم منكم وتحصينها بالدر وبوالخنادق أو من وراء جدار ينسترون به من ان نصيبوهم * وقرأ الجمهور جدر بضمين جمع جدار وأبو رجاء والحسن وابن وناب باسكان الدال تحفيقا ورويت عن ابن كثير وعاصم والأعمش * وقرأ أبو عمر ووابن كثير وكثير من المكين جدار بالالف وكسر الجيم * وقرأ كثير من المكين وهو من ابن كثير جدر بفتح الجيم وسكون الدال * قال صاحب اللوامح وهو واخذ بلغه اليمن * وقال ابن عطية ومعناه أصل بنيان كالسور ونحوه * قال ويحتمل أن يكون من جدر النخل أي من وراء نخيلهم اذ هي مما يتقي به عند المصافة * بأسهم بينهم شديدا أي اذا اقتتلوا بعضهم مع بعض كان بأسهم شديدا أما اذا قاتلواكم فلا يبقى لهم بأس لان من حارب أولياء الله خذل يحسبهم جميعا أي مجتمعين دوى ألفة واتحاد * وقلوبهم شتى أي وأهواؤهم متفرقة وكذا حال المخدولين لا تستقر أهواؤهم على شئ واحد. وجب ذلك الشتاب هو انتفاء عقولهم فهم كالبهاثم لا تتفق على حالة * وقرأ الجمهور شتى بألف التائيت ومبشر بن عبيد منونا جعلها ألفا لالحاق وعبد الله وقلوبهم أشت أي أشد تفرقا ومن كلام العرب شتى ثوب الحلبة * قال الشاعر

الى الله أشكو افية شقت العصا * هي اليوم شتى وهي أمس جميع

* قوله عز وجل ﴿ كمثل الذين ﴾ كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم * كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برى منك إني أخى الله رب العالمين * فكان عاقبتهما أنهم في النار خالد بن فيها وذلك جزاء الظالمين * بأياها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خير بما تعملون * ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون * لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس

(٣٢ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) التقریب ﴿ كالذين نسوا الله ﴾ هم الكفار تركوا عبادة الله تعالى وامثال ما أمر واجتناب ما نهى وهذا تنبيه على فرط غفلتهم واتباع شهواتهم ﴿ فأنساهم أنفسهم ﴾ حيث لم يسعوا لها في الخلاص من العذاب وهذا من المجازاة بالذنب على الذنب عوقبوا على نسيان رحمة الله تعالى بان أنساهم أنفسهم ثم ذكر مباينة الفريقين أصحاب النار في الجحيم وأصحاب الجنة في العيم ﴿ لو أنزلنا هذا القرآن ﴾ من باب التخييل والتمثيل كما مر في قوله إنا

لعلهم يتفكرون • هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم • هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون • هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم • كمثل خبر مبتدأ محذوف أي مثلهم أي بنى النضير كمثل الذين من قبلهم قريبا وهم بنو قينقاع أجلاهم الرسول صلى الله عليه وسلم من المدينة قبل بنى النضير فكانوا مثلالهم قاله ابن عباس أو أهل بدر الكفار فإنه عليه الصلاة والسلام قتلهم فهم مثلهم في أن غلبوا وقهروا • وقيل الضمير في من قبلهم المنافقين والذين من قبلهم منافقو الأمم الماضية غلبوا ودلوا على وجه الدهر فهؤلاء مثلهم ويعد هذا التأويل لفظة قريبا أن جعلته متعلقا بما قبله وقريبا طرف زمان وان جعلته معمولا لاذقوا أي ذاقوا وبال أمرهم قريبا من عصيانهم أي لم تتأخر عقوبتهم في الدنيا كالم تتأخر عقوبة هؤلاء • ولهم عذاب أليم في الآخرة كمثل الشيطان لما مثلهم بمن قبلهم دكر مثلهم مع المنافقين المنافقون كالشيطان وبنو النضير كالانسان والجمهور على أن الشيطان والانسان اسما جنس يورطه في المعصية ثم يفر منه كذلك أغوى المنافقون بنى النضير وحرضوهم على الثبات ووعدوهم النصر فلما نشب بسو النضير خذلهم المنافقون وتركوهم في أسوأ حال • وقيل المراد استغواء الشيطان قريشا يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جازلكم إلى قوله إني بري منكم • وقيل التمثيل بشيطان مخصوص مع عابد مخصوص استودع امرأته فوقع عليها فحملت فغشي الفضيحة فقتلها ودفنها سول له الشيطان ذلك ثم شهره فاستخرجت فوجدت مقتولة وكان قال إهانت ودفنتها فاعلموا بذلك فعرص له الشيطان وقال اكفر واسجد لي وأنا أنجيك ففعل وتركه عند ذلك وقال أبا بري مني وقول الشيطان إني أخاف الله رياء ولا يجمع الخوف عن سوء يوقع ابن آدم فيه • وقرأ الجمهور عافيتهما بنصب التاء والحسن وعمر بن عبد العزيز وسليم بن أرقم برفعهما • والجمهور خالد بن الوليد والاربعاء والاربعاء خالد بن الوليد والاربعاء خالد بن الوليد أبي عبله بالألف فجاز أن يكون خبران والظرف ملغى وإن كان قدأ كدبقوله فيها وذلك جاز على مذهب سيبويه ومنع ذلك أهل الكوفة لأنه إذا كدعدهم لا يلغى ويجوز أن يكون في السارحرا لان وخالد بن حبرنان فلا يكون فيه حجة على مذهب سيبويه ولما انقضى في هذه السورة وصف المنافقين واليهود وعظ المؤمنين لان الموعظة بعد ذكر المصيبة لها موقع في النفس لرفه لقلوب والحد من مما يوجب العذاب وكر الأمر بالتقوى على سبيل التوكيد أولا خلافا متعلقا بالتقوى فالأولى في أداء الفرائض لانه مقترن بالعمل والثانية في ترك المعاصي لانه مقترن بالتهديد والوعيد • وقرأ الجمهور ولتنظر أمر أو اللام ساكنة وأبو حيوة ويحيى بن الحرب بكسرها • وروى ذلك عن حفص عن عاصم والحسن بكسرها وفتح الراء جعلها لام كي ولما كان أمر القيامة كائنا لا محالة عر عنه بالغد وهو اليوم الذي يلي يومك على سبيل التقريب • وقال الحسن وقتادة لم يزل يقر به حتى جعله كالغد ونحوه كأن لم تغن بالأمس يريد تقريبا الزمان الماضي • وقيل عبر عن الآخرة بالغد كأن الدنيا والآخرة نهاران يوم وعد • قال ابن عطية ويحتمل أن يريد بقوله لغد ليوم الموت لانه لكل انسان كفه • وقال مجاهد وابن زيد بالأمس الدنيا وعد الآخرة • وقال الزمخشري أما تنكبر النفس باستقلال للنفس النواظر فيا فسد للآخرة كأنه قيل لغد لا يعرف كفه لعظمته انتهى • وقرأ الجمهور ولا تكونوا ابتاء الخطاب وأبو حيوة بياء الغيبة على سبيل الالتفات

عرضنا الأمانة ودل على
فلك وتلك الأمثال نصر بها
للناس والغرض توبيخ
الانسان على فسوة قلبه
وعدم تأثره لهذا الذي لو
أزل على الجبل لتخشع
وتصدع وادا كان الجبل
على عظمتته وتصلبه يعرض
له الخشوع والتصدع فابن
آدم كان أولى بذلك
لكنه على حقارته وضعفه
لا يتأثر وتقدم شرح المهجر
والجبار القاهر الذي
جبر خلقه على ما أراد
• المتكبر • المبالغ في
الكبرياء والعظمة
• الخالق • المقدر لما
وجوده • البارئ • المبر
بعضه من بعض بأشكال
مختلفة • المصور • الممثل

هذه السورة مدنية وتز
بسبب حاطب بن أبي بلث
كان وجه كتابا مع احرا
الى اهل مكة يخبرهم باز
رسول الله صلى الله عليه
وسلم متوجه اليهم لغزوهم
فأطلع الله تعالى رسولا
صلى الله عليه وسلم على
ذلك ووجه الى المرأة من
أخذ الكتاب منها والقصة
مشهورة في كتب
الحديث والتفسير
ومناسبتها لما قبلها آتت
ذكر فيا قبلها حالة المناقشة
والكفار افتتح هذه بالنم
عن موالة الكفار
والتودد اليهم وأضاف
تعالى في قوله عدوي تغلب
لجرمهم واعلاما بحلول
عقاب الله تعالى بهم والعد
ينطلق على الواحد وعلى
الجمع وأولياء مفعول ثان
للتخذوا ﴿تلقون﴾ بياز
لما الاتهم فلا موضع له
من الاعراب أو استئناف
اخبارهم وقد كفروا
بجملته حاله وذو الحال
الضمير في تلقون أي
توادوهم وهذه حالهم وهو
الكفر بالله تعالى ولا
يناسب الكافر بالله أن
يؤدبوا ياكم ﴿معطوف
على والرسول﴾ تسرون

﴿وقال ابن عطية كناية عن نفس التي هي اسم الجنس كالذين نسواهم الكفار وتر كوا عبادة
الله وامتثال ما أمر واجتناب ما نهى وهذا تنبيه على فرط غفلتهم واتباع شهوراتهم فأنساهم أنفسهم
حيث لم يسعوا اليها في الخلاص من العذاب وهذا من المجازاة على الذنب بالذنب عوقبوا على
نسيان جهة الله تعالى بأن أنساهم أنفسهم ﴿قال سفيان المعنى حط أنفُسهم ثم ذكر مباينة الفريقين
أصحاب النار في الجحيم وأصحاب الجنة في النعيم كما قال أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا
يسترون وقال تعالى أم نجعل المتقين كالفجار﴾ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل هدام من باب التخييل
والتمثيل كما مر في قوله تعالى إنا عرضنا الأمانة على السموات ودل على ذلك وتلك الأمثال نضربها
للناس والفرض توبيخ الانسان على فسوة قلبه وعدم تأثره لهذا الذي لو أنزل على الجبل لتفزع
وتصدع وإذا كان الجبل على عظمه وتصلبه يعرض له الخشوع والتصدع فابن آدم كان أولى بذلك
لكنه على حقارته وضعفه لا يتأثر ﴿وقرأ طلحة مصدعا دغام التاء في العادو أبو السهال وأبو دينار
الاعرابي القدوس بفتح القاف والجمهور بالفتح والضم ﴿وقرأ الجمهور المؤمن بكسر الميم اسم
فاعل من آمن بمعنى آمن ﴿وقال ثعلب المصدق المؤمنين في أنهم آمنوا وقال النحاس أو في شهادتهم
على الناس يوم القيامة ﴿وقيل المصدق نفسه في أقواله الازلية ﴿وقرأ أبو جعفر محمد بن علي بن
الحسين ﴿وقيل أبو جعفر المدني المؤمن بفتح الميم ﴿قال أبو حاتم لا يجوز ذلك لأنه لو كان كذلك
لكان المؤمن به وكان جائزا لكان المؤمن المطلق بلا حرف جريكون من كان خائفا أو من ﴿وقال
الزمخشري يعني المؤمن به على حذف حرف الجر كما تقول في قوم موسى من قوله واختار موسى
قومه المختارون ﴿المهمين تقدم شرحه ﴿الجبار القهار الذي جبر خلقه على ما أراد ﴿وقيل الجبار
الذي لا يبدأ به شيء ولا يلحق ومنه نخلة جبارة إذا لم تلحق ﴿وقال امرؤ القيس

سوابق جبار أتيت فروعه ﴿وعالين قنوانا من البسرا حرا

﴿وقال ابن عباس هو العظيم وجبروته عظيمة ﴿وقيل هو من الجبر وهو الاصلاح جبرت
العظم أصلحته بعد الكسر ﴿وقال الفراء من أجبره على الأمر فبره قال ولم أسمع فعلا من أفع
الافى جبار ودر الك انتهى وسمع أسار فهو أسار المتكبر المبالغ في الكبرياء والعظمة ﴿وقيل
المتكبر عن ظلم عباده الخالق المقدر لما يوجده ﴿البارئ المميز بعضه من بعض بالاشكال المختلفة
المصور الممثل ﴿وقرأ على وحاطب بن أبي بلتعة والحسن وابن السعيق المصور بفتح الواو والراء
وانتصب مفعولا بالباري وأراد به جنس المصور ﴿وعن علي قح الواو وكسر الراء على اضافة
اسم الفاعل الى المفعول نحو الضارب الغلام

﴿سورة المتحنة مدنية وهي ثلاث عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنْ
الْحَقِّ يَخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ
مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ

استسأى أي تسرون وقد علمت أي أعلم الاخفاء والاعلان وأطلع الرسول عليه السلام على ذلك والضمير في ﴿ومن يفعله﴾ دعاء
على أقرب مذكور أي ومن يفعل الاسرار وانتصب سواء على المفعول به على تقدير تعدى ضل أو على الظرف على تقدير الزور

بهم أولا من اخراج الرسول والمؤمنين ذكر صنيعهم آخر الوعد واعليه من انه ان يفككوا منكم تظهر عداوتهم لكم ويسطوا ايديهم بالقتل والتعذيب واستنهم بالسب وودوا لو ارتدتم عن دينكم الذي هو احب الاشياء اليكم وهو سبب اخراجهم اياكم ولما كان حاطب قد اعتذر بان له بمكة قرابة فكتب الى اهله ما كتب ليرعوه في قرابته قال تعالى ﴿لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم﴾ ويوم مفعول لتفككم اول يفصل ولما نهى (٢٥٢) عن موالة الكفار ذكر قصة ابراهيم عليه السلام وان من

سيرة التبر ومن الكفار ليقندوا به في ذلك ويتأسوا به والظاهر انه مستقى من مضاف لابراهيم تقديره اسوة حسنة في مقالات ابراهيم ومحاوراته مع قومه ﴿الاقول ابراهيم لايه لا تستغفرن لك﴾ فليس فيه اسوة حسنة فيكون على هذا استثناء متصلا واما ان يكون قول ابراهيم مندرجا في اسوة حسنة لان معنى الاسوة هو الاقتداء والتأسي فالقول ليس مندرجا تحته لكنه مندرج تحت ملاقة ابراهيم والضمير في فهم عائد على ابراهيم والذين آمنوا معه وكررت الاسوة توكيذا واكد ذلك بالقسم ايضا ولمن يرجوا بدل من ضمير الخطاب بدل بعض من كل وروى انه لما نزلت هذه الآيات عزم المسلمون على اظهار عداوتهم افرى بهم الكفرة ولحقهم لكونهم لم يؤمنوا حتى يتوادوا فازل ﴿عسى الله﴾ الآية مؤنسة ومرجئه فاسلم الجميع عام الفتح وصاروا اخوانا ﴿والله قدير﴾ على قلب القلوب وتيسير العسير ﴿والله غفور﴾ لمن أسلم من المشركين ﴿لا ينهاكم الله﴾ نزلت في قوم بمكة آمنوا ولم يهاجروا فكانوا في رتبة سوء لتركهم فرض الهجرة قيل قدمت على أسماء بنت أبي بكر أمها نفيلة بنت عبد العزى وهى مشركة بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت الآية فأمرها صلى الله عليه وسلم أن يدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وأن تبروهم وأن تولوهم بدلان مما قبلها ما يدل اشتغال

ان يتفقوكم يكونوا لكم أعداء ويسطوا اليكم ايديهم واستنهم بالسوء وودوا لو تكفرون ﴿لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم﴾ يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير ﴿قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا القومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدأ حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لايه لا تستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ﴿ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم﴾ لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغنى الجيد ﴿عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم﴾ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين ﴿اعاينها﴾ كم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون ﴿هذه السورة مدنية ونزلت بسبب حاطب بن أبي بلتعة كان قد وجه كتابا مع امرأة الى أهل مكة يخبرهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم متوجه اليهم لغزوهم فأطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على ذلك ووجه الى المرأة من أخذ الكتاب منها والقصة مشهورة في كتب الحديث والسير ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه لما ذكر فيما قبلها حالة المنافقين والكفار افتتح هذه بالنهي عن موالة الكفار والتودد اليهم وأضاف في قوله عدوى تغليظا لجرمهم واعلاما بمحاول عقاب الله بهم والعدو ينطلق على الواحد وعلى الجمع وأولياء مفعول ثان لتتخذوا ﴿تلقون﴾ بيان لموالاتهم فلا موضع له من الاعراب أو استئناف اخبار ﴿وقال﴾ الخوفي والزخشي حال من الضمير في لا تتخذوا أوصفة لأولياء وهذا تقدمه اليه الفراء قال تلقون اليهم بالموودة من صلة أولياء انتهى وعندهم أن النكرة توصل وعند البصر بن لا توصل بل توصف والحال والصفة قيدهم قد نهوا عن اتحادهم أولياء مطلقا والتقييد يدل على أنه يجوز أن يتخذوا أولياء اذا لم يكونوا في حال إلقاء المودة أو اذا لم يكن الأولياء متصفين بهذا الوصف وقد قال تعالى بأيتها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء فدل على أنه لا يقتصر على تلك الحال ولا ذلك الوصف والأولياء عبارة عن الافضاء بالموودة ومفعول تلقون محذوف أي تلقون ﴿اليهم﴾ اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسراره والباء في بالموودة للسبب أي بسبب المودة التي بينهم ﴿وقال الكوفيون الباء زائدة كما قيل في ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة أي بأيديكم﴾ قال الخوفي وقال البصر بون هي متعلقة بالمصدر

الكفرة ولحقهم لكونهم لم يؤمنوا حتى يتوادوا فازل ﴿عسى الله﴾ الآية مؤنسة ومرجئه فاسلم الجميع عام الفتح وصاروا اخوانا ﴿والله قدير﴾ على قلب القلوب وتيسير العسير ﴿والله غفور﴾ لمن أسلم من المشركين ﴿لا ينهاكم الله﴾ نزلت في قوم بمكة آمنوا ولم يهاجروا فكانوا في رتبة سوء لتركهم فرض الهجرة قيل قدمت على أسماء بنت أبي بكر أمها نفيلة بنت عبد العزى وهى مشركة بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت الآية فأمرها صلى الله عليه وسلم أن يدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وأن تبروهم وأن تولوهم بدلان مما قبلها ما يدل اشتغال

(الدر)

﴿ سورة المنتهنة ﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (ش) فان قلت كيف أورد
 جواب الشرط مضارعاً
 مثله ثم قال وودّ وأبلفظ
 الماضي قلت الماضي وان
 كان يجري في باب الشرط
 يجري المضارع في علم
 الاعراب فان فيه
 نكتة كأنه قيل وودوا
 قبل كل شيء كفركم
 وارتدادكم يعني أنهم
 يريدون أن يلحقوا بكم
 مضار الدنيا والدين
 جميعاً انتهى (ح) كان
 (ش) فهم من قوله وودوا
 انه معطوف على جواب
 الشرط فجعل ذلك سؤالا
 وجواباً والذي يظهر أن قوله
 وودوا ليس معطوفاً على
 جواب الشرط لان
 وادّاهم كفرهم ليست مترتبة
 على الظفر بهم والنسب
 عليهم بل هم وادّاهم كفرهم
 على كل حال سواء أظفروا
 بهم أم لم يظفروا وانما هو
 معطوف على جملة الشرط
 والجزاء أخبر تعالى بحبرين
 أحدهما اتصاح عداوتهم
 والبسط اليهم ماذا كر على
 تقدير الظفر بهم والآخر
 وادّاهم كفرهم لا على
 تقدير الظفر بهم

الذي دل عليه الفعل وكذلك قوله بالخاد بظلم أي ارادته بالخاد انتهى فعلى هذا يكون بالمودة متعلقاً
 بالمصدر أي القاتل بالمودة وهذا ليس بجيد لان فيه حذف المصدر وهو موصول وحذف الخبر اذ
 القاتل مبتدأ وما يتعلق به وقد كفر واجله حالية وذو الحال الضمير في تلقون أي لو ادّاهم وهذه
 حالهم وهي الكفر بالله ولا يناسب الكافر بالله أن يودّ وأجاز الزمخشري أن يكون حالاً من فاعل
 لا تتعدوا * وقرأ الجمهور بما جاءكم والجمحدري والمعلى عن عاصم لما باللام مكان الباء أي لأجل
 ما جاءكم * يخرجون الرسول استئنافاً كالتفسير لكفرهم أحوال من ضمير كفروا وإياكم معطوف
 على الرسول وقدم على إياكم الرسول لشرفه ولأنه الأصل للمؤمنين به ولو تقدم الضمير لكان جائزاً
 في العربية خلافاً لمن خص ذلك بالضرورة قال لانك قادر على أن تأتي به متصلاً فلا تفصل الا في
 الضرورة وهو محجوج بهذه الآية وبقوله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
 وإياكم أن اتقوا الله وقدّم الموصول هنا على المخاطبين للسبق في الزمان وبغير ذلك من كلام العرب
 وأن تؤمنوا فمفعول من أجله أي يخرجون لا يمانكم أو كراهة إيمانكم أن كنتم خرجتم شرط جوابه
 محذوف للدلالة ما تقدم عليه وهو قوله لا تتعدوا وعدوى ونصب جهاداً وابتغاء على المصدر في موضع
 الحال أي مجاهدين ومبتغين أو على أنه مفعول من أجله * تسرون استئناف أي تسرون وقد علمتم
 اني أعلم الاخفاء والاعلان وأطلع الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك فلا طائل في فعلكم هذا يقول
 ابن عطية تسرون بدل من تلقون انتهى وهو شبهه ببديل الاشتغال لان اللقاء يكون سرا وجهراً فهو
 ينقسم الى هذين النوعين وأجاز أيضاً أن يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره أتم تسرون والظاهر
 أن أعلم أفضل تفضيل ولذلك عدا بالباء وأجاز ابن عطية أن يكون مضارعاً عدي بالباء قال لانك
 تقول عادت بكذا وأما أعلم جملة حالية والضمير في ومن يفعله منكم الظاهر انه إلى أقرب مذكور
 أي ومن يفعل الاسرار * وقال ابن عطية يعود على الاتخاذ وانتصب سواء على المفعول به على
 تقدير تعدى ضل أو على الطرف على تقدير اللزوم والسواء الوسط * ولما نهى المؤمنين عن اتخاذ
 الكفار أولياء وشرح ما به الولاية من اللقاء بالمودة بينهم وذكر ما صنع الكفار بهم أولاً من اخراج
 الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين دكر صنيعهم آخر الوقدر واعليه من انه ان تمكنوا منكم تظهروا
 عداوتهم لكم ويسطوا أيدىكم بالقتل والتعذيب وألستهم بالسب وودوا لو ارتدتم عن دينكم
 الذي هو أحب الأشياء اليكم وهو سبب اخراجهم إياكم * قال الزمخشري (فان قلت) كيف أورد
 جواب الشرط مضارعاً مثله ثم قال وودّ وأبلفظ الماضي (قلت) الماضي وان كان يجري في باب
 الشرط يجري المضارع في علم الاعراب فان فيه نكتة كأنه قيل وودوا قبل كل شيء كفركم
 وارتدادكم يعني أنهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين جميعاً انتهى وكان الزمخشري
 فهم من قوله وودوا انه معطوف على جواب الشرط فجعل ذلك سؤالا وجواباً والذي يظهر أن قوله
 وودوا ليس على جواب الشرط لان وادّاهم كفرهم ليست مترتبة على الظفر بهم والتسلط
 عليهم بل هم وادّاهم كفرهم على كل حال سواء أظفروا بهم أم لم يظفروا وانما هو معطوف على جملة
 الشرط والجزاء أخبر تعالى بحبرين أحدهما اتصاح عداوتهم والبسط اليهم ماذا كر على تقدير الظفر
 بهم والآخر وادّاهم كفرهم لا على تقدير الظفر بهم * ولما كان حاطب قد اعتذر بأن له بمكة
 قرابة فكتب إلى أهلها بما كتب ليرعوه في قرابته قال تعالى لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم ثم أي
 قراباتكم الذين توالون الكفار من أجلهم وتتقربون اليهم محاماة عليهم ويوم معمول لينفعكم أو

ليفصل * وقرأ الجمهور بفصل بالياء مخففاً مبنياً للفعول * وقرأ الأعرج وعيسى وابن عامر كذلك إلا أنه مشدد والمرفوع إما ينسبكم وهو مبني على الفتح لضافته إلى مبني وإما مضمير المصدر المفهوم من يفصل أي يفصل هو أي الفصل * وقرأ عاصم والحسن والأعمش بفصل بالياء مخففاً مبنياً للفاعل وحزرة والكسائي وابن وثاب مبنياً للفاعل بالياء مضمومة مشدداً وأبو حيوة وابن أبي عمير كذلك إلا أنه بالنون مشدداً وهما أيضاً يزيد بن علي بالنون مفتوحة مخففاً مبنياً للفاعل وأبو حيوة أيضاً بالنون مضمومة فهذا ثمانى قراآت ولما انتهى عن موالاة الكفار ذكر قصة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وإن من سره التبرؤ من الكفار ليقتدوا به في ذلك ويتأسوا به وقرأ الجمهور أسوة بكسر الهمزة وعاصم بضمها وهما لسان * والذين مع قيل من آمن به * وقال الطبري وغيره الأنبياء معاصروه أو كانوا قريباً من عصره لأنه لم يروا أنه كان له أتباع مؤمنون في مكائفتهم ولم يروا أن أترأه قال لسارة حين رحل إلى الشام مهاجراً من بلد مرود ما على الأرض من يعبد الله غيري وغيرك والتأسي بإبراهيم عليه السلام هو في التبرؤ من الشرك وهو في كل ملة وبرسولاً عليه الصلاة والسلام على الإطلاق في العقائد وأحكام الشرع * وقرأ الجمهور براء جمع برى كطريف وطرفاء وعيسى براء جمع برى أيضاً كطريف وطرفاء وأبو جعفر بضم الداء كقوام وظوار وهم اسم جمع الواحد برى وقوام وظرور وسبع عن عيسى * قال أبو حاتم زعموا أن عيسى الهمداني روى عنه براء على فعال كالذي في قوله تعالى إني براء مما يعبدون في الزخرف وهو معدر على فعال بوصف به المفرد والجمع * وقال الزنجشري براء على ابدال الضم من الكسر كرخال ورباب انتهى فالضمة في ذلك ليست بدلالة من كسرة بل هي ضمة أصلية وهو قريب من أوران أسماء الجوع وليس جمع تكسير فتكون الضمة بدلالة من الكسر ذللاً لاقول إبراهيم استثناء من قوله أسوة حسنة قاله قتادة والزنجشري * قال مجاهد وقتادة وعطاء الخراساني وغيرهم المعنى أن الأسوة لكم في هذا الوجه لا في الوجه الآخر لأنه كان لعلمه ليست في ما زلتكم * وقال الزنجشري (فإن قلت) فإن كان قوله لاستغفرن لك مستثنى من القول الذي هو أسوة حسنة فإلّا فإلهاماً ملكك من الله من شيء وهو غير حقيق بالاستثناء ألا يرى إلى قوله فمن يملك لكم من الله شيئاً (قلت) أراد استثناء جملته قوله لأبيه والقصد إلى موعد الاستغفار له وما بعده بني عليه وتابع له كأنه قل أنا استغفرك وما في طائفتي إلا الاستغفار انتهى * وقال الزنجشري أولاً بعد أن ذكر أن الاستثناء هو من قوله أسوة حسنة في مقالاب قال لأنه أراد بالأسوة الحسنة فهو الذي حق عليهم أن يتأسوا به ويتخذوه سنة يستنون بها انتهى والذي ينافيه مستثنى من مضاف لإبراهيم تقديره أسوة حسنة في مقالات إبراهيم ومحاوراته لقومه الاقول إبراهيم لأبيه لاستغفرن لك فليس فيه أسوة حسنة فيكون على هذا استثناء متصلاً وأما أن يكون قول إبراهيم مندرجاً في أسوة حسنة لأن معنى الأسوة هو الاقتداء والتأسي فالقول ليس مندرجاً تحته لكنه مندرج تحت مقالاب إبراهيم

(ش) وبراء على ابدال الضم من الكسر كرخال ورباب انتهى (ح) الضمة في ذلك ليست بدلالة من كسرة بل هي ضمة أصلية وهو قريب من أوران أسماء الجوع وليس جمع تكسير فتكون الضمة بدلالة من الكسرة (ش) بعد أن ذكر أن الاستثناء هو من قوله أسوة حسنة قال لأنه أراد بالأسوة الحسنة قوله الذي حق عليهم أن يتأسوا به ويتخذوه سنة يستنون بها انتهى (ح) الذي يظهر أنه مستثنى من مضاف لإبراهيم تقديره أسوة حسنة في مقالاب إبراهيم ومحاوراته لقومه الاقول إبراهيم لأبيه لاستغفرن لك فليس فيه أسوة حسنة فيكون على هذا استثناء متصلاً وأما أن يكون قول إبراهيم مندرجاً في أسوة حسنة لأن معنى الأسوة هو الاقتداء والتأسي فالقول ليس مندرجاً تحته لكنه مندرج تحت مقالاب إبراهيم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ فَامْتَنُوهُنَّ﴾ سَبَّاهُنَّ ثَعَالَى مُؤْمِنَاتٌ قَبْلَ أَنْ يَمْتَنَ وَامْتَنَاهُنَّ قَالَتْ حَافِظَةُ
بَابُ الْمُبَايَعَةِ وَقِيلَ بَانَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْخَلْفِ أَنَّهُمَا مَخْرَجَتِ الْأَحْبَابَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَرَغْبَةُ
فِي دِينِ الْإِسْلَامِ ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ أَطْلَقَ (٢٥٥) الْعِلْمُ عَلَى الظَّنِّ الْغَالِبِ بِالْخَلْفِ وَظُهُورِ الْأُمَارَاتِ بِالْخُرُوجِ

مِنَ الْوَطَنِ وَالْحُلُولِ فِي
قَوْمٍ لَيْسُوا مِنْ قَوْمِهَا وَبَيْنَ
عِلَّةِ انْتِفَاعِ رَجْعِهِنَّ إِلَى
الْكُفَرَاءِ زَوَاجِهِنَّ وَذَلِكَ
هُوَ التَّحْرِيمُ بَيْنَ الْمُسْلِمَةِ
وَالْكَاكِفِرِ وَالتَّعْدَاةِ التَّحْرِيمِ
بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ وَجَاءَ قَوْلُهُ
﴿وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا﴾
عَلَى سَبِيلِ التَّأْكِيدِ
وَتَشْدِيدِ الْحَرَمَةِ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ
يَحِلَّ الْمُؤْمِنَةُ لِلْكَاكِفِرِ عِلْمُ
أَنَّهُ لَا حِلَّ بَيْنَهُمَا الْبَتَّةَ
﴿وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا﴾
أَمْرٌ أَنْ يُعْطَى الزَّوْجُ
الْكَاكِفِرُ مَا أَنْفَقَ عَلَى زَوْجِهِ
إِذَا أَسْلَمَتْ فَلَا يَجْمَعُ عَلَيْهِ
خُسْرَانُ الزَّوْجِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَعْطَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَعْدَ امْتِنَانِهَا زَوْجَهَا
الْكَاكِفِرُ مَا أَنْفَقَ عَلَيْهَا
فَزَوْجَهَا عَمْرٌ وَكَانَ إِذَا
امْتَنَعَتْهُنَّ أُعْطِيَ أَزْوَاجَهُنَّ
مَهْرَهُنَّ ثُمَّ نَفَى الْحَرْجَ
فِي نِكَاحِ الْمُؤْمِنِينَ
أَيَّاهُنَّ إِذَا آتَوْهُنَّ
مَهْرَهُنَّ ثُمَّ أَمَرَ تَعَالَى
الْمُؤْمِنِينَ بِفِرَاقِ نِسَائِهِمْ
الْكَاكِفِرِ عَوَابِدَ الْأَوْتَانِ
﴿وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾

تَوَكَّلْنَا عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ قَطْعُ الْعَلِاقِ الَّتِي بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْكُفَرِ ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا تَسْلُطْهُمْ عَلَيْنَا فَيَسْبُونَنَا وَيَعَذِّبُونَنَا ﴿وَقَالَ بِجَاهِدِ لَا تَعْدُبْنَا بِأَيْدِيهِمْ أَوْ بَعْدَابِ
مِنْ عِنْدِكَ فَيُظَنُّوا أَنَّهُمْ مُحَقَّقُونَ وَأَيُّهَا بَطْلُونَ فَيُفْتَنُوا ذَلِكَ﴾ وَقَالَ قُرَيْبَانُ قَتَادَةُ وَأَبُو جَلْزُ
وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَرْجَحُ لِأَنَّهُ دَعَاءٌ لِنَفْسِهِمْ وَعَلَى قَوْلِ غَيْرِهِ دَعَاءٌ لِلْكَاكِفِرِينَ وَالضَّمِيرُ فِي فَيُفْتَنُ
عَائِدٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ وَكَرَّرَ الْإِسْوَةَ تَأْكِيدًا وَكَذَلِكَ بِالْقِسْمِ أَيْضًا وَلَمْ يَرْجُو بَدَلَ مِنْ
ضَمِيرِ الْخُطَابِ بَدَلَ بَعْضٍ مِنْ كُلِّ ﴿وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَزَمَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الظَّهَارِ
عَدَاوَاتِ أَقْرَبَائِهِمُ الْكُفَرِ وَلِحَقِّهِمْ هُمْ لِكُونِهِمْ لَمْ يَتَوَدَّوْا حَتَّى يَتَوَدَّ وَافْتَزَلَ عَسَى اللَّهُ الْآيَةَ مُؤْنَسَةً
وَمَرْجُوتَةً فَاسْلَمَ الْجَمِيعُ عَامَ الْفَتْحِ وَصَارُوا إِخْوَانًا وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْمَوْدَةَ هِيَ تَزْوِيجُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ وَأَمَّا كَانَتْ بَعْدَ الْفَتْحِ فَقَدْ أَخْطَأَ أَنْ تَزْوِجَهَا كَانَ وَقْتُ
هَجْرَةِ الْحَبِشَةِ وَهَذِهِ الْآيَاتُ سَنَتْ مِنَ الْهَجْرَةِ وَلَا يَصِحُّ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَّا أَنْ يَسُوقَهُ
مَثَلًا وَإِنْ كَانَ مُتَقَدِّمًا لِهَذِهِ الْآيَةِ لِأَنَّهُ اسْتَمَرَ بَعْدَ الْفَتْحِ كَسَائِرِ مَا نَسَأَ مِنَ الْمَوْدَاتِ قَالَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ
وَعَسَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَاجِبَةُ الْوُقُوعِ وَاللَّهُ قَدِيرٌ عَلَى تَقْلِيلِ الْقُلُوبِ وَتَيْسِيرِ الْعُسْرِ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِمَنْ
أَسْلَمَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ الْآيَةَ قَالَ بِجَاهِدِ نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ بِكُمْ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا فَكَانُوا فِي
رَبَّةٍ سَوَاءٍ لَكُمْ فَرَصَ الْهَجْرَةِ ﴿وَقِيلَ فِي مُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا تَرَكَوا الْهَجْرَةَ
﴿وَقَالَ الْحَسَنُ وَأَبُو صَالِحٍ فِي خِرَاعَةِ وَبَنِي الْحَرْثِ بْنِ كَعْبٍ وَكَانَ وَمَزِينَةُ وَقِبَائِلُ مِنَ الْعَرَبِ
كَانُوا مَظَاهِرِينَ لِلرَّسُولِ مُحِبِّينَ فِيهِ وَفِي ظُهُورِهِ ﴿وَقِيلَ فِيمَنْ لَمْ يِقَاتِلْ وَلَا أُخْرِجَ وَلَا أَطْهَرَ سِوَا
مِنْ كُفَرٍ قُرَيْشٍ ﴿وَقَالَ قُرَّةُ الْهَمْدَانِي وَعَطِيَّةُ الْعَوْفِي فِي قَوْمٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ مِنْهُمْ الْعَبَّاسُ ﴿وَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ فِي النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ مِنَ الْكُفَرَةِ ﴿وَقَالَ النَّعَّاسُ وَالثَّعْلَبِيُّ أَرَادَ الْمُسْتَغْنَيْنِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَطِيعُوا الْهَجْرَةَ ﴿وَقِيلَ قَدِمَتْ عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أُمُّهَا نَفِيلَةُ بِنْتُ عَبْدِ الْعَزِيِّ وَبَنَى مُسْرِكَةً بِهَدَايَا فَلَمْ يَقْبَلَهَا وَلَمْ تَأْدُنْ لَهَا بِالْخَوْلِ فَنَزَلَتْ الْآيَةُ فَأَمَرَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَدْخُلَهَا مِرْلَهَا وَتَقْبَلَ مَهَا وَتَكْنِيهَا وَتَحْسِنَ إِلَيْهَا ﴿قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ
وَكَانَتْ الْمَرْأَةُ فِيمَا رَوَى خَالَهَا فَسَمَّيْنَهَا تَمُوقِيَّةَ التَّصْرِيرِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ طَلَّقَ
مِرَاتَهُ فَبِيلَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَهِيَ أُمُّ أَسْمَاءَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قَدِمَتْ فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي فِيهَا الْمَدِينَةُ وَأَهْدَتْ إِلَى أَسْمَاءَ
قُرْطًا وَأَشْيَاءَ فَكَرِهَتْ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهَا فَرَلَتْ الْآيَةَ وَأَنْ تَبْرُوهُمْ وَأَنْ تُولُوهُمْ بِدَلَالٍ مِمَّا قَبْلُهَا بِدَلَالٍ اشْتَمَالَ
﴿قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ فَامْتَنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ
فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَرِ لَأَخْنَّ حِلَّهُنَّ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا وَآتَوْهُنَّ مَا
أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَكْخُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَرِ
وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ أَلَا مَا أَنْفَقُوا لَكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿وَأَنْ تَكْتُمُوا شَيْئًا مِنْ
أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَرِ فَمَا قَبِيتُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي دُهِبَ أَزْوَاجُهُمْ بِشَرِّهِ أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ

أَيُّ وَاسْأَلُوا الْكَاكِفِرِينَ مَا أَنْفَقْتُمْ عَلَى أَرْوَاجِكُمْ إِذَا فَرَّوْا إِلَيْهِمْ ﴿وَلَيْسَ أَلَا﴾ الْكُفَرِ ﴿مَا أَنْفَقُوا﴾ عَلَى أَزْوَاجِهِمْ إِذَا فَرَّوْا إِلَى
الْمُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَتَقَرَّرْ هَذَا الْحُكْمُ قَالَتْ قُرَيْشٌ لَا تَرْضَى هَذَا الْحُكْمَ وَلَا تَلْزِمُهُ وَلَا تَدْفَعُ لَأَحَدٍ صَدَاقًا فَنَزَلَتْ بِسَبَبِ ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةُ
الْأُخْرَى ﴿وَأَنْ تَكْتُمُوا﴾ فَأَمَرَ تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَدْفَعُوا إِلَى مَنْ فَرَزَ زَوْجَتَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَتَابَتْ بِنَفْسِهَا إِلَى الْكُفَرِ وَانْقَلَبَتْ

من الاسلام ما كان أمهرها **يا أيها النبي** إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك **﴿** كانت بيعة النساء في ثاني يوم الفتح على جبل الصفا بعد ما فرغ من بيعة الرجال وهو على الصفا وعمر أسفل منه يبأيعن بأمرة صلى الله عليه وسلم ويبأيعن عنه وما مست يده السكر بيمينه امرأة أجنبية قط وقالت أسماء بنت زيد بن السكن كنت في النسوة المبايعات فقلت يا رسول الله أبسط يدك نبأيعك فقال لي عليه السلام اني لا أصافح النساء ولكن آخذ عليهن مأخذ الله عليهن وكانت هند بنت عتبة في النساء فقرأ عليهن الآية فلما قررن هن على أن لا يشركن بالله شيئاً قالت هند وكيف تطمع أن يقبل منا ما لم تقبله من الرجال تعني أن هذا بين لزمه فلما وقف على السرفة قالت والله اني لا أصيب الهنة من مال أبي سفيان لأدري (٢٥٦) أي جعل لي ذلك فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما

مؤمنون **﴿** يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبأيعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفسرينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبأيعن واستغفرهن الله إن الله غفور رحيم **﴿** يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كإئس الكفار من أصحاب القبور **﴿** كان صلح الحديبية قد تضمن أن من أتى أهل مكة من المسلمين لم يرد اليهم ومن أتى المسلمين من أهل مكة رد اليهم فجاء أم كلثوم وهي بنت عتبة ابن أبي معيط وهي أول امرأة هاجر بعده هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في هدنة الحديبية فخرج في أثرها أخوها عمارة والوليد فقالا بال محمد أوف لنا بشرطنا فقالت يا رسول الله حال النساء الى الضعف كما قد علمت فرددني الى الكفار يفتنوني عن ديني ولا صبر لي وقض الله العهد في النساء وأزل قهين الآية وحكم بحكم رضوه كلهم **﴿** وقبل سبب نزولها بيعة بنت الحارث الاسامية جاءت الحديبية مسالمة فأقبل زوجها مسافر المخدومي **﴿** وقل صبي بن الراغب فقال يا محمد اردد علي امرأتي فانك قد سرطت لئلا ترد عليا من أهلك ما وهذه طينة الكتاب لم تجف فزلت بيانا أن السرط انما كان في الرجال دون النساء وذكر أبو يعيم الاصبهاني أن سبب نزولها أمية بنت بشر ابن عمرو بن عوف امرأة حسان بن الـدحداحه وسماهن نعالى مؤمات قبل ان يتخفن وذلك لطقهن بكلمه الشهادة ولم يظهر منهن ما ينافي ذلك أولانهم مشارف اثبات ايمانهم بالامتحان **﴿** وقرى مهاجرات بالرفع على البدل من المؤمنات وامتحانهن قالت عائشة بآية المبايعه **﴿** وقيل بأن يشهدن أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله **﴿** وقال ابن عباس بالحلف أنها ما خرجت الاحبا لله ورسوله ورعبه في دين الاسلام وقال ابن عباس أيضاً ومجاهد وقتادة وعكرمة كانت تستخلف أنها ما هاجر بلبغض في زوجها ولا جبرية جرتها ولا لسبب من أغراض الدنيا سوى حب الله ورسوله والدار الآخرة **﴿** الله أعلم بما عانتهن لأنه تعالى هو المطلع على أسرار القلوب ومخبات العقائد فان علمه قوهن أطلق العلم على الظن الغالب بالحلف وطهور الامارات بالخروج من الوطن والحلول في قوم ليسوا من قومها وبين انتفاء رجعهن الى الكفار أرواجهن وذلك هو التحريم بين المسلمة والكافر **﴿** وقرأ طلحة لاهن يحلان لهم وانعقد التحريم بهذه الجمله وجاء قوله ولا هم يحلون

غير فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها انك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال **﴿** ولا يزنين **﴿** فقالت أوتزني الحرة فقال **﴿** ولا يقتلن أولادهن **﴿** فقالت ربيناهم صغاراً وقتلهم كباراً وكان حنظله بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال **﴿** ولا يأتين بهتان **﴿** فقالت والله ان البهتان لأمر قبيح ولا تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الاخلاق فقال **﴿** ولا يعصينك في معروف **﴿** فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء والبهتان

قال الا كثرون أن تنسب الى زوجها ولدا ليس منه وكانت المرأة تلتقط المولود وتقول لزوجها هذا ولدي منك **﴿** بين أيديهن **﴿** لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده منه بين الرجلين والمعروف الذي نهى عن العصيان فيه قال ابن عباس هو النوح وشق الجيوب ووشم الوجوه ووصل الشعر وغير ذلك من أوامر الشريعة فرضها وندبها روى أن قوماً من فقهاء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم ف قيل لهم لا تتولوا قوماً مغضوباً عليهم **﴿** قد يئسوا من الآخرة **﴿** قال ابن عباس من خيرها وثوابها والظاهر أن من في **﴿** من أصحاب القبور **﴿** لا بتداء الغاية أي من لقاء أصحاب القبور فمن الثانية كالاولى في من الآخرة فالله أعلم أنهم لا يلقونهم في دار الدنيا بعد موتهم ولما افتتح هذه السورة بالنهي عن اتخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيدهم وتنفيها للمسلمين عن توليهم وإلقاء المودة اليهم

لمن على سبيل التأكيد وتشديد الحرمة لأنه إذا لم تعمل المومنة للكافر علم أنه لا حل بينهما البتة
 * وقيل أناد قوله ولا هم يحلون لمن استقرار الحكم بينهم فيما يستقبل كما هو في الحال ما داموا على
 الأثر الكون وهن على الإيمان وآتوهن ما أنفقوا أمران يعطى الزوج الكافر ما أنفق على زوجته إذا
 أسلمت فلا يجمع عليه خسران الزوجة والمالية * قال ابن عباس أعطى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد امتصانها زوجها الكافر ما أنفق عليها فزوجها عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 وكان إذا امتصن أعطى أزواجهن مهرهن * وقال قتادة الحكم في رد المداق إنما كان في
 نساء أهل العهد فأما من لا عهد بينهما وبين المسلمين فلا يرد عليه المداق والامر كما قال قتادة ثم نفى
 الخرج في نكاح المومنين إياهن إذا آتوهن مهرهن ثم أمر تعالى المومنين بفراق نساكن
 الكوافر عوايد الأوثان * وقرأ الجمهور بمسكوا مضارع أمسك كاسم كرم وأبو عمرو ومجاهد
 بخلاف عنه وابن جبير والحسن والأعرج مضارع مسك مشددا والحسن أيضا وابن أبي ليلى وابن
 عامر في رواية عبد الحميد وأبو عمرو وفي رواية معاذ تمسكوا بفتح الثلاثة مضارع تمسك مخدوف الثاني
 بمسكوا والحسن أيضا تمسكوا بكسر السين مضارع مسك ثلاثيا * وقال الكرخي الكوافر
 يشمل الرجال والنساء فقال له أبو علي الفارسي التحويلون لا يرون هذا إلا في النساء جمع كافرة وقال
 ليس يقال طائفة كافرة وفرقة كافرة قال أبو علي فبئت فقلت هذا تأييد انتهى وهذا الكرخي
 معتزلي فقيه وأبو علي معتزلي فأعجبه هذا التخرج وليس بشئ لأنه لا يقال كافرة في وصف الرجال
 إلا تابعا لموصوفها أو يكون مخدوفا مرادا أما بغير ذلك فلا يجمع فاعلة على فواعل إلا ويكون
 للثؤنت والعصم جمع عصمة وهي سبب البقاء في الزوجية واسألوا ما أنفقتم أي واسألوا الكافرين
 ما أنفقتم على أزواجكم إذا فروا إليهم وليسألوا أي الكفار ما أنفقوا على أزواجهم إذا فروا إلى
 المؤمنين * ولما تقرر هذا الحكم قالت قريش فيما روى لا رضى هذا الحكم ولا يلتزمه ولا تدفع
 لاحد صداقا فنزلت بسبب ذلك هذه الآية الأخرى وإن فاتكم فأمروا تعالى المؤمنين أن يدفعوا من
 قرب زوجته من المسلمين ففاتت بنفسها إلى الكفار وانقلب من الإسلام ما كان مهرها * قال
 الزمخشري (فإن قلت) هل لا يقع شيء في هذا الموضع فائدة (قلت) نعم الفائدة فيه أن لا يغادر
 شيء من هذا الجنس وإن قل وحقر غير معوض منه تغليظا في هذا الحكم وتشديدا فيه انتهى
 واللان ارتداد من نساء المهاجرين ولحقن بالكفار أم الحكم بنت أبي سفيان زوج عياض بن
 سداد الفهري وأخت أم سلمة فاطمة بنت أبي أمية زوج عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعبد
 بنت عبد العزى زوج هشام بن العاصي وأم كلثوم بنت جبرول زوج عمر أيضا وذكر الزمخشري
 أنهم ست فذكر أم الحكم وفاطمة بنت أبي أمية زوج عمر بن الخطاب وعبدود كرا ن زوجها
 عمرو بن ود وكلثوم وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وهند بنت أبي جهل كانت
 تحت هشام بن العاصي أعطى أزواجهن رسول الله صلى الله عليه وسلم مهرهن من الغنمة
 * وقرأ الجمهور فعاقبتم بالفتح ومجاهد والزهرى والأعرج وعكرمة وجندوب وحيوة والزعفراني
 بشد القاف والضم والأعرج أيضا وأبو حيوة أيضا والزهرى أيضا وابن وثاب بخلاف عنه بخف
 القاف مفتوحة ومسروق والضمي أيضا والزهرى أيضا بكسرهما ومجاهد أيضا فعاقبتم على وزن
 فعل يقال عاقب الرجل صاحبه في كذا أي جاء فعل كل واحد منهما يعقب فعل الآخر ويقال
 أعقب * قال

(الدر)

(ح) قال الكرخي
 الكوافر يشمل الرجال
 والنساء فقال له الفارسي
 التحويلون لا يرون هذا
 إلا في النساء جمع كافرة فقال
 ليس يقال طائفة كافرة
 وفرقة كافرة فقال أبو علي
 فبئت فقلت هذا تأييد
 انتهى والكرخي هذا
 معتزلي فقيه وأبو علي
 معتزلي أيضا فأعجبه هذا
 التخرج وليس بشئ لأنه
 لا يقال كافرة في وصف
 الرجال إلا تابعا لموصوفها
 أو يكون مخدوفا من إذا
 أما بغير ذلك فلا يجمع
 فاعلة على فواعل إلا
 ويكون للثؤنة

وحادرت البلد الحلال ولم يكن * لعقبة قدر المستعيرين يعقب
وعقب أصاب عقي والتعقيب غزو واثر غزو وعقب بفتح القاف وكسر هاء مخففة وقال الزمخشري
فما قبلت من العقبة وهي النوبة شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء مهور نساء
أولئك تارة وأولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقبون في الركوب وغيره
ومعناه فجاءت عقبتكم من أداء المهر فأتوا من فاته أمر أنه إلى الكفار مثل مهرها من مهر المهاجرة
ولا يؤتوه زوجها الكافر وهكذا عن الزهري يعطى من صدق من لحق بهم ومعنى أعقبتم دخلتم
في العقبة وعقبتم من عقبه إذا قفاه لأن كل واحد من المتعاقبين يقف صاحبه وكذلك عقم بالتخفيف
يقال عقبه يعقبه انتهى * وقال الزجاج فعاقتهم قاضيتهم في القتال بعقوبة حتى غفتم وفسر غيرها
من القرا آت لسكانت العقبي لكم أي كانت الغلبة لكم حتى غفتم والكفار من قوله إلى الكفار
ظاهر العموم في جميع الكفار قاله قتادة ومجاهد * قال قتادة ثم نسخ هذا الحكم * وقال ابن
عباس يعطى من الغنيمة قبل أن تخمس * وقال الزهري من مال الفى وعنه من صدق من لحق بنا
* وقيل الكفار مخصوص بأهل العهد * وقال الزهري اقتطع هذا يوم الفتح * وقال الثوري
لا يعمل به اليوم * وقال مقاتل كان في عهد الرسول فسخ * وقال ابن عطية هذه الآية كلها قد
ارتفع حكمها * وقال أبو بكر بن العربي القاضي كان هذا حكم الله مخصوصاً بذلك الزمان في تلك
النازلة خاصة باجماع الأمة * وقال القشيري قال قوم هو ثابت الحكم إلى الآن * يأيها النبي إذا جاءك
المؤمنات يبايعنك كانت يبيعة النساء في ثاني يوم الفتح على جبل الصفا بعد ما فرغ من بيعه الرجال
وهو على الصفا وعمر أسفل منه يبايعهن بأمره ويبلغهن عنه وما مست يده عليه الصلاة والسلام بد
امرأة أجنبية قط * وقالت أسماء بنت يزيد بن السكن كنت في النسوة المبايعات فقلت يا رسول الله
أبسط يدك نبايعك فقال لي عليه الصلاة والسلام اني لأصافح النساء لكن آخذ عليهن ما آخذ
الله عليهن وكانت هند بنت عتبة في النساء فقرأ عليهن الآية فلما قرأهن على أن لا يشركن بالله شيئاً
قالت هند وكيف نطمع أن تقبل منا ما لم تقبله من الرجال تعني ان هذا بين لزمه فلما وقف على السرفه
قالت والله اني لأصيب الهتة من مال أبي سفيان لأدري أيحل لي ذلك فقال أبو سفيان ما أصبت من
شيء فيما مضى وفيما عبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند
بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك * فقال ولا يزينين فقالت أو تزيني الحرة
* قال ولا يقتلن أولادهن فقالت ربيناهم صغاراً وقتلتم كباراً وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قتل
يوم بدر فضحك عمر رضي الله تعالى عنه حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا
يأتين يهتان فقالت والله ان البهتان لأمر قبيح ولا بأمر الله إلا بالرشد ومكارم الأخلاق * فقال ولا
يعصينك في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء ومعنى قول
هند أو تزيني الحرة انه كان في قريش في الاماء غالباً والافالبغا باذواب الرباب قد كن حرائر * وقرأ
على الحسن والسلمى ولا يقتلن مشدداً وقتلن من أجل العقر والفاقة وكانت العرب تفعل ذلك
والبهتان قال الأكثرون ان تتسبب إلى زوجها ولداً ليس منه وكانت المرأة تلتقط المولود فتقول
لزوجها هو ولدي منك * بين أيديهن وأرجلهن لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي
تلمه به بين الرجلين * وروى الضحاك البهتان العضة لانها إذا قدفت المرأة عبرها فقد بهتت ما بين
يدي المقدوفة ورجلها ادنفت عنها ولداً قد ولدته أو ألحقت بها ولداً لم تلده * وقيل البهتان السحر

* وقيل بين أيديهن الستين بالخمسة وأرجلهن فروجهن * وقيل بين أيديهن قبله أوجسة وأرجلهن
 الجماع ومن البهتان الفرية بالقول على أحسن الناس والكذب فيما لوغمن عليه من حل وحيض
 والمعروف الذي نهى عن العصيان فيه قال ابن عباس وأنس وزيد بن أسلم هو النوح وشق
 الجيوب ووشم الوجوه ووصل الشعر وغير ذلك من أوامر الشريعة فرضها ونهيا * وروى أن
 قوما من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فقبل لهم لاستولوا قوما مضوبا
 عليهم وعلى أنهم اليهود فسرهم الحسن وابن زيد ومنذر بن سعيد لأن غضب الله قد صار عرفا لهم
 * وقال ابن عباس كفار قر يش لان كل كافر عليه غضب من الله * وقيل اليهود والنصارى قد
 يثسوا من الآخرة * قال ابن عباس من خيرها وتواها والظاهر أن من في من أصحاب القبور لا ابتداء
 الغاية أي من لقاء أصحاب القبور رغن الثانية كالاولى من الآخرة فالمعنى أنهم لا يلقونهم في دار الدنيا
 بعد موتهم * وقال ابن عرفة هم الذين قالوا ما يهلكنا إلا الدهر انتهى والكفار على هذا كفار مكة
 لأنهم إذا مات لهم جيم قالوا هذا آخر العهد به لن يبعث أبدا وهذا تأويل ابن عباس وقتادة والحسن
 * وقيل من لبيان الجنس أي الكفار الذين هم أصحاب القبور والمأيوس منه محذوف أي كما يئس
 الكفار المقبورون من رجاء الله لانه إذا كان حيا لم يقبر كان يرجى له أن لا يئس من رجاء الله إذا
 هو متوقع إيمانه وهذا تأويل مجاهد وابن جبير وابن زيد * وقال ابن عطية وبيان الجنس أظهر
 انتهى وقد ذكرنا أن الظاهر كون من لا ابتداء الغاية إذ لا يحتاج الكلام إلى تقدير محذوف * وقرأ
 ابن أبي الزناد كما يئس الكافر على الأفراد * والجمهور على الجمع * ولما افتتح هذه السورة بالنهي
 عن اتخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيذا لتربوا لئلا ياتهم وتنفي المسلمين عن توليهم
 والقاء المودة اليهم

* سورة الصف مدنية وهي أربع عشرة آية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

* سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم * يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
 ما لا تفعلون * كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون * إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفا كأنهم بنيان مرصوص * وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول
 الله اليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين * وإذ قال عيسى ابن مريم
 يا بني إسرائيل إني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي
 اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا ساحر مدبين * ومن أضلم ممن افترى على الله الكذب وهو
 يدعي إلى الإسلام والله لا يهدي القوم الظالمين * يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله ممنوره
 ولو كره الكافرون * هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره
 المشركون * يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم * تؤمنون بالله
 ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون * يغفر لكم
 ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز
 العظيم * وأخري تحبونها نصر من الله ووقع قريب وبشر المؤمنين * يا أيها الذين آمنوا كونوا
 أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نعمن أنصار الله

ولا تقول المنافقين للمؤمنين نحن منكم ومعكم ثم يظهر من أفعالهم خلاف ذلك ومناسبتهم لاخر ما قلنا ان ثم يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا قوما غضب الله عليهم ما فاقضى ذلك آياتهم العداوة بينهم فخص تعالى على الثبات اذا لقي المؤمنون في الحرب أعداءهم والنداء يا ايها ان كان للمؤمنين حقيقة فلا استفهام يراد به التلطف في العتب وان كان للمنافقين فالمعنى يا ايها الذين آمنوا أي بالسنتهم والاستفهام يراد به الانكار والتوبيخ ونهكم في اسناد الايمان اليهم ولم يتعلق بالفعل بعده واد اوقف عليه فيا لها أو بسكون الميم ومن سكن في الوصل فلا به جرى مجرى الوقف والظاهر انتصاب مقتضى التمييز وهاهنا كبر أن تقولوا وهو من التمييز المقول من الفاعل والتقدير كبر مقت قولكم ما لا تفعلون وانتصب صفاء على الحال أي طافين أنفسهم أو مصفوفين ﴿ كما أنهم ﴾ في تراصهم من غير فرجة ولا خلل ﴿ بنیان مرصوص ﴾ بعضه إلى بعض والظاهر تشبيه الذوات في التحام بعضهم ببعض بالبنیان المرصوص ولما كان في المؤمنين من يقول ما لا يفعل وهو راجع إلى الكذب كان ذلك في معنى الاذابة للرسول عليه الصلاة والسلام اذ كان في أتباعه من عانى الكذب فناسد ذكر قصه (٢٦٠) موسى عليه الصلاة والسلام وقوله لقومه لم تؤذوني واذا ينهم له

كان في انتقاصه في نفسه وجحود آيات الله تعالى واقتراحهم عليه ما ليس لهم اقتراحه ﴿ وقد تعلمون ﴾ بجهة حاله تقتضي تعظيمه وتكريمه فرتبوا على علمهم أنه رسول الله اليهم ما لا يناسب العلم وهو الاذابة وقد تدل على التحقق في الماضي والتوقع في المستقبل والمضارع هنا معناه المضى أي وقد علمتم وعبر عنه بالمضارع ليدل على استصحاب الفعل ﴿ فلما زاغوا ﴾

فأمنب طائفة من بني اسرائيل وكفرب طائفة فأبدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا طاهرين ﴿ المرصوص قال القراء والقاضي منذر بن سعيد هو المعقود بالرصاص ﴾ وقال المبرد رصصت لبناء لامت بين أجزائه وقاربته حتى يصير قطعة واحدة ﴿ قال الراعي مالتى البيض من الحرقوص ﴾ بفتح باب الملق الحرقوص من الحرقوص ﴿ الحرقوص دويبة تولع بالنساء الأبقار ﴾ وقيل هو من الترصيص وهو انصبام الاسنان ﴿ سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ﴿ كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴾ إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيل الله صفا كما أنهم بنیان مرصوص ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول الله اليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا ساحر مدبين ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي إلى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ يريدون ليطفوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون ﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الذين كله ولو كره المشركون ﴾ يا ايها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ﴿ تؤمنون بالله

عن الحق ﴿ أزاغ الله قلوبهم ﴾ أسد الزيف ليهم ثم قال أراع لله قلوبهم كقوله تعالى نسو الله فأساهم أنفسهم وهو من العقوبة على الذنب بالذنب ولما ذكر شيأ من قصة موسى عليه السلام مع بني اسرائيل ذكر شيأ من قصة عيسى عليه السلام وهناك قال يا قوم لانه من بني اسرائيل وهنا قال عيسى يا بني اسرائيل من حيث لم يكن له فيهم أب وان كانت أمه منهم ومصدقاً ومبشراً حالان والعامل رسول أي مرسل ويأتي واسمه جلتان في موضع الصفة لرسول أخبر أنه مصدق لما تقدم من الكتب الالهية ولمن تأخر من النبي المدكور لان التبشير بأنه رسول تصديق برسالة وروى أن الخواريين قالوا يا وح الله هل بعد ما من أمة قال نعم أمة أحمد علماء حكماء أبرار أتقياء كما أنهم من الفقه أرباء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم بالقليل من العمل والله تعالى أفرده عيسى بالذكر في هذا الموضع لانه آخر نبي قبل نبينا عليه السلام فبين أن البشارة به عمت جميع الأنبياء واحدا بعد واحد حتى انتهت إلى عيسى عليه السلام والظاهر أن الصغير المرفوع في جاءهم يعود على عيسى عليه السلام لانه المحدث عنه وقرأ الجمهور تؤمنون وتجاهدون وقرأ عبد الله آموا واجهدوا أمرين وزيد بن علي بالياء فيهما محذوف الون فيهما فأما قراءة الجمهور فصورتهما صورة الخبر فها خبران بمعنى الأمرين ذلك قراءة عبد الله وتفسير ذلك قول العرب اتقى الله امرؤ ففعل خيرا يتب عليه معناه ليتق الله امرؤ فاتجزم قوله يتب على تقدير هذا الأمر فلذلك انجزم يغفر على تقدير آمنوا واجهدوا وأما قراءة زيد فهو على

لنفذ ^ب وأخرى ^ب لما تقدم
الفران وادخال الجواز
أتبع ذلك بقوله وأخرى
جواز أن يكون مبتدأ
محذوف الخبر تقديره ولكم
نعمة أو مشوبة بأخرى وجا
أن يكون منصوبا على اضماء
فعل تقديره وبمعكم أخرى
وتحبونها في موضع الصفة
على التقديرين ومن قرأ
نصر وما بعده بالرفع فهو
بدل من أخرى المقدر
رفعها ومن قرأ نصرا وما
بعده بالنصب فبدل على
تقدير نصب أخرى ولما
ذكر تعالى ما يمنهم من
الثواب في الآخرة ذكر
ما يسرهم في العاجلة وهي
ما يفتح عليهم من البلاد
^ب وبشر المؤمنين ^ب جلة
أمر عطف على ما قبلها ولا
يشترط التناسب في عطف
الجميل ^ب كونوا أنصار
الله ^ب ندب المؤمنين إلى
النصرة ووضع لهم هذا
الاسم وإن كان قد صار عرفا
للأوس والخزرج وسماه الله
تعالى به والظاهر أن كافي
موضع نصب على اضماء أي
قلنا لكم ذلك كما قال عيسى
^ب فأيدنا الذين آمنوا ^ب
بعيسى ^ب على عدوهم ^ب وهم
الذين كفروا بعيسى
^ب فأصبحوا طاهرين ^ب أي
قاهرين لهم مستولين عليهم

ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ويغفر لكم
ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز
العظيم ^ب وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين ^ب يا أيها الذين آمنوا كونوا
أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله
فأمنت طائفتان من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا طاهرين ^ب
هذه السورة مدنية في قول الجمهور وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة ^ب وقال ابن يسار
مدية وروى ذلك أيضا عن ابن عباس ومجاهد ^ب وسبب نزولها قول المنافقين للمؤمنين نحن منكم
ومعكم ثم يظهر من أفعالهم خلاف ذلك أو قول شباب من المسلمين فعلنا في الغزو كذا ولم يفعلوا أو
قول ناس وددنا أن نعرف أحب الأعمال إلى ربنا حتى نغني فيه ففرض الجهاد وأعلم تعالى بحب
المجاهدين فكرهه قوم وفر بعضهم يوم أحد فزلت أقوال ^ب الأول لابن زيد ^ب والثاني لقتادة
^ب والثالث لابن عباس وأبي صالح ^ب ومناسبتها لآخر السورة قبلها أن في آخر تلك يا أيها الذين
آمنوا لا تتولوا قومًا غضب الله عليهم فاقضي ذلك اثبات العداوة بينهم فخص تعالى على الثبات إذا
لحق المؤمنون في الحرب أعداءهم والبداء بيا أيها الذين آمنوا إن كان للمؤمنين حقيقة فلا استفهام
يراد به التلطف في العتب وأن كان للمنافقين فالعني بيا أيها الذين آمنوا أي بالسنتهم والاستفهام يراد
به الإنكار والتوبيخ ونهكم بهم في إسناد الإيمان إليهم ولم يتعلق بالفعل وحده وقف عليه بالهاء أو
بسكون الميم ومن سكن في الوقف فلا جرأه مجرى الوقف والظاهر انصب مقتا على التمييز وفاعل
كبر أن تقولوا وهو من التمييز المنقول من الفاعل والتقدير كبر مقت قولكم ما لا تفعلون ويجوز
أن يكون من باب نعم وبئس فيكون في كبر ضمير مبهم مفسر بالتمييز وأن تقولوا هو المخصوص
بالذم أي بئس مقت قولكم كذا والخلاف الجاري في المرفوع في بئس رجلا زيد جار في أن تقولوا
هنا ويجوز أن يكون في كبر ضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله لم تقولون أي كبر هو أي
القول مقتا ومثله كبرت كلمة أي ما كبرها كلمة وأن تقولوا بدل من المضمرا وخبر ابتداء مضمرا ^ب
وقيل هو من أبنية التعجب أي ما كبره مقتا ^ب وقال الزمخشري قصد في كبر التعجب من غير
لفظه كقوله ^ب غلت باب كليب بواؤها ^ب ومعنى التعجب تعظيم الأمر في قلوب السامعين
لان التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظرائه وأشكاله وأسند إلى أن تقولوا ونصب مقتا على
تفسيره دلالة على أن قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت منه واخته
لفظ المقت لانه أشد البغض ولم يقتصر على أن جعل البغض كثيرا حتى جعل أشده وأخشه وعند
الله أبلغ من ذلك لانه إذا ثبت كبر مقته عند الله فقد تم كبره وشدة انتهي ^ب وقال ابن عطية والمقت
البغض من أجل ذنب أو ريبة أو دناءة يصنعها المقفون انتهي ^ب وقال المبرد رجل محقون ومقبت
إذا كان يبغضه كل أحد انتهي ^ب وقرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح الباء ^ب وقيل قرئ يقاتلون
واتصب صفا على الحال أي صافين أنفسهم أو مصفوفين كما ^ب هم في في تراصهم من غير فرجه ولا
حل بنيان رص بعضه إلى بعض والظاهر تشبيه الثواب في التمام بعضهم ببعض بالنيان المرصوص
^ب وقيل المراد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص ^ب قيل
وفيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة وصفوا كما ^ب هم قال
الزمخشري حالان متداخلان ^ب وقال الحوفي كما ^ب هم في موضع النعت لمغا انتهي ويجوز أن يكونا

حالين من ضمير يقاتلون ولما كان في المؤمنين من يقول ما لا يفعل وهو راجع الى الكذب فان ذلك في معنى الاذابة للرسول عليه الصلاة والسلام اذ كان في اتباعه من عانى الكذب فناسب ذكر قصة موسى وقوله لقومه لم تؤذوني واذايتهم له كان بانتقاصه في نفسه وجحود آيات الله تعالى واقتراحاتهم عليه ما ليس لهم اقتراحه وقد تعلمون جملة حالية تقتضي تعظيمه وتكرمه فرتبوا على علمهم انه رسول الله ما لا يناسب العلم وهو الاذابة وقد تدل على التحقق في الماضي والتوقع في المضارع والمضارع هنا معناه الماضي أي وقد علمتم كقوله قد يعلم ما أتم عليه أي قد علم قد نرى تقلب وعبر عنه بالمضارع ليدل على استصحاب الفعل فلما زاغوا عن الحق زاغ الله قلوبهم * قال الزمخشري بان منع الطافه والله لا يهدي القوم الفاسقين لا يلفظ بهم لأنهم ليسوا من أهل اللطف وقال غيره أسند الزينغ اليهم ثم قال زاغ الله كقوله تعالى نسوا الله فأنساهم أنفسهم وهو من العقوبة على الذنب بالذنب بخلاف قوله ثم تاب الله عليهم ليتوبوا ولما ذكر شيئاً من قصة موسى عليه السلام مع بني اسرائيل ذكر أيضاً شيئاً من قصة عيسى عليه السلام وهناك قال يا قوم لانه من بني اسرائيل وهنا قال عيسى يا بني اسرائيل من حيث لم يكن له فيهم أب وان كانت أمه منهم ومصدقاً ومبشراً حالان والعامل رسول أي مرسل ويأتي واسمه جلتان في موضع الصفة لرسول أخبرانه مصدق لما تقدم من كتب الله الالهية ولمن تأخر من النبي المذكور لان التبشير بانه رسول تصديق لرسالته * وروى ان الحوار بين قالوا يا رسول الله هل بعدنا من أمة قال نعم أمة أحمد صلى الله عليه وسلم حكاء علماء أبرار أتقياء كانوا منهم من الفقه أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم بالقليل من العمل وأحمد علم منقول من المضارع للتكلم أو من أحمد فعل التفضيل وقال حسان

صلى الاله ومن يحف بعرشه * والطيبون على المبارك أحمد

* وقال القشيري بشر كل نبي قومه بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم والله أفر د عيسى بالذكر في هذا الموضع لانه آخر نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فبين ان البشارة به عمت جميع الأنبياء واحداً بعد واحد حتى انتهت الى عيسى عليه السلام والظاهر أن الضمير المرفوع في جاءهم يعود على عيسى لانه المحدث عنه * وقيل يعود على أحمد لما فرغ من كلام عيسى تطرق الى الاخبار عن أحمد صلى الله عليه وسلم وذلك على سبيل الاخبار للمؤمنين أي فلما جاء المبشر به هؤلاء الكفار بالمعجزات الواحة قالوا هذا صرمين * وقرأ الجمهور سحر أي ما جاء به من اليناب * وقرأ عبد الله وطلحة والأعمش وابن وثاب ساحر أي هذا الحال ساحر * وقرأ الجمهور يدعي مبنياً للمفعول وطلحة يدعي مضارع ادعي مبنياً للفاعل وادعي يتعدى بنفسه الى المفعول به لكنه لما ضمن معنى الاتماء والانتساب عدى بالي * وقال الزمخشري أيضاً وقرأ طلحة بن مصرف وهو يدعي بشد الدال بمعنى يدعي دعاه وادعاه نحو لمسه والتمسه * يريدون الآية تقدم تفسير نظيرها في سورة التوبة * وقال الزمخشري أصله يريدون أن يطفؤا كما جاء في سورة براءة وكان هذه اللام زيد مع فعل الارادة تأ كيد الله لما فيها من معنى الارادة في قولك جئتكم لا كرمك كما يزيد اللام في لا بالك تأ كيد المعنى الاضافة في لا بالك انتهى وقال نحوه ابن عطية قال واللام في قوله ليطفؤا لام مؤكدة دخلت على المفعول لان التقدير يريدون أن يطفؤوا أكثر ما تلزم هذه اللام المفعول اذا تقدم تقول لزيد ضربت ولرؤيتك فصرت انتهى وما ذكره ابن عطية من ان هذه اللام أكثر ما تلزم المفعول اذا تقدم ليس بأكثر بل الأكثر زيداً ضربت من لزيد ضربت وما قولهم ان اللام للتأ كيد وان التقدير أن يطفؤوا فالاطفاء

مفعول يريدون قليس يذهب سيويه والجمهور * وقال ابن عباس وابن زيد هنا يريدون ابطال القرآن وتكذيبه بالقول * وقال السدي يريدون دفع الاسلام بالكلام * وقال الصمك هلاك الرسول صلى الله عليه وسلم بالأراجيف * وقال ابن بحر ابطال جميع الله بتكذيبهم وعن ابن عباس سبب نزولها أن الوحي أبطأ أربعين يوماً فقال كعب بن الأشرف يا معشر يهود ابشروا واطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه وما كان ليتم نوره فغزن الرسول صلى الله عليه وسلم فزلت واتصل الوحي * وقرأ المريان ونافع وأبو بكر والحسن وطلحة والأعرج وابن محيصن منهم بالتنوين نوره بالنصب وبأبي السبعة والأعشى بالاضافة * وقرأ الجمهور رتبكم مخففاً والحسن وابن أبي اسحق والأعرج وابن عامر مشدداً * والجمهور يؤمنون وتجاهدون وعبد الله آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا أمرين وزيد بن علي بالتاء فيهما محذوف النون فيهما ما توجب قراءة الجمهور فقال المبرد هو بمعنى آمنوا على الأمر ولذلك جاء يغفر مجز وما انتهى فصورته صورة الخبر ومعناه الأمر ويدل عليه قراءة عبد الله ونظيره قوله أتق الله امرؤ فعل خيرا يشب عليه أي ليق الله وحي به على صورة الخبر * قال الزمخشري للذين ان يوجب الامتثال وكأنه امتثل فهو يجبر عن إيمان وجهاد موجودين ونظيره قول الداعي غفر الله لك ويغفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت انتهى * وقال الأخفش هو عطف بيان على تجارة وهذا لا يتخيل الا على تقدير ان يكون الأصل ان تؤمنوا حتى يتقدر بمصدر ثم حذف ان فارتفع الفعل كقوله * ألا هذا الزاجري احضر الوغا * يريد أن احضر فلما حذف ان ارتفع الفعل فكان تقدير الآية هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم إيمان بالله ورسوله وجهاد * وقال ابن عطية يؤمنون فعل مرفوع تقديره ذلك انه يؤمنون انتهى وهذا ليس بشئ لان فيه حذف المبتدأ وحذف انه وابقاء الخبر وذلك لا يجوز * وقال الزمخشري وتؤمنون استساق كأنهم قالوا كيف نعمل فقال يؤمنون ثم اتبع المبرد فقال هو خبر في معنى الأمر وهذا أجيب بقوله يغفر لكم انتهى وأما قراءة عبد الله فظاهرة المعنى وجواب الأمر يغفر وأما قراءة زيد فتوجه على حذف لام الأمر التقدير لتؤمنوا كقول الشاعر

قلت لبواب على بابها * تأذن لي اني من اجائها

يريد التأذن ويغفر مجزوم على جواب الأمر في قراءة عبد الله وقراءة زيد على تقدير المبرد * وقال الفراء هو مجزوم على جواب الاستفهام وهو قوله هل أدلكم واستبعد هذا التصريح * قال الزجاج ليسوا اذادهم على ما يفهم يغفر لهم اذ آمنوا وجاهدوا * وقال المهدوي انما يصح حلا على المعنى وهو أن يكون يؤمنون وتجاهدون عطف بيان على قوله هل أدلكم كان التجارة لم يدبر ما هي فيست بالايان والجهاد فهي هاهنا في المعنى فكأنه قال هل يؤمنون وتجاهدون قال فان لم تقدر هذا التقدير لم يصح لانه يميز ان دلتم يغفر لكم والعفران انما يجب بالقبول والايان لا بالدلالة * وقال الزمخشري نحوه قال وجهه ان متعلق الدلالة هو التجارة والتجارة مفسرة بالايان والجهاد فكأنه قال هل تتصرفون بالايان والجهاد يغفر لكم انتهى وتقدم شرح بقية الآية ولما ذكر تعالى ما يمنهم من الثواب في الآخرة ذكر ما يسرهم في العاجلة وهي ما يفتح عليهم من البلاد وأخرى صفة لمحذوف أي ولكم منوية أخرى أو نعمة أخرى عاجلة إلى هذه النعمة الآجلة فآخرى مبتدأ وخبره المقدر لكم وهو قول الفراء ويرجعه الدل منه بقوله نصر من الله وتجبونها صفة أي محبوبة اليكم * وقال

(الدو)

﴿ سورة المف ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ع) يؤمنون فعل
مرفوع تقديره ذلك انه
تؤمنون انتهى (ح) هذا
ليس بشئ لانه فيه حذف
المبتدأ وحذف انه وابقاء
الخبر وذلك لا يجوز

خير الرازقين * هذه السورة مدنية * وقيل مكية وهو خطأ لأن أمر اليهود وانقضاء الناس في
الجمعة لم يكن إلا بالمدينة * ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما ذكر تأسيس آمن على أعدائهم أتبعه
بذكر التزوية لله تعالى وسعة ملكه وتقديسه وذكر ما أنعم به على أمته محمد صلى الله عليه وسلم من بعثته
اليهم وتلاوته عليهم كتابه وتزكيتهم فصارن أمته غالبية سائر الأمم قاهرة لها منتشرة الدعوة كما
انتشرت دعوة الخواريين في زمانهم * وقرأ الجمهور الملك بجره وجر ما بعده وأبو وائل ومسلمة
ابن محارب وروبة وأبو الدينار الأعرابي بالرفع على اضمار هو وحسنه الفصل الذي فيه طول بين
الموصوف والصفة وكذلك جاء عن يعقوب * وقرأ أبو الدينار وزيد بن علي القدوس بفتح القاف
والجمهور بالضم * هو الذي بعث الآية تقدم الكلام في تفسيرها في آل عمران وفي نسبة الأئمة
وآخرين الظاهر أنه معطوف على الأئمة أي وفي آخرين من الأئمة لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون
* وقيل وآخرين منصوب معطوف على الضمير في ويعلمهم أسند تعليم الآخرين إليه عليه الصلاة
والسلام مجازا لما تناسق التعليم إلى آخر الزمان وتلا بعضه بعضا فكانه عليه الصلاة والسلام وجد
منه * وقال أبو هريرة وغيره وآخرين هم فارس وجاء نصاعته في صحيح البخاري ومسلم ولو فهم منه
الحصر في فارس لم يجز أن يفسر به الآية ولكن فهم المفسرون منه أنه تمثيل * فقال مجاهد وابن
جبير الروم والعجم * وقال مجاهد أيضا والضحاك وابن حبان طوائف من الناس * وقال ابن عمر أهل اليمن
وعن مجاهد أيضا أبناء الأعاجم وعن ابن زيد أيضا هم التابعون وعن الضحاك أيضا العجم وعن أبي
رووف الصغار بعد الكبار وينبغي أن تحمل هذه الأقوال على التمثيل كما جازوا قول الرسول صلى
الله عليه وسلم في فارس وهو العزيز الحكيم في تمكيه رجلا أميا من ذلك الأمر العظيم وتأنيده
واختياره من سائر البشر * ذلك فضل الله أي إيتاء النبوة وجعله خير خلقه واسطة بينه وبين خلقه
* مثل الذين جازوا التوراة هم اليهود المعاصرون للرسول صلى الله عليه وسلم كلفوا القيام
بأوامر هاونواها ولم يطبقوا القيام بها حين كذبوا الرسول صلى الله عليه وسلم وهي ناطقة بنبوته
* وقرأ الجمهور جازوا مشددا مبنيا للفعول ويجي بن يعمر وزيد بن علي مخفقا مبنيا للفاعل شبه
صفهم بصفة الجار الذي يحمل كتابه ولا يدري ما عليه أكتب هي أم صخر وغير ذلك وإنما يدرك
من ذلك ما يلحقه من التعب بحملها * وقال الشاعر في محودك

زوامل للأشعار لا علم عندهم * بجيدها إلا كعلم الأباغر
لعمر ك ما يدري البعير إذا غدى * بأوساقه أورا ح ما في الغرائر

* وقرأ عبد الله جار منكر أو المأمون بن هارون يحمل بشد الميم مبنيا للفعول * والجمهور الجار
معرفا يحمل مخفقا مبنيا للفاعل ويحمل في موضع نصب على الحال * قال الزمخشري أو الجار
على الوصف لأن الجار كاللثيم في قوله * ولقد أمر على اللثيم يسبني * انتهى وهذا الذي قاله
قد ذهب إليه بعض التصويين وهو أن مثل هذا من المعارف يوصف بالجل وجلوا عليه وآية لهم الليل
نسلخ منه النهار وهذا وأمثاله عند المحققين في موضع الحال لا في موضع الصفة وصفه بالمعرفة دي
اللام دليل على تعريفه مع ما في ذلك المذهب من هدم ما ذكره المتقدمون من أن المعرفة لا تنعت

الخطبة فزلت وإذا رأوا
تجارة وقال ابن عطية
قال اليها ولم يقل اليها
بالأهم إذ كانت هي سبب
الله ولم يكن الله سببها
وتأمل أن قدمت التجارة
على الله في الروية لأنها
أهم وأخرت مع التفضيل
لتقع النفس أولا على
الابن انتهى وقوله وقال
اليها ولم يقل اليها ليس
بشي لأن العطف بأول يأتي
فيه الضمير بل يفرد وفي
قوله قائما دلالة على
مشروعية القيام في
الخطبة وأول من استراح
في الخطبة عثمان وأول من
خطب جالسا معاوية
وناسب ختمها بقوله خير
الرازقين * لأنهم كانوا
فيه مسهم ثنى من غلاء
الأسعار كما تقدم في سبب
النزول وما ابتدأ وخبر خبره

(الدر)

* سورة الجمعة *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) أو الجار على الوصف
لأن الجار كاللثيم في قوله
* ولقد أمر على اللثيم
يسبني *
اتنى (ح) هذا الذي قاله
قد ذهب إليه بعض

التصويين وهو أن مثل هذا من المعارف يوصف بالجل وجلوا عليه وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وهذا وأمثاله عند المحققين في
موضع الحال لا في موضع الصفة ووصفه بالمعرفة دي اللام دليل على تعريفه مع ما في ذلك المذهب من هدم ما ذكره المتقدمون من

(الدر)

أن المعرفة لا تنعت الا بالمعرفة والجمل تكرات (ش) بئس مثل القوم أي بئس مثلاً مثل القوم انتهى (ح) خرجه على أن يكون التمييز محذوفاً وفي بئس ضمير يفسره مثلاً الذي ادعى حذفه وقد نص سيويه على أن التمييز الذي يفسر المضمير المستكن في نعم وبئس وما جرى مجراها لا يجوز حذفه (ع) والتقدير بئس المثل مثل القوم انتهى (ح) هذا ليس بشئ لان فيه حذف الفاعل وهو لا يجوز (ش) ولا فرق بين لا ولن في أن كل واحد منهما في المستقبل الآن في لن تأكيذا وتشديداً ليس في لا فإني مرة بلفظ التأكيذ ولا يفتنوه ومرة بغير لفظه ولا يفتنونه انتهى (ح) هذا منرجوع عن مذهبه في أن لن يقتضي النفي على التأيد إلى مذهب الجماعة في أنها لا تقتضيه وأما قوله الآن في لن تأكيذا وتشديداً ليس في لا فيحتاج ذلك إلى نقل عن مستقرى

اللسان

الابالمعرفة والجمل تكرات بئس مثل القوم قال الزمخشري بئس مثلاً مثل القوم انتهى فخرجه على أن يكون التمييز محذوفاً وفي بئس ضمير يفسره مثلاً الذي ادعى حذفه وقد نص سيويه على أن التمييز الذي يفسره المضمير المستكن في نعم وبئس وما جرى مجراها لا يجوز حذفه وقال ابن عطية والتقدير بئس المثل مثل القوم انتهى وهذا ليس بشئ لأن فيه حذف الفاعل وهو لا يجوز والظاهر أن مثل القوم فاعل بئس والذين كفروا هو المخصوص بالذم على حذف مضاف أي مثل الذين كذبوا بآيات الله وهم اليهود أو يكون الذين كذبوا صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوف والتقدير بئس مثل القوم المكذبين مثلهم أي مثل هؤلاء الذين جالوا التوراة وروى أنه لما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبت يهود المدينة ليهود خيبر أن اتبعوه أطعناكم وإن خالفتموه خالفناهم فقالوا لهم نحن أبناء خليل الرحمن ومنا عزي بن الله والأنبياء ومتى كانت النبوة في العرب نحن أحق بهما من محمد ولا سبيل إلى اتباعه فزلت قلوبها الذين هادوا وكانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه وإن كان قولكم حقا فقتلوا أن تنقلوا سر يعال إلى دار كرامته المعدة لأوليائه وتقدم تفسير نظير بقية الآية في سورة البقرة وقرأ الجمهور فقتلوا الموت بضم الواو وابن يعمر وابن أبي اسحق وابن السميع بكسر هاو عن ابن السميع أيضاً قصها وحكى الكسائي عن بعض الأعراب أنه قرأ بالهمز مضعومة بدل الواو وهذا كقراءة من قرأ تلون بالهمز بدل الواو قال الزمخشري ولا فرق بين لا ولن في أن كل واحد منهما في المستقبل الآن في لن تأكيذا وتشديداً ليس في لا فإني مرة بلفظ التأكيذ ولا يفتنوه ومرة بغير لفظه ولا يفتنونه وهذا منرجوع عن مذهبه في أن لن يقتضي النفي على التأيد إلى مذهب الجماعة في أنها لا تقتضيه وأما قوله الآن في لن تأكيذا وتشديداً ليس في لا فيحتاج ذلك إلى نقل عن مستقرى اللسان وقرأ الجمهور فانه والفاء دخلت في خبر إن إذا جرى مجرى صفة فكان إن باشر الذي وفي الذي معنى الشرط فدخلت الفاء في الخبر وقدم منع هذا قوم منهم الفراء وجعلوا الفاء زائدة وقرأ زيد بن علي أنه بغير فاء وخرجه الزمخشري على الاستئناف وخبر إن هو الذي كاذبه قال قل إن الموت هو الذي تفرون منه انتهى ويحتمل أن يكون خبر إن هو قوله أنه ملائكم فالجملة خبر إن ويحتمل أن يكون أنه توكيذا الآن الموت وملائكم خبر إن لما طال الكلام أكد الحرف مصعوب بضمير الاسم الذي لان إذا نودي أي إذا أدن وكان الأذان عند قعود الإمام على المنبر وكذا كان في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد على المنبر أذن على باب المسجد فادانزل بعد الخطبة أقيمت الصلاة وكذا كان في عهد أبي بكر وعمر إلى زمان عثمان كثر الناس وتباعدين المنازل فزاد مؤذنا آخر على داره التي تسمى الزوراء فادانجلس على المنبر أذن الثاني فادانزل من المنبر أقيمت الصلاة ولم يعب ذلك أحد على عثمان رضي الله عنه (فان قلت) من في قوله من يوم الجمعة ما هي (قلت) هي بيان لا إذا وتفسيره انتهى وقرأ الجمهور الجمعة بضم الميم وابن الزبير وأبو حيوة وابن أبي عبلة ورواية عن أبي عمرو وزيد بن علي والأعمش بسكونها وهي لغة تميم ولغة بفتحها لم يقرأ بها وكان هذا اليوم يسمى عروبة ويقال العروبة قيل أول من سمى الجمعة كعب بن لؤي وأول جمعة صليت جمعة سعد بن أبي زرارة صلى بهم ركعتين وذكروهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فأنزل الله آية الجمعة فهي أول جمعة جمعت في الإسلام وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لما قدم المدينة نزل بقاء على بني عمرو بن عوف وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وأسس

مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فأدرك صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادهم
 فخطب وصلى الجمعة والظاهر وجوب السعي لقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله وأنه يكون في
 المشي خفة و بدار * وقال الحسن وقتادة ومالك وغيرهم انما تؤتى الصلاة بالسكينة والسعي هو
 بالنية والارادة والعمل وليس الاسراع في المشي كالسعي بين الصفا والمروة واعما هو بمعنى قوله
 تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى فالقيام والوضوء ولبس الثوب والمشى كله سعي والظاهر أن
 الخطاب بالامر بالسعي للؤمنين عموما وأنها فرض على الاعيان وعن بعض الشافعية أنها فرض
 كفاية وعن مالك رواية شاذة أنها سنة * وقال القاضي أبو بكر بن العريبي ثبت عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنه قال الراواح الى الجمعة واجب على كل مسلم وقالوا المأمور بالسعي المؤمن
 الصحيح الحر الذي كرم المقيم فلو حضر غيره أجزأتهم انتهى والمسافة التي يسعى منها الى صلاة الجمعة
 لم تتعرض الآية لها واختلف الفقهاء في ذلك * فقال ابن عمرو وأبو هريرة وأنس والزهرى ستة
 أميال * وقيل خمسة * وقال ربيعة أربعة أميال * وروى ذلك عن الزهرى وابن المنكدر
 * وقال مالك والليث ثلاثة * وقال أبو حنيفة وأصحابه على من في المصر سمع النداء أو لم يسمع لا على
 من هو خارج المصر وان سمع النداء وعن ابن عمر وابن المسيب والزهرى وأحمد واسحق على من
 سمع النداء * وعن ربيعة على من اذا سمع النداء وخرج من بيته ماشيا أدرك الصلاة * وقرأ
 كبار من الصحابة والتابعين فامضوا بديل فاسعوا وينبغي أن يحمل على التفسير من حيث انه لا يراد
 بالسعي هنا الاسراع في المشي ففسر به بالمضي ولا يكون قرآنا مخالفته سواد ما أجمع عليه المسلمون
 وذكر الله هنا الخطبة قاله ابن المسيب وهي شرط في انعقاد الجمعة عند الجمهور * وقال الحسن
 هي مستحبة والظاهر أنه يجزئ من ذكر الله تعالى ما يسمى ذكرا * قال أبو حنيفة لو قال الحمد لله
 أو سبحان الله واقتصر عليه جاز وقال غيره لا بد من كلام يسمى خطبة وهو قول الشافعي وأبي
 سفيان ومحمد بن الحسن والظاهر تحريم البيع وأنه لا يصح * وقال ابن العربي يفسخ وهو الصحيح
 * وقال الشافعي ينعقد ولا يفسخ وكل ما يشغل من العقود كلها فهو حرام شرعا مفسوخ ورعا انتهى
 وانما ذكر البيع من بين سائر المحرمات لأنه أكثر ما يشتغل به أصحاب الاسواق اذ يكثر الوافدون
 الامصار من القرى ويجمعون للتجارة اذا تعالى النهار فأمر وبالبيد الى تجارة الآخرة ونهوا عن
 تجارة الدنيا وقت التحريم من الزوال الى الفراع من الصلاة قاله الضحاك والحسن وعطاء * وقال
 ناس غيرهم من وقت أذان الخطبة الى الفراع والاشارة بذلك الى السعي وترك البيع والأمر
 بالانتشار والابتغاء أمر إباحة وفضل الله هو ما يلبسه في حالة حسنة كعبادة المريض وصلة صديق
 واتباع جنازة وأخذ في بيع وشراء وتصرفات دينية ودينية فأمر مع ذلك باكتثار ذكر الله
 * وقال مكحول والحسن وابن المسيب الفضل المأمور بابتغائه هو العلم * وقال جعفر الصادق ينبغي
 أن يكون فجر صبح يوم السبت ويعني أن يكون بقية يوم الجمعة في عبادة * وروى انه كان أصاب
 أهل المدينة جوع وغلاء سعر فقدم دحية بعير تحمل ميرة * قال مجاهد وكان من عرفهم أن يدخل
 بالطبل والمعازف من درابها فدخلت بها فانفضوا الى رؤية ذلك وسماعه وتركوه صلى الله عليه
 وسلم قائما على المبر في اثني عشر رجلا * قال جابر أبا أحدهم * قال أبو بكر غالب بن عطية هم
 العشرة المشهود لهم بالجنة والحادي عشر قيل عمار * وقيل ابن مسعود * وقيل ثمانية قالوا
 فنزلت واداروا تجارة * وقرأ الجمهور اليها بضمير التجارة وابن أبي عبيدة اليه بضمير الله

غزوة بني المصطلق وكانت من عبد الله بن أبي بن سائل وأتباعه وسبب نزولها ما ذكره كوفي قصة طويلة من مضمونها أن اثنين من الصحابة أزدجعا على ماء وذلك في غزوة بني المصطلق فشج أحدهما الآخر فدعا المشجوح بالنصار والنساج بالمهاجرين فقال عبد الله بن أبي ماحكي الله عنه من قوله لا تنفقوا على من عند (٢٦٩) رسول الله حتى ينفذوا وقوله لأن رجعنا إلى المدينة

ليخرجن الأعز منها
الأذل وعني بالأعز نفسه
وكلاما فيه عافضه زيد
ابن أرقم فنقل ذلك إلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلام رسول الله عبد
الله خلف ما قال شيئا من
ذلك فانهم زيد فانزل الله
تعالى إذا جاءك المنافقون
إلى قوله لا يعلمون تصديقا
زيد وتكديبا لعبد الله
ومناسبتها لما قبلها أنه لما
كان سبب الانقضاض
عن سماع الخطبة ربما كان
حاصلا عن المنافقين
واتبعهم ناس من المؤمنين
في ذلك وذلك لسرورهم
بالعير التي قدمت بليلة إذ
كان وقت مجاعة جاءد كره
المنافقين وما هم عليه من
كراهة أهل الإيمان وأتبعه
بقبايح أفعالهم وقولهم
لا تنفقوا كانوا هم أصحاب
أموال والمهاجرون فقراء قد
تركوا أموالهم ومتاجرهم
وهاجروا لله تعالى وقالوا
نشهد بحجى مجرى

وكلاما جاز نص عليه الأخفش عن العرب * وقال ابن عطية وقال البهاول يقل الهماتهما
بالأهم إذ كانت سبب اللهو ولم يكن اللهو سببها وتأمل أن قدمت التجارة على اللهو في الرؤية لأنها
أهم وأخرت مع التفضيل لتقع النفس أولا على الأين انتهى وفي قوله قائما دلالة على مشروعية القيام
في الخطبة وأول من استراح في الخطبة عثمان وأول من خطب جالس معاوية وقرئ الهمما بالتثنية
للتضمير كقوله تعالى إن يكن غنيا أو فقيرا لله أولى بهما وتخريج على أن يجوز بأو فتكون بمعنى
الواو وقد تقدم غير هذا التخرج في قوله فإله أولى بهما في موضعه في سورة النساء * وناسب
ختمها بقوله والله خير الرازيين لأنهم كانوا قدم سببهم شيء من غلاء الأسعار كما تقدم في سبب النزول
وقد سئل المفسرون كثيرا من أوراقيهم بأحكام وخلاف في مسائل الجمعة مما لا يتعلق لها
بلفظ القرآن

﴿ سورة المنافقون مدنية وهي إحدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين
لكاذبون ﴾ اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون * ذلك بأنهم
آمَنُوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون * وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا
تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى
يؤفكون * وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو رأيتهم لصدتوهم
مستكبرون * سواء عليهم أستغفرن لهم أم لم تستغفرن لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم
الفاسقين * هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفذوا والله خزانة السموات
والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون * يقولون لأن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأدل
ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون * يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم
ولأولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون * وأنفقوا من ما رزقناكم من
قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين *
ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون * ﴿ الجسم والخشب معروفان أسند
ظهرى إلى الخائض أملت وأضفته إليه وتسايد القوم اصطفوا وتقابلوا للقتال ﴾ إذا جاءك
المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون *

اليمين ولذلك تلقى بما تلقى به القسم وكذا فعل اليقين والعلم مجرى مجرى القسم بقوله إنك لرسول الله وأصل الشهادة أن يواطى
اللسان القلب هذا بالطلق وذلك بالاعتقاد كذبهم الله تعالى وفضحهم بقوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون أي لم يواطى قلوبهم
ألسنتهم على تصديقك واعتقادهم أنك غير رسول الله فهم كاذبون عند الله وعند من خبر حالهم أو كاذبون عند أنفسهم إذ كانوا
يعتقدون أن قولهم أنك لرسول الله كذب وجاء بين شهادتهم وتكذيبهم قوله والله يعلم إنك لرسوله أي إذا أنا أن الأمر كما يطقوا به من
كونه رسول الله حقوا ولم تأت هذه الجملة لتوهم أن قولهم هذا كذب فوسطت الجملة بينهما ليذول ذلك التوهم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هُنا شهادتهم ثلاثا بالوفاة كراهم كاذبون بالله بوجوب كراهم وصدقوا بالوفاة
 ويذوبون بها عن أنفسهم وأموالهم ﴿فصدوا﴾ أي أعرضوا وصدوا اليهود والمشركون عن الدخول في الاسلام ﴿ذلك﴾ أي
 الحلف الكاذب والصد المقتضيان لهم سوء العمل بسبب إيمانهم ثم كفرهم ﴿فطبع﴾ أي ختم على قلوبهم ومعنى آمنوا نطقوا
 بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل المسلمون ثم كفروا أي ظهر كفرهم بما نطقوا به بعد ﴿تعجبك أجسامهم﴾ الخطاب للرسول أو
 للسامع أي لحسنا ونضارتها وجمالها وهم رؤساء المنافقين ﴿وان يقولوا سمع لقولهم﴾ وذلك لفصاحة ألسنتهم وجاهرة أصواتهم
 فكان منظرهم يروق ومنطقهم يغلب شبهوا بالخشب لغروب أفهامهم وفراغ قلوبهم من الايمان والجملة التشبيهية وصفهم بالجبين
 والخور ويدل عليه يحسبون كل صيغة عليهم وعليهم في موضع المفعول الثاني ليحسبون أي واقعة عليهم وذلك لجنبهم ومافي
 قلوبهم من الرعب ﴿واذا قيل لهم تعالوا﴾ لما صدق الله زبدين أرقم فيما أخبر به عن ابن ساول مقت الناس ابن ساول ولامه المؤمنون
 من قومه وقال بعضهم امض الى رسول الله واعترف بذنبك يستغفر لك فلوى رأسه انكارا لهذا الرأي وقال لهم لقد أشترتم على
 بالايان فامنت وأشترتم على بأن أعطى زكاة مالي ففعلت ولم يبق لكم إلا أن تأمروني بالسجود لمحمد ويستغفر مجزوم على جواب
 الامر ورسول الله يطلبه عاملان أحدهما يستغفر والآخر تعالوا فاعمل الثاني على المختار عند أهل البصرة ولو أعمل الاول كان
 التركيب تعالوا يستغفر لكم الى رسول الله ولى (٢٧٠) رؤسهم هو على سبيل الاستهزاء واستغفار الرسول لهم هو استتابتهم

من النفاق فيستغفر لهم اذ
 كان استغفاره متسببا عن
 استتابتهم فيتوبون ﴿وهم﴾
 يصدون ﴿عن المجيء﴾
 ويصدون جملة حالته وهم
 مستكبرون جملة حالته
 أيضا ولما سبق في علمه
 تعالى أنهم لا يؤمنون بالبتة
 سوى بين استغفاره لهم
 وعدمه ﴿يقولون لن﴾
 رجعنا الى المدينة ﴿لما﴾

اتخذوا إيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إيمانهم ساء ما كانوا يعملون ﴿ذلك﴾ بأنهم آمنوا ثم كفروا
 فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴿واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا سمع لقولهم﴾ كأنهم
 خشب مسندة يحسبون كل صيغة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أي يوفكون ﴿واذا قيل﴾
 لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوتوا رؤسهم ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون ﴿سواء عليهم﴾
 استغفرن لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿هم الذين يقولون﴾
 لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزان السماوات والأرض ولكن المنافقين
 لا يفقهون ﴿يقولون لن﴾ رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل والله العزة لرسوله
 وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم﴾
 عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون ﴿وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن﴾
 يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ﴿

سمع عبد الله ولد عبد الله بن أبي وكان رجلا صالحا هذه الآية جاء الى أبيه فقال يا أبت أنت والله الدليل ورسول الله العزيز فلما دنا
 الى المدينة جرد السيف عليه ومنعه الدخول حتى يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما قال له وراءك والله لا تدخلها حتى
 تقول رسول الله الأعز وأنا الأذل فلم يزل حبيسا في يده حتى أذن له الرسول عليه السلام بتخليته وفي هذا الحديث أنه قال له لن لم
 تقر لله ولرسوله بالعزة لأضربن عنقك قال أفاعل أنت قال نعم فقال أشهد أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ﴿لا تلهكم﴾ لا تشغلكم
 ﴿أموالكم﴾ بالسعي في نائها ﴿ولا أولادكم﴾ بالسرور بهم والنظر في مصالحهم في حياتكم وبعد مماتكم ﴿عن ذكر﴾
 الله ﴿هو عام في الصلاة والثناء على الله بالتسبيح والحمد وغير ذلك﴾ ومن يفعل ذلك ﴿أي الشغل عن ذكر الله بالمال والولد﴾
 ﴿فأولئك هم الخاسرون﴾ حيث آثروا العاجل على الآجل والفاني على الباقي ﴿وأنفقوا مما رزقناكم﴾ المراد الزكاة وقيل
 عام في كل مفروض ومندوب ﴿لولا أخرتني﴾ أي هلا أخرجت موتي الى زمان قليل ﴿فأصدق﴾ هو منصوب على جواب الرغبة
 وقرأ الجمهور ﴿وأكن﴾ مجزوما قال الزمخشري عطفا على محل فصدق كأنه قيل ان أخرتني أصدق وأكن وقال ابن عطية
 عطفا على الموضع لان التقدير ان تؤخرني أصدق وأكن هذا من ذهب أبي على الفارسي وأما ما حكاه سيبويه عن الخليل فهو غير
 هذا وهو أنه جزم أكن على توهم الشرط الذي يدل عليه التثني ولا موضع هنا لأن الشرط ليس بظاهر وإنما يعطف على الموضع
 حيث يظهر الشرط كقوله تعالى من يضل الله فلا هادي له ويذرهم فمن قرأ بالجزم عطفا على موضع فلا هادي له لأنه لو وقع هناك
 فعل كان مجزوما انتهى والفرق بين العطف على الموضع والعطف على التوهم أن العامل في العطف على الموضع موجود دون

ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون ﴿١﴾ هذه السورة مدنية نزلت في غزوة بني المصطلق كانت من عبد الله بن أبي بن سائل وأتباعه فيها أقوال فتزلت ﴿٢﴾ وسبب نزولها مذكور في قصة طويلة من مضمونها أن اثنين من الصحابة ازدهجا على ماء وذلك في غزوة بني المصطلق فشج أحدهما الآخر فدعا المشجور باللائع والناج بالشاج بالهاجرين فقال عبد الله بن أبي بن سائل ما حكى الله تعالى عنه من قوله لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقوله ليخرجن الأعز منها الأدل وعن الأعرن نفسه وكلاما قيما فسمع زيد بن أرقم ونقل ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله مخلف ما قال شيئا من ذلك فاتهم زيد فأمر الله تعالى إذا جاءك المنافقون إلى قوله لا يعلمون تصديقاً لزيد وتكذيباً لعبد الله بن أبي ﴿٣﴾ ومناسبة هذه السورة لما قبلها أنه لما كان سبب الانقضاء عن سماع الخطبة ربما كان حاصلها من المنافقين وأتبعهم ناس كثير من المؤمنين في ذلك وذلك لسرورهم بالعبارة التي قدمت باليرة إذ كان وقت مجاعة جاء ذكر المنافقين وما هم عليه من كراهة أهل الإيمان وأتبعه بقبايح أفعالهم وقولهم لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا إذ كانوا هم أصحاب أموال والمهاجرون فقراء قد تركوا أموالهم ومتاجرهم وهاجروا لله تعالى ﴿٤﴾ قالوا نشهد بحجري بحجري الأمين ولنالك تلقى بما يتلقى به القسم وكذا فعل اليقين والعلم بحجري بحجري القسم بقوله إنك لرسول الله وأصل الشهادة أن يواطىء اللسان القلب هذا بالنطق وذلك بالاعتقاد فأكذبهم الله وفضحهم بقوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون أي لم يوافقوا قولهم السنتهم على تصديقك واعتقادهم أنك غير رسول فهم كاذبون عند الله وعند من خبر حالهم أو كاذبون عند أنفسهم إذ كانوا يعتقدون أن قولهم إنك لرسول الله كذب وجاء بين شهادتهم وتكذيبهم قوله تعالى والله يعلم إنك لرسوله أي أنا أن الأمر كما لفظوا به من كونه رسول الله حقاً ولم تأت هذه الجملة لتوهم أن قولهم هذا كذب فوسطت الأمر بينهما ليزول ذلك التوهم ﴿٥﴾ اتخذوا أيمانهم سعي شهادتهم تلك أيماناً ﴿٦﴾ وقرأ الجمهور أيمانهم بفتح الهمزة جمع يمين والحسن بكسر هاء مصدر آمن ولما ذكر أنهم كاذبون أتبعهم بموجب كفرهم وهو اتخاذ أيمانهم جنة يستترون بها ويذبحون بها عن أنفسهم وأموالهم كما قال بعض الشعراء

وما اتسبوا إلى الإسلام إلا ﴿٧﴾ لصون دمائهم أن لا تسالا

ومن أيمانهم أيمان عبد الله ومن حلف معهم من قومه أنه ما قال ما نقله زيد بن أرقم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلوا تلك الأيمان جنة نقي من القتل ﴿٨﴾ وقال أعشى همدان

إذا أنت لم تجعل لعرضك جنة ﴿٩﴾ من المال سار القوم كل مسير

﴿١٠﴾ وقال الضحك اتخذوا حلفهم بالله أنهم لنكم ﴿١١﴾ وقال قتادة كلما ظهر شيء منهم يوجب مؤاخذتهم حلفوا كاذبين عصاة لأموالهم ودمائهم ﴿١٢﴾ وقال السدي جنة من ترك الصلاة عليهم إذا ما توافدوا أي أعرضوا وصدوا اليهود والمشركين عن الدخول في الإسلام ذلك أي ذلك الحلف الكاذب والصد المقتضيان لهم سوء العمل بسبب أيمانهم ثم كفرهم ﴿١٣﴾ وقال ابن عطية ذلك إشارة إلى فعل الله بهم في فضيحتهم وتوبيخهم ويحتمل أن تكون الإشارة إلى سوء ما عملوا والمعنى ساء عملهم بأن كفروا ﴿١٤﴾ وقال الزمخشري ذلك القول الشاهد عليهم بأنهم أسوأ الناس أعمالاً بسبب أيمانهم آمنوا ثم كفروا أو إلى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستخفاف بالإيمان أي ذلك كله بسبب أيمانهم آمنوا ثم كفروا ﴿١٥﴾ وقرأ الجمهور فطبع مبنياً للفعول وزيد بن علي مبنياً للفاعل أي فطبع الله وكذا قراءة

مؤثره والعامل في العطف
على التوهم مفقود وأثره
موجود ﴿١٦﴾ ولن يؤخر
الله ﴿١٧﴾ فيه تعريض على
المبادرة بأعمال الطاعات
حذراً أن يجيء الأجل
وقد فرط ولم يستعد
للقاء الله تعالى وقرأ
الجمهور تعملون بناء
الخطاب للناس كلهم وأبو
بكر بالياء خص الكفار
بالوعيد ويحفل العموم

(الدر)

﴿ سورة المنافقون ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) ويجوز أن يكون
هم العدو المفعول الثاني
كما لو طرحت الضمير فان
قلت فحقه أن يقول هي
العدو * قلت منظور فيه
الى الخبر كما ذكر في هذا ربي
وأن يقدر مضاف محذوف
على يحسبون كل أهل
صبيحة انتهى (ح)
وتخرج هم العدو على أنه
مفعول ثان يحسبون
تخرج متكاف بعيد عن
الفصاحة بل المتبادر الى
الذهن السليم أن يكون هم
العدو اخباراً منه تعالى
بأنهم وإن أظهروا الاسلام
واتباعهم هم المبالغون في
عداوتك ولذلك جاء بعده
أمره تعالى إياهم بحذرهم
فقال فاحذروهم فالأمر
بالحذر متسبب عن اخباره
بأنهم هم العدو

الدر في رواية من ما قبله أي فطبع هو أي بلعهم بالدين ومعنى آمنوا انطقوا بكلمة الشهادة
وفعلوا كما يفعل المسلمون ثم كفر وأي ظهر كفرهم بما انطقوا به من قولهم لأن كان محمد ما يقوله
حقاً فمن شر من الجبر وقولهم أي طمع هذا الرجل أن تنقح له قصور كسرى وقصر هيران وأنطقوا
بالإيمان عند المؤمنين وبالكفر عند شياطينهم أو ذلك فمن آمن ثم ارتد * وإذا رأيتهم تعجبك
أجسامهم الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو السامع أي لحسنها ونضارتها وجهارة أصواتهم
فكان منظرهم يروق ومنطقهم يحلو * وقرأ الجمهور تسمع بتاء الخطاب وعكرمة وعطية العوفي
يسمع بالياء مبنياً للمفعول ولقوله الجار والمجرور هو المفعول الذي لم يسم فاعله وليست اللام
زائدة بل ضمن يسمع معنى يسمع ويمل فعدي باللام وليست زائدة فيكون قولهم هو المسموع
وشبهوا بالخشب لغروب افهامهم وفراغ قلوبهم من الإيمان ولم يكف حتى جعلها مسندة الى الحائط
لأنه قاع بها لأنها إذا كانت في سقف أو مكان يتفقع بها وأما إذا كانت غير متفقع بها فاهاتها تكون
مهملة مسندة الى الحيطان أو ملقاة على الأرض قد صفت أو شبهوا بالخشب التي هي الاصنام وقد
أسندت الى الحيطان والجملة التشبيهية مستأنفة أو على اصهارهم * وقرأ الجمهور خشب بضم الخاء
والشين والبراء بن عازب والنسوبان وابن كثير باسكان الشين تخفيف خشب المضموم * وقيل
جمع خشباء تكسر جمع جراء وهي الخشبة التي تخرج جوفها شبهوا بها في فساد بواطنهم * وقرأ ابن
المسيب وابن جبير خشب بفتحين اسم جنس الواحد خشبة وأنث وصفه كقوله أعجاز نخيل حاوية
أشباح بلاأر واح وأجسام بلاأحلام وذكر ممن كان ذابها وفصاحه عبد الله بن أبي والجد بن قيس
ومعتب بن قشير قال الشاعر في مثل هؤلاء

لا تخدعك الحي ولا الصور * تسعة أعشار من ترى بقر
تراهم ككالمعاب منتشرا * وليس فيها الطالب مطر
في نجر السر ومنهم شبه * له رواء وماله ثمسر

* وقيل الجملة التشبيهية وصف لهم بالجبن والخور ويدل عليه يحسبون كل صبيحة عليهم في موضع
المفعول الثاني يحسبون أي واقعة عليهم وذلك لجبنهم وما في قلوبهم من الرعب * قال مقاتل كانوا
متى سمعوا بنشدان ضالة أو صياح بأى وجه كان أو أخبروا بنزول وحى طارب عقولهم حتى يسكن
ذلك ويكون في غير شأنهم وكانوا يخافون أن ينزل الله تعالى فيهم ما تباع به دماؤهم وأموالهم ونحو
هذا قول الشاعر

يروعه السرار بكل أرض * مخافة أن يكون به السرار
* وقال جرير *

ما زلت بحسب كل شيء بعدهم * خيلاً تسكر عليهم ورجالا

أنشده ابن عطية لجرير ونسب هذا البيت إلى نخشري للاختل * قال ويجوز أن يكون هم العدو
المفعول الثاني كما لو طرحت الضمير (فان قلت) فحقه أن يقول هي العدو (قلت) منظور فيه
الى الخبر كما ذكر في هذا ربي وإن يقدر مضاف محذوف على يحسبون كل أهل صبيحة انتهى وتخرج هم
العدو على أنه مفعول ثان يحسبون تخرج متكاف بعيد عن الفصاحة بل المتبادر الى الذهن السليم
أن يكون هم العدو اخباراً منه تعالى بأنهم وإن أظهروا الاسلام وأتباعهم هم المبالغون في عداوتك

ولذلك جاء بعده أمره تعالى إياه بحذرهم فقال فاحذرهم فالأمر بالخذر متسبب عن إخباره بأنهم هم العدو وقاتلهم الله دعاء يتضمن إبعادهم وأن يدعو عليهم المؤمنون بذلك أي يؤفكون أي كيف يصرفون عن الحق وفيه تعجب من ضلالهم وجهلهم ولما أخبره تعالى بعد أوامرهم بحذرهم فلا يشق بإظهار مودتهم ولا بلين كلامهم وقاتلهم الله كلمة ذم وتوبيخ وقالت العرب قاتله الله ما أشعره يضعونه موضع التعجب ومن قاتله الله فهو مغلوب لأنه تعالى هو القاهر لكل معاند وكيف استفهام أي كيف يصرفون عن الحق ولا يرون رشد أنفسهم * قال ابن عطية ويحتمل أن يكون أي طرفاً لقاتلهم كأنه قال قاتلهم الله كيف انصرفوا أو صرفوا فلا يكون في هذا القول استفهام على هذا انتهى ولا يصح أن يكون أي مجرد الطرف بل لابد أن يكون طرفاً استفهاماً بمعنى أين أو بمعنى متى أو بمعنى كيف أو شرطاً بمعنى أين وعلى هذه التقادير لا يعمل فيها ما قبلها ولا تجرد لمطلق الظرفية بحال من غير اعتبار ما ذكرناه فالقول بذلك باطل * ولما صدق الله بدين أرفم فيما أخبر به عن ابن ساول مقت الناس ابن ساول ولأمة المؤمنون من قومه وقال لبعضهم امض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واعترف بذنبك يستغفر لك فأوى رأسه انكاراً لهذا الرأي وقال لهم لقد أشرتم على بالآيمان فأمنت وأشرتم على تان أعطى زكاة مالي ففعلت ولم يبق لكم إلا أن تأمروني بالسجود لمحمد ويستغفر بحزوم على جواب الأمر ورسول الله يطلب عاملان أحدهما يستغفر والآخرون تعالوا فاعمل الثاني على المختار عند أهل البصرة ولو أعمل الأول لكان التركيب تعالوا يستغفر لكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقرأ مجاهد ونافع وأهل المدينة وأبو حنيفة وابن أبي عمير والمفضل وابن عن عاصم والحسن ويعقوب بخلاف عه الوانفتح لو أو أبو جعفر والأعمش وطلحة وعيسى وأبو رجاء والأعرح وباقي السبعة بشدها للتكثير ولما رؤسهم على سبيل الاستهزاء واستغفار الرسول لهم هو استتابتهم من النفاق فيستغفر لهم إذا كان استغفاره متسبباً عن استتابتهم فيتوبون وهم يصدون عن المجيء واستغفار الرسول * وقرئ يصدون ويصدون جملة حالية وأنت بالمضارع ليدل على استقرارهم وهم مستكبرون جملة حالية أيضاً ولما سبق في علمه تعالى أنهم لا يؤمنون البتة سوى بين استغفاره لهم وعلمه * وحكى مكى أنه عليه الصلاة والسلام كان استغفر لهم لأنهم أظلموا له الإسلام * وقال ابن عباس نزلت هذه بقوله تعالى في براءة أن تستغفر لهم سبعين مرة وقوله عليه الصلاة والسلام سوف أستغفر لهم زيادة على السبعين فنزلت هذه الآية فلم يبق للاستغفار وجه * وقرأ الجمهور أستغفرت بهمزة التسوية التي أصلها همزة الاستفهام وطرح ألف الوصل وأبو جعفر بمدة على الهمزة * قيل هي عوض من همزة الوصل وهي مثل المدة في قوله قل آذ كر ين حرم لكن هذه المدة في الاسم لتلايلتبس الاستفهام بالخبر ولا يحتاج ذلك في الفعل لأن همزة الوصل فيه مكسورة وعن أبي جعفر أيضاً ضم ميم عليهم إذا أصلها الضم ووصل الهمزة * وروى معاذ بن معاذ العنبري عن أبي عمرو وكسر الميم على أصل التقاء الساكنين ووصل الهمزة فتسقط في القراءة تين واللفظ خبر والمعنى على الاستفهام والمراد التسوية وجاز حذف الهمزة لدلالة أم عليها كما دلت على حذفها في قوله

* بسبع رميناً الجرام ثمان * يريد أسبع * وقال الزمخشري وقرأ أبو جعفر أستغفرت أشباعاً لهمزة الاستفهام للإظهار والبيان لا قلب همزة الوصل ألفاً كما في السحر والله * وقال ابن عطية وقرأ أبو جعفر بن القعقاع أستغفرت بمدة على الهمزة وهي ألف التسوية * وقرأ

(الدر)

(ع) ويحتمل أن يكون أي طرفاً لقاتلهم كأنه قال قاتلهم الله كيف انصرفوا أو صرفوا فلا يكون في القول استفهام على هذا انتهى (ح) لا يصح أن يكون أي مجرد الطرف بل لابد أن يكون طرفاً استفهاماً إما بمعنى أين أو بمعنى متى أو بمعنى كيف أو شرطاً بمعنى أين وعلى هذه التقادير لا يعمل فيها ما قبلها ولا تجرد لمطلق الظرفية بحال من غير اعتبار ما ذكرناه فالقول بذلك باطل

أيضا بوصول الألف دون همزة على الخبر وفي هذا كله ضعف لأنه في الأولى أثبت همزة على الهمزة والهمزة
 أغنت عنها همزة الاستفهام وفي الثانية حذف همزة الاستفهام وهو يريد ها وهذا مما لا يستعمل إلا
 في الشعر • هم الذين يقولون إشارة إلى ابن ساول ومن وافقه من قومهم أنه أحلامهم في أنهم ظنوا
 أن رذق المهاجرين بأيديهم وما علموا أن ذلك بيد الله تعالى لا تنفقوا على من عند رسول الله أن كان
 الله تعالى حكى نص كلامهم فقولهم على من عند رسول الله هو على سبيل الهزة كقولهم يا أيها الذي
 نزل عليه الذكركر انك لمجنون أو لكونه جرى عندهم مجرى اللعب أي هو معروف باطلاق هذا
 اللفظ عليه اذلو كانوا مقرين برسالة ما صدر منهم ما صدر فالظاهر أنهم لم ينطقوا بنفس ذلك اللفظ
 ولكنه تعالى عبر بذلك عن رسوله صلى الله عليه وسلم كراماله واجلالا • وقرأ الجمهور ينفضوا
 أي يتفرقوا عن الرسول والفضل بن عيسى ينفضوا من انفض القوم في طعامهم فنفض الرجل
 وعاءه والفعل من باب ما يعدي بغير الهزة وبالهزة لا يتعدي • قال الزخشي وحقيقته حان لهم
 أن ينفضوا مزادهم • وقرأ الجمهور ليخرجن الأعز منها الأذل فالأعز فاعل والأذل مفعول
 وهو من كلام ابن ساول كما تقدم ويعني بالأعز نفسه وأصحابه وبالأذل المؤمنين والحسن وابن
 أبي عبيدة والسبي في اختياره لخرجن بالنون ونصب الأعز والأذل فاعل فمفعول والأذل حال
 • وقرأ الحسن فبادكر أبو عمر والداني لخرجن بنون الجماعة مفتوحة وضم الراء ونصب الأعز
 على الاختصاص كما قال نحن العرب أقرى الناس للضيف ونصب الأذل على الحال وحكى هذه
 القراءة أبو حاتم وحكى الكسائي والفرأ أن قوما قرأوا ليخرجن بالياء مفتوحة وضم الراء
 فالفاعل الأعز ونصب الأذل على الحال • وقرئ مبنيًا للمفعول وبالياء الأعز مرفوع به الأذل نصبا
 على الحال وبحي الحال بصورة المعرفة متأول عند البصريين فما كان منها بال فعلي زيادتها لأنها
 معرفة • ولما سمع عبد الله ولد عبد الله بن أبي هذه الآية جاء إلى أبيه فقال أنت والله يا أبت الذليل
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم العز يز فلما دنا من المدينة جرد السيف عليه ومنعه الدخول حتى يأذن
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما قال له وراءك لا تدخلها حتى تقول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الأعز وأنا الأذل فلم يزل حيدسافي يده حتى أذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخليته وفي هذا
 الحديث أنه قال لأبيه لئن لم نشهد لله ورسوله بالعزة لأضربن عنقك قال أفاعل أنت قال نعم فقال
 أشهد أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين • وقيل للحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما أن فيك تها
 فقال ليس بتيه ولكه عزة وتلاهذه الآية • لا تلهمكم أموالكم بالسعي في نساءها والتلذذ بمجموعها ولا
 أولادكم بسروركم بهم وبالنظر في مصالحهم في حياتكم وبعد مماتكم عن ذكر الله هو عام في
 الصلاة والثناء على الله تعالى بالتسبيح والتحميد وغير ذلك والدعاء • وقال نحو آمنه الحسن وجماعة
 • وقال الضحاك وعطاء كدهنا الصلاة المكتوبة • وقال الحسن أيضا جميع الفرائض • وقال
 الكلبي الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم • وقيل القرآن • ومن يفعل ذلك أي الشغل عن
 ذكر الله بالمال والولد فأولئك هم الخاسرون حيث آروا العاجل على الآجل والفاني على الباقي
 وأنفقوا مما رزقناكم قال الجمهور المراد الزكاة • وقيل عام في المفروض والمنسوب وعن
 ابن عباس نزلت في مانعي الزكاة والله لو رأى خيرا ما سأل الرجعة ف قيل له أمانتني الله يستل
 المؤمنون الكرة قال نعم أنا أقرأ عليكم به قرأنا يعني أنها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها
 • لولا آخرتني أي هلا آخرت موتي إلى زمان قليل • وقرأ الجمهور فأصدق وهو منصوب على

جواب الرغبة وأبي وعبد الله وابن جبير فأصدق على الأصل * وقرأ جمهور السبعة وأكن مجزوما * قال الزمخشري وأكن بالجزم عطفاً على محل فأصدق كأنه قيل إن أخرتني أصدق وأكن انتهى * وقال ابن عطية عطفاً على الموضع لأن التقدير إن تؤخرني أصدق وأكن هذا مذهب أبي على الفارسي فأما ما حكاه سيبويه عن الخليل فهو غير هذا وهو أنه جزم وأكن على توهم الشرط الذي يدل عليه بالتمنى ولا موضع هنا لأن الشرط ليس بظاهر وإنما يعطف على الموضع حيث يظهر الشرط كقوله تعالى من يضل الله فلا هادي له ويذرهم فمن قرأ بالجزم عطف على موضع فلا هادي له لأنه لو وقع هناك فعل كان مجزوماً انتهى والفرق بين العطف على الموضع والعطف على التوهم أن العامل في العطف على الموضع موجود دون مؤثره والعامل في العطف على التوهم مفقود وأثره موجود * وقرأ الحسن وابن جبير وأبو رجاء وابن أبي اسحق ومالك ابن دينار والأعمش وابن عبيد بن عمير وعبد الله بن الحسن العنبري وأبو عمرو وأكن كوناً بالنصب عطفاً على فأصدق وكذا في مصحف عبد الله وأبي * وقرأ عبيد بن عمير وأكن كوناً بضم النون على الاستئناف أي وأنا أكون وهو وعد الصلاح * ولن يؤخر الله نفساً فيه تعريض على المبادرة بأعمال الطاعات حذاراً أن يجيء الأجل وقد فرط ولم يستعد للقاء الله * وقرأ الجمهور وتعملون بناءً الخطاب للناس كلهم وأبو بكر بالياء خص الكفار بالوعيد ويحقل العموم .

﴿ سورة التغابن مدنية وهي ثمان عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير * هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير * خلق السموات والأرض بالحق وصورتكم فأحسن صوركم وإليه المصير * يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور * ألم تأتكم نبؤا الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم * ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا بشراً يهدوننا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غني حميد * زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بل يورثني لتبعن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير * فاتموا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير * يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم * والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير * ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم * وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتم فأتاكم على رسولنا البلاغ المبين * الله لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون * يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم * إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم * فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون * إن تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم * عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم ﴾ * التغابن تعامل من الغبن وليس من اثنين بل هو من واحد كتواضع وتحامل والغبن أخذ الشيء بدون قيمته أو بيعه كذلك * وقيل الغبن الاختفاء

(ش) وأكن بالجزم عطفاً على محل فأصدق كأنه قيل إن أخرتني أصدق وأكن انتهى (ع) عطفاً على الموضع لأن التقدير إن تؤخرني أصدق وأكن هذا مذهب أبي على الفارسي فأما ما حكاه سيبويه عن الخليل فهو غير هذا وهو أنه جزم لكن على توهم الشرط الذي يدل عليه بالتمنى ولا موضع هنا لأن الشرط ليس بظاهر وإنما يعطف على الموضع حيث يظهر الشرط لقوله تعالى من يضل الله فلا هادي له ويذرهم فمن قرأ بالجزم عطف على موضع فلا هادي له لأنه لو وقع هناك فعل كان مجزوماً انتهى (ح) الفرق بين العطف على الموضع والعطف على التوهم أن العامل في العطف على الموضع موجود دون مؤثره والعامل في العطف على التوهم مفقود وأثره موجود

سورة التغابن ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿يسبح لله ما في السموات وما في الأرض﴾

مدنية في قول الأكرين ومناسبتها لما قبلها أن ما قبلها مشغل على حال المنافقين وفي آخرها خطاب المؤمنين فأتبعه بما يناسبه من قوله هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن وهذا تقسيم في الإيمان والكفر بالنظر إلى اكتساب عند جماعة من المتأولين ﴿وصوركم﴾ هذا تعديد للنعمته في حسن الخلق لأن أعضاء بني آدم متفرقة بجميع ما يتصرف به أعضاء الحيوان وزيادات كثيرة فضل بها ثم هو مفضل بحسن الوجه وجمال الجوارح كما قال تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ونبيه تعالى بعلمه بما في السموات والأرض ثم بعلمه بما يسر العباد وما يعلنونه ثم بعلمه بما أكتنه الصدور على أنه تعالى لا يغييب عن علمه شيء لا من الكليات ولا من الجزئيات ﴿ألم يأتكم﴾ الخطاب لقريش ذكروا بما حل بالكفار قبلهم عاد وثمود وقوم إبراهيم وغيرهم ممن صرح بذكرهم في سورة براءة وغيرها وقد (٢٧٦) سمعت قريش أخبارهم ﴿قد أقوا وبال أمرهم﴾ أي مكرهم

وما يسوؤهم منه ﴿ذلك﴾ أي الوبال ﴿بأنه﴾ أي بأن الشأن والحديث استبعدوا أن يبعث الله تعالى من البشر رسولا كما استبعدت قريش ﴿فقالوا﴾ على سبيل الاستغراب ﴿أبشر يهدوننا﴾ وذلك أنهم يقولون نحن متساوون في البشرية فإني يكون لهؤلاء عيسى علينا بحيث يصيرون هداة لنا وارتفع أبشر عند الخوف وابن عطية على الابتداء والخبر يهدوننا والاحسن أن يكون مرفوعاً على الفاعلية لأن همة الاستفهام تطلب الفعل

ومنه غيب البيع لاستغفائه ويقال غبنت الثوب وخبنته إذا أخذت ما طال منه عن مقدار له فعناه النقص ﴿يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير﴾ هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير ﴿خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير﴾ يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور ﴿ألم يأتكم نبأ الذين كفروا من قبل قد أقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم﴾ ذلك بأنه كانت تأتيهم رسلكم بالبينات فقالوا أبشر يهدوننا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غني مجيد ﴿زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بل يورثني ثم لتتبون عاقلتم وذلك على الله يسير﴾ فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير ﴿يوم يحجكم﴾ ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴿هذه السورة مدنية في قول الأكرين﴾ وقال ابن عباس وغيره مكية إلا آيات من آخرها أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم الح نرات بالمدينة ﴿وقال السكبي مدنية ومكية﴾ ومناسبة هذه السورة لما قبلها أن ما قبلها مشغل على حال المنافقين وفي آخرها خطاب المؤمنين فأتبعه بما يناسبه من قوله هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن وهذا تقسيم في الإيمان والكفر بالنظر إلى اكتساب عند جماعة من المتأولين لقوله كل مولود يولد على الفطرة وقوله تعالى فطرت الله التي فطر الناس عليها ﴿وقيل ذاك في أصل الخلقة بدليل ما في حديث الأنطقة من قول الملائكة أثنى أم سعيد والغلام الذي قتله الخضر عليه السلام أنه طبع يوم طبع كافراً﴾ وروى ابن مسعود أنه عليه الصلاة والسلام قال خلق الله فرعون في البطن كافراً ﴿وحكى يحيى بن زكريا في البطن مؤمناً﴾ وعن عطاء بن أبي رباح فمنكم كافر

فالمسئلة من باب الاشتغال ﴿فكفروا﴾ والعطف بالفاء يدل على تعقب كفرهم بحجج الرسل بالبينات أي لم ينظروا في تلك البينات ولا تأملوها بل عقبوا محيئاً بالكفر ﴿واستغنى الله﴾ استفعل بمعنى الفعل المجرد وغناه تعالى أزلى فالعنى أنه طهر غناه عنهم إذا هلكهم وليست استفعل هنا للطلب وتقدم تفسير الزعم والذين كفروا أهل مكة وبلى إثبات لما بعد حرف النفي ﴿ودلك على الله يسير﴾ أي لا يصرفه عنه صارف ﴿فآمنوا بالله ورسوله﴾ وهو محمد صلى الله عليه وسلم والنور الذي أنزلنا ﴿هو القرآن وانتصب يوم بقوله لتتبون أو بخبر بما فيه من معنى الوعيد والجزاء أو بإذ كرمصرة﴾ ليوم الجمع ﴿يجمع فيه الأولون والآخرون وذلك أن كل واحد يبعث طامعاً في الخلاص ورفع المراتل﴾ ذلك يوم التغابن ﴿مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغيب بعضهم بعضاً لا أن السعداء رلوا منازل الأشقياء وفي الحديث ما من عبد يدخل الجنة إلا أرى مقعده من النار وأساء ليزداد شكره أو ما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة وذلك معنى يوم التغابن ﴿ومن يؤمن﴾ من شرطية حمل ما بعدها على اللفظ فأفرد الضمير وخالد بن نمب على الحال على معنى من لا على لفظه

بالله مؤمن بالسكوكب ومؤمن بالله وكافر بالسكوكب وقدم الكافر لكثرة ألا ترى إلى قوله تعالى
 وقليل من عبادي الشكور وحين ذكر الصالحين قال وقليل ما هم * وقال الزمخشري فينكمم آت
 بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايان وفاعل له كقوله تعالى وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم
 مهتدون وكثير منهم فاسقون والدليل عليه قوله تعالى والله بما تعملون بصير أي عالم بكفركم وإيمانكم
 اللذين هما من قبلكم والمعنى هو الذي تفضل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والايجاد عن العدم
 فكان يجب أن تنظروا النظر الصحيح وتكونوا بأجمعكم عبادا شاكرين انتهى وهو على طريقة
 الاعتزال * وقال أيضا وقيل هو الذي خلقكم فيكم كافر بالخلق هم الدهرية ومنكم مؤمن به وعن
 الحسن في الكلام حذف دل عليه تقديره ومنكم فاسق وكأنه من كذب المعتزلة على الحسن وتقدم
 الجار والمجرور في قوله له الملك وله الحمد قال الزمخشري ليبدل بتقديمها على معنى اختصاص الملك
 والحمد بالله عز وجل وذلك لأن الملك على الحقيقة له لأنه مبدئ كل شيء ومبدعه والقائم به المهيمن
 عليه وكذلك الحمد لأن أصول النعم وفروعها منه وأما ملك غيره فتسليط منه وحده اعتدادا بان نعمة
 الله جرت على يده * وقرأ الجمهور صوركم بضم الصاد وزيد بن علي وأبو رزين بكسر ها والقياس
 الضم وهذا تعديد للنعمة في حسن الخلقة لأن أعضاء بني آدم متصرفة بجميع ما تنصرف فيه أعضاء
 الحيوان وبزيادة كثيرة فضل بها ثم هو مفضل بحسن الوجه وجمال الجوارح كما قال تعالى لقد
 خلقنا الإنسان في أحسن تقويم * وقيل النعمة هنا انما هي صورة الإنسان من حيث هو إنسان
 مدرك عاقل فهذا هو الذي حسن له حتى لحقته كالات كثيرة وتكاد العرب لا تعرف الصورة إلا
 الشكل لا المعنى القائم بالصورة ونبه تعالى بعلمه بما في السموات والأرض ثم بعلمه بما يسر العباد وما
 يعلنونه ثم بعلمه بما أكنته الصدور على أنه تعالى لا يغييب عن علمه شيء لا من الكليات ولا من
 الجزئيات فابتدأ بالعلم الشامل للعالم كله ثم بخاص العباد من سرهم وأعلاتهم ثم ما خص منه وهو
 ما تنطوي عليه صدورهم من خفي الأشياء وكامنها وهذا كله في معنى الوعيد إذ هو تعالى المجازي على
 جميع ذلك بالثواب والعقاب * وقرأ الجمهور ما تسرون وما تعلنون بقاء الخطاب وعبيد عن أبي
 عمرو وابن عباس عن عاصم بالياء ألم يأتكم الخطاب لقريش ذكروا بما حل بالكفار قبلهم عاد وثمود
 وقوم إبراهيم وغيرهم ممن صرح بذكركم في سورة براءة وغيرها وقد سمعت قريش أخبارهم
 فذاقوا وبال أمرهم أي مكروهم وما يسوؤهم منه * ذلك أي الوبال بأنه أي بان الشأن والحديث
 استبعدوا أن يبعث الله تعالى من البشر رسولا كما استبعدت قريش فقالوا على سبيل الاستغراب
 أبشر يهدونا وذلك أنهم يقولون نحن متساوون في البشرية فأنى يكون لهؤلاء تمييز علينا بحيث
 يصيرون هداة لنا وارتفع أبشر عند الخوف وابن عطية على الابتداء والخبر يهدونا والأحسن أن
 يكون مرفوعا على الفاعلية لأن همزة الاستفهام تطلب الفعل فالمسألة من باب الاشتغال فكفروا
 العطف بالفاء يدل على تعقب كفرهم بحجى الرسل بالبينات أي لم ينظروا في تلك البينات ولا تأملوها
 بل عقبوا مجيئها بالكفر واستغنى الله استعمل بمعنى الفعل المجرد وغناه تعالى أزلى فالمعنى أنه ظهر
 تعالى غناه عنهم إذ أهلكهم وليست استفعل هنا للطلب * وقال الزمخشري معناه وظهر استغناء
 الله حيث لم يلجئهم إلى الإيمان ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك انتهى وفيه دسيسة الاعتزال
 والزمع تقدم تفسيره والذين كفروا أهل مكة وبلى إثبات لما بعد حرف النفي وذلك على الله يسير أي
 لا يصرفه عنه صارف * فآمنوا بالله ورسوله وهو محمد صلى الله عليه وسلم والنور الذي أنزلنا هو

الحوادث لا تصيبه الا باذن الله تعالى ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ثم امر بطاعة الله ورسوله حذر مما يلحق الرجل من زوجه وولده بسبب ما يصدر من احداهم من العداوة فقال يا ايها الذين آمنوا إن من أزواجكم الآية وعن عطاء بن أبي رباح أن عوف بن مالك الأنصبي أراد الغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فاجتمع أهله وأولاده فنبطوه وشكوا اليه فراقه ففرق فلم يفر ثم إنه ندم وهم بمعاقتهم فنزلت الآية ولا تعبدوا على الرجل من زوجه وولده إذا كانوا عديين وذلك في الدنيا والآخرة أما في الدنيا

فبإذهاب ماله وعرضه وأما في الآخرة فبإيسر من اكتسابه من الحرام لها وبما يكسبانه من بسبب جاهه إنما أموالكم وأولادكم فتنة أي بلاء وعنة لأنهم يقعون في الهم والعقوبة ولا بلاء أعظم منهما وفي باب العداوة جاء بمن التي تقتضي التبعض وفي الفتنة حكم بها على الأموال والأولاد لأعلى بعضها وذلك لغلبة الفتنة بهما وكفى بالمال فتنة قصة ثعلبة بن حاطب أحد من نزل فيه ومنهم من عاهد الله الآية في الله عنه أجر عظيم في زهد في الدنيا وترغيب في الآخرة والأجر العظيم الجنة فأتقوا الله ما استطعتم أي جهدكم واسمعوا ما توعظون به وأطيعوا في أمرهم ونهيهم عنه وأنفقوا

القرآن وانتصت يوم يجمعكم بقوله لتتقون أو بخير بما فيه من معنى الوعيد والجزاء أو بإذكار مضرة قاله الزخشري والاول عن النحاس والثاني عن الخوفي وقرأ الجمهور يجمعكم بالياء وضم العين وروى عنه سكونها وإشمامها الضم وسلام ويعقوب وزيد بن علي والشعبي بالنون ليوم الجمع يجمع فيه الأولون والآخرون وذلك أن كل واحد يبعث طامعا في الخلاص ورفع المنزلة ذلك يوم التغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغيب بعضهم بعضا لأن السعداء نزلوا منازل الأشقياء لو كانوا سعداء ونزل الأشقياء منازل السعداء لو كانوا أشقياء وفي الحديث ما من عبد يدخل الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة وذلك معنى يوم التغابن وعن مجاهد وغيره إذا وقع الجزاء غلب المؤمنون الكافرين لأنهم يجوزون الجنة ويحصل الكفار في النار وقرأ الأعرج وشيبة وأبو جعفر وطلحة ونافع وابن عامر والمفضل عن عاصم وزيد بن علي والحسن بخلاف عنه نكفر وندخله بالنون فهما والأعشى وعيسى والحسن وبقي السبعة بالياء فهما قوله عز وجل ما أصاب من مصيبة الا ما أذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتم فاعصوا رسولنا البلاغ المبين الله لا إله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون بالياء الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم فأتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون إن تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم الظاهر إطلاق المصيبة على الرزية وما يسوء العبد أي في نفس أو مال أو ولد أو قول أو فعل وخست بالذكر وإن كان جميع الحوادث لا تصيب الا باذن الله وقيل ويحتمل أن يريد بالمصيبة الحادثة من خير وشر إذا الحكمة في كونها باذن الله وما نافية ومفعول أصاب محذوف أي ما أصاب أحد أو الفاعل من مصيبة ومن زائدة ولم تلحق التاء أصاب وإن كان الفاعل مؤنثا وهو فصيح والتأنيث لقوله تعالى ما تسبق من أمة أجلها وقوله وما تأتئهم من آية الا باذن الله أي بإرادته وعده وتمكينه ومن يؤمن بالله أي يصدق بوجوده ويعلم أن كل حادثة بقضائه وقدره يهد قلبه على طريق الخير والهداية وقرأ الجمهور يهد بالياء مضارعا لهدى مجز وما على جواب الشرط وقرأ ابن جبير وطلحة وابن هرم والأزرق عن حمزة

فيما وجب عليكم وخيرا منصوب بفعل محذوف تقديره وأتوا خيرا أو على اضمار يكن فيكون خيرا أو على أنه نعت لمصدر محذوف أي انفاقا خيرا أو على أنه حال أو على أنه مفعول بوأنفقوا خيرا أي مالا أقوال الاول عن سيويه ولما أمر بالانفاق كده بقوله إن تقرضوا الله قرضا حسنا ورتب عليه تضييف القرض وغفران الذنب وفي لفظ القرض تطف في الاستدعاء وفي لفظ المضاعفة تأكيد للهدى لوجه الله تعالى ثم أتبع جوابي الشرط بوصفين أحدهما عائدا إلى المضاعفة إذ شكره تعالى مقابل للمضاعفة وحله مقار للقرآن قيل وهذا الخس هو في الزكاة المقرضه وقيل في المدوب اليه وتقدم الخلال في القراءة في بوق وفي شح وفي يضاعفه

بالتون والسلمى والضصاك وأبو جعفر يهـ مبنيا للمفعول قلبه رفع وعكـ مـ وعمر و بن دينار ومالك بن دينار يهـ أي همزة سا كنة قلبه بالرفع يطمئن قلبه ويسكن بإيمانه ولا يكون فيه اضطراب وعمر و بن فايد يهـ بالفتح بدل من الهمزة السا كنة وعكـ مـ ومالك بن دينار أيضا يهـ بحذف الألف بعد ابد الهمزة السا كنة وابدال الهمزة ألفا في مثل يهـ أو يقرأ ليس بقياس خلاها لمن أجاز ذلك قياسا وبنى عليه جواز حذف تلك الألف للجازم وخرج عليه قول زهير بن أبي سلمى جزى متى يظلم يعاقب بظلمه * سر يعاوان لا يبد بالظلم يظلم

أصله يبدأ ثم أبدل من الهمزة ألفا ثم حذفها للجازم تشبيها بألف يخشى إذا دخل الجازم ولما قال تعالى ما أصاب من مصيبة إلا بادن الله ثم أمر بطاعة الله وطاعة رسوله وحذر مما يلحق الرجل من أمر أنه وولده بسبب ما يصدر من بعضهم من العداوة ولا أعدى على الرجل من زوجته وولده إذا كانا عدوين وذلك في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإبادهاب ماله وعرضه وأما في الآخرة فإيسعى في اكتسابه من الحرام لها وبما يكسبانه منه بسبب جاهه وكم من امرأة قتلت زوجها وجذمت وأفسدت عقله وكم من ولد قتل أباه وفي التواريخ وفيما شاهدناه من ذلك كثير وعن عطاء بن أبي رباح أن عوف بن مالك الأشجعي أراد الغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فاجتمع أهله وولده فنبطوه وشكوا إليه فراقه فرفق ولم يفر ثم انه ندم وهم بمعاقتهم فنزلت يا أيها الذين آمنوا الآية * وقيل آمن قوم بالله وثبطهم أزواجهم وأولادهم عن الهجرة ولم يهاجروا إلا بعد مدة فوجدوا غيرهم قد تفقه في الدين فدموا وأسفوا وهموا بمعاقبة أزواجهم وأولادهم فنزلت * وقيل قالوا لهم أين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم فغضبوا عليهم وقالوا لن نجعلنا الله في دار الهجرة لم نصبكم بخير فلما هاجر وامنعوهم الخير فحبوا أن يعفو عنهم ويردوا إليهم البر والصلة ومن في من أزواجكم وأولادكم للتبعض وقد توجد زوجة تسر زوجها وتعينه على مقاصد في دينه ودنياه وكذلك الولد * وقال الشعب العبسي يمدح ولده رباطا

إذا كان أولاد الرجال حـ رازة * فأنت الحلال الخلو والبارد العذب

لسا جانب منه دميث وجانب * أدارمه الأعداء مركبه صعب

وتأخذه عند المكارم هزة * كما احتز تحت البارج العصن الرطب

* وقال قرمان بن الاعرف في ابنه منارل وكان عاقله قصيدة فيها بعض طول منها

وريبته حتى إذا ما تركته * أنا القوم واستغنى عن المسح شاربـ

فلما رأني أحسب الشخص أشخصا * بعيدا وذا الشخص البعيد أقاربـ

تعمد حتى ظالما ولوى يدي * لوى يده الله الذي هو غالبـ

انما أموالكم وأولادكم فتنة أي بلاء ومحنة لانهم يوقعون في الانم والعقوبة ولا بلاء أعظم منهما وفي باب العداوة جاء عن التي تقتضي التبعض وفي الفتنة حكم بها على الأموال والأولاد على بعضها وذلك لعبة الفتنة بهما وكفى بالمال فتنة فتنة ثعلبة بن حاطب أحد من نزل فيه ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله الآيات وقد شاهدنا من ذكر انه يشعله الكسب والتجارة في أمواله حتى يصلى كثيرا من الصلوات الخمس فائنة وقد شاهدنا من كان موصوفا عند الناس بالديانة والورع فحين لاح له منصب وتولاه استناب من يلوذ به من أولاده وأقاربه وان كان بعض من اسبابه صغير السن قليل العلم سيي الطريقة ونعوذ بالله من الفتن وقدمت الأموال على الأولاد لانها أعظم فتنة كلا ان الانسان ليطنى

وسبب نزولها طلاق عبد الله بن عمر وغير ذلك ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر الفتنة بالسال والوالد أشار إلى الفتنة بالنساء وأنهن اللاتي
يعرضن الرجال للفتنة حتى لا يجد منها خلاصا إلا بالطلاق ويأبىها النبي نداء النبي عليه السلام وخطاب على سبيل التكريم والتبني
إذا طلقتم هو على اضمار القول أي قل لا متك إذا طلقتم وقال الزمخشري خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لأنه إمام
أمته وقصوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اظهار التقدم واعتبار الرأس وأنه مدبره قومه ولسانهم
والذي يصدر عن رأيه ولا يستبدون بأمر دونه فكان هو وحده في حكمهم كلهم وسادامسب جميعهم انتهى وهو كلام حسن
ومعنى وإذا طلقتم إذا أردتم تطليقهن والنساء يعني المدخول بهن ﴿فطلقوهن﴾ أي أوقعوا الطلاق ﴿لعدهن﴾ هو على حذف
مضاف أي لاستقبال عدتهن واللام للتوقيت نحو كتبه ليلة بقيت من شهر كذا وتقدير الزمخشري هنا حالا محذوفة بدل عليها
المعنى يتعلق بها المجرور أي مستقبلان لعدتهن (٢٨٠) ليس بجيد لأنه قد مر عاملا خاصا ولا يحذف العامل في الظرف

والجار والمجرور إذا كان
خاصا بل إذا كان كونا
مطلقا لو قلت زيد عندك
أو في الدار زيد ضاحك
عندك أو ضاحك في
الدار لم يجز فتعلق اللام
بقوله فطلقوهن ويجعل
على حذف مضاف هو
الصحيح والظاهر أن
الخطاب في وأحصوا العدة
للأزواج أي اضطوها
بالحفظ وفي الإحصاء
فوائد مراعاة الرجعة
وزمان النفقة والسكنى
وتوزيع الطلاق على
الأقراء إذا أراد أن يطلق
ثلاثا والعلم بأنها قد بانت

أن رآه استغنى شغلنا أموالنا وأهلونا * والله عنده أجر عظيم تزهيد في الدنيا وترغيب في الآخرة
والأجر العظيم الجنة * فاتقوا الله ما استطعتم قال أبو العالية جهدكم * وقال مجاهد هو أن يطاع فلا
يعصى واسمعوا ما توعدون به وأطيعوا فيما أمرتم به ونهيتم عنه وأنفقوا فيما وجب عليكم وخيرا
منصوب بفعل محذوف تقديره وأتوا خيرا أو على اضمار بكن فيكون خيرا أو على أنه نعت لمصدر
محذوف أي اتقوا خيرا أو على أنه حال أو على أنه مفعول بأنفقوا خيرا أي مالا أقوال الأول عن
سيبويه ولما أمر بالانفاق أكد بقوله أن تقرضوا الله قرضا حسنا أو رتب عليه تضعيف القرض
وغفران الذنوب وفي لفظ القرض تطف في الاستدعاء وفي لفظ المضاعفة تأكيد للبذل أو جبه
الله تعالى ثم اتبع جوابي الشرط بوصفين أحدهما عائدا إلى المضاعفة تشكره تعالى مقابل للمضاعفة
وحله مقابل للغفران * قيل وهذا الخضم هو في الزكاة المفروضة * وقيل هو في المددوب اليه
وتقدم الخلاف في القراءة في يوف وفي شمع وفي يضاعفه

﴿سورة الطلاق مدنية وهي اثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يأبىها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من
بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا
تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا﴾ فادابلقن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف

فيتزوج باختها أو بأربع سواها ونهى تعالى عن اخراجهن من مساكنهن حتى تنقضي العدة ونهاهن أبضا عن خروجهن وأضاف
البيوت اليهن لما كان سكناهن فيها ونهيهن عن الخروج لا يبيحه إذن الزوج إذا لا أثر لاذنه والاسكان على الزوج فان كان ملكه
أو بكره فذاك أو ملكها فله عليه أجرته وسواء في ذلك الرجعية والمبتوتة وسنة ذلك أن لا تبيت عن بيتها ولا يخرج عنه نهرا إلا
لضرورة وذلك لحفظ النسب والاحتفاظ بالنساء ﴿الأن يأتين بفاحشة مبينة﴾ وهي الزنا ﴿لا تدرى﴾ أي أبى السامع
﴿لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا﴾ قال المفسرون الأمر هنا الرغبة في ارتجاعها أو الميل إليها بعد انحرافها عنها أو ظهور رجل
فراجعها من أجله ونصب لا تدرى على جملة الرجى فلا تدرى معلقة عن العمل ﴿فادابلقن أجلهن﴾ أي أشرفن على انقضاء عدتهن
﴿فأمسكوهن﴾ أي راجعوهن ﴿بمعروف﴾ أي بغير ضرار ﴿أو فارقوهن بمعروف﴾ أي سرحوهن بإحسان والمعنى أتركوهن
حتى تنقضي عدتهن فملككن أنفسهن والامساك بمعروف هو حسن العشرة في الزوجة على الزوج والمفارقة بمعروف هو أداء المهر
والتمتع والحقوق الواجبة والوفاء بالشرط والظاهر وجوب الاتهاد على ما يقع من الامساك وهو الرجعة أو المفارقة وهي الطلاق
وهذا الشاهد مندوب إليه عند أبي حنيفة كقوله تعالى وأشهدوا إذا تباعتم وعند الشافعي واجب في الرجعة مندوب إليه في الفرقة

﴿ذلك﴾ إشارة إلى أقامة الشهادة إذ نوازل الأشياء (٢٨١) تدور عليها وبها يقف المبتطل من الحق ﴿ومن يتق الله﴾

قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه هي في معنى الطلاق أي ومن لا يتعد في طلاق السنة إلى طلاق الثلاث وغير ذلك يجعل الله مخرجا ﴿ومن يتوكل على الله﴾ أي يفوض أمره إليه ﴿فهو حسب﴾ أي كافيه ﴿ان الله بالغ أمره﴾ لا بد من نفوذ أمر الله تعالى توكلت أو لم تتوكل وقرئ بالغ بالتسوية أمره بالنصب وقرئ بالغ أمره بالاضافة ﴿قد جعل الله لكل شيء قدرا﴾ أي تقديرا وميقانا لا يتعداه

(الدر)

﴿سورة الطلاق﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ح) لعنهن هو ظرف مضاف أي لاستقبال لعنهن واللام في التوقيت نحو كتبه الليلة بقيت من شهر كذا وتقدير (ش) هنا حالا محذوفة يدل عليها المعنى يتعلق بها المجرور أي مستقبلات لعنهن ليس بجيد لانه

وأشهدوا دوى عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم وعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا ﴿ هذه السورة مكية ﴾ وقيل وسبب نزولها طلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة قاله قتادة عن أنس ﴿ وقال السدي طلاق عبد الله بن عمرو وقيل فعل ناس مثل فعله منهم عبد الله بن عمرو بن العاصي وعمرو بن سعيد بن العاص وعتبة ابن غزوان فترلت ﴾ وقال القاضي أبو بكر بن العربي وهذا وإن لم يصح فالقول الأول أمثل والأصح فيه أنه بيان لشرع مبتدا ﴿ ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر الفتنه بلل والولد أشار إلى الفتنه بالنساء وأنهن قد يعرضن الرجال للفتنة حتى لا يجد مخلصا منها إلا بالطلاق فدكر أنه ينفصل منهن بالوجه الجليل بأن لا يكون بينهما اتصال لا بطلب ولد ولا حمل ﴾ يا أيها النبي نداء للنبي صلى الله عليه وسلم وخطاب على سبيل التكريم والتنبيه إذا طلقتم خطابا له عليه الصلاة والسلام مخاطبة الجمع على سبيل التعظيم أولامته على سبيل تلوين الخطاب أقبل عليه السلام أولا ثم رجع إليهم بالخطاب أو على اضمار القول أي قل لأمتك إذا طلقتم أوله ولأمته وكأنته ثم محذوف تقديره يا أيها النبي وأمة النبي إذا طلقتم فالخطاب له ولهم أي أمت وأمتك أقوال ﴿ وقال الزنجشري خص النبي صلى الله عليه وسلم وعم بالخطاب لأن النبي أمام أمة وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اظهار التقدير واعتبارا لترؤسه وأنه مدبره قومه ولسانهم والذي يصدر عن رأيه ولا يستبدون بأمر دونه فكان هو وحده في حكم كلهم وساداسد جميعهم انتهى وهو كلام حسن ومعنى إذا طلقتم أي إذا أردتم تطليقهن والنساء يعنى المدخول بهن وطلقوهن أي أوفعوا الطلاق لعنهن هو على حذف مضاف أي لاستقبال لعنهن واللام للتوقيت نحو كتبه الليلة بقيت من شهر كذا وتقدير الزنجشري هنا حالا محذوفة يدل عليها المعنى يتعلق بها المجرور أي مستقبلات لعنهن ليس بجيد لانه قدر عاملا خاصا ولا يحذف العامل في الظرف والجار والمجرور إذا كان كونا مطلقا لو قلنا زيد عندك أو في الدار تريد ضاحكا عندك أو ضاحكا في الدار لم يجز فتعلق اللام بقوله فطلقوهن ويجعل على حذف مضاف هو الصحيح وما روى عن جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم من أنهم قرؤوا فطلقوهن في قبل لعنهن وعن بعضهم في قبل لعنهن وعن عبد الله لقبيل طهرهن هو على سبيل التفسير لا على أنه قرآن لخلافه سواد المصحف الذي أجمع عليه المسلمون شرفا وغر با وهل تعتبر العدة بالنسبة إلى الاطهار أو الحيض تقدم ذلك في البقرة في قوله ثلاثة قروء والمراد أن يطلقهن في طهر لم يجامعن فيه ثم يحلن حتى تنقضي عدتهن فإن شاء ردها وإن شاء أعرض عنها لتكون مهية للزواج وهذا الطلاق أدخل في السنة وقال مالك لا أعرف طلاق السنة الا واحدة وكره الثلاث مجموعة أو مفرقة وأبو حنيفة كره ما زاد على الواحدة في طهر واحد فأما مفرقا في الاطهار فلا ﴿ وقال الشافعي لا بأس بارسال الطلاق الثلاث ولا أعرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح راعى في السنة الوقت فقط وأبو حنيفة التفريق

(٣٦ - تفسير البصر المحيط لابي حيان - ثامن) قدر عاملا خاصا ولا يحذف العامل في الظرف والجار والمجرور اذا كان خاصا بل اذا كان كونا مطلقا لو قلنا زيد عندك أو في الدار تريد ضاحكا في الدار لم يجز فتعلق اللام بقوله فطلقوهن ويجعل على حذف مضاف هو الصحيح

والوقت وقوله فطلقوهن مطلق لا تعرض فيه لعدد ولا لوصف من تفرق أو جمع والجمهور على أنه لو طلق لغير السنة وقع وعن ابن المسيب وجماعة من التابعين أنه لو طلق في حيض أو ثلاث لم يقع والظاهر أن المطلق في وأحصوا العدة للزواج أي اضبطوا بالحفظ وفي الإحصاء فوائد مراعاة الرجعة وزمان النفقة والسكنى وتوزيع الطلاق على الأقراء وإذا أراد أن يطلق ثلاثا والعلم بأنها عنه بانت في تزوج بأختها وأربع سواها ونهى تعالى عن إخراجهن من مساكنهن حتى تنقضي العدة ونهاهن أيضا عن خروجهن وأضاف البيوت اليهن لما كان سكناهن فيها ونهيهن عن الخروج لا يبيحه اذن الأزواج اذ لا أثر لادئهم والاسكان على الزوج فان كان ملكه أو بكراة فذلك أو ملكها فلها عليه أجرته وسواء في ذلك الرجعية والمبتوتة وسنة ذلك ان لا تبين عن بيتها ولا تخرج عنه نهارا الا لضرورة وذلك لحفظ النسب والاحتفاظ بالنساء * الا أن يأتي بفاحشه بيته وهي الزنا عند قتادة ومجاهد والحسن والشعبي وزيد بن أسلم والضحاك وعكرمة وحماد والليث ورواه مجاهد عن ابن عباس فيخرجن للعهد وعن ابن عباس البتداء على الإجماع فتخرج ويسقط حقها في السكنى وتلزم الإقامة في مسكن تتخذه حفظا للنسب وعنده أيضا جميع المعاشي من سرقة أو قذف أو زنا أو غير ذلك واختاره الطبري فيسقط حقها في السكنى وعند ابن عمر والسدي وابن السائب هي خروجها من بيتها خروج انتقال فيسقط حقها في السكنى وعند قتادة أيضا نشوزها عن الزوج فتطلق بسبب ذلك فلا يكون عليه سكنى وإذا سقط حقها من السكنى أتمت العدة * لا تدري أيها السامع لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا * قال المفسرون الأمر هنا الرغبة في إرجاعها والميل إليها بعد انحرافها عنها أو ظهور رجل فيراجعهما من أجله ونصب لا تدري على جملة الترجي فلا تدري معلقة عن العمل وقد تقدم لنا الكلام على قوله وان أدري لعله فتنة لكم ودكرنا انه ينبغي أن يضاف في المعلق لعل فالجملة المنزلة في موضع نصب لا تدري * فادابلغن أجلهن أي أشرفن على انقضاء العدة فامسكوهن أي راجعوهن بمعروف أي بغير ضرار أو فارقوهن بمعروف أي سرحوهن بإحسان والمعنى اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فيمكن أنفسهن * وقرأ الجمهور أجلهن على الأفراد والضحاك وابن سيرين آجالهن على الجمع والامساك بمعروف هو حسن العشرة فيما للزوجة على الزوج والمفارقة بمعروف هو أداء المهر والتمتع والحقوق الواجبة والوفاء بالشرط وأشهدوا الظاهر وجوب الأشهاد على ما يقع من الامساك وهو الرجعة أو المفارقة وهي الطلاق وهذا الأشهاد مندوب اليه عند أبي حنيفة كقوله وأشهدوا إذا تبايعتم وعند الشافعية واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقه * وقيل وأشهدوا يريد على الرجعة فقط والأشهاد شرط في صحتها فلها منفعة من نفسها حتى يشهد * وقال ابن عباس الأشهاد على الرجعة وعلى الطلاق يرفع عن النوازل اشكالا كثيرة ويفسد تاريخ الأشهاد من الأشهاد * قيل وفائدة الانشهاد أن لا يقع بينهما التباحث وأن لا يتهم في إمساكها ولئلا يموت أحدهما فيدعى الثاني ثبوت الزوجية ليرث انتهى ومعنى منكم قال الحسن من المسلمين * وقال قتادة من الأحرار * وأقيموا الشهادته لله هذا أمر للشهود أي لوجه الله خالصا للمراعاة مشهود له ولا مشهود عليه لا يلحظ سوى إقامة الحق * دلكم إشارة إلى إقامة الشهادة إذ نوازل الأشياء تدور عليها وما يميز المبطل من الحق * ومن يتق الله قال علي بن أبي طالب وجماعة هي في معنى الطلاق أي ومن لا يتعدى طلاق السنة إلى طلاق الثلاث وغير ذلك يجعل الله مخرجا ان ندم بالرجعة ويرزقه ما يطعم أهله انتهى ومفهوم الشرط أنه ان لم يتق الله فبنت

واللّٰهُ يَتَسَنَّنُ مِنَ الْحَيْضِ * الْاِيَّاهُ رَوَى اَن قَوْمًا مِنْهُمْ ابْنُ كَعْبٍ وَخَلَادُ بْنُ النُّعْمَانِ لَمَّا سَمِعُوا قَوْلَهُ فَعَالَى وَالْمَطْلَعُ ابْنُ بَرْصَرٍ
بِأَنفُسِهِمْ قَالُوا يَا رَسُولَ قَاعِدَةٍ مِنْ لَأَقْرَهُ لَهَا مِنْ صَفَرٍ أَوْ كَبَرٍ فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ قَاعِدَةُ الْحَامِلِ فَزَلَّتْ * وَأُولَاتِ
الْأَحْجَالِ * الْآيَةُ وَمَعْنَى أَنْ ارْتَبْتُمْ فِي أَمْهَائِكُمْ أَمَّا لِأَجْلِ امْكَانِ ظُهُورِ رَجُلٍ وَأَنْ كَانَ اتَّقَطَعَ دَمُهَا فَإِنْ ارْتَبْتُمْ هُوَ لِلْمَخَاطِبِينَ أَيْ أَنْ
لَمْ تَعْلَمُوا عِدَّةَ الْآيَةِ وَاللّٰهُ لَمْ يَحْضَنْ فَالْعِدَّةُ هَذِهِ فَتَلْخُصْ فِي قَوْلِهِ أَنْ ارْتَبْتُمْ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ عَلَى ظَاهِرِ مَفْهُومِ اللَّغَةِ فِيهِ وَهُوَ
حُصُولُ التَّسَلُّكِ وَالْآخَرُ أَنَّ مَعْنَاهُ التَّيَقُّنُ لِلدِّيَاسِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ (٢٨٣) وَاللّٰهُ لَمْ يَحْضَنْ يَشْمَلُ مَنْ لَمْ يَحْضْ لَصَغُرٍ وَمَنْ لَا يَكُونُ

لَهَا حَيْضٌ الْبَتَّةَ وَهَذَا
مَوْجُودٌ فِي النِّسَاءِ وَهُوَ
أَنَّهُ تَعِيشُ إِلَى أَنْ تَمُوتَ
وَلَا تَحْضُ وَمَنْ آتَى عَلَيْهَا
زَمَانَ الْحَيْضِ وَمَا بَلَّغَتْ
وَلَمْ تَحْضْ وَأُولَاتِ الْأَحْجَالِ
عَامٌ فِي الْمَطْلَعَةِ وَالْمُتَوَفَّى
عَنْهَا زَوْجُهَا وَمَنْ فِي مَنْ
حَيْثُ سَكَنْتُمْ لِلتَّبْعِيضِ
أَيُّ بَعْضٍ مَكَانٍ سَكْنَاكُمْ
وَمَنْ وَجَدَكُمْ قَالِ الرَّغْشَرِيُّ
فَإِنْ قُلْتَ فَقَوْلُهُ مِنْ وَجَدَكُمْ
قُلْتَ هُوَ عَطْفٌ بَيَانٌ لِقَوْلِهِ
مَنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ وَتَفْسِيرُ
لَهُ كَأَنَّهُ قِيلَ أَسْكَنُوهُمْ
مَكَانًا مِنْ مَسَاكِنِكُمْ مِمَّا
تَطِيقُونَهُ وَالْوَجْدُ الطَّاقَةُ
وَالْوَسْعُ اتَّهَى وَلَا يَعْرِفُ
عَطْفٌ بَيَانٌ يَعَادُ فِيهِ
الْعَامِلُ أَعْمَاهُذَا طَرِيقَةُ
الْبَدَلِ مَعَ حَرْفِ الْجَرِّ
وَلِذَلِكَ أَعْرَبَهُ أَبُو الْبَقَاءِ
بِدَلَامِنْ قَوْلِهِ مَنْ حَيْثُ
سَكَنْتُمْ * وَلَا تَضَارُّوهُمْ *
وَلَا تَسْتَعْمَلُوا مَعَهُنَ
الضَّرَارَ * لِتَضِيقُوا

الطَّلَاقِ وَنَدِمَ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَخْرَجٌ وَزَالَ عَنْهُ رِزْقُ زَوْجَتِهِ * وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِلطَّلَاقِ ثَلَاثَانِ أَنْ لَمْ يَتَّقِ
اللَّهُ بَانَتْ مِنْكَ أَمْرُكَ وَلَا أَرَى لَكَ مَخْرَجًا * وَقَالَ يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا يَحْلُصُهُ مِنْ كَذِبِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ مَتَّعْهُ بِأَمْرٍ مَسْبُوقٍ مِنْ أَحْكَامِ الطَّلَاقِ * وَرَوَى أَمَّا فِي غَيْرِ هَذَا
الْمَعْنَى وَهُوَ أَنَّ أَسْرَ بْنَ يَسْمَى سَالِمًا خَوْفَ بَنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ فَتَسْكَدُ ذَلِكَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَمْرُهُ بِالْتَّقْوَى فَقَبِلَ ثُمَّ لَمْ يَلْبَثْ أَنْ تَقَلَّتْ وَلَدُهُ وَاسْتَأْذَنَ مِنَ الْإِبْلِ كَذَا فِي الْكُشَافِ وَفِي الْوَجِيزِ
قَطِيعًا مِنَ الْغَنَمِ كَانَتْ لِلَّذِينَ أَسْرَوْهُ وَجَاءَ أَبَاهُ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ طَيْبٍ لَهُ فَقَالَ
نَعَمْ فَزَلَّتْ الْآيَةُ * وَقَالَ الضَّحَّاكُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ أَمْرًا أُخْرَى * وَقِيلَ وَمَنْ يَتَّقِ الْحَرَامَ يَجْعَلُ
لَهُ مَخْرَجًا إِلَى الْحَلَالِ * وَقِيلَ مَخْرَجًا مِنَ الشَّدَةِ إِلَى الرِّخَاءِ * وَقِيلَ مِنَ النَّارِ إِلَى الْجَنَّةِ * وَقِيلَ مِنَ
الْعُقُوبَةِ إِلَى رِزْقٍ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ مِنَ الثَّوَابِ * وَقَالَ الْكَلْبِيُّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ يَجْعَلُ
لَهُ مَخْرَجًا إِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ أَيْ يَفُوضْ أَمْرَهُ إِلَيْهِ فَهُوَ حَسْبُهُ أَيْ كَافِيهِ * أَنْ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ
قَالَ مَسْرُوقٌ أَيْ لَا يَدُ مِنْ نَفْسٍ أَمَّا اللَّهُ تَوَكَّلْ * وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ بِالْبَاقِ بِالتَّنْوِينِ
أَمْرُهُ بِالنَّصَبِ وَحَقِصَ وَالْمُفَضَّلُ وَابْنُ وَجِيلَةَ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَجَاعَةٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ وَابْنُ
مُصْرَفٍ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ بِالْإِضَافَةِ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ أَيْضًا وَدَاوُدُ بْنُ أَبِي هَنْدٍ وَعَصَمَةُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بِالْبَاقِ
أَمْرُهُ رَفَعَ أَيْ نَافَذَ أَمْرَهُ وَالْمُفَضَّلُ أَيْضًا بِالْغَايَةِ بِالنَّصَبِ أَمْرُهُ بِالرَّفْعِ فَجَرَّجَهُ الرَّغْشَرِيُّ عَلَى أَنْ بِالْغَا
حَالٌ وَخَبَرَ أَنَّ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى قَدْ جَعَلَ اللَّهُ وَيَجُوزُ أَنْ يُخْرَجَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَلَى قَوْلٍ مِنْ يَنْصَبُ بِأَنْ
الْجُزْأَيْنِ كَقَوْلِهِ

إِذَا اسْوَدَّ جَنَحُ اللَّيْلِ فَلْتَأْنِ وَلْتَكُنْ * خَطَاكَ خَفَا فَا أَنْ حَرَّاسَنَا أَسَدًا
وَمَنْ رَفَعَ أَمْرَهُ فَعَفُولٌ بِالْبَاقِ مَخْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ بِالْبَاقِ أَمْرُهُ مَا شَاءَ * فَجَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا أَيْ تَقْدِيرًا
وَمِيقَاتًا لَا يَتَعَدَّاهُ وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ تَحْضُ عَلَى التَّوَكُّلِ * وَقَرَأَ أَجْنَا حُ بْنُ حَيْشٍ قَدْرًا بِقَطْعِ الدَّالِ
وَالْجُمْهُورُ بِاسْكَانِهَا * قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ * وَاللّٰهُ يَتَسَنَّنُ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ
ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللّٰهُ لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَاتِ الْأَحْجَالِ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ جَاهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ
مِنْ أَمْرِهِ سِرًّا ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا * أَسْكَنُوهُمْ
مَنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجَدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُمْ لِتَضِيقُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتُ حُلٍ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى
يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَاتَّقِرْ وَابْنُكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ
فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى * لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ

عَلَيْهِنَّ * فِي الْمَسْكَنِ بَعْضُ الْأَسْبَابِ مِنْ إِنْزَالِ مَنْ لَا يُوَافِقُهُنَّ أَوْ شَغْلِ مَكَاتِهِنَّ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَضْطَرُّوهُنَّ إِلَى الْخُرُوجِ * وَإِنْ
كُنَّ أُولَاتُ حُلٍ * لَا خِلَافَ فِي وَجُوبِ سَكْنَاهَا وَنَفَقَتِهَا بَتَّ أَوْلَمُ تَبَّتْ فَإِنْ كَانَتْ مُتَوَفَّى عَنْهَا فَأَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّهَا لَا نَفَقَةَ لَهَا وَعَنْ
عَلِيِّ وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَجِبُ نَفَقَتُهَا فِي الرِّكَّةِ * فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ * أَيْ إِنْ وَلَدْنَ وَأَرْضَعْنَ الْمَوْلُودَ وَجِبَ لَهَا النِّفَقَةُ
وَهِيَ الْإِجْرُ وَالْكِسُوءُ وَسَائِرُ الْمُؤْنِ عَلَى مَا قَرَّرَ فِي كِتَابِ الْفَقْهِ * وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ * أَيْ تَضَاقَقْتُمْ وَتَشَا كَسْتُمْ فَلَمْ تَرْضَ الْأَجْمَاعُ رِضَى
بِهِ الْأَجْنِيَّةَ وَأَيُّ الزَّوْجِ الزِّيَادَةُ أَوْ أَيْ الزَّوْجِ الْأَرْضَاعِ الْأَجْمَانَا وَأَيْتُ هِيَ الْإِبْعَاضُ * فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَى * أَيْ بِسَائِرِ جُرْعِهَا

نفسا إلا ما آتاها يجعل الله بعد عسر يسرا * وروى أن قوما منهم أبي بن كعب وغلاد بن النعمان لما سمعوا قوله والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء قالوا يا رسول الله فاعدة من لا قرة لها من صفر أو كبر فنزلت هذه الآية فقال قائل فاعدة الحامل فنزلت أولات الأرحام * وقرأ الجمهور يئسن فعلا ماصيا * وقرأ بياض بن مضار عا ومعنى ان ارتبتم في أنها يئسن أم لا لأجل مكان ظهور الحمل وان كان انقطع دمها وقيل ان ارتبتم في دم البالغاب مبلغ اليأس أهودم حيض أو استعاضة وإذا كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها أولى بذلك وقد روي بعضهم مبلغ اليأس بستين سنة وبعضهم بخمس وخسين * وقيل غالب سن يأس عشيرة المرأة * وقيل أقصى عادة امرأة في العالم * وقال مجاهد الآية واردة في المستعاضة أطبق بها الدم لا تدرى أهودم حيض أو دم علة * وقيل ان ارتبتم شككم في حالهن وحكمهن فلم تدرى وأما حكمهن فالحكم أن عدتهن ثلاثة أشهر واختار الطبري أن معنى ان ارتبتم شككم فلم تدرى وأما الحكم فبأن ارتبتم أي ان تيقنتم إياهن وهو من الإضداد * وقال الزجاج المعنى ان ارتبتم في حيضها وقد انقطع عنها الدم وكانت مما يحيض مثلها * وقال مجاهد أيضا ان ارتبتم هو للخطابين أي ان لم تعلموا عدة الآية واللائي لم يحضن فالعدة هذه فتلخص في قوله ان ارتبتم قولان أحدهما أنه على ظاهر مفهوم اللغة فيه وهو حصول الشك والآخر أن معناه التيقن للإياس والقول الأول معناه ان ارتبتم في دمها أهو دم حيض أو دم علة أو ان ارتبتم في علوق بحمل أم لا أو ان ارتبتم أي جهلتم عدتهن أقوال والظاهر أن قوله واللائي لم يحضن يشمل من لم يحض لصغر ومن لا يكون لها حيض البتة وهو موجود في النساء وهو أنها تعيش إلى أن تموت ولا تحيض ومن أتى عليها زمان الحيض وما بلغت به ولم تحض فبقي هذه تعد سنة واللائي لم يحضن معطوف على واللائي يئسن فأعرا به مبتدأ كأعراب واللائي يئسن وقدر واخبره جملة من جنس خبر الأول أي عدتهن ثلاثة أشهر والأولى أن يقدر مثل أولئك أو كذلك فيكون المقدر مفردا جملة وأولات الأرحام في المطلقة وفي المتوفى عنها زوجها وهو قول عمر وابن مسعود وأبي مسعود البدرى وأبي هريرة وفقهاء الأمصار * وقال علي وابن عباس وأولات الأرحام في المطلقات وأما المتوفى عنها فعدتها أقصى الأجلين فلو وضعت قبل أربعة أشهر وعشر صبرت إلى آخرها والحجة عليها حديث سبيعة * وقال ابن مسعود من شاء لاعنته ما نزلت وأولات الأرحام الآية المتوفى عنها زوجها * وقرأ الجمهور رجلهن مفردا والضحاك أجملهن جمعا * ذلك أمر الله يريد ما علم من حكم المعتدات * وقرأ الجمهور ويعظم بالياء مضارع أعظم والأعشى نعظم بالنون نحو جامن الغيبة للتكلم وابن مقسم بالياء والتشديد مضارع عظم شدد أولما كان الكلام في أمر المطلقات وأحكامهن من العدد وغيرها وكن لا يطلقهن أزواجهن إلا عن بغض لهن وكراهة جاء عقيب بعض الجمل الأمر بالتقوى من حيث المعنى مبرز في صورة شرط وجزاء في قوله ومن يتق الله اد الزوج المطلق قد ينسب إلى مطلقته بعض ما يشينها به ويفر الخطاب عنها ويوهم أنه إنما فارقه لأمر ظهر له منها فلذلك تكرر قوله ومن يتق الله في العمل بما أنزله من هذه الأحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه من ترك الضرار والنفقة على المعتدات وغير ذلك مما يلزمه يرتب له تكفير السيئات واعظام الأجر ومن في من حيث سكنتم للتبويض أي بعض مكان سكناكم * وقال قتادة ان لم يكن له البيت واحد أسكنها في بعض جوانبه قاله الزمخشري * وقال الخوفي من لا ابتداء الغاية وكذا قال أبو البقاء ومن وجدكم * قال الزمخشري (فان قلت) فقوله من وجدكم (قلت)

وليس له إكراهها فان لم يقبل الاثدي أمه أجبرت على الارضاع بأجرة مثلها ولا يحتص هذا الحكم من وجوب أجرة الرضاع بالمطلقة بل المنكوحة في معناها

(الدر)

(ش) فان قلت فقوله من وجدكم * قلت هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسيره كأنه قيل اسكنوهن مكانا من مسكنكم مما نطبقونه والوجد الوسع والطاقة انتهى (ح) لانعرف عطف بيان يعاد فيه العامل انما هذا طريقه السبل مع حرف الجر ولذلك أعربه أبو البقاء بدلا من قوله من حيث سكنتم

هو عطف بيان كقوله من حيث سكنتم وتفسيره كما قيل أسكنوه من مكان من مسكنكم مما
تطبقونه والوجد الوسع والطاقه انتهى ولا تعرف عطف بيان يعاد فيه العامل انما هذا طريقه البدل
مع حرف الجر ولذلك أمر به أبو البقاء بدلا من قوله من حيث سكنتم * وقرأ الجمهور من وجدكم
بضم الواو والحسن والأعرح وابن أبي عبيدة وأبو حيوه بفتحها والفياض بن غزوان وعمر بن
معيون ويعقوب بكسر هاوذكرها المهدوي عن الأعرح وهي لغات ثلاث بمعنى الوسع والوجد
بالفتح يستعمل في الحزن والغضب والحب ويقال وجدت في المال ووجدت على الرجل وجدا
وموجدة ووجدت الضالة وجدانا والوجد بالضم الغنى والقدرة يقال افتقر الرجل بعد وجد وأمر
تعالى بأسكان المطلقات ولا خلاف في ذلك في التي لم تبت وأما المبتوتة فقال ابن المسيب وسليمان بن
يسار وعطاء والشعبي والحسن ومالك والاوزاعي وابن أبي ليلى والشافعي وأبو عبيد لها السكنى
ولا نفقة لها * وقال الثوري وأبو حنيفة لها السكنى والنفقة * وقال الحسن وحاد واحد واسمق
وأبو ثور لا سكنى لها ولا نفقة * ولا تضاروهن ولا تستعملوا معهن الضرر لتضيقوا عليهن في
المسكن ببعض الأسباب من انزال من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطروهن
إلى الخروج * وقيل هذه المضارة مراجعتها اذ بقي من عدتها قليل ثم يطلقها فيطول حبسها
في عدته الثانية * وقيل لجأوها إلى ان تقتدي منه * وان كن أولات جل لا خلاف في وجوب
سكنها ونفقتها بنت أولم تبت فان كان متوفى عنها فأكثر العلماء على انها لا نفقة لها وعن علي وابن
مسعود تجب نفقتها في التركة * فان أرضعن لكم أي ولدن وأرضعن المولود وجب لها النفقة
وهي الأجر والكسوة وسائر المؤن على ما قرر في كتب الفقه ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه
الاستئجار اذا كانت الولدينهن مالم يان ويجوز عند الشافعي وفي مسمى المطلقات بالسكنى
وتخصيص أولات الاحمال بالنفقة دليل على أن غيرها من المطلقات لا يشاركها في النفقة وتشاركهن
في السكنى واثقروا افتعلوا من الأمر يقال ائقر القوم وتأمر وا اذا أمر بعضهم بعضا والخطاب
للآباء والأمهات أي وليأمر بعضهم بعضا معروفاً في الأجرة والارضاع والمعروف الجليل بان
تسامح الأم ولا يما كس الاب لانه ولد هما معا وهما شر بكان فيه وفي وجوب الاشفاق عليه * وقال
الكسائي واثمروا واثاوروا ومنه قوله تعالى ان الملا يأمرون بك ليقتلوك وقول امرئ القيس
* ويعدو على المرء ما يأمر * وقيل المعروف الكسوة والدثار * وان تعاسرت أي تضايقت
وتشاكست فلم ترض الا بما ترضى به الاجنية وأبي الزوج الزيادة أو ان أبي الزوج الارضاع الاجمانا
وأبت هي الابعوض فسترضع له أخرى أي يستأجر غيرها وليس له اكراهها فان لم يقبل الاثدي
أمه أجبرت على الارضاع بأجرة مثلها ولا يختص هذا الحكم من وجوب أجرة الرضاع بالمطلقة بل
المسكوحه في معناها * وقيل فسترضع خبر في معنى الأمر أي فلترضع له أخرى وفي قوله فسترضع
له أخرى يسير معاتبه للام اذا تعاسرت كما تقول لمن تستقضيه حاجة فيتوانى سيقضيا غيرك تريد لن
تبقى غير مقضية وأنت ملوم والضمير في له عائداً على الاب كما تعدى في قوله فان أرضعن لكم أي
للزواج * لينفق المومر والمقدور عليه ما بلغه وسعه أي على المطلقات والمرضعات ولا يكلف مالا
يطيقه والظاهر ان المأمور بالاتفاق الازواج وهذا أصل في وجوب نفقة الولد على الوالد دون الام
* وقال محمد بن المواز انها على الابوين على قدر الميراث وفي الحديث يقول لك ابنتك انفق على إلى
من تكاني ذكره في صحيح البخاري * وقرأ الجمهور لينفق بلام الامر وحكى أبو معاذ لينفق

الاربعة من الحساب والعذاب والدوق والخسران (٢٨٦) في الآخرة وجيء به على لفظ الماضي لتعق وقوعه ولما ذكر

تعالى ما حل بهذه القرية العاتية أمر المؤمنين بتقوى الله تعالى تحذيرا من عقابه ونبه على ما يحض على التقوى وهو ازال الذكر والظاهر أن الذي كرهه القرآن وأن الرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم ويكون بدلا على حذف مضاف أي ذكر رسول والضمير في ليخرج عائد على الله تعالى ﴿ ومن يؤمن ﴾ راعى اللفظ أولا في من الشرطية فأفرد الضمير في يؤمن ويعمل ويدخله ثم راعى المعنى في خالدين فجمع ثم راعى اللفظ في قد أحسن الله له فأفرد واستدل النحويون بهذه الآية على مراعاة اللفظ أولا ثم مراعاة المعنى ثم مراعاة اللفظ ﴿ الله الذي خلق سبع سموات ﴾ لاخلاف أن السموات سبع بنص القرآن والحديث والمثلية في العدد أي سبع أرضين (يتنزل الامرينهن) من السموات السبع الى الارضين السبع وعلمنا تمييز منقول من الفاعل تقديره أحاط علمه بكل شيء

بلام كي ونصب القاف ويتعلق بمحذوف تقديره شرعنا ذلك لينفق وقرأ الجمهور قد عرفوا بن أبي عبيدة مشدد الدال سيجعل الله وعد لمن قدر عليه رزقه يفتح له أبواب الرزق ولا يختص هذا الوعد بفقره ذلك الوقت ولا بفقره الأزواج مطلقا بل من أنفق ما قدر عليه ولم يقصر ولو هجر عن نفسه أمر أنه فقال أبو هريرة والحسن وابن المسيب ومالك والشافعي واحد واسحق يفرق بينهما وقال عمر بن عبد العزيز وجاعة لا يفرق بينهما قوله عز وجل ﴿ وكان من قرية عنت عن أمر ربها ﴾ ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا ﴿ فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خيرا ﴾ أعد الله لهم عذابا شديدا ﴿ فأتقوا الله يا أولى الألباب ﴾ الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرار سولا يتلو عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله لهم رزقا ﴿ الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما ﴾ تقدم الكلام على كان في آل عمران وعلى نكر في الكهف عنت أعرضت عن أمر ربها على سبيل العناد والتكبر والظاهر في فحاسبناها الجمل الاربعة ان ذلك في الدنيا لقوله بعدها أعد الله لهم عذابا شديدا وظاهره ان المعد عذاب الآخرة والحساب الشديد هو الاستقصاء والمناقشة فلم تغفر لهم زلة بل أخذوا بالذات من الذنوب ﴿ وقيل الجمل الاربعة من الحساب والعذاب والدوق والخسران في الآخرة وجيء به على لفظ الماضي كقوله ونادى أصحاب الجنة ويكون قوله أعد الله لهم تكريرا للوعيد ويبين الكونه متقبا كما أنه قال أعد الله لهم هذا العذاب ﴿ وقال الكلبي الحساب في الآخرة والعذاب النكير في الدنيا بالجوع والقحط والسيف ولما ذكر ما حل بهذه القرية العاتية أمر المؤمنين بتقوى الله تحذيرا من عقابه ونبه على ما يحض على التقوى وهو ازال الذكر والظاهر أن الذي كرهه القرآن وان الرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم فاما أن يجعل نفس الذكركر مجاز السكرة يقدر منه الذكركر فكأنه هو الذكركر أو يكون بدلا على حذف مضاف أي ذكر رسول ﴿ وقيل رسولنا نعت على حذف مضاف أي ذكر اذ رسول ﴿ وقيل المضاف محذوف من الاول أي اذا ذكر رسولنا فيكون رسولنا نعتا لذلك المحذوف أو بدلا ﴿ وقيل رسول بمعنى رسالة فيكون بدلا من ذكر أو يبعده قوله بعده يتلو عليكم والرسالة لا تسند التلاوة اليها الا مجازا ﴿ وقيل الذكركر أساس أسماء النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ وقيل الذكركر الشرف لقوله وانه الذكركر ولقوله فيكون رسولنا بدلا منه وبياننا له ﴿ وقال الكلبي الرسول هنا جبريل عليه السلام وتبعه الزخشي فقال رسولنا هو جبريل صلوات الله وسلامه عليه أبدل من ذكر الاله وصفه بتلاوة آيات الله فكان ازاله في معنى ازال الذكركر فصح ابداله منه انتهى ولا يصح لتباين المدلولين بالحقيقة ولكونه لا يكون بدلا بعض ولا بدلا اشتمال وهذه الاخبار يب على أن يكون ذكره أو رسولنا لشيء واحد ﴿ وقيل رسولنا منصوب بفعل محذوف أي بعث رسولنا أو أرسل رسولنا وحذف لدلالة أنزل عليه ونحوها الى هذا السدي واختاره ابن عطية ﴿ وقال الزجاج وأبو علي الفارسي يجوز أن يكون رسولنا معمولا للصدر الذي هو الذكركر انتهى

(الدر) (ن) رسولنا هو جبريل صلوات الله عليه أبدل من ذكر الاله وصفه بتلاوة آيات الله فكان ازاله في معنى ازال الذكركر فصح ابداله منه انتهى (ح) لا يصح لتباين المدلولين بالحقيقة ولكونه لا يكون بدلا بعض ولا بدلا اشتمال و (ش) تبع في ذلك الكلبي

فيكون المصدر مقدر ابان والقول تقديره ان ذكر رسولنا وعمل منونا كما عمل أو اطعام في يوم ذي
 المسغبة يتبنا وكما قال الشاعر

بضرب بالسيوف رؤس قوم * أزلنا هاهن عن المقييل

* وقرئ رسول بالرفع على اضماء هو ليخرج يصح أن يتعلق يتناولوا بنزل الذين آمنوا أي الذين
 قضى وقدر وأراد ايمانهم أو أطلق عليهم آمنوا باعتبار ما آل أمرهم اليه وقال الزخشي ليحصل
 لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح لانهم كانوا وقت انزاله غير مؤمنين وانما آمنوا بعد
 الانزال والتبليغ انتهى والضمير في بضرع عائدا على الله تعالى أو على الرسول صلى الله عليه وسلم أو
 على الذكر * ومن يؤمن راعي اللفظ أولا في من الشرطية فأفرد الضمير في يؤمن ويعمل ويدخله
 ثم راعي المعنى في خالدين ثم راعي اللفظ في قد أحسن الله فأفرد واستدل التصوير بهذه الآية على
 مراعاة اللفظ أولا ثم مراعاة المعنى ثم مراعاة اللفظ وأورد بعضهم ان هذا ليس كما ذكرنا لان
 الضمير في خالدين ليس عائدا على من بخلاف الضمير في يؤمن ويعمل ويدخله وانما هو عائدا على
 مفعول يدخله وخالدين حال منه والعامل فيها يدخله لأفعل الشرط * الله الذي خلق سبع سموات
 لا خلاف أن السموات سبع بنص القرآن والحديث كما جاء في حديث الاسراء ولقوله صلى الله
 عليه وسلم لسعد حكمت بحكم الملك من فوق سبعة أرفعة وغيره من نصوص الشريعة وقرأ الجمهور
 مثلن بالنصب والمفضل عن عامر وعصمة عن أبي بكر مثلن بالرفع فالنصب قال الزخشي
 عطفا على سبع سموات انتهى وفيه الفصل بالجاء والمجرور بين حرف العطف وهو الواو والمعطوف
 وهو يختص بالضرورة عند أبي على الفارسي وأخبر بعضهم العامل بعد الواو لدلالة ما قبله عليه
 أي وخلق من الأرض مثلن مثلن مفعول للفعل المضمحل المعطوف وصار ذلك من عطف الجمل
 والرفع على الابتداء ومن الأرض الخبر والمثلية تصدق بالاشتراك في بعض الأوصاف * فقال
 الجمهور المثلية في العدد أي مثلن في كونها سبع أرضين * وفي الحديث طوف من سبع أرضين
 ورب الأرضين السبع وما أقلن * فقل سبع طباق من غير فتوف * وقيل بين كل طبقة وطبقة
 مسافة * قيل وفيها سكان من خلق الله * قيل ملائكة وجن * وعن ابن عباس من رواية الواقدي
 الكذاب قال في كل أرض آدم كآدم ونوح كنوح ونبي كنبك وابراهيم كابراهيم وعيسى
 كعيسى وهذا حديث لا شك في وضعه * وقال أبو صالح انها سبع أرضين منبسطة ليس بعضها
 فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعها السماء * يتنزل الأمر ينهن من السموات السبع الى
 الأرضين السبع * وقال مقاتل وغيره الأمر هنا الوحي فينهن إشارة الى بين هذه الأرض التي
 هي أدناها وبين السماء السابعة * وقال الأثرون الأمر القضاء فينهن إشارة الى بين الأرض
 السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها * وقيل يتنزل الأمر ينهن بحياة وموت
 وغنى وفق * وقيل هو ما يدبر فيهن من عجيب تدبيره * وقرأ الجمهور يتنزل مضارع تنزل * وقرأ
 عيسى وأبو عمر وفي رواية ينزل مضارع نزل مشددا الأمر بالنصب والجمهور لتعلموا ابتداء الخطاب
 * وقرئ بياء البغية والله تعالى أعلم

(الدر)

(ح) استدلل التصوير
 بهذه الآية وهي ومن يؤمن
 بالله ويعمل صالحا الآية على
 مراعاة اللفظ أولا ثم
 مراعاة المعنى ثم مراعاة
 اللفظ وأورد بعضهم أن
 هذا ليس كما ذكرنا لان
 الضمير في خالدين ليس
 عائدا على من بخلاف
 الضمير في يؤمن ويعمل
 ويدخله وانما هو عائدا على
 مفعول يدخله وخالدين
 حال منه والعامل فيها يدخله
 لأفعل الشرط (ش)
 فالنصب يعني في مثلن
 عطفا على سبع سموات
 انتهى (ح) فيه الفصل
 بالجاء والمجرور بين حرف
 العطف وهو الواو
 والمعطوف وهو يختص
 بالضرورة عند أبي على
 الفارسي

بعض زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي نداء إقبال وتثريب وتبشير بالصفة على عصمته مما يقع فيه من ليس بمعصوم لم تحرم سؤال تلعطف ولذلك قدم قبله يا أيها النبي ومعنى تحرم تمنع وليس التحريم الم شروع بوحى من الله تعالى وإنما هو امتناع لطبيب خاطر بعض من تحسن معه العشرة ﴿ما أحل الله﴾ هو مباشرة مارية جارية وكان ألم بها في بيت بعض نساءه فغارت من ذلك صاحبة البيت فطيب خاطرها بامتناعه منها واستكفها ذلك فأفشتها إلى بعض نساءه وقيل هو غسل كان شر به عند بعض نساءه فكان يتنابها بذلك فغار بعضهن من دخوله بيت التي عندها العسل وتواصين على أن يذكرن له أن رائحة ذلك العسل ليس بطيبة فقال لا أئمر به وتبتنى في موضع الحال أو استتافى أخبار ﴿تعله أيمانكم﴾ مصدر حلل ككرم تكرمه ﴿إلى بعض أزواجه﴾ هي حفصة والحديث هو بسبب مارية ﴿فلما نبأ به﴾ أى أخبرت عائشة وقيل الحديث إنما هو شرب العسل ﴿وأظهره الله﴾ أى أطلع عليه أى على إفشائه وكان قد تسكروا فيه وذلك بأخبار جبريل عليه السلام وجاءت الكناية هنا عن الله شية والخلف للفشى إليها بالسر حياطة وصوناً عن التصريح بالاسم إذ لا يتعلق بالتصريح بالاسم غرض وقرئ عرف بالتشديد والتخفيف ﴿وأعرض عن بعض﴾ أى تكرمها (٢٨٨) وحياة وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال

سفيان ما زال التعافل من فعل الكرام ومفعول عرف المشدد محذوف أى عرفها ببعض أى أطلع ببعض الحديث وقيل المعروف حديث العسل والذي أعرض عنه حديث مارية ولما أفشت حفصة الحديث لعائشة واكتفها إياه ونبأها الرسول صلى الله

﴿سورة التحريم مدنية وهي اثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم﴾ قد فرض الله لكم تحله أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم ﴿وإذا سر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبأ به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنباءك هذا قال نبأني العليم الخبير ﴿إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير﴾ عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكارا﴾ يا أيها الذين آمنوا قوا

عليه وسلم به ظنت حفصة أن عائشة فضحتها فقالت من أنباءك هذا على سبيل التثبت فأخبرها أن الله هو الذي نبأه به فسكنت وسلمت ﴿إن تتوبا إلى الله﴾ انتقال من غيبة إلى خطاب ويسمى الالتفات والخطاب لحفصة وعائشة ﴿فقد صغت﴾ أى مالت هن الصواب وآتى بالجمع في قوله ﴿قلوبكما﴾ وحسن ذلك إضافته إلى شئ وهو ضميرها والجمع في مثل هذا أكثر استعمالاً من المثنى والتثنية دون الجمع وقرئ تظاهرا بالتشديد وأصله تتظاهرا أو بالتخفيف والأصل تتظاهرا والمعنى وإن تتعاوننا عليه أى في إفشاء سره والافراط في الغيرة ﴿فإن الله هو مولاه﴾ أى مظاهره ومعينه ﴿وجبريل﴾ مبتدأ وما بعده معطوف عليه والخبر ظهير فيكون ابتداء الجملة بجبريل وهو أمين وحي الله تعالى واختتامه بالملائكة وبدي بجبريل وأفرد بالذكر تعظيماً له وإظهاراً لمكانته عند الله تعالى ويكون قد كرر مرتين مرة بالنص ومرة في العموم واكتنف صالح المؤمنين جبريل والملائكة تشریفاً لهم واعتناء بهم إذ جعلهم بين الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون فعلى هذا جبريل داخل في الظهراء لا في الولاية ويختص الرسول بأن الله هو مولاه وفصل بين عسى وخبرها بالشرط وهو أن طلقكن ودل ذلك على أنه عليه السلام لم يقع منه طلاق والمبدل به محذوف تقديره أن يبدله بكن وخير صفة وهي أفعال التفضيل ولذلك عدت بمن و﴿مسلمات﴾ وما بعدها صفة لقوله أزواجا وأبكارا معطوف على ثيبات وهما تقسيم للأزواج ولما وعظ أزواج الرسول موعظة خاصة اتبع ذلك بموعظة عامة للمؤمنين وأهلهم وعطف وأهلهم على أنفسهم لأن رب المنزل راع وهو مسئول عن رعيته ومعنى وقائهم حملهم على الطاعة والزامهم أداء ما فرض الله عليهم قال عمر يا رسول الله نرى أنفسنا فكيف لنا بأهلينا قال تهونن عما نأمركم الله به تهونن عما أمركم الله به فيكون ذلك وقاية بينهم وبين النار ودخل الأولاد في وأهلهم وانتصب ما أمرهم على البذل أى لا يعصون أمره تعالى كقوله

أنفسكم وأهلكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون * يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون * هذه السورة مدنية وسبب نزولها ما يأتي ذكره في تفسير أوائلها والمناسبة بينها وبين السورة قبلها أنه لما ذكر جلالة من أحكام زوجات المؤمنين ذكرهن ما جرى من بعض زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم بإيها النبي نداء اقبال وتشريف وتبني بالصفة على عصمته مما يقع فيه من ليس بمعصوم لم تحرم سؤال تطف ولذا قدم قبله يا أيها النبي كما جاء في قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم ومعنى تحرم تمنع وليس التصريم المشرع بوحى من الله وإنما هو امتناع لتطبيب خاطر بعض من يحسن معه العشرة ما أحل الله له هو مباشرة مارية جارية وكان صلى الله عليه وسلم ألم بها في بيت بعض نسائه فغارت من ذلك صاحبة البيت فطيب خاطرها بامتناعه منها واستكفها ذلك فأفسته إلى بعض نسائه * وقيل هو غسل كان يشربه عند بعض نسائه فكان يتناب بينها لذلك فغار بعضهم من دخوله بيت التي عندها العسل ونواصبين على أن يذكروا له على أن راحة ذلك العسل ليس بطيب فقال لا أشربه * ولز مخشري هنا كلام أضربت عنه صفحا كما ضربت عن كلامه في قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم وكلامه هذا ونحوه محقق قوي فيه ويعزو إلى المعصوم ما ليس لا ثقافو حرم الإنسان على نفسه شيئاً أحله الله كشرب عسل أو وطء سرية واختلقوا إذا قال لزوجته أنت على حرام أو الحلال على حرام ولا يستثنى زوجته فقال جماعة منهم الشعبي ومسروق وربيعة وأبو سلمة وأصبغ هو كصريم الماء والطعام * وقال تعالى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم والزوجة من الطيبات ومما أحله الله * وقال أبو بكر وعمر وزيد وابن عباس وابن مسعود وعائشة وابن المسيب وعطاء وطاووس وسليمان بن يسار وابن جبير وقتادة والحسن والأوزاعي وأبو نوري وجماعة هو بمن يكفرها * وقال ابن مسعود وابن عباس أيضاً في إحدى روايتيه والشافعي في أحد قولييه فيه تكفير بمن وليس بمن * وقال أبو حنيفة وسفيان والكوفيون هذا ما أراد من الطلاق فإن لم يرد طلاقها فهو لائى * وقال آخرون كذلك فإن لم يرد فهو بمن * وفي التصريح قال أبو حنيفة وأصحابه إن نوى الطلاق فواحدة بائنة أو اثنتين فواحدة أو ثلاثاً أو لم ينو شيئاً فبمن وهو مول أو الظهار فظهار * وقال ابن القاسم لا تنفعه نية الظهار ويكون طلاقاً * وقال يحيى بن عمر يكون فإن ارتجعها فلا يجوز له وطئها حتى يكفر كفارة الظهار فإذا من أعدة فإن نوى واحدة فرجعية وهو قول الشافعي * وقال الأوزاعي وسفيان وأبو نوري أى نوى به من الطلاق وقع وإن لم ينو شيئاً فقال سفيان لا شيء عليه * وقال الأوزاعي وأبو نوري تقع واحدة * وقال الزهري له نية ولا يكون أقل من واحدة فإن لم ينو فلا شيء * وقال ابن جبير عليه عتق رقبة وإن لم يكن ظهاراً * وقال أبو قلابة وعثمان وأحمد واسحق التصريم ظهار فيه كفارة * وقال الشافعي إن نوى أنها محرمة كظهار أمه فظهار أو تحريم عينها بغير طلاق أو لم ينو فكفارة بمن * وقال مالك هي ثلاث في المدخول بها ونوى في غير المدخول بها فهو ما أراد من واحدة أو اثنتين أو ثلاث * وقاله علي وزيد وأبو هريرة * وقيل في المدخول بها ثلاث قاله علي أيضاً وزيد بن أسلم والحكم * وقال ابن أبي ليلى وعبد الملك بن الماجشون هي ثلاث في الوجهين ولا ينوى في شيء * وروى ابن خزيمة عن عطاء عن مالك وقاله زيد وحجاء بن أبي سليمان أنها واحدة بائنة في المدخول بها وغير المدخول بها * وقال الزهري وعبد العزيز بن الماجشون هي واحدة رجعية * وقال أبو صعب ومحمد بن الحكم هي في

أفصيت أمرى أو على اسقاط حرف الجر أى فيما أمرهم * ويفعلون ما يؤمرون * قيل كرر المعنى تأكيداً لا تعتذروا اليوم * خطاب لهم عند دخولهم النار أى لأنه لا ينفعكم الاعتذار ولا فائدة فيه

التي لم يدخل بها واحدة وفي المسخول بها ثلاث وفي الكشف لا يراه الشافعي يمينا ولكن سببا في الكفارة في النساء وحدهن وان ثوى الطلاق فهو رجعي وعن عمر اذا ثوى الطلاق فرجعي وعن علي ثلاث وعن زيد واحدة وعن عثمان طهارا انتهى * وقال أيضا ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما أحله هو حرام على وانما امتنع من مارية ليمين تقدمت منه وهو قوله والله لا أقربها بعد اليوم فقبل له لم تحرم مما أحل الله لك أي لم تمتنع منه بسبب اليمين يعني أقدم على ما حلفت عليه وكفر ونحو قوله تعالى وحرمنا عليه المراضع أي منعناه منها انتهى وتبني في موضع الحال * وقال الزنجشري تفسير لتحريم أو استئناف مرضاة رضا أزواجك أي بالامتناع مما أحله الله لك * قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم الظاهر انه كان حلف على انه يمتنع من وطء مارية أو من شرب ذلك العسل على الخلاف في السبب وفرض احالة على آية العقود ولكن يؤخذ كم بما عقدتم الأيمان وتحلة مصدر حلل كسكرته من كرم وليس مصدرا مقيسا والمقيس التحليل والتكريم لان قياس فعل الصحيح العين غير المهموز هو التفعيل وأصل هذا تحلة فأدغم * وعن مقاتل أعتق رقبة في تحريم مارية * وعن الحسن لم يكفر انتهى قبل على انه لم يكن ثم يمين وبعض أزواجه حفصة والحديث هو بسبب مارية فلما نأت به أي أخبر عائشة * وقيل الحديث انما هو شربت مسلا * وقال ميمون بن مهران هو اسرارها لي حفصة ان أبا بكر وعمر يملكان إمرأتي من بعدى خلافة * وقرأ الجمهور فلما نأت به وطلحة أبواب والعامل في اذا ادكر ودكر ذلك على سبيل التأنيب لمن أسره له فأفشاه ونبا وأنبأ الأصل أن يتعدى الى واحد بأنفسهما والى ثان بحرف الجر ويجوز حذفه فتقول نبأت به المفعول الاول محذوف أي غيرها ومن أنبأك هذا أي بهذا قال نبا أي نبأني به أو نبأني فادأضمت معنى أعلم تعدت الى ثلاثة مفاعيل نحو قول الشاعر
نبئت زرعة والسفاهة كاسمها * تهدي الى غرائب الأشعار

وأظهره الله عليه أي أطلعه أي على افشائه وكان قد تكوتم فيه وذلك باخبار جبريل عليه السلام وجاءت الكناية هنا عن التقشية والحذف للفنن اليها بالسر حياطة وصوناعن التصريح بالاسم إذ لا يتعلق بالتصريح بالاسم غرض * وقرأ الجمهور عرفت بشد الراء والمعنى أعلم به وأنب عليه * وقرأ السلمي والحسن وقتادة وطلحة والكسائي وأبو عمرو وفي رواية هارون عنه بحف الراء أي جازى بالعتب واللوم كما تقول لمن يؤذيك لا أعرفني لك ذلك أي لا جازينك * وقيل انه طلق حفصة وأمر بمراجعتها * وقيل عاتبها ولم يطلقها * وقرأ ابن المسيب وعكرمة عراف بألف بعد الراء وهي إتباع * وقال ابن خالويه ويقال انها العيمانية ومثاله قوله

أعوذ بالله من العقرب * الساتلاب عقد الأذنان

يريد من العقرب * وأعرض عن بعض أي تكرر ما وحياء وحسن عشره * قال الحسن ما استقصى كريم قط * وقال سفيان مازال التعاقل من فعل الكرام ومفعول عرفت المشدد محذوف أي عرفت بها بعضه أي أعلم ببعض الحديث * وقيل المعرف خلافة الشيخين والذي أعرض عنه حديث مارية ولما أفشت حفصة الحديث لعائشة واكتفتها إياه ونباها الرسول صلى الله عليه وسلم به ظنت أن عائشة فضحتها فقالت من أنبأك هذا على سبيل التثبت فأخبرها ان الله هو الذي نبأ به فسكت وسلمت * ان تتوبا الى الله انتقال من غيبة الى خطاب ويسمى الالتفات والخطاب لحفصة وعائشة فقد صغت مالت عن الصواب وفي حرف عبد الله راغت وأتى بالجمع في قوله قلوبكم وحسن ذلك

اضاقته الى مثني وهو ضميرهما والجمع في مثل هذا أكثر استعمالاً من المثني والتثنية دون الجمع كما قال الشاعر

فتخالسا نفسيهما بنواقد * كنواقد العبط التي لا ترفع

وهذا كان القياس وذلك أن يعبر بالمثني عن المثني لكن كرهوا اجتماع تثنيتين فعدلوا الى الجمع لان التثنية جمع في المعنى والافراد لا يجوز عند أصحابنا الا في الشعر كقوله

* حمالة بطن الواديين ترعى * يريد بطسني وغلط ابن مالك فقال في كتاب اليسهيل ونحتر لفظ الافراد على لفظ التثنية * وقرأ الجمهور تظاهرا بشد الظاء وأصله تتظاهرا وأدغمت التاء في الظاء وبالأصل قرأ عكرمة وبتخفيف الظاء قرأ أبو رجاء والحسن وطلحة وعاصم ونافع في رواية وبشد الظاء والهاء دون ألف قرأ أبو عمرو وفي رواية والمعنى وان تتعاوننا عليه في افشاء سره والافراط في العيرة فان الله هو مولاه أي مظاهره ومعينه والاحسن الوقف على قوله مولاه ويكون وجبريل مبتدأ وما بعده معطوف عليه والخبر ظهير فيكون ابتداء الجملة بجبريل وهو أمين وحي الله واختتامه بالملائكة وبدى بجبريل وأفر دبالذ كرم تعظياله واطهار المسكنة عند الله ويكون قد ذكر مرتين مرة بالنص ومرة في العموم واكتنف صالح المؤمنين جبريل تشریفاً لهم واعتناء بهم ادجملهم بين الدين يسبحون الليل والنهار لا يفترون فعلى هذا جبريل داخل في الظهراء لا في الولاية ويختص الرسول بان الله هو مولاه وجوزوا أن يكون وجبريل وصالح المؤمنين عطفاً على اسم الله فيدخلان في الولاية ويكون والملائكة مبتدأ والخبر ظهير فيكون جبريل داخل في الولاية بالنص وفي الظهراء بالعموم والظاهر عموم وصالح المؤمنين فيشمل كل صالح * وقال قتادة والعلاء بن العلاء بن زيد هم الانبياء وتكون مظاهرهم له كونهم قدوة فهم ظهراء بهذا المعنى * وقال عكرمة والضحاك وابن جبير ومجاهد المراد أبو بكر وعمر وزاد مجاهد وعلي بن أبي طالب وقيل الصحابة * وقيل الخلفاء وعن ابن جبير من يرى من النفاق وصالح يحقل أن يراد به الجمع وان كان مفردا فيكون كالسامري في قوله مستكبرين به سامرا أي سمارا ويحقل أن يكون جمعا حذف منه الواو خطأ حذفها لفظاً كقوله سندع الرابنة وأفرد الظهير لان المراد فوج ظهير وكثيرا ما يأتي فعيل نحو هذا للفرد والمثني والجمع بلفظ المفرد كما أنهم في المطاهرة يد واحدة على من يعاديه فاقد رتظاهرا أمرأتين على من هؤلاء طهراؤه وذلك إشارة الى تظاهرها أو الى الولاية وفي الحديث أن عمر قال يا رسول الله لا تكثرت بأمر نسائك والله معك وجبريل معك وأبو بكر وأنا معك فترلت * وروى عنه أنه قال لزواج النبي صلى الله عليه وسلم عسى ربه ان يطلقكن الآية فترلت * وقرأ الجمهور رطلقكن بفتح القاف وأبو عمرو وفي رواية ابن عباس بادغامها في الكاف وتقدم ذكر الخلاف في أن يبدله في سورة الكهف والتبديل به محذوف لدلالة المعنى عليه تقديره أن يبدله خيراً منكن لأنهن اذا طلقهن كان طلاقهن لسوء عشرتهن واللواتي يبدلهن بهذه الأوصاف يكن خيراً منهن وبدأ في وصفهن بالاسلام وهو الانقياد ثم بالايمان وهو التصديق ثم بالقنوب وهو الطواعية ثم بالتوبة وهي الاقلاع عن الذنب ثم بالعبادة وهي التلذذ بالسياحة وهي كناية عن الصوم قاله أبو هريرة وابن عباس وقتادة والضحاك * وقيل ان الرسول صلى الله عليه وسلم فسر بذلك قاله أيضاً الحسن وابن جبير وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن * قال الفراء والقتبي سمى الصائم سائحاً لان السائح لازاد معه وامياً كل من حيث يجود الطعام * وقال زيد بن

من التشرية بالاضافة الى الله تعالى ولم يأت التركيب بالضمير عنهما فيكون تحتها لما قص من ذكر وصفهما بقوله صالحين لان الصلاح هو الذي يمتاز به من اصطفاة تعالى كقوله في حق ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴿نجاتها﴾ وذلك بكفرهما وقول امرأة نوح عليه السلام هو مجنون ونعمة امرأة لوط عليه السلام بمن ورد عليه من الاضياف قاله ابن عباس وقال لم تزن امرأة نبي قط ولا ابتلى في نسائه بالزنا (٢٩٣) ﴿فلم يغنيا﴾ أي لوط ونوح ﴿عنهما﴾ عن امرأتيهما

﴿من الله﴾ أي من عذاب الله تعالى ﴿وقيل ادخلا﴾ أي وقت موتيهما أو يوم القيامة ﴿الذين لا صلة بينهم وبين الانبياء﴾ وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون ﴿مثل تعالى حال المؤمنين في ان وصلة الكفار لا تضرهم ولا تنقص من ثوابهم بحال امرأة فرعون واسمها آسية بنت مزاحم ولم يضرها كونها كانت تحت فرعون بل نجها من ايمانها وبحال مريم اذ اوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا ﴿عندك﴾ يتا في الجنة ﴿هذا يدل على ايمانها وتصديقها بالبعث قبل كتاب عمه موسى عليه السلام وآمن حين سمع بتلف عصاه ما أفك

كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا البار مع الداخلين * وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ان لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين * ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين * ذكر وافي النصوص أربعة وعشرين قولاً * وروي عن عمر وعبد الله وأبي ومعاذ انهم التي لا عودة بعدها كما لا يعود اللبن الى الضرع ورفع معاذ الى النبي صلى الله عليه وسلم * وقرأ الجمهور ونصوحا بفتح النون وصفالتوبة وهو من أمثلة المبالغة كضروب وقتول * وقرأ الحسن والأعرج وعيسى وأبو بكر عن عاصم وخارجة عن نافع بضمها هو مصدر وصف به ووصفها بالنصح على سبيل المجاز اذا النصح صفة الثابت وهو ان ينصح نفسه بالتوبة فيأتي بها على طريقها وهي خلوصها من جميع الشوائب المفسدة لها من قولهم غسل ناصح أي خالص من السمع أو من النصيحة وهي الخياطة أي قد أحكمها وأوثقها كما يحكم الخياط الثوب بخصايطه وتوثيقه ومع على أعرابا يقول اللهم اني أستعرك وأتوب اليك فقال يا هذا ان سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين قال وما التوبة قال يجمعها سته أشياء على الماضي من الذنوب الندامة وعلى القرائض الاعادة ورد المظالم واستئصال الخصوم وأن يعزم على أن لا يعود وأن تدب نفسك في طاعة الله كما أدأبت في المصيبة وان تذبقيها حرارة الطاعة كما أدقها حلالة المعاصي وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه انتهى ونصوحا من نصح فاحتمل وهو الظاهر أن تكون التوبة تنصح نفس الثائب واحتمل أن يكون متعلق بالنصح الياس أي بدعوههم الى مثلها لظهور أمرها على صاحبها * وقرأ زيد بن علي توبانغيرتاء ومن قرأ بالضم جاز أن يكون مصدر او صف كما قدمناه وجاز أن يكون مفعولا له أي توبوا لنصح أنفسكم * وقرأ الجمهور ويدخلكم عطف على أن يكفر * وقال الزمخشري عطف على محل عسى أن يكفر كأنه قيل توبوا بوجوب تكفير سيئاتكم ويدخلكم انتهى والاولى أن يكون حذف الحركة تخفيفا وتشبيها لما هو من كلمتين بالكلمة الواحدة تقول في مع ونطع قع ونطع * يوم لا يحزى منصوب بيدخلكم ولا يحزى تعريض بمن أخزاهم الله من أهل الكفر والنبي هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم نضرع لي لاسر وجل في أمر أمته وأوحى الله تعالى اليه ان شئت جعلت حسابهم اليك فقال

السرط لبيب من ربه القرب من رحمه وكان ذلك أهم عندها فسمت الطرف وعود ذلك بتا سم بيت مكان القرب فقالت في الجبه * ونجني * قيل دعت هذه الدعوات فبجها الله تعالى أحسن نجاه والقوم الصالحين هم القسط ﴿ومريم﴾ معطوف على امرأة فرعون وجع تعالى في التمثيل بين التي لاروج والتي لاروج لها دليله للارامل وتطيدا لأنفسهن وقرى كلمته جمعا فاحتمل أن تكون الصحف المردة على ادر يس عليه السلام وسماها كتاب لقصرها وقرى وكتبه على الجمع وكتابه على الافراد والكتاب هو الانجيل ﴿وكانت من القانتين﴾ على الذكورية على التأنيث القانتين شامل للذكور والامهات ومن التبعية (٢٠٠) (ح) وقرأ الجمهور ويدخلكم عطف على محل عسى أن يكفر كأنه قيل توبوا بوجوب

يا رب أنت أرحم بهم فقال تعالى إذا لا أخزيك فيهم وجزاء يكون والذين معطوا فعلى الشبه
 فيدخسون في انتفاء الخزي وجزاء يكون مبتدأ والخبر نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم * وقرأ
 سهل بن شعيب وأبو حيوة وبأيمانهم بكسر الهمزة وتقدم في الحديث يقولون ربنا آثم لنا نوراً
 * قال ابن عباس والحسن يقولون ذلك إذا طغى نور المنافقين * وقال الحسن أيضاً دعونه
 تقرباً إليه كقوله واستغفر لذنبك وهو مغفور له * وقيل يقوله من يمر على الصراط زحفاً وجوا
 * وقيل يقوله من يعطى من النور مقدار ما يبصر به موضع قدميه * بأيمانها النبي جاهد الكفار
 والمنافقين تقدم تظير هذه الآية في التوبة * ضرب الله مثلاً الذين كفروا ضرب تعالى المثل لهم بأمرأة
 نوح وأمرأة لوط في أنهم لا ينفعهم في كفرهم لجنسهم ولا وصاله صهر إذ الكفر قاطع العلائق
 بين الكافر والمؤمن وإن كان المؤمن في أقصى درجات العلائق لا ترى إلى قوله تعالى أنه ليس من
 أهلك أنه عمل غير صالح كما ينفع تينك المرأتين كونهما زوجتي نبيين وجاءت الكناية عن اسميهما
 العليلين بقوله عبيدين من عبادنا لما في ذلك من التشريف بالإضافة إليه تعالى ولم يأت التركيب
 بالضمير عنهما فيكون تحتها المقصود من ذكر وصفهما بقوله صالحين لأن الصلاح هو الوصف
 الذي يمتاز به من اصطفاه الله تعالى بقوله في حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأنه في الآخرة لمن
 الصالحين وفي قول يوسف عليه السلام وألحقني بالصالحين وقول سليمان عليه الصلاة والسلام
 وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين * فانتاهما بذلك بكفرهما وقول امرأة نوح عليه السلام هو
 مجنون ونميمة امرأة لوط عليه السلام بمن ورد عليه من الأضياف قاله ابن عباس * وقال لم وزن
 امرأة بني قحط ولا ابتلي في نسائه بالزنا * قال في التحرير وهذا إجماع من المفسرين وفي كتاب ابن
 عطية * وقال الحسن في كتاب النقاش فانتاهما بالكفر والزنا وغيره * وقال الرعشري ولا
 يجوز أن يراد بالحياة الفجور لأنه سمج في الطباع نقيصة عند كل أحد بحلاف الكفر فإن الكفر
 يستمجونه ويسمونهم حقاً * وقال الضحاك خانتاهما بالنميمة كان إذا أوحى إليه شيء أفشاه
 للشركين * وقيل خانتاهما بنفاقهما * قال مقاتل اسم امرأة نوح والهة واسم امرأة لوط والهة
 فلم يضيأيا الغيبة والألف ضمير نوح ولوط أي على قريبتها منهنما فرق بينهما بالحياة وقيل ادخلا
 النار أي وقت موتهما أو يوم القيامة مع الداخلين الذين لا وصال بينهم وبين الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام أو مع من دخلها من أخوانكم من قوم نوح وقوم لوط * وقرأ مبشر بن عبيد تغنياً بالتاء
 والألف ضمير المرأتين ومعنى عنهما عن أنفسهما ولا بد من هذا المضاف لأن يجعل عن اسميهما
 في دع عنك لأنها كانت حرفاً كان في ذلك تعدية الفعل الرفع للضمير المتصل إلى ضمير المجرور
 وهو مجرى مجرى المنصوب المتصل وذلك لا يجوز * وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون
 مثل تعالى حال المؤمنين في أن وصله الكفار لا تضرهم ولا تنقص من ثوابهم بحال امرأة فرعون
 واسمها آسية بنت مزاحم ولم يصرها كونها كانت تحت فرعون عدو الله تعالى والمدعى الإلهية
 بل نجها منه إيمانها وبحال مريم إذا وتيت من كرامة الله تعالى في الدنيا والآخرة والاصطفاء على
 نساء العالمين مع أن قومها كانوا كفاراً * إذا قالت رب ابن لي عبدك بيتاً في الجنة هذا يدل على إيمانها
 وتصديقها بالبعث * قيل كانت عمه موسى عليه السلام وآمنت حين سمعت بتلقف عصاه ما أفك
 السحرة طلبت من ربها القرب من رحمة وكان ذلك أهم عدها فقدمت الطرف وهو عندك بيتاً
 ثم بينت مكان القرب فقالت في الجنة * وقال بعض الظرفاء وقد سئل ابن في القرآن مثل قولهم

(المر)

تكفير سياستكم ويدخلكم
 انتهى (ح) الأولى أن
 يكون حذف الحركة
 تحقيقاً وتشبيهاً لما هو من
 كلمتين بالكلمة الواحدة
 تقول في قع قع ونطع نطع

الجار قبل الدار قال قوله تعالى ابن لي عندك بيتا في الجنة فعندك هو المجاورة ويتا في الجنة
 هو الدار وقد تقدم عندك على قوله بيتا ونجني من فرعون * قيل دعت بهذه الدعوات حين
 أمر فرعون بتعذيبها لما عرف إيمانها بموسى عليه السلام وذكر المفسرون أنواعا مضطربة في
 تعذيبها وليس في القرآن نصا أنها عذبت * وقال الحسن لما دعت بالنجاة نجهاها الله تعالى أكرم نجاة
 فرفعها إلى الجنة تأكل وتشرب وتتعم * وقيل لما قالت ابن لي عندك بيتا في الجنة أريت بيتا في
 الجنة بيني وعمله قيل كفره * وقيل عذابه وظلمه وشماته * وقال ابن عباس الجماع ونجني من
 القوم الظالمين قال أهل مصر وقال مقاتل القبط وفي هذا دليل على الالتجاء إلى الله تعالى عند
 المحن وسؤال الخلاص منها وإن ذلك من سنن الصالحين والأنبياء * ومريم معطوف على امرأة
 فرعون ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا تقدم تفسير نظير هذه في سورة
 الأنبياء عليهم الصلاة والسلام * وقرأ الجمهور ابنت بفتح التاء وأيوب السفتياني ابنه بسكون الهاء
 وصلا أجراه مجرى الوقف * وقرأ الجمهور رفنخنا فيه أي في الفرج وعبد الله فيها كما في سورة
 الأنبياء أي في الجملة وجمع تعالى في التمثيل بين التي لها زوج والتي لا زوج لها تسلية للراجل وتطبيبا
 لقلوبهن * وقرأ الجمهور وصدقت بشد الدال ويعقوب وأبو مجلز وقنادة وعصمة عن عاصم
 بخفيها أي كانت صادقة بما أخبرن به من أمر عيسى عليه السلام وما أظهر الله من الكوامات
 * وقرأ الجمهور وكلماته جمعا فاحتمل أن تكون الصحف المنزلة على إدريس عليه السلام وغيره
 وسماها كلمات لقصرها ويكون المراد بكتبه الكتب الأربعة واحتمل أن تكون الكلمات ما كلف
 الله تعالى به ملائكته وغيرهم ويكتبه جميع ما يكتب في اللوح وغيره واحتمل أن تكون الكلمات
 ما صدر في أمر عيسى عليه السلام * وقرأ الحسن ومجاهد والجحدري بكلمة على التوحيد فاحتمل
 أن يكون اسم جنس واحتمل أن يكون كناية عن عيسى لأنه قد أطلق عليه أنه كلمة الله ألقاها إلى
 مريم * وقرأ أبو عمرو وحفص وكتبه جمعا ورواه كذلك خارجة عن نافع * وقرأ باقي السبعة
 وكتبه على الأفراد فاحتمل أن يراد به الجنس وأن يراد به الانجيل لاسيما أن فسرت الكلمة بعيسى
 * وقرأ أبو رجاء وكتبه * قال ابن عطية بسكون التاء وكتبه وذلك كله مراد به التوراة والانجيل
 * وقال صاحب اللوامح أبو رجاء وكتبه بفتح الكاف وهو مصدر أقيم مقام الاسم * قال سهل وكتبه
 أجمع من كتابه لأن فيه وضع المضاف موضع الجنس فالكتب عام والكتاب هو الانجيل فقط
 انتهى * وكاتب من القانتين غلب الذكورية على التأنيث والقاشين شامل للذكور والإناث ومن
 للتبعيض * وقال الزمخشري ويجوز أن تكون لا ابتداء الغاية على أنها ولدت من القانتين لأنها
 من أعقاب هارون أخى موسى صواب الله وسلامه عليهما * وقال يحيى بن سلام مثل ضربه الله
 يحذره عائشة وحفصة من المخالفة حين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضرب لهما مثلا
 بأمرأة فرعون ومريم ابنت عمران ترعيبا في التمسك بالطاعات والنبات على الدين انتهى وأحد
 الزمخشري كلام ابن سلام هذا وحسنه وزمكه بفصاحة فقال وفي طي هذين التمثيلين تعريض
 بأمي المؤمنين المذكورتين في أول السورة وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بما كرهه وتحذير لهما على أغلظ وجهه وأشد لهما في التمثيل من ذكر الكفر ونحوه ومن
 التغليظ قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين وإشارة إلى أن من حقهما أن يكونا في الخلاص
 والكتبان فيه كمثل هاتين المؤمنتين وأن لا يشكلا على أنهما زوجتا رسول الله صلى الله عليه وسلم

(سورة الملك) (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ تبارك الذي بيده الملك ﴾ ﴿ الزلزاله السوره ﴾ ﴿ يحيط بها السموات سبع ﴾

قبلها أنه لما ضرب للكفار مثلاً بتنيك المراتين المحتوم لها بالشقاوة وإن كانتا تحت نيين ومثلاً للمؤمنين بآية ومريم وهما محتومان
بالسعادة وإن كان قومهما كافرين كان ذلك تصرفاً في ملكه على ما سبق به قضاؤه فقال تعالى تبارك أي تعالى وتعالى الذي بيده
الملك وهو كناية عن الإحاطة والقهر وكثيراً ما جاء نسبة اليد إليه تعالى كقوله فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء والملك هنا هو
على الإطلاق لا يبيد ولا يمتلئ ومعنى (الذي خلق الموت والحياة) إيجاد ذلك المصنع وأعدائه والمعنى خلق موتكم وحياتكم
أيها المكلفون وسمى علم الواقع منهم باختيارهم بلوى وهي التجربة استعارة من فعل المختبر وفي الحديث أنه فسر (أيكم أحسن
عملاً) أي أيكم أحسن عقلاً وأشدكم لله خوفاً وأحسنكم في أمره ونهيه نظر وإن كان أقلكم تطوعاً وانتصب (طباطبا) على
الوصف لسبع فاما أن يكون مصدر طابق مطابقة وطباطبا كقولهم طابق النعل خصفها طبقاً على طبق وصف به على سبيل المبالغة
والتفاوت تجاوز الحد الذي يجب له زيادة أو نقصاناً والخطاب في تبارك لعل مخاطب أو الرسول عليه السلام ولما أخبر تعالى أنه
لا تفاوت في خلقه أمر بترديد البصر في الخلق (٢٩٦) المناسب فقال (فارجع البصر) ففي الفاء معنى النسب والمعنى

أن العيان يطابق الخبر
 * والفظور الشقوق
 يقال فطر ناب البعير أى
 شق اللحم وظهر وقرى
 تفاوت وتفاوت والجملة من
 قوله هل ترى من فطور فى
 موضع نصب بفعل معلق
 محذوف أى فانظر هل
 ترى أو ضمن فارجع البصر
 معنى فانظر ببصرك هل
 ترى فيكون معلقا * ثم
 ارجع * أى رده
 * كرتين * هى تثنية
 لاشفع الواحد بل يراد
 به التكرار كانه قال كرة

فان ذلك الفضل لا ينقصهما إلا مع كونهما مختصين والتعريض بحفصة أرجلان امرأه لوط أفشت عليه كما أفشت حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسرار التنزيل ورموزه في كل باب بالغة من اللطف والخفاء حد ايدق عن تقطن العالم ويزل عن تبصره انتهى * وقال ابن عطية وقال بعض الناس ان في المتلين عبرة لزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين تقدم عتابهن وفي هذا بعد لان النص انه الكفار يبعدها والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿ تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير ﴾ الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور ﴿ الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ﴾ ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير ﴿ ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير ﴾ وللذين كفروا برهم عذاب جهنم وبئس المصير ﴿ إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تغور ﴾ تكاد تميز من الغيظ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ﴿ قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من

بعد كرة أى كرات كثيرة ﴿وهو حسير﴾ أى كليل ﴿السماء الدنيا﴾ هى التى تشاهدها ﴿بمصابيح﴾ أى بنجوم مضئنة ﴿وجعلنا هار جوما﴾ أى جعلنا منها لان السماء ذاتها ليست الرجوم والظاهر عوده على مصابيح وسبب الرجم اليها لان الشهاب المتبع للستر منفصل من ناراها والكوكب باق فى فلكه على حاله والشهاب كقبس يؤخذ من النار والنار باقية لا تنقص والظاهر أن الشياطين هم مسرفو المعص وأن الرجم هو حقيقة يرمون بالشهب كما تقدم فى الحجر وغيرها والضمير فى لهم عائدا على الشياطين وفري ﴿عذاب﴾ بالرفع مبتدأ خبره فى الجار والمجرور قبله وبالنصب على اضرار اعتدنا ﴿اذا ألقوا فيها﴾ أى طرحوا كما يطرح الخطب فى النار العظيمة ويرى به ومثله حصب جهنم ﴿سمعوا لها﴾ أى لجهنم ﴿شهيقا﴾ أى صوتا منكر كصوت الحمار تصوت مثل ذلك لشدة توقدها وغليانها ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أى سمعوا لأهلها كما قال تعالى لهم فيها زفير وشهيق ﴿وهى تقور﴾ تغلى بهم غلى الرجل ﴿تكد تميز﴾ أى ينفصل بعضها من بعض لشدة اضطرابها ﴿كلما ألقى فيها فوج﴾ أى فريق من الكفار ﴿سألمهم خزنتها﴾ سؤال توبيخ وتقريع وهو مما يزيدهم عذابا إلى عذابهم وخزنتها مال وأعوانه ﴿ألم يأتكم نذير﴾ يندر كم بهذا اليوم ﴿قالوا بلى﴾ اعتراف بمجىء النذر اليهم والظاهر أن ووله أن أنتم من قول الكفار للرسول الذين جاؤا نذرا لهم انكروا أولا أن الله تعالى نزل شيئا واستجبهوا وانابا من أخبر أنه تعالى أرسل اليهم الرسل وإن قاتل ذلك فى حيرة

ونصب الأول وجاءت بعده جملة استفهامية أو بلام الابتداء أو بحرف نفي كانت الجملة متعلقة عنها الفعل وكانت في موضع نصب كالأو وقعت في موضع المفعولين وفيها ما يعلق الفعل عن العمل وقد تقدم الكلام على مثل هذه الجملة في الكهف في قوله تعالى لنبلوهم أيهم أحسن عملا وانتصب طباقا على الوصف لسبع ظاهرا أن يكون مصدر طابق مطابقة وطباقا لقولهم النمل خصمها طباقا على طبق وصف به على سبيل المبالغة أو على حذف مضاف أي ذا طباق وإما جمع طبق بكمل وجمال أو جمع طبقة كرحبة ورحاب والمعنى بعضها فوق بعض وما ذكر من مواد هذه السموات * فالأولى من موج مكفوف * والثانية من درة بيضاء * والثالثة من حديد * والرابعة من نحاس * والخامسة من فضة * والسادسة من ذهب * والسابعة من زهر دة بيضاء يحتاج إلى نقل صحيح وقد كان بعض من ينفي إلى الصلاح وكان أعمى لا يبصر موضع قدمه يخبر أنه يشاهد السموات على بعض أوصاف مما ذكرنا * من تفاوت * قال ابن عباس من تفرق * وقال السدي من عيب * وقال عطاء بن يسار من عدم استواء * وقال ثعلب أصله من الفوت وهو أن يفوت شيئا من الخلل * وقيل من اضطراب * وقيل من اعوجاج * وقيل من تناقض * وقيل من اختلاف * وقيل من عدم التناسب والتفاوت تجاوز الحد الذي تجب له زيادة أو نقص * قال بعض الأدباء

(الدر)

ما يعلق الفعل عن العمل
وقد تقسم الكلام على
مثل هذه الجملة في
الكهف في قوله لنبلوهم
أيهم أحسن عملا

تناسبت الأعضاء فيه فلا ترى * بهن اختلاف قبل أتين على قدر

وقرأ الجمهور من تفاوت بألف مصدر تفاوت وعبد الله وعقمة والاسود وابن جبير وطلحة والأعشى بشدة الواو مصدر تفاوت * وحكي أبو زيد عن العربي تفاوت بضم الواو وقصها وكسرها والفتح والكسر شاذان والظاهر عموم خلق الرحمن من الأفلak وغيرها أنه لا تفوت فيه ولا فطور بل كل جار على الاتقان * وقيل المراد في خلق الرحمن السموات فقط والظاهر أن قوله تعالى ما ترى استئناف أنه لا يدرك في خلقه تعالى تفاوت وجعل الزخشي هذه الجملة صفة متابعة لقوله طباقا أصلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع مكان الضمير قوله خلق الرحمن تعظيما لخلقهن وتنبها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه يباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المناسب انتهى والخطاب في ترى لكل مخاطب أو الرسول صلى الله عليه وسلم ولما أخبر تعالى أنه لا تفاوت في خلقه أمر بترديد البصر في الخلق المناسب فقال فارجع في الغاء معنى التسبب والمعنى أن العيان يطابق الخبر * والفطور قال مجاهد الشقوق فطر ناب البعير شق اللحم وظهر قال الشاعر

بني لكم بلا عمد سماء * وسواها فافها فطور

وقال أبو عبيدة صدوع وأنشد قول عبيد بن مسعود

شققت القلب ثم رددت فيه * هو الك فليط فالتأم الفطور

وقال السدي خروق * وقال قتادة خلل ومنه التقطير والانقطاع * وقال ابن عباس وهن وهذه تفاسير متقاربة والجملة من قوله هل ترى من فطور في موضع نصب بفعل معلق بخدوف أي فانظر هل ترى أو ضمن معنى فارجع البصر معنى فانظر ببصرك هل ترى فيكون معلقا ثم ارجع البصر أي رده كرتين هي تثنية لاشفع الواحد بل يراد بها التكرار كما أنه قال كرة بعد كرة أي كرات كثيرة كقوله ليك يربدا جابات كثيرة بعضها في اثر بعض وأريد بالتثنية التسكير كما أريد بما هو أصل لها التسكير وهو مفرد عطف على مفرد نحو قوله

لو عذقر وقبر كان أكرمهم * بيتا وأبعدهم عن نزل الزام

يريد لو عدت قبور كثيرة * وقال ابن عطية وغيره كرتين معناه مرتين ونصبها على المصدر * وقيل
أمر يرجع البصر إلى السماء مرتين غلط في الأولى فيستدرك بالثانية * وقيل الأولى ليري حسنها
واستواءها والثانية ليبصر كواكبها في سيرها وابتهاجا * وقرأ الجمهور ينقلب جزمًا على جواب
الأمر والخوارزمي عن الكسائي يرفع الباء أي فينقلب على حذف الفاء أو على أنه موضع حال
مقدرة أي إن رجعت البصر وكررت النظر لتطلب فطور شقوق أو خللا أو عيبا يرجع إليك
مبعدا عما طلبت لا تتفاء ذلك عنها وهو كالمن كثرة النظر وكلاهما يدل على أن المراد بالكرتين
ليس شفع الواحد لانه لا يكل البصر بالنظر مرتين اثنتين والحسير السكال قال الشاعر

(٢) لمن الوجي لم كرعونا على النوى * ولا زال منها ظالع وحسير

يقال حسير يعبره يحسر حسورا أي كل وانقطع فهو حسير ومحسور قال الشاعر يصف ناقة
* فشطرها نظرا العينين محسور * أي ونحرها وقد جمع حسير بمعنى أعياء وكل قال الشاعر
* بها جيف الحسرى فأما عظامها * البيت * السماء الدنيا هي التي نشاهدها والدنو أمر
نسي والافليست قريبة بمصايح أي بنجوم مضية كالمصايح ومصايح مطلق الأعلام فلا يدل على أن
غير سماء الدنيا ليست فيها مصايح * وجعلناها رجوما للشياطين أي جعلناها لان السماء ذاتها ليست
يرجم بها الرجوم هذا إن عاد الضمير في قوله وجعلناها على السماء والظاهر عوده على مصايح
ونسب الرجم إليها لان الشهاب المتبع للسترق منفصل من نارها والكوكب قار في ملكه على حاله
فالشهاب كقبس يؤخذ من النار والنار باقية لا تنقص والظاهر أن الشياطين هم مسترقو
السمع وإن الرجم هو حقيقة يرمون بالشهب كما تقدم في سورة الحجر وسورة الصافات * وقيل
معنى رجوما ظنون الشياطين الانس وهم المتجمعون ينسبون إلى النجوم أشياء على جهة الظن من
جهلهم والتمويه والاختلاق من أزكيائهم ولهم في ذلك تصانيف تشغل على خرافات يوهون بها
على الملوك وضعفاء العقول ويعملون موالد يحكمون فيها بالأشياء لا يصح منها شيء وقد وقفنا على
أشياء من كذبهم في تلك الموالد وما يتكفون عن أبي معشر وغيره من شيوخ السوء كذب يغرون به
الناس الجهال * وقال قتادة خلق الله تعالى النجوم زينة للسماء ورجوما للشياطين وليتدى بها في
في البر والبحر فمن قال غير هذه الخصال الثلاث فقد تكلف وأذهب حظه من الآخرة والضمير في
لهم عائد على الشياطين * وقرأ الجمهور عذاب جهنم برفع الباء والضحاك والأعرج وأسيد بن
أسيد المزني والحسن في رواية هارون عنه بالنصب عطفًا على عذاب السعير أي وأعدنا للذين كفروا
عذاب جهنم إذا ألقيوا فيها أي طرحوا كما يطرح الخطب في النار العظيمة ويرى به ومثله حسب
جهنم سمعوا لها أي لجهنم شهيقا أي صوتا منكرا كصوت الجمار صوت مثل ذلك لشدة توقدها
وغلبيتها ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أي سمعوا لأهلها كما قال تعالى لهم فيها زفير وشهيق
وهي تفور تغلي بهم على الرجل * تكاد تميز أي ينفصل بعضها من بعض لشدة اضطرابها ويقال
فلان يميز من الغيظ إذا وصفوه بالافراط في الغضب * وقرأ الجمهور تميز بتاء واحدة خفيفة
والبزي يشدها وطلحة بتاءين وأبو عمرو بادغام الدال في التاء والضحاك تميز على وزن تفاعل
وأصله تميز بتاءين وزيد بن علي وابن أبي عبيد تميز من ماز من الغيظ على الكفرة جعلت كالمغتاطة
عليهم لشدة غلبيتها بهم ومثل هذا في التجوز قول الشاعر

في كلب (١) يشتد في جريه * يكاد أن يخرج من اهابه

وقولهم غضب فلان فطار من شقة في الأرض وشقة في السماء إذا أفرط في الغضب ويجوز أن يراد من غيظ الزبانية كلها التي فيها فوج أي فريق من الكفار سألم خزنتها سؤال توبيخ وتقريع وهو مما يزيدهم عذابا إلى عذابهم وخزنتها مالك وأعوانه ألم يأتكم نذير ينذركم بهذا اليوم قالوا بلى اعتراف بمعنى النذر اليهم قال الزمخشري اعتراف منهم بعبد الله وقراره بأنه عز و علا أراح عليهم بيعة الرسل وانهادهم فيها وقعوا فيه وانهم لم يوتوا من قدره كما تزعم المجبرة وإنما أوتوا من قبل أنفسهم واختيارهم خلاف ما اختار الله وأمر به وأوعده على ضده انتهى وهو على طريق المعتزلة والظاهر أن قوله إن أتم إلا في ضلال كبير من قول الكفار للرسل الذين جاؤا نذر اليهم أنكمروا أولا أن الله نزل شيئا واستجهاوا ثانيا من أخبر بأنه تعالى أرسل اليهم الرسل وإن قائل ذلك في حيرة عظيمة ويجوز أن يكون من قول الخزنة للكفار أخبارا لهم وتقريعا بما كانوا عليه في الدنيا أرادوا بالضلال الهلاك الذي هم فيه أو سمعوا عقاب الضلال ضلالا لما كان ناشئا عن الضلال وقال الزمخشري أو من كلام الرسل لهم حكمه للخزنة أي قالوا لنا هذا فلم تقبله انتهى فإن كان الخطاب في إن أتم للرسل فقد يراد به الجنس ولذلك جاء الخطاب بالجمع وقالوا أي الخزنة حين حاوروهم لو كنا نسمع سماع طالب الحق أو نعمل عقل متأمل له لم نستوجب الخلود في النار فاعترفوا بدينهم أي بتكذيب الرسل فسحقا أي فبعدا لهم وهو دعاء عليهم والسحق البعد وانتصابه على المصدر أي سحقهم الله سحقا قال الشاعر

(الدر)

(ع) والذلول فعول بمعنى
مفعول أي مذلوله فهي
كركوب وحلوب انتهى
(ح) ليس بمعنى مفعول
لأن فعله قاصر وإنما يعدي
بالهمزة كقوله وتذل من
تشاء وأما بالتضعيف كقوله
وذللها لهم وقوله أي
مذلوله يظهر أنه خطأ

يجول بأطراف البلاد مغربا * وتسحقه ريح الصبا كل مسحق
والفعل منه ثلاثي * وقال الزجاج أي سحقهم الله سحقا أي باعدهم بعدا * وقال أبو علي الفارسي
القياس اسحقا فجاء المصدر على الخذف كما قيل * وإن أهلك فذلك كان قدرى * أي تقديرى
انتهى ولا يحتاج إلى ادعاء الخذف في المصدر لأن فعله قد جاء ثلاثيا كما أنشد
* وتسحقه ريح الصبا كل مسحق * وقرأ الجمهور بسكون الحاء وعلى وأبو جعفر والكسائي
بخلاف عن أبي الخثر عنه بضمها * قال ابن عطية فسحقا نصب على جهة الدعاء عليهم وجاز ذلك
فيه وهو من قبل الله تعالى من حيث هذا القول فيهم مستقرا ولا وجود له يقع إلا في الآخرة
فكان ذلك في حيز المتوقع الذي يدعى به كما تقول سحقا زيد وبعدا والنصب في هذا كله باضمار
فعل وإن وقع وثبت فالوجه فيه الرفع كما قال تعالى ويل للطففين وسلام عليكم وغيره من الأمثلة
انتهى يحشون ربهم بالغيب أي الذي أخبروا به من أمر المعاد وأحواله أو غائبين عن أعين الناس
أي في خلواتهم كقوله ورجل دكر الله خاليا ففاضت عيابه * وأسروا قولكم خطاب لجميع الخلق
* قال ابن عباس وسببه أن بعض المسلمين قال لبعض أسروا قولكم لا يسمعكم الله محمد * ألا يعلم من
خلق الهمزة للاستفهام ولا النفي والظاهر أن من مفعول والمعنى أين تنفى علمه عن خلق وهو الذي
لطف علمه ودق وأحاط بتحقيق الأمور وجلياتها وأجار بعض المعاة أن يكون من فاعلا والمفعول
مخدوف كأنه قال ألا يعلم الخالق سركم وجهركم وهو استفهام معناه الإنكار أي كيف لا يعلم
ماتكم به من خلق الأشياء وأوجدها من العدم الصرف وحاله أنه اللطيف الخبير المتوصل علمه إلى
ما ظهر من خلقه وما بطن * هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا منتهى تعالى بذلك والذلول فعول
للبالغة من ذلك تقول دابة ذلول بينة الذل ورجل ذليل بين الذل * وقال ابن عطية والذلول فعول
بمعنى مفعول أي مذلوله فهي كركوب وحلوب انتهى وليس بمعنى مفعول لأن فعله قاصر وإنما يعدي

﴿ أأمنتم من في السماء ﴾ هذا مجاز وقد قام البرهان العقلي على أنه تعالى ليس بمميز في جهة ومجازة أن يسكنونه في السماء لأن في السماء هوصلة من فقيه الضمير الذي كان في العامل فيه وهو استقرأى من في السماء هو أي يسكنونه فهو على حذف معناه ويسكنونه في كل شيء لكن خص السماء بالدكر لأنها مسكن ملائكته وشم عرشه وكرسيه والروح المحفوظ ومنها تنزل قضاياء وكتبه وأمره ونهيها وجاء هذا على طريق اعتقادهم إذ كانوا مشبهة فيكون المعنى أأمنتم من تزعمون أنه في السماء وهو المتعالي **﴿ المسكان ﴾** أن يخسف بكم الأرض **﴿ هو ذهابها سفل ﴾** فإذا هي تمور **﴿ أي تموج وتذهب كما يذهب التراب في الريح والندير والنكير مصدران بمعنى الانذار والانكار ولما حذرهم ما يمكن إحلاله بهم من الخسف وارسل الحاصب بهمهم على الاعتبار بالطير وما أحكم من خلقها وعلى عجز آلهتهم عن شيء من ذلك وناسب ذكر الاعتبار بالطير إذ قد تقسم الحاصب وقد أهلك الله أصحاب الفيل بالطير والحاصب الذي رمتهم به ففيه إذكار (٣٠١)** قرئش بهذه الصفة وأنه تعالى لو شاء أهلكهم بحاصب

تري به الطير كما فعل
بأصحاب الفيل **﴿ صافات ﴾**
باسطة أجنحتها صافتها كما
ساكنة **﴿ وبقبضن ﴾**
يضعمن الأجنحة إلى
جوانبها وهاتان حالتان
للطائر يستريح من أحدهما
إلى الأخرى وعطف
الفعل على الاسم لما كان
في معناه **﴿ ما يمكنهم إلا ﴾**
الرحمن **﴿ بقدرته ﴾** بل
لجوا **﴿ تهادوا ﴾** في
عتو **﴿ في تكبر وعناد ﴾**
ونفور **﴿ شرادعن ﴾**
الحق لثقله عليهم **﴿ مكبا ﴾**
على وجهه **﴿ قال قتادة ﴾**
نزلت بحبرة عن حال القيامة
وان الكفار يمشون فيها

بالهمز كقوله وتدل من تشاء واما بالتضعيف لقوله وذلناهم وقوله أي مذلولة يظهر أنه خطأ
فامشوا في مناكبها أمر بالتصرف فيها والاكتساب ومناكبها قال ابن عباس وقتادة وبشر بن
كعب أطرافها وهي الجبال وقال الفراء والسكبي ومنذر بن سعيد جوانبها ومنكبها الرجل جانباه
﴿ وقال الحسن والسدي طرفها وبجانبها ﴾ قال الزمخشري والمثنى في مناكبها مثل لفرط التذليل
ومجاوزته للغاية لأن المنكبين وملتقاهما من العارب أروى من البعير وأنباء عن أن يطأه الراكب
بقدمه ويعقد عليه فاداجعها في الذل بحيث يمشى في مناكبها لم ينزل انتهى **﴿ وقال الزجاج سهل ﴾**
لكم السلوك في جبالها فهو أبلغ التذليل واليه النشور أي البعث فيسألكم عن شكر هذه النعمة
عليكم **﴿ قوله عز وجل ﴾** أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور **﴿ أم أمنتم من ﴾**
في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير **﴿ ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف ﴾**
كان تكبر **﴿ أولم يروا آلي الطير فوقهم صافات وبقبضن ما يمكنهم إلا الرحمن أنه بكل شيء بصير ﴾**
﴿ أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلا في غرور ﴾ أمن هذا
الذي يرزقكم أن أمسلت زقه بل لجوا في عتو ونفور **﴿ أفن يمشى مكبا على وجهه أهدى أمن ﴾**
يمشى سوا على صراط مستقيم **﴿ قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ﴾**
قليل ما تشكرون **﴿ قل هو الذي ذرأكم في الأرض واليه تحشرون ﴾** ويقولون متى هذا
الوعدان كنتم صادقين **﴿ قل إنما العلم عند الله وإنما أنا نذير مبين ﴾** فلما رأوه زلفة سيئت وجوه
الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون **﴿ قل أرايتم أن أهلكي الله ومن معي أورا حاسفن ﴾**
يجير الكافرين من عذاب أليم **﴿ قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال ﴾**

على وجوههم والمؤمنون يمشون على استقامة وقيل لأنني صلى الله عليه وسلم كيف يمشى الكافر على وجهه فقال إن الذي أمشاه
في الدنيا على رجليه قادر أن يمشيه في الآخرة على وجهه ومكبا حال من أكب وهو لا يتعدى وكب متعد قال تعالى فكبت وجوههم
في النار والهمزة فيه للدخول في الشيء أو للصيرورة ومطالع كبا انكبت تقول كبته فانكبت وانتصب قليلا على أنه نعت لمصدر
محذوف وما زائدة وتشكرون مستأنف أو حال مقدرة أي تشكرون شكرا قليلا والخشر البعث والوعد المشار إليه هو وعد يوم
القيامة أي متى انجاز هذا الوعد **﴿ فلما رأوه ﴾** أي العذاب وهو الموعد به **﴿ زلفة ﴾** أي قرب بأي ذاقرب **﴿ سيئت ﴾** أي ساءت
رؤيته وجوههم وطهر فيها السوء والكآبة وغشها السواد كن يساوا إلى القتل **﴿ وقيل ﴾** لهم أي تقول لهم الزبانية ومن يوبخهم
﴿ تدعون ﴾ أنه لاجنة ولا نار وقيل تطلبون وتستعجلون وهو من الدعاء روى أن الكفار كانوا يدعون على الرسول عليه السلام
وأصحابه بالهلاك **﴿ أن أهلكني الله ومن معي أورا حنا ﴾** بالنصر عليكم فن محميم من العذاب الذي سببه كفركم ولما قال أورا حنا
قال هو الرحمن ثم ذكر ما به النجاة وهو الأمان والتفويض إلى الله تعالى ولما ذكر العذاب وهو مطلق ذكر فقد ما به حياة الأنفس
وهو الماء وهو عذاب **﴿ من هو في ضلال ﴾** أي من هو في ضلال **﴿ من هو في ضلال ﴾** أي من هو في ضلال **﴿ من هو في ضلال ﴾**

(الدر)

(ش) و بما دبر لمن من
القوادم والحوافى وبنى
الاجسام على شكل
وخصائص قد يأتى منها
الجرى فى الجوانه بكل
شئ بصير يعلم كيف يخلق
وكيف يدبر العجائب انتهى
(ح) فيه نزوع الى قول أهل
الطبيعة ونحن نقول ان
أثقل الأشياء اذا أراد
إمساكها فى الهواء
واستعلاءها الى العرش
كان ذلك واذا أراد انزال
ما هو أخف سفلا الى
منتهى ما نزل كان وليس
ذلك معدوقا بشكل لا من
ثقل ولا خفة

بين * قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتىكم بماء معين * قرأنا نافع وأبو عمرو والبراء
أأنتم بتحقيق الأولى وتسجيل الثانية وأدخل أبو عمرو وقالون بينهما الفارق قبل بابدال الأولى وأولى
لضمة ما قبلها وعن ورش أوجه غير هذه والكوفيون وابن عامر بتحقيقهما من فى السماء هذا
مجاز وقد قام البرهان العقلى على أنه تعالى ليس بمختص فى جهة ومجازة أن ملكوته فى السماء لان فى
السماء هو صلة من فقيه الضمير الذى كان فى العامل فيه وهو استقرارى من فى السماء هو أى ملكوته
فهو على حذف مضاف وملكوته فى كل شئ لكن خص السماء بالذكر لأنها مسكن ملائكته وم
عرشه وكرسيه واللوح المحفوظ ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأمره ونهيه أوجاء هذا على طريق
اعتقادهم اذ كانوا مشبهة فيكون المعنى أأنتم من تزعمون أنه فى السماء وهو المتعالى عن المكان
* وقيل من على حذف مضاف أى خالق من فى السماء * وقيل من هم الملائكة * وقيل جبريل
وهو الملك الموكل بالحسف وغيره * وقيل من بمعنى على ويراد بالعلو والقهر والقدرة لا بالمكان وفى
التعريف الاجماع منعقد على أنه ليس فى السماء بمعنى الاستقرار لان من قال من المشبهة والمجسمة أنه
على العرش لا يقول بأنه فى السماء ان يحسف بكم الارض وهو ذهابها سفلا فاذا هى تمور أى تذهب
أوتفوح كما يذهب التراب فى الريح وقد تقدم شرح الحاصب فى سورة الاسراء والنذير والنكير
مصدران بمعنى الانذار والانكار * وقال حسان بن ثابت

فأنذر مثلها نصحا قريشا * من الرحمن ان قبلت نذير

وأثبت ورش ياء نذيرى ونكيرى وحذفها باقى السبعة ولما حذرهم ما يمكن إحلاله بهم من الحسف
وارسال الحاصب نبههم على الاعتبار بالطير وما أحكم من خلقها وعن عجز آلهتهم عن شئ من ذلك
وناسب ذلك الاعتبار بالطير اذ قد تقدم ذكر الحاصب وقد أهلك الله أصحاب الفيل بالطير
والحاصب الذى رمتهم به فقيه اذ كان قريش بهذه القصة وأنه تعالى لو شاء لأهلكهم بحاصب ترى به
الطير كما فعل بأصحاب الفيل صافات باسطة أجنحتها صافات حتى كأنها سائمة ويقبض ويضممن
الأجنحة الى جوانبهم وهاتان حالتان للطائر يستريح من احدهما الى الأخرى وعطف الفعل على
الاسم لما كان فى معناه ومثله قوله تعالى فالغبار يصبا فأثرن عطف الفعل على الاسم لما كان
المعنى فالأثرن أغرن صبا فأثرن ومثل هذا العطف فصيح وعكسه أيضا جائز الا عند السهيل فانه قبيح
نحو قوله

بان يغشها بعضب باثر * يقصد فى أسوقها وجائر

أى قاصد فى أسوقها وجائر * وقال الزمخشري صافات باسطاب أجنهن فى الجوع عند طيرانها لانهن
اذا بسطنها صفن قوادمها صفا ويقبض ويضممنها اذا ضربن بها جنوبهن (فان قلت) لم قيل
ويقبض ولم يقل وقابضات (قلت) أصل الطيران هو صف الأجنحة لان الطيران فى الهواء
كالسباحة فى الماء والاصل فى السباحة مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطارىء على البسط
للاستظهار به على التحرك فجىء بما هو طارىء غير أصل بلفظ الفعل على معنى انهن صافات
ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من الساج انتهى وملخصه ان الغالب هو البسط
فكان هو الثابت فغير عنه بالاسم والقبض متجدد فغير عنه بالفعل بما يمكنه من أى بقدرته
* قال الزمخشري و بما دبر لمن من القوادم والحوافى وبنى الأجسام على شكل وخصائص قد يأتى
منها الجرى فى الجوانه بكل شئ بصير يعلم كيف يخلق وكيف يدبر العجائب انتهى وفيه نزوع الى قول

أهل الطبيعة ونحن نقول ان أثقل الأشياء اذا أراد امساكها في الهواء واستعلاها الى العرش كان ذلك واذا أراد انزالها هو أخف سقلا الى منتهى ما ينزل كان وليس ذلك معنوقا بشكل لا من ثقل ولا خفة * وقرأ الجمهور وما يمكنهم تخفوا والزهرى مشددا * وقرأ الجمهور أمن بادغام ميم أم في ميم من اذا اصل أم من وأم هنا بمعنى بل خاصة لان الذي بعدها هو اسم استفهام في موضع رفع على الابتداء وهذا خبر والمعنى من هو ناصركم ان ابتلاكم بعلمه به وكذلك من هو رازقكم ان أمسك رزقه والمعنى لا أحد ينصركم ولا يرزقكم * وقرأ طلحة أمن بتخفيف الميم ونقلها الى الثانية كالجماعة * قال صاحب اللوامح ومعناه أهد الذي هو جندكم ينصركم أم الذي يرزقكم فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التقرير والتوبيخ انتهى بل لجوا نمادوا في عتو في تكبر وعناد ونفور شراد عن الحق لنقله عليهم * وقيل هذا اسارة الى أصنامهم * أمن يمشى مكبا على وجهه * قال قتادة نزلت مخبرة عن حال القيامة وأن الكفار يمشون فيها على وجوههم والمؤمنون يمشون على استقامة * وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم كيف يمشى الكافر على وجهه فقال ان الذي أمشاه في الدنيا على رجله قادر أن يمشيه في الآخرة على وجهه فالمشي على قول قتادة حقيقة * وقيل هو مجاز ضرب مثلا للكافر والمؤمن في الدنيا * فقبل عام وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك نزلت فيهما * وقال ابن عباس أيضا نزلت في أبي جهل والرسول عليه الصلاة والسلام * وقيل في أبي جهل وحزرة والمعنى ان الكافر في اضطرابه وتعسفه في عقيدته وتشابه الأمر عليه كالماضى في انخفاض وارتفاع كالأعمى يتعثر كل ساعة فيضرب لوجهه وأما المؤمن فإنه لطمأنينة قلبه بالآمان وكونه قد وضع له الحق كالمشي صحيح البصر مستويا لا ينصرف على طريق واضح الاستقامة لا حزون فيها فآلة نظره صحيحة ومسلكه لا صعوبة فيه * ومكبا حال من أكب وهو لا يتعدى وكب متعذرا على معالي فكبت وجوههم في النار والهمزة فيه للدخول في الشيء أو الصيرورة ومطاوع كب انكسب تقول كبته فاكسب * وقال الزمخشري ولا شيء من بناء أفعل مطاوعا ولا يتقن نحو هذا الا جملة كتاب سيبويه وهذا الرجل كثير التبجح بكتاب سيبويه وكم من نص في كتاب سيبويه عمى بصره وبصيرته عنه حتى أن الامام أبا الحجاج يوسف بن معروز صنف كتابا يذكرك فيه ما غلط فيه وبصيرته حتى أن الامام أبا الحجاج يوسف بن معروز صنف كتابا يذكرك فيه ما غلط فيه (ش) وما جهله من نصوص كتاب سيبويه

(الدر)

(ش) ولا شيء من بناء
أفعل مطاوعا ولا يتقن
نحو هذا الا جملة كتاب
سيبويه انتهى (ح)
هذا الرجل كثير التبجح
بكتاب سيبويه وكم من
نص في كتاب سيبويه
عمى بصره وبصيرته عنه
حتى أن الامام أبا الحجاج
يوسف بن معروز صنف
كتابا يذكرك فيه ما غلط فيه
(ش) وما جهله من نصوص
كتاب سيبويه

الذموى * قال الحسن تدعون انه لاجنة ولا نار * وقيل تطلبون وتستعجلون وهو من الاستعجال
ويقوى هذا القول قراءة أبي رجا والضحاك والحسن وقتادة وابن يسار عبد الله بن مسلم وسلام
ويعقوب تدعون بسكون الدال وهي قراءة ابن أبي عبلة وأبي زيد وعصمة عن أبي بكر والاصمعي
عن نافع روى ان الكفار كانوا يدعون على الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالهلاك * وقيل
كانوا يتآمرون بينهم بان يهلكوهم بالقتل ونحوه فأمر أن يقول ان أهلكنى الله كما تريدون أو
رحنا بالنصر عليكم فمن يحميمكم من العذاب الذى سببه كفركم ولما قال أو رحنا قال هو الرحمن ثم
ذكر ما به النجاة وهو الايمان والتفويض الى الله تعالى * وقرأ الجمهور فستعلمون بقاء الخطاب
والكسائي بقاء الغيبة نظرا الى قوله فمن يجير الكافرين ولما ذكر العذاب وهو مطلق ذكر فقد
ما به حياة النفوس وهو الماء وهو عذاب مخصوص والغور مشروح فى الكهف والمعين فى قد
أفلح وجواب ان أهلكنى فمن يجير وجواب ان أصبح فمن يأتيكم وتليت هذه الآية عند بعض
المستهزئين فقال تجيء به النفوس والمعاويل قد هب ماء عينيه

﴿ سورة القلم مكية وهى اثنتان وخسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ن والقلم وما يسطرون * ما أنت بنعمة ربك بمجنون * وإن لك لأجرا غير ممنون * وإنك
لعلى خلق عظيم * فستبصر ونبصرون * بأبكم المفتون * إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله
وهو أعلم بالهتدين * فلاتطع المكذبين * ودوا لو تدهن فيدهنون * ولاتطع كل حلاف مهين *
هماز مشاء بغيث * مناع للخير معتد أثيم * عتل بعد ذلك زنيم * أن كان ذا مال وبنين * اذا تلى
عليه آياتنا قال أساطير الأولين * نسمة على الخراطوم * إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذا قسموا
ليصر منها مصبين * ولا يستثنون * فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون * فأصبحت
كالصريم * فتنادوا مبجين * أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين * فانطلقوا وهم
يتخافتون * أن لا يدخلوها اليوم عليكم مسكين * وغدوا على حرد قادرين * فلما رأوها قالوا
إنا لنفالون * بل نحن محرومون * قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون * قالوا سبحان ربنا إنا
كننا ظالمين * فأقبل بعضهم على بعض يتلأومون * قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين * عسى ربنا
أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون * كذلك العذاب ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون *
إن للتقين عند ربهم جنات النعيم * أفجعل المساكين كالجرمين * مالكم كيف تحكمون *
أم لكم كتاب فيه تدرسون * إن لكم فيه لما تخيرون * أم لكم أيمان علينا بالعة الى يوم القيامة
إن لكم لما تحكمون * سلهم أيهم بذلك زعيم * أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين *
يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون * خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا
يدعون الى السجود وهم سالون * قدرنى ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون * وأملى لهم إن كيدى متين * أم تسلمهم أجرافهم من مغرم مثقلون * أم عندهم
الغيب فهم يكتبون * فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحون إذ نادى وهو مكظوم * لولا
أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم * فاجتباهم به فجعله من الصالحين * وإن يكاد
الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكركر ويقولون انه لجنون * وما هو إلا ذكر

سورة البقرة (بسم الله الرحمن الرحيم) ن والقلم وما يسطرون في هذه السورة مكية ومعظمها نزل في الوليد بن المغيرة وأبي جهل ومناسبتها لما قبلها انه تعالى فيها قبلها ذكر (٣٥٥) أشياء من أحوال السعداء والأشقياء وذكر قدرته

الباهرة وعلمه الواسع وانه تعالى لو شاء تخسف بهم أو لأرسل عليهم طائفاً وكان ما أخبر به هو مما تلقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحي وكانت الكفار ينسبونه مرة إلى السحر ومرة إلى الشعر ومرة إلى الجنون فبدأ تعالى هذه السورة ببراءته مما كانوا ينسبونه إليه من الجنون وتعظيم أجره على صبره على أذاهم وبالثناء على خلقه ن حرف من حروف المعجم نحو ص وق وهو غير معرب ك بعض الحروف التي جاءت مع غير هاء ملة من العوامل فالحكم على موضعها بالأعراب تخرص والقلم هو المعهود الذي للكتابة وجعل الضمير في يسطرون الناس بقاء القسم على هذا المجموع أمر الكتاب الذي هو قوام للعالم وأمر الدنيا والآخرة فان القلم أخو اللسان ومطية القطة وبعنه من الله تعالى عاتة وجواب القسم ما أنت بنعمت ربك ويظهر أن

للعالمين * المبين قال الرماني الوضيع لا كثاره من القبايح من المهانة وهي القلة * الهمز أصله في اللغة الضرب طعنا باليد أو بالعصا أو نحوها ثم استعير للذي ينال بلسانه * قال القاضي منذر بن سعيد وبعينه وإشارته * النميم والتميم مصدران لم وهو ثقيل ما يسمع مما يسوء ويحترش النفوس * وقيل النميم جمع نعمة يريدون به اسم الجنس * العتل قال السكبي والفراء الشديد الخصومة بالباطل * وقال معمر هو الفاحش التميم * قال الشاعر

بعتل من الرجال زنيم * غير ذي بحدة وغير كريم

* وقيل الذي يعتل الناس أي يجرحهم إلى حبس أو عذاب ومنه خذوه فاعتلوه * قال ابن السكيت عتلته وعتلته باللام والنون * الزنيم الدعي * قال حسان

زنيم تداعاه الرجال زيادة * كما زيد في عرض الأديم الأكارع

* وقال أيضا *

وأنت زنيم نيط في آل هاشم * كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

والزنيم من الزنمة وهي الهنمة من جلد الماعز تقطع فتعل معلقة في حلقة تسمى الدعي بذلك لانه زيادة معلقة بغير أهله * وسماه جعل له سمه وهي العلامة تدل على شيء * قال جرير

لما وضعت على الفرزدق ميسمي * وعلى البعيت جدعت أنف الأخطل

* الخرطوم الأنف والخرطوم من صفات الجر * قال الشاعر

قد أشتد الشرب فيهم من هز زنم * والقوم تصرعهم صبياء خرطوم

قال الشمري الخرطوم أول خروجه من الدن ويقال لها الأنف أيضا وذلك أصنى لها وأرق * وقال النضر بن شميل الخرطوم الجر * وأنشد للأعرج المغمي

تظل يومك في لهو وفي لعب * وأنت بالليل شراب الخراطيم

* الصرام جداد النعل * الحرد الملع من قولهم حاردت الأبل إذا قلت ألبها وحاردت السنة قل مطرها وخبرها * قاله أبو عبيد والقبي والحرد الغضب * قال أبو نصر أحمد بن حاتم صاحب الأصمعي وهو مخفف وأنشد

إذا جيا د الخيل جاءت تردى * مماوة من غضب وحرد

* وقال الأشهب بن رميلة *

أسود شري لاقت أسود خفية * تساقوا على حرد دماء الأسود

* وقال ابن السكيت وقد يحرك تقول حرد بالكسر حردا فهو حردان * ومنه قيل أسود حارد وليوث حوارد والحرد الانفراد حرد يحرد حردا تهي عن قومه ونزل منفردا ولم يخالطهم وكوكب حرد مع نزل عن الكواكب * وقال الأصمعي المنحرد المنفرد في لغة هذيل انتهى والحرد القصد حرد بالكسر قصد منه حردت حردك أي قصدت قصدك * ومنه قول الشاعر وجاء سيل كان من أمر الله * يحرد حرد الجنة المغلة

* ن والقلم وما يسطرون * ما أنت بنعمت ربك بمجنون * وإن لك لأجرا غير ممنون * وإنك

(٣٩ - تفسير البحر المحيط لأبي حيان - ثامن) بنعمت ربك قسم اعرض به بين المحكوم عليه والحكم على سبيل التوكيد والشديد والمبالغة في انتفاء الوصف الذميمة عنه عليه السلام * وإن لك لأجرا * أي على ما تحملت من أثقال النبوة ومن أذاهم بما ينسبون إليك ما أنت لا تلتبس به من العايب * غير ممنون * أي غير مقطوع منت الخيل قطعه * وإنك

المفعول كالمفعول والمجاود بمعنى العقل والجسد وقيل الباء زائدة وأيكم مبتدأ زيدت الباء فيه كإزادوها في قوله بحسبك دراهم
 بحسبك والمفتون في هذا الوجه اسم مفعول والجملة في موضع نصب بالفعل الذي قبله وهو ويصرون لانه بمعنى يعلمون **﴿﴾** أن
 ربك **﴿﴾** وعيد للضال وهم المجانين على الحقيقة حيث كانت لهم عقول فلم ينتفعوا بها ولا استعملوها في اتباع ما جاء به الرسل أو
 يكون أعلم كناية عن جزاء الفريقين **﴿﴾** فلا تطع **﴿﴾** أي الذين كذبوا ما أنزل الله عليك من الوحي وهذا هي عن طواعيتهم
 في شيء مما دعوا اليه من تعظيم آلهتهم **﴿﴾** ودوا لوندن **﴿﴾** لو هنا على رأي بعض الصويين مصدرية بمعنى أن أي ودوا ادهانكم **﴿﴾** ولا
 تطع كل حلاف مبین **﴿﴾** تقدم تفسير مبین وما بعده في المفردات وجاءت هذه الصفات صفات مبالغته ونوسب فيها لجاء حلاف وبعده
 مبین لان النون فيها مع الميم نواخ ثم جاء هماز مشاء بنميم بصفتي المبالغة ثم جاء مناع للخير فمناع وأثم صفات مبالغته والظاهر أن التحير هنا
 يراد به العموم فيما يطلق عليه خير والزميم قال ابن عباس الذي له زئمة في عنقه كزئمة الغنمة والظاهر أن هذه الأوصاف ليست لعين
 الأثرى إلى قوله كل حلاف وقوله إنا بلوناكم فقام وقع النبي عن طواعيته من هو بهذه الصفات ولما ذكر قبائح أفعاله وأقواله ذكر
 ما يفعل به على سبيل التوعيد فقال **﴿﴾** سنسمه على الخرطوم **﴿﴾** والسمة العلامة ولما كان الوجه أشرف ما في الإنسان والأنف
 أكرم ما في الوجه لتقدمه ولذلك جعلوه مكان العز والجملة واشتقوا منه الأنفة قالوا حي الأنف شامخ العرين وقالوا في الدليل
 جدد أنفه ورغم أنفه ولما ذكر المتصف بتلك (٣٠٦) الأوصاف الذميمة وهم كفار قریش أخبر عن ما حل بهم من

الابتلاء بالقحط والجوع
 بدعوة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اللهم أشدد
 وطأتك على مضر واجعلها
 عليهم سنين كسني يوسف
 الحديث **﴿﴾** كما بلونا أصحاب
 الجنة **﴿﴾** المعروف من
 خبرها عندهم أنها كانت
 بصوران على فراسخ من

لعل خلق عظيم **﴿﴾** فستبصر ويصرون **﴿﴾** بأيكم المفتون **﴿﴾** إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله
 وهو أعلم بالمجتنين **﴿﴾** فلا تطع المكذبين **﴿﴾** ودوا لوندن فيدهنون **﴿﴾** ولا تطع كل حلاف مبین **﴿﴾**
 هماز مشاء بنميم **﴿﴾** مناع للخير معتد أثم **﴿﴾** عتل بعد ذلك زئيم **﴿﴾** أن كان دامل وبنين **﴿﴾** إدا تلى
 عليه آياتنا قل أساطير الأولين **﴿﴾** سنسمه على الخرطوم **﴿﴾** إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا
 ليصر منها مصبين **﴿﴾** ولا يستثنون **﴿﴾** فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون **﴿﴾** فأصبحت
 كالصريم **﴿﴾** فتنادوا مبشرين **﴿﴾** أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صارمين **﴿﴾** فأنطلقوا وهم
 يتخافتون **﴿﴾** أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين **﴿﴾** وغدوا على حرث قادرين **﴿﴾** فلما رأوها
 قالوا إنا لضالون **﴿﴾** بل نحن محرومون **﴿﴾** قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون **﴿﴾** قالوا

صنعاء لناس بعد رفع عيسى عليه السلام وكان يترك للسكاكين ما أخطأ المسجل وما في أسفل الأكراس وما أخطأ القطاف من
 العنب وما بقي على البساط تحت التخله اذا صرمت فكان يجتمع لهم شيء كثير فمما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق
 علينا الأمر ونحن أولو عيال فخلفوا ليصر منها مصبين فبكروا في العد وخيفة من المساكين ولم يستثنوا في عيهم بقولهم ان شاء
 الله والكاف في كابلونا في موضع نصب وما مصدرية **﴿﴾** فطاف عليها طائف **﴿﴾** والطائف الأمر الذي قاله الفراء يأتي بالليل ورد عليه
 بقوله اذا مسهم طائف من الشيطان فلم يخص بالليل وطائف مبهم ف قيل هو جبريل عليه السلام اقتلعها وطاف بها حول الكعبة ثم
 وضعها حيث مدينة الطائف اليوم ولذلك سميت بالطائف وليس في أرض الحجاز بلدة فيها الشجر والماء والعنب وغير ذلك غيرها
﴿﴾ فأصبحت كالصريم **﴿﴾** قال ابن عباس كل ما دال الأسود بلغة خزيمه **﴿﴾** فتنادوا مبشرين **﴿﴾** دعاب بعضهم بعضا إلى المضي إلى معادهم
﴿﴾ أن اغدوا على حرثكم **﴿﴾** قال الزخشي (فان قلت) هلا قيل اغدوا إلى حرثكم وما معنى على **﴿﴾** قلت لما كان الغدوا إليه ليصرموه
 ويقطعوه كان غدوا عليه كاتقول غدا عليهم العدو ويجوز أن يضمن الغدو معنى الاقبال كقولهم يفتدي عليهم بالجفنة وراح أي
 فاقبلوا على حرثكم يا كرين انتهى واسنلف الزخشي أن غدا يتعدى بالي ويحتاج ذلك إلى نقل بحيث يكثر ذلك فيصير أصلا فيه
 ويتأول ما خالفه والذي نحفظه أنه معدي يعلى كقول الشاعر وقد أعدوا على ثبة كرام **﴿﴾** نساوى واجدين كانشاء **﴿﴾** وكذا
 عدى مرادفه قال بكرت عليه عدوة فرأيت **﴿﴾** قعود الدية بالصريم عوادله **﴿﴾** ان كنتم صارمين **﴿﴾** هو من صرام النخل
﴿﴾ يتخافتون **﴿﴾** يخفون كلامهم خوفا من أن يشعرهم المساكين **﴿﴾** أن لا يدخلها أي يتخافتون بهذا الكلام **﴿﴾** قادرين **﴿﴾** أي على
 فصدوقه في أنفسهم يظنون أنهم ملوكوا مرادهم والحرث المبع **﴿﴾** قال أوسطهم **﴿﴾** أي أرجعهم عقلا **﴿﴾** ألم أقل لكم لولا تسبحون **﴿﴾**

أَنِيبُوا وَجَنِّبُوا عَلَىٰ تَرْكِهِمْ

ما حضهم عليه وهو
تسبيح الله تعالى ولما
غفلوا عن ذكر الله
وعزموا على منع المساكين
ابتسأهم الله تعالى ولما
أنبهم رجعوا إلى ذكر
الله تعالى واعترفوا على
أنفسهم بالظلم وبأدروا إلى
تسبيح الله تعالى فقالوا
﴿سبحان ربنا﴾ قال
ابن عباس أي نستغفر الله
من ذنبنا ولما أقروا على
أنفسهم بظلمهم لام بعضهم
بعضا إذ كان منهم من زين
ومنهم من قبل ومنهم من
أمر بالكف ومنهم من
عصى الأمر ومنهم من
سكت على رضا منه ثم
اعترفوا بأنهم طغوا ﴿عسى
ربنا أن يبدلنا﴾ أي بهذه
الجنة ﴿خيرا منها﴾
﴿راغبون﴾ أي طالبون
إيصال الخير إلينا منه
والظاهر أن أصحاب هذه
الجنة كانوا مؤمنين أصابو
معصية وتابوا والاشارة
بذلك إلى العذاب الذي
نزل بالجنة أي كذلك العذاب
الذي ينزل بقريش بغتة ثم
عذاب الآخرة بعد ذلك
أشد عليهم من عذاب الدنيا

(الدر)

﴿سورة ن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ع) بنعمت ربك اعترض

سبحان ربنا إنا كنا ظالمين ﴿ فأقبل بعضهم على بعض يتلأومون ﴾ قالوا يولينا إنا كنا ظالمين ﴿ عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون ﴾ كذلك العذاب وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ﴿ هذه السورة مكية ﴾ قال ابن عطية ولا خلاف فيها بين أحسن أهل التأويل انتهى ومعظمها نزل في الوليد بن المغيرة وأبي جهل ومناسبة لما قبلها أنه في قبلها ذكر أشياء من أحوال السعداء والأشقياء وذكر قدرته الباهرة وعلمه الواسع وأنه تعالى لو شاء تخسف بهم أو لأرسل عليهم حاصبا وكان ما أخبر تعالى به هو ما تلقفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحي وكان الكفار ينسبونه مرة إلى الشعر ومرة إلى السحر ومرة إلى الجنون فبدأ سبحانه وتعالى هذه السورة ببراءته مما كانوا ينسبونه إليه من الجنون وتعظيم أجره على صبره على أذاهم وبالثناء على خلقه العظيم ﴿ ن حرف من حروف المعجم نحو ص و ق وهو غير معرب كبعض الحروف التي جاءت مع غيرها مهملة من العوامل والحكم على موضعها بالأعراب تخرص ﴿ وما يروى عن ابن عباس ومجاهد أنه اسم الحوت الأعظم الذي عليه الأرضون السبع ﴾ وعن ابن عباس أيضا والحسن وقتادة والضحاك أنه اسم الدواة ﴿ وعن معاوية بن قرة يرفع أنه لوح من نور ﴾ وعن ابن عباس أيضا أنه آخر حرف من حروف الرحمن وعن جعفر الصادق أنه نهر من أنهار الجنة لعله لا يصح شيء من ذلك ﴿ وقال أبو نصر عبد الرحيم القشيري في تفسيره ن حرف من حروف المعجم فلو كان كلمة تامة أعرب كما أعرب القلم فهو إذن حرف هجاء كافي سائر مفاتيح السور انتهى ومن قال أنه اسم الدواة أو الحوت وزعم أنه مقسم به كالقلم فإن كان علما فينبغي أن يجرفان كان مؤثما منع الصرف أو مذكرا صرف وإن كان جنسا أعرب ونون وليس فيه شيء من ذلك فضعف القول به ﴿ وقال ابن عطية إذا كان اسم الدواة فاما أن يكون لغة لبعض العرب أو لفظة أعجمية عربت قال الشاعر

إذا ما الشوق برح بي اليهم ﴿ ألفت النون بالدمع السجوم

فن جعله الهموت جعل القلم هو الذي خلقه الله وأمره يكتب الكائنات وجعل الضمير في يسطرون للملائكة ومن قال هو اسم جعله القلم المتعارف بأيدي الناس نص على ذلك ابن عباس وجعل الضمير في يسطرون للناس فجاء القسم على هذا المجموع أمر الكتاب الذي هو قوام للعلوم وأمور الدنيا والآخرة فإن القلم أخو اللسان ونعمة من الله عامة انتهى ﴿ وقرأ الجمهور ن بسكون النون وادغامها في واو والقلم بغنة وقوم بغير غنة وأظهرها جزة وأبو عمرو وابن كثير وقالون وحفص ﴿ وقرأ ابن عباس وابن أبي اسحق والحسن وأبو السمال بكسر النون لالتقاء الساكنين وسعيد بن جبير وعيسى بخلاف عنه بفتحها فاحتمل أن تكون حركة أعراب وهو اسم للسورة أقسم به وحذف حرف الجر فانتصب ومنع الصرف للعلمية والتأنيث ويكون والقلم معطوفا عليه واحتمل أن يكون لالتقاء الساكنين وأوتر الفتح تخفيفا كائين وما يحتمل أن تكون موصولة ومصدرية والضمير في يسطرون عائدا على الكتاب للدلالة القلم عليهم فاما أن يراد بهم الحفظة واما أن يراد كل كاتب ﴿ وقال الزمخشري ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه فيكون الضمير في يسطرون لهم كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم أو وتسطيرهم انتهى فيكون كقوله كظلمات في بحر لجي أي وكندى ظلمات ولهذا أعاد عليه الضمير في قوله يتعشاه موج وجواب القسم ما أنت بنعمة ربك بمجنون ويظهر أن بنعمة ربك قسم اعترض به بين المحكوم عليه والحكم على سبيل التوكيد والتشديد والمبالغة في انتفاء الوصف الذميمة عنه صلى الله عليه وسلم ﴿ وقال ابن عطية بنعمة ربك

حسن * وعنه صلى الله عليه وسلم ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من خلق حسن * وقال أحبكم
إلى الله تعالى أحسنكم أخلاقاً والظاهر تعلق بآيكم المفتون بما قبله * وقال عثمان المازني تم
الكلام في قوله ويصرون ثم استأنف قوله بآيكم المفتون انتهى فيكون قوله بآيكم المفتون
استفهاماً يراد به الرداديين أمرين ومعلوم نفي الحكم عن أحدهما ويعينه الوجود وهو المؤمن
ليس بمفتون ولا بهفتون وإذا كان متعلقاً بما قبله وهو قول الجمهور فقال قتادة وأبو عبيدة
معمر الباء زائدة والمعنى أيكم المفتون وزيد الباء في المبتدأ كما زيد في قوله بحسبك
درهم أي حسبك * وقال الحسن والضحاك والأخفش الباء ليست بزايدة والمفتون بمعنى الفتنه
أي بآيكم هي الفتنه والفساد الذي سموه جنونا * وقال الأخفش أيضاً بآيكم فتن المفتون حذف
المضاف وأقام المضاف إليه مقامه في قوله الأول جعل المفتون مصدراً وهناً بقاء اسم مفعول وتأوله
على حذف مضاف * وقال مجاهد والقراء الباء بمعنى في أي في أي فريق منكم النوع المفتون
انتهى فالباء ظرفية تحوز بد بالبصرة أي في البصرة فيظهر من هذا القول ان الباء في القول قبله
ليست ظرفية بل هي سببية * وقال الزمخشري المفتون المجنون لانه فتن أي عن المجنون أولان
العرب يزعمون انه من تخييل الجن وهم الفتان للفتاك منهم انتهى * وقرأ ابن أبي عبلة في آيكم
المفتون * إن ربك هو أعلم وعيد للضال وهم المجانين على الحقيقة حيث كانت لهم عقول لم ينتفعوا
بها ولا استعملوها فيما جاء به الرسل أو يكون أعلم كناية عن جزاء الفريقين فلا تطع المكذبين أي
الذين كذبوا بما أنزل الله عليك من الوحي وهذا نهى عن طواعيتهم في شيء مما دعوه إليه من تعظيم
آلهتهم * ودوا لوتدهن لو هنا على رأي البصريين مصدرية بمعنى أن أي ودوا ادهانكم وتقدم
الكلام في ذلك في قوله تعالى يود أحدكم لو يعمر ألف سنة ومذهب الجمهور ان معمول ود محذوف
أي ودوا ادهانكم وحذف لدلالة ما بعده عليه ولو باقية على بابها من كونها حرفاً لما كان سيقع لوقوع
غيره وجوابها محذوف تقديره لسروا بذلك * وقال ابن عباس والضحاك وعطية والسدي لوتدهن
لوتكفروا فيمادون على كفرهم وعن ابن عباس أيضاً لوترخص لهم فيبرخصون لك * وقال قتادة
لوتذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك * وقال الحسن لو يصابهم في دينك فيصانعونك في دينهم
* وقال زيد بن أسلم لوتفاق ورائي فيناقونك ويراؤونك * وقال الربيع بن أنس لوتكذب
فيكذبون * وقال أبو جعفر لوتضعف فيضعفون * وقال الكلبي والقراء لوتلين فيلينون
* وقال ابان بن ثعلب لوتحابي فيصابون وقالوا غير هذه الأقوال * وقال القراء الدهان التليين
* وقال المفضل النفاق وترك المناجحة وهذا نقل أهل اللغة وما قالوه لا يخرج عن ذلك لان ما خالف
ذلك هو تفسير باللازم وفيدهنون عطف على تدهن * وقال الزمخشري عدل به الى طريق آخر
وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون كقوله فن يؤمن بر به فلا يخاف بمعنى ودوا
لوتدهن فهم يدهنون حينئذ أو ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون لطمعهم في ادهانك انتهى وجمهور
المصاحف على اثبات النون * وقال هرون انه في بعض المصاحف فيدهنوا ولنصبه وجهان أحدهما
انه جواب ودوا لتضمنه معنى لست والثاني أنه على نوهم انه نطق بأن أي ودوا أن تدهن فيدهنوا
فيكون عطفاً على التوهم ولا يجيء هذا الوجه الاعلى قول من جعل لو مصدرية بمعنى أن ولا تطع
كل حلاف مهيئ تقدم تفسير مهيئ وما بعده في المفردات وجاءت هذه الصفات صفات مبالغة
ونوسب فيها فجاء حلاف وبعده مهيئ لان النون فيها مع الميم تواخ ثم جاء هماز مشاء بفهم بصفتي

المبالغة ثم جاء مناع للخير معتداً ثم فناع وأثم صفتا مبالغة والظاهر ان الخير هنا يراد به العموم فيما يطلق عليه خير * وقيل الخير هنا المال يريد مناع للمال عبر به عن الشح معناه متجاوز الحد في الظلم وفي حديث شداد بن أوس قلت يعني لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما العتل الزنيم قال الرقيب الجوف الوتير الخلق الأكل الشر وب الغشوم الظلوم * وقرأ الحسن عتل برفع اللام والجمهور بجرها بعد ذلك * وقال الزنجشري جعل جفاءه ودعوته أشد معاييه لانه اذا جفا وغلظ طبعه قسا قلبه واجترأ على كل معصية ولان الغالب ان النطفة اذا خبثت خبث الناشئ منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولده ولده وبعد ذلك نظير ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا * وقرأ الحسن عتل رفعاً على الذم وهذه القراءة تقوية لما يدل عليه بعد ذلك انتهى * وقال ابن عطية بعد ذلك أي بعد أن وصفناه به فهذا الترتيب انما هو في قول الواصف لافي حصول تلك الصفات في الموصوف والاف كونه عتلاً هو قبل كونه صاحب خير يمنعه انتهى والزنيم الملقب في القوم وليس منهم قاله ابن عباس وغيره * وقيل الزنيم المريب القبيح الأفعال وعن ابن عباس أيضاً الزنيم الذي له زنمة في عنقه كزنمة الشاة وما كنا نعرف المشار اليه حتى نزلت فعرفناه بزنمته انتهى * وروى أن الأخفش بن شريف كان بهذه الصفة كان له زنمة * وروى ابن جبير عن ابن عباس ان الزنيم هو الذي يعرف بالشرك كما تعرف الشاة بزنمة * وعنه أيضاً انه المعروف بالابنة * وعنه أيضاً انه الظلوم * وعن عكرمة هو اللثيم * وعن مجاهد وعكرمة وابن المسيب انه ولد الزنا الملقب في النسب بالقوم وكان الوليد دعيا في قريش ليس من منهم ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة من مولده * وقال مجاهد كانت له ستة أصابع في يده في كل ايهام أصبح زائدة والذي يظهر أن هذه الأوصاف ليست لمعين ألا ترى الى قوله كل خلاف وقوله انا بلونا هم فانما وقع النهي عن طواعية من هو بهذه الصفات * قال ابن عطية مالم يخلصه * وقرأ النحويان والحريمان وحفص وأهل المدينة ان كان على الخبر وباقي السبعة والحسن وابن أبي اسحق وأبو جعفر على الاستفهام وحقق الهمزتين حزة وسهل الثانية بابقهم فاما على الخبر فقال أبو علي الفارسي يجوز أن يعمل فيها عتل وان كان قد وصف انتهى وهذا قول كوفي ولا يجوز ذلك عند البصريين * وقيل زنيم لاسيما على قول من فسره بالقبيح الأفعال * وقال الزنجشري متعلق بقوله ولا تطع يعني ولا تطعه مع هذه المثالب لان كان ذامال أي ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده على معنى لكونه مقولاً مستظهِراً بالبنين كذب آياتنا ولا يعمل فيه قال الذي هو جواب اذا لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن ما دلت عليه الجملة من معنى التكذيب انتهى واما على الاستفهام فيحتمل أن يفسر عامل يدل عليه ما قبله أي يكون طواعية لان كان وقدره الزنجشري أتطيعه لان كان أو عامل يدل عليه ما قبله أي أ كذب أو جحد لان كان * وقرأ نافع في رواية يزيد عن ان كان بكسر الهمزة * قال الزنجشري والشرط للمخاطب أي لا تطع كل خلاف شارطاً يساره لانه اذا أطاع الكافر لغناه فكأنه اشترط في الطاعة الغنى ونحو صرف الشرط الى المخاطب صرف الرجاء اليه في قوله لعله يذ كراته وأقول ان كان شرط واذا تلى شرط فهو مما اجتمع فيه شرطان وليس من الشروط المترتبة الوقوع فالتأخر لفظاً هو المتقدم والمتقدم لفظاً هو شرط في الثاني كقوله

(١) فان عثرت بعدها ان والت * نفسي من هاء تاء فقولا لها

لان الحامل على ترك تدبر آيات الله كونه ذامال وبنين فهو مشغول القلب فذلك غافل عن النظر

والفكر قد استولت عليه الدنيا وأبطرت به * وقرأ الحسن أثداء على الاستفهام وهو استفهام تقرير
وتوبيخ على قوله القرآن أساطير الأولين لما تليت عليه آيات الله * ولما ذكر قبائح أفعاله وأقواله
ذكر ما يفعل به على سبيل التوعيد فقال سنسمه على الخراطوم والسمة العلامة ولما كان الوجه
أشرف ما في الإنسان والأنف أكرم ما في الوجه لتقدمه ولذلك جعلوه مكان العز والحية واشتقوا
منه الأنفة وقالوا حي الأنف شامخ العربين وقالوا في الدليل جدد أنفه ورغم أنفه وكان أيضا
مما تظهر السمات فيه لعلاه قال سنسمه على الخراطوم وهو غاية الإذلال والاهانة والاستبلاذ إذ
صار كالبهيمة لا يملك الدفع عن نفسه في الأنف وإذا كان الوسم في الوجه شيئا فكيف به على أكرم
عضويه * وقد قيل الجمال في الأنف * وقال بعض الأدباء

وحسن الفتى في الأنف والأنف عاطل * فكيف إذا ما الخال كان له حليا

وسنسمه فعل مستقبل لم يتعين زمانه * وقال ابن عباس هو الضرب بالسيف أي يضرب به وجهه
وعلى أنفه فيبي ذلك كالوسم على الأنف وحل به ذلك يوم بدر * وقال المبرد ذلك في عذاب الآخرة
في جهنم وهو تعذيب بنار على أنوفهم * وقال آخرون ذلك يوم القيامة أي نوسم على أنفه بسمة
يعرف بها كفره وانحطاط قدره * وقال قتادة وغيره معناه سنفعل به في الدنيا من الذم والمقت
والاشتهار بالشر ما يبقى فيه ولا يمتحن به فيكون ذلك كالوسم على الأنف نابتاينا كما تقول
ساطوقك طوق الحمامة أي أثبت لك الأمر بينا فيك ونحو هذا أراد جرير بقوله

* لما وضعت على الفرزدق مسمى * وفي الوسم على الأنف تشويه بفجاء استعارته في
المذمات بليغة جدا * قال ابن عطية وإذا تأملت حال أبي جهل ونظرائه وما ثبت لهم في الدنيا من
سوء الآخروية رأيت أنهم قد وسموا على الخراطيم انتهى * وقال أبو العالية ومقاتل واختاره
الفراء يسود وجهه قبل دخول النار ودكر الخراطوم والمراد الوجه لأن بعض الوجه يؤدي
عن بعض * وقال أبو عبد الله الرازي انما بالغ الكافر في عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم بسبب
الأنفة والحية فلما كان شاهد الانكار هو الأنفة والحية عبر عن هذا الاختصاص بقوله سنسمه
على الخراطوم انتهى كلامه وفي استعارة الخراطوم مكان الأنف استهانة واستخفاف لأن حقيقة
الخراطوم هو السباع وتلخص من هذا أن قوله سنسمه على الخراطوم أهو حقيقة أم مجاز وإذا
كان حقيقة فهل ذلك في الدنيا أو في الآخرة وأبعد النضر بن شميل في تفسيره الخراطوم بالخمر
وان معناه سنسمه على شربها ولما ذكر المتصف بتلك الأوصاف الذميمة وهم كفار قریش أخبر
تعالى بما حل بهم من الابتلاء بالقحط والجوع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشد
وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف الحديث كما بلونا أصحاب الجنة المعروف خبرها
عندهم كانت بأرض اليمن بالقرب منهم قريبان صنعاء لرجل كان يؤدي حق الله منها فصار
إلى ولده فغنموا الناس خيرها وبنحوا بحق الله تعالى فأملكها الله تعالى من حيث لم يمكنهم دفع ما حل
بهم * وقيل كانت بصوران على فراسخ من صنعاء لناس بعد رفع عيسى عليه السلام وكان صاحبها
ينزل للمساكين ما أخطاه المجل وما في أسفل الكراس وما أخطاه القطاف من العنب وما بقي على
السباط تحت الفضلة إذا صرمت فكان يجتمع لهم شيء كثير فامام قال بنوه ان فعلنا ما كان
يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن أولو عيال فخلقوا ليصر منها صبيين في السدف خفية من
المساكين ولم يستثنوا في بينهم والكاف في كما بلونا في موضع نصب ومصدرية * وقيل بمعنى

الذي واذا دعوا لم يلبوا فليكن جواب القسم لا على منطوقهم اذ لو كان على منطوقهم لكان
 لنصر منها بنون المتكلمين والمعنى ليجدن ثمرها اذا دخلوا في الصباح قبل خروج المساكين الى
 عادتهم مع أبيهم * ولا يستثنون أي ولا ينتنون عن عزموا عليه من منع المساكين * وقال مجاهد
 معناه لا يقولون ان شاء الله بل عزموا على ذلك عزم من يملك أمره * وقال الزمخشري متبعاقول
 مجاهد ولا يقولون ان شاء الله (فان قلت) لم معنى استثناء وانما هو شرط (قلت) لانه يؤدي مؤدى
 الاستثناء من حيث ان معنى قولك لا يخرجن ان شاء الله ولا أخرج إلا ان يشاء الله واحد انتهى
 فطاف عليها طائف قرأ النضي طيف * قال الفراء والطائف الأمر الذي يأتي بالليل ورد عليه
 بقوله اذا مسهم طائف من الشيطان فلم يخص بالليل وطائف مبهم * ف قيل هو جبريل عليه
 السلام اقتلعها وطاف بها حول البيت ثم وضعها حيث مدينة الطائف اليوم ولذلك سميت بالطائف
 وليس في أرض الحجاز بلدة فيها الماء والشجر والأعنان غيرها * وقال ابن عباس طائف من
 أمر ربك * وقال قتادة عذاب من ربك * وقال ابن جرير عنق خرج من وادي جهنم فأصبحت
 كالصريم * قال ابن عباس كالرماد الاسود والصريم الرماد الاسود بلغة خزيمه وعنه أيضا
 الصريم رملة باليمن معروفة لا تثبت فشببه جنتهم بها * وقال الحسن صرم عنها الخبر أي قطع
 فالصريم بمعنى مصروم * وقال الثوري كالصبح من حيث ابيضت كالزرع لمصود * وقال مورح
 كالرملة انصرفت من معظم الرمل والرملة لا تثبت شيئا ينفع * وقال الأخفش كالصبح انصرم من
 الليل * وقال المبرد كالنهار فلا شيء فيها * وقال ثمر الصريم الليل والصريم النهار أي ينصرم
 هذا عن ذلك وذلك عن هذا * وقال الفراء والقاضي منذر بن سعيد وجاعة الصريم الليل من
 حيث اسودت جنتهم * فننادوا دعا بعضهم بعضا الى المضي الى ميعادهم أن اغدوا على حركم *
 قال الزمخشري (فان قلت) هلا قيل اغدوا الى حركم وما معنى على (قلت) لما كان الغدوا إليه
 ليصرموه ويقطعوه كان غدا عليه كما تقول غدا عليهم العدو ويجوز أن يضمن الغدو معنى الاقبال
 كقولهم يغدي عليه بالجفنة ويراح أي فاقبلوا على حركم ما كرين انتهى واسنلف الزمخشري ان
 غدا يتعدى بالي ويحتاج ذلك الى نقل بحيث يذكر ذلك فيصير أصلا فيه ويتأول ما خالفه والذي في
 حفظي انه معدي بعلى كقول الشاعر

بكرت عليه غدوة فرأيتنه * فعودا عليه بالصريم عوادله

ان كنتم صارمين الظاهر انه من صرام الخل * قيل ويحتمل أن يريد ان كنتم أهل عزم واقدام
 على رأيكم من قولك سيف صارم * يتخافتون يخفون كلامهم خوفا من أن يشعر بهم المساكين أن
 لا يدخلنها أي يتخافتون بهذا الكلام وهو لا يدخلها وان مصدرية ويجوز أن تكون تفسيرية
 وقرأ عبد الله وابن أبي عبيد لا يدخلها باسقاط أن على اضمار يقولون أو على إجراء يتخافتون مجرى
 القول اذ معناه يسارون القول والنهي عن الدخول نهى عن التمكين منه أي لا تمكنوهم من
 الدخول فيدخلوا وغدوا على حرد قادرين أي على قصد وقدة في أنفسهم يظنون انهم تمكنوا من
 مرادهم * قال معناه ابن عباس أي قاصدين الى جنتهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها
 قال أبو عبيدة والقبي على حرد على منع أي قادرين في أنفسهم على منع المساكين من خيرها
 فجزاهم الله بأن منعهم خيرا * وقال الحسن على حرد أي حاجة وفاقه * وقال السدي وسفيان على
 حرد على غضب أي لم يقدروا الا على حق وغضب بعضهم على بعض * وقيل على حرد على انفراد

أى انفرط وادون المساكين * وقال الأزهرى حرد اسم قريتهم * وقال السدى اسم جنتهم أى
 غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند أنفسهم أو مقدرين أن يتم لهم مرادهم من الصرام
 قبل ويحتمل أن يكون من التقدير بمعنى التضييق لقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أى مضيقين
 على المساكين اذ حرموهم ما كان أبوهم ينيلهم منها ففسار أوها أى على الحالة التى كانوا غدوها
 عليها من هلا كهوا ذهاب ما فيها من الخير قالوا اما الضالون أى عن الطريق إليها قاله قتادة وذلك فى
 أول وصولهم أنكروا أنهاهى واعتقدوا أنهم أخطأوا الطريق إليها ثم وضع لهم أنهاهى وأنه
 أصابها من عذاب الله ما أذهب خيرها * وقيل لضالون عن الصواب فى غدونا على نية منع
 المساكين فقالوا بل نحن محرومون خيرها بخيانتنا على أنفسنا قال أوسطهم أى أفضلهم وأرجحهم
 عقلا ألم أقل لكم لولا تسبحون أنبهم ووبخهم على تركهم ما حضهم عليه من تسبيح الله أى ذكره
 وتنزيهه عن السوء ولو ذكروا الله واحسانه اليهم لامتلأوا ما أمر به من مواساة المساكين واقتفوا
 سنة أبيهم فى ذلك فله اغفلوا عن ذكر الله تعالى وعزموا على منع المساكين ابتلاهم الله وهذا
 يدل على أن أوسطهم كان قد تقدم اليهم وحرصهم على ذكر الله تعالى * وقال مجاهد وأبو صالح
 كان استسأوهم سبحانه الله * قال النحاس جعل مجاهد التسبيح موضع إن شاء الله لأن المعنى تنزيه
 الله أن يكون شئ إلا بمشيئته * وقال الزمخشري لا لتقائهما فى معنى التعظيم لله لأن الاستثناء
 تفويض اليه والتسبيح تنزيه له وكل واحد من التفويض والتنزيه تعظيم له * وقيل لولا تسبحون
 تستعفرون ولما أنبهم رجعوا الى ذكر الله تعالى واعترفوا على أنفسهم بالظلم وبادروا الى
 تسبيح الله تعالى فقالوا سبحان ربنا * قال ابن عباس أى نستغفر الله من ذنوبنا ولما أقروا بظلمهم
 لأم بعضهم بعضا وجعل اللوم فى حيز غيره اذ كان منهم من زين ومنهم من قبل ومنهم من أمر
 بالكف ومنهم من عصى الأمر ومنهم من سكت على رضائه ثم اعترفوا بأنهم طغوا وترجوا انتظار
 الفرح فى أن يبدلهم خيرا من تلك الجنة عسى ربنا أن يبدلنا أى بهذه الجنة خيرا منها وتقدم
 الكلام فى الكهف والخلاف فى تخفيف يبدلنا وتثقيلها منسوباً الى القراء * إنا الى ربنا
 راغبون أى طالبون ايصال الخير اليانامنه والظاهر أن أصحاب هذه الجنة كانوا مؤمنين أصابوا
 عصية ونابوا * وقيل كانوا من أهل الكتاب * وقال عبد الله بن مسعود بلغنى أن القوم دعوا
 الله وأخلصوا وعلم الله منهم الصدق فأبدلهم بهاجنة وكل عنقود منها كالرجل الاسود القائم وعن
 مجاهد تابوا فأبدلوا خيرا منها * وقال القشيري المعظم يقولون انهم تابوا وأخلصوا انتهى وتوقف
 الحسن فى كونهم مؤمنين وقال أكان قولهم إنا الى الله راغبون إيمانا أو على حدىما يكون من
 المشركين اذا أصابهم الشدة * كذلك العذاب هذا خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم فى أمر
 قريش * قال ابن عطية والاشارة بذلك الى العذاب الذى نزل بالجنة أى كذلك العذاب أى الذى
 نزل بقريش بجنة ثم عذاب الآخرة بعد ذلك أشد عليهم من عذاب الدنيا * وقال كثير من المفسرين
 العذاب النازل بقريش المائل لأمم الجنة هو الجذب الذى أصابهم سبع سنين حتى رأوا الدخان
 وأكلوا الجلود انتهى * وقال الزمخشري مثل ذلك العذاب الذى بلونابه أهل مكة وأصحاب
 الجنة عذاب الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأعظم منه انتهى وتشبيهه بلاء قريش ببلاء أصحاب الجنة
 هو أن أصحاب الجنة عزموا على الانتفاع بثمرها وحرمان المساكين فقلب الله تعالى عليهم وحرمهم
 وأن قريشا حين خرجوا الى بدر حلفوا على قتل الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاذا فعلوا

وما هو الا ذكر العالمين بماذا كرتعالى أنه بلا كفار قريش وشبه بلاءهم ببلاء أصحاب الجنة أخبر
بحال أصدادهم وهم المتقون * فقال إن للتقين أي الكفر جنات النعيم أضافها إلى النعيم لأن النعيم
لا يفارقها ادليس فيها الا هو فلا يشوبه كدر كما يشوب جنات الدنيا * وروى أنه لما نزلت هذه
الآية قالت قريش ان كان ثم جنة فلنا فيها أكثر الخط قزلت أقبل المسلمين كالجرمين * وقال
مقاتل قالوا فضلنا الله عليكم في الدنيا فهو يفضلنا عليكم في الآخرة والا لمشاركه فأجاب تعالى
أفجعل أي لا يتساوى المطيع والعاصى هو استفهام فيه توقيف على خطأ ما قالوا وتوبيخ ثم التفت
اليهم فقال ما لكم أي شيء لكم فيما تزعمون وهو استفهام انكار عليهم ثم قال كيف تحكمون وهو
استفهام ثالث على سبيل الانكار عليهم استفهام عن هيئة حكمهم ففي قوله ما لكم استفهام عن
كيفية مبهمة وفي كيف تحكمون استفهام عن هيئة حكمهم ثم أضرى عن هذا أضراب انتقال
لشيء آخر لا يبطال لما قبله فقال أم لكم أي بل ألكم كتاب أي من عند الله تدرسون أن ما تختارونه
يكون لكم * وقرأ الجمهور ان لكم بكسر الهمزة فقل هو استئناف قول على معنى ان لكم
كتاب فلكم فيه متعير * وقيل أن معمولة لتدرسون أي تدرسون في الكتاب أن لكم لما تخبرون
أي تختارون من النعيم وكسر الهمزة من أن لدخول اللام في الخبر وهي بمعنى أن بفتح الهمزة
قاله الزمخشري وبدأ به وقال ويجوز أن تكون حكاية للدروس كما هو كقوله وتر كما عليه في
الآخرين سلام على نوح انتهى * وقرأ طلحة والضحاك ان لكم بفتح الهمزة واللام في لما زائدة
كهي في قراءة من قرأ الا أنهم ليأكلون الطعام بفتح همزة أنهم * وقرأ الأعرج أن لكم على
الاستفهام * أم لكم أي أقسام علينا بالعة أي متناهية في التوكيد يقال فلان على يمين اذا
حلفت له على الوفاء بما حلفت عليه والى يوم القيامة متعلق بما تعلق به الخبر وهو لكم أي ثابت لكم
الى يوم القيامة أو ببالعة أي تبلغ الى ذلك اليوم وتنتهي اليه * وقرأ الجمهور بالفتح على الصفة
والحسن وزيد بن علي بالنصب على الحال من الضمير المستكن في علينا * وقال ابن عطية حال من
نكرة لانها مخصصة تغليباً * ان لكم لما تحكمون جواب القسم لان معنى أم لكم أيمان علينا أم
أقسمنا لكم قاله الزمخشري * وقرأ الأعرج أن لكم على كالتى قبلها على الاستفهام * سلم
أيهم بذلك زعيم أي ضامن بما يقولونه ويدعون صحته وسل معلقة عن مطالوبها الثاني لما كان
السؤال سبباً لحصول العلم جار تعليقه كالعلم ومطلوبها الثاني أصله أن يعدى بعن أو بالباء كما قال
تعالى يسألونك عن الشهر الحرام * وقال الشاعر

فان تسألوني بالنساء فاني * عليم بادواء النساء طيب

ولو كان غير اسم استفهام لتعدي اليه بعن أو بالباء كما تقول سل زيداعن من ينظر في كذا ولكن
علق سلمه بالجملة في موضع نصب * وقرأ الجمهور أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم وعبد الله وابن
أبي عبلة فليأتوا بشركهم قيل والمراد في القراءتين الأصنام أو ناس يشاركونهم في قولهم
وبوافقونهم فيه أي لا أحد يقول بقولهم كما أنه لا كتاب لهم ولا عهد من الله ولا رعيم بذلك فليأتوا
بشركائهم هذا استدعاء وتوقيف * قيل في الدنيا أي ليضرهم وهم حتى ترى هل هم بحال من يضر
وينفع أم لا * وقيل في الآخرة على أن يأتوا بهم يوم يكشف عن ساق وعلى هذا القول الناصب ليوم
فليأتوا * وقيل اذكر وقيل التقدير يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت وحذف التنوين
العظيم بما يكون فيه من الحوادث والظواهر وقول الجمهور ان هذا اليوم هو يوم القيامة * وقال

تفيرا عنه وقد علموا أنه
صلى الله عليه وسلم أكلهم
فضلاً وأرجحهم عقلاً
وما هو * أي القرآن
والاد كر عظة ومبرة
للعالمين * أي للجن
والانس فكيف ينسبون
الى الجن من جاء به

أبو مسلم هذا اليوم هو في الدنيا لأنه قال ويدعون إلى السجود ويوم القيامة ليس فيه تعبد ولا تكليف بل المراد منه أما آخر أيام الرجل في دنياه لقوله يوم يرون الملائكة لا بشرى ثم يرى الناس يدعون إلى الصلاة إذا حضرت أوقاتها فلا يستطيع الصلاة لأنه الوقت الذي لا ينفع فيه نفسا إيمانها وأما حال المرض والمهرم والمعجزة وقد كانوا قبل ذلك اليوم يدعون إلى السجود وهم سالمون بمأثمهم الآن فذلك ما الشدة النازلة بهم من هول ما عاينوا عند الموت وأما من العجز والمهرم * وأجيب بان الدعاء إلى السجود ليس على سبيل التكليف بل على سبيل التقرير والتضجيل وعند ما يدعون إلى السجود سلبوا القدرة عليه وحيل بينهم وبين الاستطاعة حتى يزداد حزنهم وندامتهم على ما فرطوا فيه حين دعوا إليه وهم سالمون الأطراف والمفاصل * وقرأ الجمهور يكشف بالياء مبنيًا للمفعول * وقرأ عبد الله بن أبي عبيدة بفتح الياء مبنيًا للفاعل وابن عباس وابن مسعود أيضا وابن هرمز بالنون وابن عباس يكشف بفتح الياء مبنيًا للفاعل وعنه أيضا بالياء مضمومة مبنيًا للمفعول * وقرئ * يكشف بالياء المضمومة وكسر الشين من أ كشف إذا دخل في الكشف ومنتأ كشف الرجل انقلبت شفته العليا وكشف الساق كناية عن شدة الأمر وثقله * قال مجاهد هي أول ساعة من يوم القيامة وهي أفظعها ومما جاء في الحديث من قوله فيكشف لهم عن ساق محمول أيضا على الشدة في ذلك اليوم وهو مجاز شائع في لسان العرب * قال حاتم

أخو الحرب إن عضت به الحرب عضها * وإن نمرت عن ساقها الحرب شمرا

﴿ وقال الراجز ﴾

عجبت من نفسي ومن أشفاقها * ومن طرادى الخيل عن أرزاقها
في سنة قد كشفت عن ساقها * حمراء تبرى اللحم عن عراقها

﴿ وقال الراجز ﴾

قد سمرت عن ساقها فشدوا * وجذب الحرب بكم فجذوا

﴿ وقال آخر ﴾

صبرا امام ان شرباق * وقامت الحرب بنا على ساق

وقال الشاعر

كشفت لهم عن ساقها * وبداء من الشر البوارح

ويروى الصداخ * وقال ابن عباس يوم يكشف عن شدة * وقال أبو عبيدة هذه كلمة تستعمل في الشدة يقال كشف عن ساقه إذا تسمر * قال ومن هذا تقول العرب لسنة الجذب كشفت ساقها ونكر ساق للدلالة على أنه أمر مبهم في الشدة خارج عن المألوف كقوله تعالى يوم يدع الداع إلى تئى نكر فكأنه قيل يوم يقع أمر فظيع هائل ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون ظاهره انهم يدعون وتقدم ان ذلك على سبيل التوبيخ لا على سبيل التكليف * وقيل الداعي ما يروونه من سجد المؤمنين فيرونهم السجود فلا يستطيعونه كما ورد في الحديث الذي حاورهم فيه الله تعالى انهم يقولون أنت ربنا ويخرون للسجود فيسجد كل مؤمن وتصيرا صلاب المفاقين والكفار كصياصي البقر عظماء واحدا فلا يستطيعون سجودا انتهى ونفى الاستطاعة للسجود في الآخرة لا يدل على ان لهم استطاعة في الدنيا كما ذهب إليه الجبائي وخاشعة حال وذو الحال الضمير في يدعون وخص الأَبصار بالخشوع وان كانت الجوارح كلها خاشعة لأنه أبين فيه منه في كل جارية تردهم تعشاهم

ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود * قيل هو عبارة عن جميع الطاعات وخص بالذكر من حيث هو أعظم الطاعات ومن حيث امتنعوا به في الآخرة * وقال النخعي والشعبي أراد بالسجود الصلوات المكتوبة * وقال ابن جبير كانوا يسمعون النداء للصلاة وحي على الفلاح فلا يجيبون * قدرني ومن يكذب بهذا الحديث المعنى خسر بيني وبينه فاني سأجازيه وليس ثم مانع وهذا وعيد شديد لمن يكذب بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من أمر الآخرة وغيره وكان تعالى قدم أشياء من أحوال السعداء والأشقياء ومن في موضع نصب اما عطف على الضمير في قدرني واما على انه مفعول معه سنستدرجهم الى قوله متين تكلم عليه في الاعراف * أم تسألهم أجرا الى يكتبون تكلم عليه في الطور * روى انه صلى الله عليه وسلم أراد أن يدعو على الذين انهزموا باحد حين اشتد بالمسلمين الأمر * وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف فزلت فاصبر لحكم ربك وهو امها لهم وتأخير نصرته عليهم وامض لما أمرت به من التبليغ واحتمال الأذى ولا تكن كصاحب الخوت هو يونس عليه السلام اذ نادى أي في بطن الخوت وهو قوله أن لا اله الا أنت سبحانك وليس النهي منصبا على الذوات انما المعنى لا يكن حالك مثل حاله اذ نادى فالعامل في اذ هو المحذوف المضاف أي كحال أو قصة صاحب الخوت اذ نادى وهو مكنظوم مماؤه غيظا على قومه اذ لم يؤمنوا بالمادعاهم الى الايمان وأحوجوه الى استعجال مفارقتهم اياهم * وقال ذو الرمة

وأنت من حبى مضر حزنا * عانى العواد قريح القلب مكنظوم
وتقدمت مادة كظم في قوله والكاطمين الغيظ * وقرأ الجمهور تداركه ماضيا ولم تلحقه علامة التانيث لتخسين الفصل * وقرأ عبد الله وابن عباس تداركه بقاء التانيث وابن هرمز والحسن والأعمش بشد الدال * قال أبو حاتم ولا يجوز ذلك والاصل في ذلك تداركه لانه مستقبل انتصب بان الخفيفة قبله * وقال بعض المتأخرين هذا لا يجوز على حكاية الحال الماضية المقتضية أي لولا ان كان يقال تداركه ومعناه لولا هذه الحال الموجودة كانت له من نعم الله لنبذ بالعراء ونحوه قوله فوجد فيها رجليين يقتتلان وجواب لولا قوله لنبذ بالعراء وهو مذموم أي لكنه نبذه وهو غير مذموم كما قال فنبذناه بالعراء والمعتمد فيه على الحال لا على النبذ مطلقا بل بقيد الحال * وقيل لنبذ بعراء القيامة مذموم ما يدل عليه فلا لانه كان من المسيحين للبت في بطنه الى يوم يبعثون ثم أخبر تعالى انه اجتباها أي اصطفاه وجعله من الصالحين أي الأنبياء وعن ابن عباس رد الله اليه الوحي وشفعه في قومه ولما أمره تعالى بالصبر لما أرادته تعالى ونهاه عن مانهاه أخبره بشدة عداوتهم ليتلقى ذلك بالصبر لما أرادته تعالى ونهاه عن مانهاه أخبره فقال وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك أي ليزلقون قومك بنظرهم الحاد الدال على العداوة المفرطة أو ليهلكونك من قولهم نظرا الى نظرا يكاد يصرعني ويكاديا كلى أي لو أمكنه بنظره الصرع والا كل لفعله * وقال الشاعر

يتعارضون اذا التقوا في موطن * نظرا يزل مواطن الاقدام

* وقال الكلبي ليزلقونك ليصر فونك * وقرأ الجمهور ليزلقونك بضم الياء من أرلق ونافع بفتحها من زلقت الرجل عدى بالفتحة من زلق الرجل بالكسر نحو شرب عينه بالكسر وشرها الله بالفتح * وقرأ عبد الله وابن عباس والأعمش وعيسى ليزهقونك * وقيل معنى ليزلقونك بأبصارهم ليأخذونك بالعين وذ كر أن اللفع بالعين كان في بني أسد * قال ابن الكلبي كان رجل من العرب يمكت يومين أو ثلاثة لا يأكل ثم رفع جانب خبائه فيقول لم أر كاليوم ابلا ولا غنا أحسن

من هذه فانه ذهب الاقليلا ثم تسقط طائفة أو عدة منها قال الكفار لهذا الرجل أن يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابهم * وأنشد

قد كان قومك يحسبونك سيدا * وأخا لك سيد معيون

أي مصاب بالعين فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه هذه الآية * قال قتادة نزلت لدفع العين حين أرادوا أن يعينوه عليه الصلاة والسلام * وقال الحسن دواء من أصابته العين أن يقرأ هذه الآية * وقال القشيري الاصابة بالعين انما تكون مع الاستئصال لأمع الكراهة والبغض وقال ويقولون انه لمجنون * وقال القرطبي ولا يمنع كراهة الشيء من أن يصاب بالعين عداوة له حتى يهلك انتهى وقد يكون في المعين وان كان مبغضا عند العائن صفة يستحسنها العائن فيعينه من تلك الصفة لاسيما من تكون فيه صفات كمال * لئلا سمعوا الذكركم من يقول لما طرف يكون العامل فيه ليزلقونك وان كان حرف وجوب لوجوب وهو الصحيح كان الجواب محذوفا لدلالة ما قبله عليه أي لئلا سمعوا الذكركم كادوا يزلقونك والذكر القرآن ويقولون انه لمجنون تفسيرا عنه وقد علموا أنه صلى الله عليه وسلم آثمهم فضلا وأرجحهم عقلا * وما هو أي القرآن الا ذكر عظة وعبرة للعالمين أي للجن والانس فكيف ينسبون الى الجن من جاء به

﴿ سورة الحاقة مكية وهي اثنتان وخمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الحاقة ﴾ ما الحاقة * وما أدراك ما الحاقة * كذبت ثمود دواعي بقارعه * فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية * وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية * سخر ما عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية * فهل ترى لهم من باقية * وجاء فرعون ومن قبله والموتفكات بالخطأئة * فصوارسول ربهم فأخذهم أخذة رابية * إننا لما طغى الماء حملناكم في الجارية * لتجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية * فاذا تفرغ في الصور نفخة واحدة * وجلت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة * فيومئذ وقعت الواقعة * وانتثرت السماء فهبى يومئذ واهية * والملائكة على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية * يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية * فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرءوا كتابه * إني ظننت أني ملاق حسابه * فهو في عيشة راضية * في جنة عالية * قطوفها دانية * كلما واشرب واهنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية * وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول ياليتني لم أوت كتابه * ولم أدر ما حسابه * ياليتها كانت القاضية * ما أغنى عني ماليه * هلك عني سلطانيه * خذوه فغلوه * ثم الجحيم صلوه * ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فأسلكوه * إنه كان لا يؤمن بالله العظيم * ولا يحض على طعام المسكين * فليس له اليوم هاهنا حيم * ولا طعام إلا من غسلين * لا يأكله إلا الخاطئون * فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون * إنه لقول رسول كريم * وما هو بقول شاعر قليل لا ماتوه منون * ولا بقول كاهن قليل لا مائد كرون * تنزيل من رب العالمين * ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين * ثم لقطعنا منه الوتين * فما منكم من أحد عنه حاجزين * وإنه لتذكرة للمتقين وإيانا لنعلم أن مسكم مكذبين * وإنه لحسرة على الكافرين * وإنه لحق اليقين * فسبح باسم ربك العظيم * ﴿ الحسوم قال القراء من حسم الداء أي تابع

سورة الحاقة (بسم الله الرحمن الرحيم) الحاقة الحاقة الآية هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر أشيا من أحوال السعداء والاشقياء وقال درني ومن (٣١٩) يكذب بهذا الحديث ذكر حديث القيامة وما أعد الله

فيها لأهل السعادة والشقاوة وأدرج بينهما شيئا من أحوال الذين كفروا وكذبوا الرسل كعاد وثمود وفرعون ليزدجر بذلك كرم وما جرى عليهم الكفار الذين عاصروا الرسول عليه السلام وكانت العرب عالة بهلاك عاد وثمود وفرعون فنص عليهم لذلك والحاقة المراد بها القيامة والبعث قاله ابن عباس والحاقة اسم فاعل من حق الشيء إذا ثبت ولم يشك في صحته والحاقة مبتدأ وما مبتدأ ثان والحاقة خبر عن الحاقة والرابط تكرار المبتدأ بلفظه نحو زيد ما زيد وما استقهام لأبراديه حقيقته بل التعظيم وأكثر ما يربط بتكرار المبتدأ إذا أريد معنى التعظيم والتهويل وما أدراك ما الحاقة مبالغة في التهويل والمعنى أن فيها ما لم يدرك ولم يحيط به وصف من أمورها الشاقة وتفصيل أوصافها وما استقهام أيضا مبتدأ وأدراك الخبر والعائد على ما ضمير الرفع في أدراك

بالمكواة عليه * قال الشاعر

ففرق بين جمعهم زمان * تتابع فيه أعوام حسوم

* وقال المبرد حسمت الشيء فصلته عن غيره ومنه الحسام * قال الشاعر

فأرسلت ريمحاد بورا عقيما * فدارت عليهم فسكانت حسوما

* وقال الليث الحسوم الشوم يقال هذه ليالي الحسوم أي تحسم الخير عن أهلها وقاله في الصحاح صرعى هلكت الواحد صريع وهي الشيء ضعف وتدعى للسقوط * قال ابن شجرة من قولهم وهي السقاء إذا انحرقت ومن أمثالهم قول الرازي

خل سبيل من وهي سقاؤه * ومن هريق بالفلاة ماؤه

الارجاء الجوانب واحد هارجا أي جاب من حائط أو بئر ونحوه وهو من ذوات الواو ولذلك برزب في التثنية * قال الشاعر

كان لم تراقبلي أسيرا مقيدا * ولا رجلا يرى به الرجوان

* وقال الآخر *

فلا يرى به الرجوان أني * أقل اليوم من يعني مكاني

هاء بمعنى خذ فيها العاذ ذكرناها في شرح التسهيل * وقال الكسائي وابن السكيت العرب تقول هاء يارجل وللأثنين رجلين أو امرأتين هاؤما وللرجال هاؤم وللرأة هاء بهمزة مكسورة من غير ياء وللنساء هاؤن * قيل ومعنى هاؤم خذوا ومنه الخبر في الربا الهاء وهاء أي يقول كل واحد لصاحبه خذ * وقيل تعالوا وزعم القتيبي أن الهزمة بدل من الكاف وهذا ضعيف إلا أن كان عني أنها تعمل محلها في لعتن قال هاك وهاك وهاكها كم وهاك كن فيمكن أنه بدل صناعي لأن الكاف لا تبدل من الهزمة ولا الهزمة منها * وقيل هاؤم كلمة وضعت لاجابة الداعي عند الفرح والنشاط وفي الحديث أنه عليه الصلاة والسلام ناداه أعرابي بصوت عال فخاوبه عليه الصلاة والسلام هاؤم بصولة صوته وزعم قوم أنها مركبة في الاصل والاصل هاء أموا ثم نقله التقيف والاستعمال وزعم قوم أن هذه الميم صير جماعة الذكور * القطوف جمع قطف وهو ما يجتنى من الثمر ويقطف * السلسلة معروفة وهي حلق يدخل في حلق على سبيل الطول * الذراع مؤنث وهو معروف * وقال الشاعر

أرى عليها وهي فرع أجمع * وهي ثلاث أدرع وأصبع

حض على الشيء جل على فعله بتوكيد * الغسلين قال اللغويون ما يجري من الجراح إذا غسلت * الوتين عرق يتعلق به القلب إذا انقطع ما صاحبه * وقال السكبي عرق بين العلباء والحلقوم والعلباء عصب العنق وهما علباوان بينهما العرق * وقيل عرق غليظ تصادفه شفرة الناحر * ومنه قول الشباح

إذا بلغتني وحلت رحلي * عرابة فاشرفي بدم الوتين

* الحاقة الحاقة * وما أدراك ما الحاقة * كذبت ثمود وعاد بالقارعة * فأما ثمود فأهلكوا

وما مبتدأ والحاقة خبر والجملة في موضع نصب بادراك وأدراك معلقة وأصل دري يتعدى بالباء وقد تنحرف على قلة فاذا دخلت همزة النقل تعدى إلى واحد بنفسه وإلى الآخر بحرف الجر فقوله ما الحاقة بعد أدراك في موضع نصب بعد استقام

مقدار ومعنى سخرها أى أقامها عليهم وأدامها ﴿سبع ليال﴾ بدت عليهم صبح الأربعاء لثمان بقين من شوال إلى آخر الأربعة عشر تمام الشهر ﴿حسوما﴾ قال ابن عباس تباعا لم يتخلها انقطاع ﴿فترى القوم فيها﴾ أى فى الليالى والايام ﴿صرى﴾ أى هلكى ﴿خاوية﴾ خلت أعجازها بلى وفسادا وقال ابن شجرة كانت تدخل من أقواهم فتخرج ما فى أجوافهم من الخشوم أدبارهم فصاروا كالنخل الخاوية ﴿ومن قبله﴾ ظرف زمان أى الامم الكافرة التى كانت قبله كقوم نوح وقد أشار الى شئ من حديثه بهذا ﴿والموتفكات﴾ فرى قوم لوط ﴿بالخاطئة﴾ أى بالفعلة أو الفعلات ﴿فصو رسول ربهم﴾ رسول جنس وهو من جاءهم من عند الله تعالى كوسى ولوط عليهما (٣٢٠) السلام ﴿راية﴾ أى نامية ﴿انما طغى الماء﴾ أى

زاد وعلا على أعلى جبل فى الدنيا خمسة عشر ذراعا قال ابن جبير طغى على الخزان كما طغت الريح على خزانها ﴿جلنا كم﴾ أى فى أصلاب آبائكم أو جلنا آبائكم فى الجارية ﴿هى سفينة نوح عليه السلام﴾ لنجعلها لكم أى سفينة نوح ﴿لكنكم تذكروا﴾ بما جرى لقومه المالكين وقومه الناجين فيها وعظت أدركتها أوائل هذه الامة ﴿وتعيا﴾ أى تحفظ قصتها ﴿أذن﴾ من شأنها أن تنعى المواعظ وتعتبر بها يقال وعيت لما حفظ فى النفس وأوعيت لما حفظ فى غير النفس من الاوعية ثنى الضمير فى فداكتا لأن

بالطاغية * وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية * سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية * فهل ترى لهم من باقية * وجاء فرعون ومن قبله والموتفكات بالخاطئة * فعصور رسول ربهم فأخذهم أخذة راية * إنما طغى الماء جلنا كم فى الجارية * لنجعلها لكم تذكروا وتعيا أذن واعية * فاذا تفرغ فى الصور نفخة واحدة * وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة * فى يومئذ وقعت الواقعة * وانشقت السماء ففى يومئذ واهية * والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية * يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية * هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها من المآذ كرسيا من أحوال السعداء والأشقياء * وقال ذرى ومن يكذب بهذا الحديث ذكروا حديث القيامة وما أعد الله تعالى لأهل السعادة وأهل الشقاوة وأدرج بينهما شيئا من أحوال الذين كذبوا الرسل كعاد وثمود وفرعون ليزدجر بذكروهم وما جرى عليهم الكفار الذين عاصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت العرب عامة بهلاك عاد وثمود وفرعون فقص عليهم ذلك * الحاقة المراد بها القيامة والبعث فالله ابن عباس وغيره لأنها حقت لكل عامل عمله * وقال ابن عباس وغيره لأنها تبنى حقائق الأشياء * وقيل سميت بذلك لأن الأمر يحق فيها ففى من باب ليل نائم والحاقة اسم فاعل من حق الشئ إذا ثبت ولم يشك فى صحته * وقال الأزهري حاقته لحقته أى غالبته فغلبته القيامة حاقة لأنها تحقق كل محقق فى دين الله بالباطل أى كل مخاصم فتغلبه * وقيل الحاقة مصدر كالعاقبة والعاقبة والحاقة مبتدأ وما مبتدأ ثان والحاقة خبره والجملة خبر عن الحاقة والرابط تكرار المبتدأ بلفظه نحو زيد ما زيد وما استفهام لا يراد حقيقته بل التعظيم وأكثر ما يربط بتكرار المبتدأ إذا أريد معنى التعظيم والتهويل * وما أدراك ما الحاقة مبالغة فى التهويل والمعنى أن فيها ما لم يدرك ولم يحيط به وصف من أمورها الشاقة وتفصيل أوصافها وما استفهام أيضا مبتدأ وأدراك الخبر والعائد على ما ضمير الرفع فى أدراك وما مبتدأ والحاقة خبر والجملة فى موضع نصب بأدراك وأدراك معلقه وأصل درى أن يعدى بالبلاء وقد تحذف على قلة فادخلت همزة النقل تعدى الى واحد بنفسه والى الآخر بحرف الجر فقوله

بالمراد جملة الأرض وجملة الجبال أى ضرب بعضها ببعض حتى تفتت والدك فيه تفرق الاجزاء والدق فيه اختلاط الاجزاء ﴿فى يومئذ﴾ معطوف على فاذا تفرغ فى الصور وهو منصوب بوقعت كما أن اذا منصوب بنفخ على ما اخترناه والتنوين فى اذا للعوض من الجملة المحذوفة تقديره فى يومئذ تنفخ فى الصور وجرى كيت وكيت * وانشقت السماء أى انفتحت وتغير بعضها من بعض ﴿فى يومئذ﴾ يوم اذا انشقت ﴿واهية﴾ ضعيفة لتشققها بعد ان كانت شديدة * والملك على أرجائها أى على حافاتهما حين تنشق والضمير فى فوقهم عائد على الملك ضمير جمع على المعنى لأنه يراد به الجنس والظاهر أن التمييز المحذوف فى قوله ثمانية أملاك أى ثمانية أشخاص من الملائكة ﴿يومئذ﴾ أى يوم اذا كان ما ذكر ﴿تعرضون﴾ أى للحساب وتعرضون هو جواب قوله فاذا تفرغ ويومئذ تعرضون بدل من فى يومئذ والخطاب فى تعرضون لجميع العالم المحاسبين ﴿خافية﴾ أى سريرة

ما الخاقعة بعد أدراك في موضع نصب بعد اسقاط حرف الجر والقارعة من أسماء القيامة لأنها تقصر
 القلوب بصدمتها * وقال الزمخشري تقرر ع الناس بالاقراع والأهوال والسما بالانشقاق والانفطار
 والأرض والجبال بالدك والتسقف والنجوم بالطمس والانكسار فوضع الضمير ليدل على معنى
 القرع في الخاقعة زيادة في وصف شدتها ولما ذكرها ونفخها أتبع ذلك ذكر من كذب بها وما حل
 بهم بسبب التكذيب تذكير الأهل مكة ونحو يفالهم من عاقبة تكذيبهم انتهى * وقرأ الجمهور
 فأهلكوا رباعيا مبنيا للفعل وزيد بن علي فهلكوا مبنيا للفاعل * قال قتادة بالطاغية بالصيغة
 التي خرجت عن حد كل صيغة * وقال مجاهد وابن زيد بسبب الفعلة الطاغية التي فعلوها * وقال
 ابن عباس وابن زيد أيضا وأبو عبيدة ما معناه الطاغية مصدر كالعاقبة فكأنه قال بطغيانهم وبدل
 عليه كذبت ثمود بطغواها * وقيل الطاغية عاقر الناقة والهاء فيه للبالغة كرجل راوية وأهلكوا
 كلهم لرضاهم بفعله * وقيل بسبب الفئة الطاغية واختار الطبري وغيره أن الطاغية هي الصيغة
 ونرجح ذلك مقابلة سبب الهلاك في ثمود بسبب الهلاك في عاد وهو قوله برح صرصر وتقدم
 القول في صرصر في سورة القمر عاتية عنت على خزانها فخرجت بغير مقدار أو على عاد فاقبروا
 على أن يتستر وأمنها أو وصفت بذلك استعارة لشدة عصفها والتسخير هو استعمال الشيء باقتدار
 عليه فعني سخرها عليهم أي أقامها وأدامها سبع ليال بدت عليهم صبح الأربعاء لئان بقين من
 شوال إلى آخر الأربعاء تمام الشهر حسوما * قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة وأبو عبيدة
 تباعلم يظلمها انقطاع * وقال الخليل شؤما ونحسا * وقال ابن زيد حسوما جمع حاسم أي تلك الأيام
 قطعهم بالهلاك ومنه حسم العلل والحسام * وقال الزمخشري وإن كان مصدرا فاما أن ينتصب
 بفعل مضمر أي تحسم حسوما بمعنى تستأصل استئصالا أو تكون صفة كقولك ذات حسوم أو
 تكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستئصال * وقرأ السدي حسوما بالفتح حالا من الريح أي
 سخرها عليهم مستأصلة * وقيل هي أيام العجز وهي آخر الشتاء * وأسماؤها الصين والصنبر
 والوبر والآمر والمؤتمر والمعلل ومصفي الجر * وقيل مكفي الطعن * فترى القوم فيها أي في الليالي
 والأبام أو في ديارهم أو في مهاب الريح احتملان أظهرها الأول لأنه أقرب ومصرح به * وقرأ أبو
 نهيك أعجز على وزن أفعل كضبع وأضبع * وحكى الأخفش أنه قرئ تخيل خاوية خلت أعجازها
 بلى وفسادا * وقال ابن شجرة كانت تدخل من أفواههم قنصر ح مافي أجوافهم من الحشوم
 أدبارهم فصاروا كالنخل الخاوية * وقال يحيى بن سلام خلت أبدانهم من أرواحهم * وقال ابن
 جريج كانوا في سبعة أيام في عذاب ثم في الثامن ماتوا وألقنهم الريح في البحر فذلك قوله فهل ترى
 لهم من باقية * وقال ابن الأنباري من باقية أي من باق والهاء للبالغة * وقال أيضا من فئة باقية * وقيل
 من باقية من بقاء صدر جاء على فاعلة كالعاقبة * وقرأ أبو رجاء وطلحة والجحدري والحسن
 بخلاف عنه وعاصم في رواية أبان والنحويان ومن قبله بكسر القاف وفتح الباء أي أجناده وأهل
 طاعته وتقول زيد قبلك أي فيما يليك من المكان وكثرا استعمال قبلك حتى صار بمنزلة عندك وفي
 جهتك وما يليك بأي وجهه * وقرأ باقي السبعة وأبو جعفر وشيبة والسلمى ومن قبله ظرف زمان
 أي الأم الكافرة التي كانت قبله كقوم نوح وقد أشار إلى نبي من حديثه بعد هذا والمؤتفكات
 قرى قوم لوط * وقرأ الحسن هنا والمؤتفكة على الأفراد بالخاطئة أي بالفعل أو الفعلان الخاطئة
 قاله مجاهد أو بالخطأ فيكون مصدرا جاء على فاعلة كالعاقبة قاله الجر جاني فعصوا رسول ربهم

رسول جنس وهو من جاءهم من عند الله تعالى كوسى ولوط عليهما السلام * وقيل لوط عليه السلام أعاده على أقرب مذكور وهو رسول المؤمنين * وقال السكبي موسى عليه السلام أعاده على الأسبق وهو رسول فرعون * وقيل رسول بمعنى رسالة أي نامية * قال مجاهد شديدة يريد أنها زادت على غيرها من الأخينات وهي الغرق وقلب المدائن * أما لما طغى الماء أي زاد وعلا على أعلى جبل في الدنيا خمس عشرة ذراعا * قال ابن جبير طغى على الخزان كما طغت الرياح على خزانها جلنا كم أي في أصلاب آبائكم في الجارية هي سفينة نوح عليه السلام وكذا استعمال الجارية في السفينة ومنه قوله تعالى ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام وقال الشاعر

* تسعون جارية في بطن جارية * وقال المهدي المعنى في السفن الجارية يعني أن ذلك هو على سبيل الامتنان والمجولون هم المخاطبون * لنجعلها أي سفينة نوح عليه السلام لكم تذكرة بما جرى لقومه أهل السكين وقومه الناجين فيها وعظة * قال قتادة أدركها أوائل هذه الأمة * وقال ابن جريج كانت ألواحها على الجودي * وقيل لجعل تلك الجملة في سفينة نوح عليه السلام لكم موعظة تذكرون بها نجات آبائكم وأغراق مكدي نوح عليه السلام وتعيها أي تحفظ قصتها أذن من شأنها أن تعني المواعظ يقال وعيت لما حفظ في النفس وأوعيت لما حفظ في غير النفس من الأوعية * وقال

قتادة الواعية هي التي عقلت عن الله وانتفعت بما سمعت من كتاب الله وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال املئني دعوى الله تعالى أن يجعلها أدنك يا علي * قال علي رضي الله تعالى عنه لما سمعت بعد ذلك شيئا فنسيته وقرأها وتعيها بكسر العين وتخفيف الياء العامة وابن مصرف وأبو عمرو في رواية هرون وخارجة عنه وقيل بخلاف عن بابساكنها وجزيرة باخفاء الحركة ووجه الاسكان التشبيه في الفعل بما كان على وزن فعل في الاسم والفعل نحو كبد وعلم وتعي ليس على وزن فعل بل هو مضارع وعي فصار إلى فعل وأصله يفعل حذف واوه * وروى عن عاصم عصمة وجزيرة الأزرق وتعيها بنشد الياء قيل وهو خطأ وينبغي أن يتأول على أنه أريد به شدة بيان الياء احترازاً عن سكها لا ادغام حرف في حرف ولا ينبغي أن يجعل ذلك من باب التضعيف في الوقف ثم أجرى الوصل مجرى الوقف وإن كان قد ذهب إلى ذلك بعضهم * وروى عن حمزة وعن موسى بن عبد الله العنسي وتعيها بابساكن الياء فاحتمل الاستئناف وهو الظاهر واحتمل أن يكون مثل قراءة من أوسط ما نطعمون أهلهم بسكون الياء * وقال الزمخشري (فان قلت) لم قيل أدن واعي على التوحيد والتنكير (قلت) للإيدان بأن الواعية فيهم قلة وتوزيع الناس بقلة من يعي منهم والدلالة على أن الأذن الواحدة اذا وعيت وعقلت عن الله تعالى فهي السواد الأعظم عند الله تعالى وإن ما سواها لا يبالى باله وإن ملأوا ما بين الخافقين انتهى وفيه تكثير ولما ذكر تعالى ما فعل بمكدي الرسل من العذاب في الدنيا ذكر أمر الآخرة وما يعرض فيها لأهل السعادة وأهل الشقاوة وبدأ بأعلام يوم القيامة فقال فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وهذه النفخة نفخة الفرع * قال ابن عباس وهي النفخة الأولى التي يحصل عنها خراب العالم ويؤيد ذلك قوله وحملت الأرض والجبال * وقال ابن المسيب ومقاتل هي النفخة الآخرة وعلى هذا لا يكون ذلك بعد النفخ والواو لا ترتب * وروى ذلك عن ابن عباس أيضاً ولما كانت مرة أكتبت بقوله واحدة * وقرأ الجمهور نفخة واحدة برفعهما ولم تلحق التاء نفخ لأن تأنيث النفخة مجازي ووقع الفصل * وقال ابن عطية لما نعت صح رفعه انتهى ولولم ينعت لصح لأن نفخة مصدر محدود ونعته ليس بنعت تخصيص إنما هو نعت توكيد

(الدر)

﴿ سورة الحاقة ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ع) لما نعت صح رفعه انتهى

(ح) ولولم ينعت لصح لأن

نفخة مصدر محدود ونعته

ليس بنعت تخصيص

إنما هو نعت توكيد

ما من ملك الا وهو شاهد اعم من قولك ما من ملائكة انتهى (٣٢٣) (ح) لا يظهر أن الملك اعم من الملائكة لان المفرد المحلى بالالف واللام الجنسية قصاره أن يراد به الجمع المحلى بهما ولذلك صح الاستثناء منه قصاره أن يكون كالجمع المحلى بهما وأما دعواه أنه اعم منه بقوله ألا نرى إلى آخره فليس دليلا على دعواه أنه اعم منه لان من ملك نكرة مفردة في سياق النفي قد دخلت عليها من المخلصة للاستغراق فشملت كل ملك فأندرج تحتها الجمع لوجود الفرد فيه فانتفى كل فرد فرد بخلاف من ملائكة فان من دخلت على جمع منكر فعم في كل جمع جمع من الملائكة ولا يلزم من ذلك انتفاء كل فرد فرد من الملائكة لو قلت ما في الدار من رجال جاز أن يكون فيها واحد لان النفي انما انصب على جمع ولا يلزم من انتفاء الجمع أن ينتفى المفرد والملك في الآية ليس في سياق نفي دخلت عليه من جميع دخلت عليه من وانما جيء به مفردا لانه أخف ولان قوله على أرجائها يدل على الجمع لان

وقرأ أبو السبال بنصبهما أقام الجار والمجرور بمقام الفاعل وهو قرأ الجمهور وحلت بتخفيف الميم وابن أبي عبلة وابن مقسم والأعمش وابن عامر في رواية يحيى بتشديد يدها فالتخفيف على أن تكون الأرض والجبال حلتها الريح العاصف أو الملائكة أو القدرة من غير واسطة مخلوق ويبعد قول من قال انها الزلزلة لان الزلزلة ليس فيها حمل انما هي اضطراب والتشديد على أن تكون للتكثير أو يكون التضعيف للنقل فجاز أن تكون الأرض والجبال المفعول الأول أقيم مقام الفاعل والثاني محذوف أي ربحا تفتتها أو ملائكة أو قدرة وجاز أن يكون الثاني أقيم مقام الفاعل والاول محذوف وهو واحد من الثلاثة المقدرة وثني الضمير في قد كتاوان كان قد تقدم ما يعود عليه ضمير الجمع لان المراد جلة الأرض وجلة الجبال أي ضرب بعضها ببعض حتى تقتت وترجع كما قال تعالى كنيها مهيلا والدك فيه تفرق الأجزاء لقوله هباء والدق فيه اختلاف الأجزاء وقيل تبسط فتصير أرضا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا وهو من قولهم بعير أدك وناقدة كاء اذا ضعفا فلم يرتفع سنامهما واستوت عراجيهما مع ظهر يهما فيومئذ نعطف على فاذنقخ في الصور وهو منصوب بوقعت كما ان اذا منصوب بنقخ على ما اخترناه وقررناه واستدلنا به في أن العامل في اذا هو الفعل الذي يليهما لا الجواب وان كان مخالفا لقول الجمهور والتنوين في اذ للعوض من الجلة المحذوفة وهي في التقدير فيوم اذنقخ في الصور وجرى كيت وكيت والواقعة هي القيامة وقد تقدم في اذا وقعت الواقعة ان بعضهم قال هي صخرة بيت المقدس وانشقت السماء أي انقطرت وتميز بعضها من بعض فهي يوم اذ انشقت واهيت ضعيفة لتشققها بعد أن كانت شديدة أتم أشد خلقا أم السماء أو متفرقة كما يقال وهي السقاء انخرق وقيل انشقاقها نزول الملائكة قال تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلا وقيل انشقاقها هول يوم القيامة والملك على أرجائها قال ابن عباس على حافات احين تشقق والظاهر ان الضمير في حافات عائد على السماء وقال ابن جبير والضحاك على حافات الأرض ينزلون إليها يحفظون أطرافها وان لم يجز لها ذلك قريب كما روى ان الله تعالى يأمر ملائكة سماء الدنيا فيقفون صفاء على حافات الأرض ثم ملائكة الثانية فيصفون حولهم ثم ملائكة كل سماء فكلما تدأ أحد من الجن والانس وجد الأرض أحيط بهاء والملك اسم جنس يراد به الملائكة وقال الزمخشري (فان قلت) ما الفرق بين قولك والملك وبين أن يقال والملائكة (قلت) الملك اعم من الملائكة ألا ترى ان قولك ما من ملك الا وهو شاهد اعم من قولك ما من ملائكة انتهى ولا يظهر أن الملك اعم من الملائكة لان المفرد المحلى بالالف واللام الجنسية قصاره أن يراد به الجمع المحلى بهما ولذلك صح الاستثناء منه قصاره أن يكون كالجمع المحلى بهما وأما دعواه أنه اعم منه بقوله ألا نرى الخ فليس دليلا على دعواه لان من ملك نكرة مفردة في سياق النفي قد دخلت عليها من المخلصة للاستغراق فشملت كل ملك فأندرج تحتها الجمع لوجود الفرد فيه فانتفى كل فرد فرد بخلاف من ملائكة فان من دخلت على جمع منكر فعم في كل جمع جمع من الملائكة ولا يلزم من ذلك انتفاء كل فرد فرد من الملائكة لو قلت ما في الدار من رجال جاز أن يكون فيها واحد لان النفي انما انصب على جمع ولا يلزم من انتفاء الجمع أن ينتفى المفرد والملك في الآية ليس في سياق نفي دخلت عليه من جميع دخلت عليه من وانما جيء به مفردا لانه أخف ولان قوله على أرجائها يدل على الجمع لان

الواحد بما هو واحد لا يمكن أن يكون على أرجائها في وقت واحد بل في اوقات والمراد والله أعلم أن الملائكة على أرجائها لانه ملك واحد ينتقل على أرجائها في اوقات

﴿ فإما من أوتي كتابه بيمينه ﴾ الآية هاؤم قال الكسائي وابن السكيت العرب تقول هاء يارجل وللثنين رجلين أو امرأتين هاؤما وللرجال هاؤم والمرأة هاء بهمزة مكسورة بغير ياء والنساء هاؤن ومعنى هاؤم خلو أو قد ذكرنا في شرح التسهيل فيها الغات وهاؤم إن كان مدلولها خذ في متسلطة على كتابيه بغير واسطة وإن كان مدلولها تعالوا فهي متعدية إليه بواسطة إلى وكتابه يطلبه هاؤم واقرأوا فالبصريون يعملون أقرأوا والكوفيون يعملون هاؤم وفي ذلك دليل على جواز التنزع بين اسم الفعل والفعل ﴿ أنى ظننت ﴾ أى أيقنت ﴿ راضية ﴾ أى ذات رضا ﴿ عالية ﴾ أى مكانا وقدر ا ﴿ قطوفها ﴾ أى ما يجنى منها ﴿ دانية ﴾ قريبة التناول بدررها القائم والقاعد ﴿ كلوا ﴾ أى (٣٢٤) يقال لهم كلوا وتقدم شرح ﴿ هنيئاً بما أسلفتم ﴾ أى قسمتم

أعم من جمع دخلت عليه من وانما جىء به مفردا لأنه أخف ولأن قوله على أرجائها يدل على الجمع لأن الواحد بما هو واحد لا يمكن أن يكون على أرجائها في وقت واحد بل في أوقات والمراد والله تعالى أعلم أن الملائكة على أرجائها لا أنهم ملك واحد ينتقل على أرجائها في أوقات وقال الزمخشري يعني أنها تنشق وهي مسكن الملائكة فينضون إلى أطرافها وما حولها من حافات انتهى والضمير في فوقهم عائذ على الملك ضمير جمع على المعنى لأنه يراد به الجنس قال معناه الزمخشري وقيل يعود على الملائكة الحاملين أى فوق رؤوسهم وقيل على العالم كلهم والظاهر أن التمييز المحذوف في قوله ثمانية أملاك أى ثمانية أشخاص من الملائكة وعن الضحاك ثمانية صفوف وعن الحسن الله أعلم بكم هم ثمانية صفوف أم ثمانية أشخاص وذكريا في صفات هؤلاء الثمانية أشكالا متكاذبة ضربا عن ذكرها صفحا يومئذ أى يوم إذا كان ما ذكر تعرضون أى للحساب وتعرضون هو جواب قوله فاذا نفخ فان كانت النفخة هي الأولى فجاز ذلك لأنه اتسع في اليوم فجعل طرفا للنفخ ووقوع الواقعة وجميع الكائنات بعدها وإن كانت النفخة هي الثانية فلا يحتاج إلى اتساع لأن قوله في يومئذ معطوف على فاذا ويومئذ تعرضون بدل من في يومئذ وما بعده هذه الظروف واقع في يوم القيامة والخطاب في تعرضون لجميع العالم المحاسبين وعن عبد الله رأى موسى في القيامة عرضتان فيهما معاذير وتوقيف وخصومات وثلاثة تتطابق فيها الصحف للآيمان والشمالك وقرأ الجمهور لا تخفى بناء التأنيت وعلى وابن وباب وطلحة والأعمش وحمزة والكسائي وابن مقسم عن عاصم وابن سعدان بالياء خافية سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا قوله عز وجل ﴿ فإما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرءوا كتابيه ﴾ إني ظننت أنى ملاق حسايه ﴿ فهو في عيشة راضية ﴾ في جنة عالية ﴿ قطوفها دانية ﴾ كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية ﴿ وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول ياليتنى لم أوت كتابيه ﴾ ولم أدر ما حسايه ﴿ ياليتها كانت القاضية ﴾ ما أغنى عني ماليه ﴿ هالك عني سلطانيه ﴾ خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ﴿ ثم في سلسلة درعها سبعون ذراعا فاسلكوه ﴾ أنه كان لا يؤمن بالله العظيم ﴿ ولا يحض على طعام المسكين ﴾ فليس له اليوم هاهنا جحيم ﴿ ولا طعام إلا من غسلين ﴾ لا يأكله إلا الخاطئون ﴿ أما حرف تفصيل فصل بها ما وقع في يوم العرض ويظهر أن من قضى عليه دخول النار من الموحدين أنه في يوم العرض يأخذ

من العمل الصالح ﴿ في الأيام الخالية ﴾ يعني أيام الدنيا ﴿ ياليتنى لم أوت كتابيه ﴾ لما رأى فيه قبائح أفعاله وما يصبر أمره إليه تمنى أنه لم يعطه وتمنى أنه لم يدر حسابه فانه انجلى عنه حسابه عن ما يسوؤه فيه إذا كان عليه لاله ﴿ ياليتها ﴾ أى الموتة التي منها في الدنيا كانت القاضية ﴿ القاطعة ﴾ لأمرى فلم أبعث ولم أعذب ﴿ ما أغنى عني ماليه ﴾ يجوز أن يكون معناه ما أخبر بذلك متأسفا على ماله حيث لم ينفعه ويجوز أن يكون استفهاما وخب نفسه به وقررها عليه ﴿ هالك عني سلطانيه ﴾ أى حجتى ﴿ خذوه ﴾ أى يقال للزبانية خذوه ﴿ فغلوه ﴾ أى اجعلوا في عنقه غلا ﴿ ثم الجحيم

صلوه ﴿ الجحيم مفعول ثان لصلوه والمفعول الأول الهاء في صلوه وآخر هذا لأجل الفاصلة و ﴿ في سلسلة ﴾ متعلق بقوله فاسلكوه وذراعا صفة للسلسلة ﴿ إنه كان لا يؤمن ﴾ بدأ بأقوى أسباب تعذيبه وهو كفره بالله تعالى وأنه تعليل مستأنف كان قائلا قال لم يعذب هذا العذاب البليغ ف قيل انه كان لا يؤمن وعطف ولا يحض على لا يؤمن وهو داخل في العلة وذلك يدل على عظم ذنب من لا يحض على اطعام المساكين اذ جعل قرين الكفر وهذا حكم ترك الحض فكيف ترك الاطعام والتقدير على اطعام طعام المسكين وأضاف الطعام إلى المسكين من حيث له نسبة إليه اذ يستحق المسكين حقاً في مال الغني الموسر ولو بادن يسار ﴿ جحيم ﴾ أى صديق ملاطف ﴿ من غسلين ﴾ هو صديق أهل النار والخطاطئون اسم فاعل من خطا وهو الذي يفعل ضد

الصواب متعمدا لذلك
والخطي الذي يفعله
غير متعمد

(الدر)

(ش) هنيئاً كلا وشرباً
أو هنيئاً هنيئاً على المصدر
انتهى (ح) قوله أ كلا
وشرباً هنيئاً يظهر منه أنه
جعل هنيئاً صفة للمصدرين
ولا يجوز ذلك إلا على تقدير
الاضمار عند من يجوز ذلك
أي أ كلا هنيئاً وشرباً هنيئاً
(ش) ثم لا تصاوه إلا الجحيم
وهي النار العظمى لأنه
كان سلطاناً يتعظم على
الناس يقال صلى النار
وصلاه النار انتهى (ح)
إنما قدر ثم لا تصاوه إلا
الجحيم لأنه يزعم أن تقديم
المفعول يدل على الحصر
وقد تكلمنا معه في ذلك
في إياك نعبد وإياك نستعبد
لهذا لا يسويهما ولا
لخلاف النحاة وأما قوله
لأنه كان سلطاناً يتعظم
على الناس فهذا قول ابن
زيد وهو مرجوح
والراجح قول ابن عباس
ومن ذكر معه أن السلطان
هنا هو الحجة التي كان
يخرج بها في الدنيا لأن من
أوتى كتابه بشماله ليس
محتصاً بالملوك بل هو عام
في جميع أهل الشقاوة

كتابه يمينه مع الناجين من النار ويكون ذلك يأنس به مدة العذاب وقيل لا يأخذه حتى يخرج
من النار وإيماءه أنيسة مدة العذاب وقيل وهذا يظهر لأن من يسار به إلى النار كيف يقول هاؤم
اقرأ كتابيه وهل هذا إلا استبشار وسرور فلا يناسب دخول النار وهاؤم إن كان مدلولها
خسفت فهي متسلطة على كتابيه بغير واسطة وإن كان مدلولها تعالوا فهي متعديّة إليه بواسطة إلى
وكتابه يطلبه هاؤم واقرأ فالعصر يرون يعملون اقرأوا والكوفيون يعملون هاؤم وفي ذلك دليل
على جواز التنازع بين اسم الفعل والقسم * وقرأ الجمهور كتابيه وحسابيه في موضعيهما وماليه
وسلطانيه وفي القارعة ما هي بآيات هاء السكت وقفاً ووصلاً لمراعاة خط المصحف * وقرأ ابن
محيسن بحذفها وصلها ووقفوا سكان الياء وذلك كتابي وحسابي ومالي وسلطاني ولم ينقل ذلك فيها
وقفت عليه في ماهيه في القارعة وابن أبي اسحق والأعمش بطرح الهاء فهما في الوصل لا في الوقف
وطرحها حرة في مالي وسلطاني وما هي في الوصل لا في الوقف وفتح الياء فيهن ومقالة الزهراوى
من أن آيات الهاء في الوصل لحن لا يجوز عند أحد علة أنه ليس كما قال بل ذلك منقول نقل التواتر
فوجب قبوله * إني ظننت أي أيقنت ولو كان ظناً فيه تجوز لكان كفراً * فهو في عيشة راضية
دات رضا * وقال أبو عبيدة والقراء راضية مرضية كقوله من ماء دافق أي مدفوف * في جنة
عالية أي مكاناً وقدرها * قطوفها أي ما يجنى منها دانية أي قريبة التناول يدركها القائم والناقد
والمضطجع بفيه من نجرتها * كلوا واشربوا أي يقال وهنيئاً تقدم الكلام عليه في أول النساء *
وقال الزمخشري هنيئاً كلا وشرباً هنيئاً أو هنيئاً هنيئاً على المصدر انتهى فقوله أ كلا وشرباً هنيئاً يظهر
منه جعل هنيئاً صفة للمصدرين ولا يجوز ذلك إلا على تقدير الاضمار عند من يجوز ذلك أي أ كلا هنيئاً
وشرباً هنيئاً بما أسلفتم أي قد منم من العمل الصالح في الأيام الخالية يعني أيام الدنيا * وقال مجاهد
وابن جبير ووكيع وعبد العزيز بن ربيع أيام الصوم أي بدل ما أمسكتم عن الأكل والشرب
لوجه الله تعالى والظاهر العموم في قوله بما أسلفتم أي من الأعمال الصالحة * ياليتني لم أوت كتابيه
لم أر أي فيه قبائح أفعاله وما يصير أمره إليه نى أنه لم يعطه وتمنى أنه لم يدرك حساباً فانه انجلى عنه حساباً
عن ما يسوء فيه اد كان عليه لاله ياليت أي الموتة التي منها في الدنيا كانت القاضية أي القاطعة
لا مري فلم أبعث ولم أعذب أو ياليت الحالة التي انتهت إليها الآن كانت الموتة التي منها في الدنيا
حيث رأى أن حاله الذي هو فيها أمر مما دافق من الموتة وكيف لا وأمره آل إلى عذاب لا ينقطع
* ما أغنى عني ماليه يجوز أن يكون نقيضاً محضاً أخبر بذلك متأسفاً على ما له حيث لم ينفعه ويجوز
أن يكون استفهاماً موجّه به نفسه وقررها عليه * هلك عني سلطانيه أي حجبني قاله ابن عباس
ومجاهد والضحاك وعكرمة والسدي * وقال ابن زيد يقول ذلك ملوك الدنيا وكان عضد الدولة
ابن نويه لما سمى بملك الأملاك غلاب القدر لم يفلح وجن فكان لا ينطلق لسانه إلا بقوله هلك
عني سلطانيه خذوه أي يقال للزبانية خذوه فقلوه أي اجعلوا في عنقه غلاماً الجحيم صاوه * قال
الزمخشري ثم لا تصاوه إلا الجحيم وهي النار العظمى لأنه كان سلطاناً يتعظم على الناس يقال صلى
النار وصلاه النار انتهى وإنما قدره لا تصاوه إلا الجحيم لأنه يزعم أن تقديم المفعول يدل على الحصر
وقد تكلمنا معه في ذلك عند قوله إياك نعبد وإياك نستعبد وليس مقالة مذهباً لسيبويه ولا لخلاف النحاة وأما
قوله لأنه كان سلطاناً يتعظم على الناس فهذا قول ابن زيد وهو مرجوح والراجح قول ابن عباس
ومن ذكر معه أن السلطان هنا هو الحجة التي كان يخرج بها في الدنيا لأن من أوتى كتابه بشماله

(ش) والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية أى لا تسلكوه الا في هذه السلسلة كأنها أقطع من سائر مواضع الارهاق في الجحيم ومعنى ثم الدلالة على تفاوت ما بين الغل والتصلية بالجحيم وما بينها وبين السلك في السلسلة لا على تراخي المدة انتهى (ح) قد تقدم أن من مذهبه الحصر في تقديم المعمول وأما ثم يمكن بقاؤها على موضوعها من المهلة وأنه أولاً يؤخذ فيغل ولم يعبأ بالعجلة صارت له استراحة ثم جاءه تصلية الجحيم فكان ذلك أبلغ في عذابه اذ جاءه ذلك وقد سكنت نفسه قليلاً ثم كونه مغاولاً معنانياً في النار لكنه كان له انتقال من مكان إلى مكان فيجد بذلك بعض تنفس فلما سلك في السلسلة كان ذلك أشد ما عليه من العذاب حيث صار لآخر له ولا انتقال وأنه يضيق عليه غاية فهذا يصح فيه أن تكون ثم على موضوعها من المهلة الزمانية (ح) له خبر ليس وقال المهدوي ولا يصح أن

ليس مختصاً بالملوك بل هو عام في جميع أهل الشقاوة * ثم في سلسلة ذرعها أى قياسها ومقدار طولها سبعون ذراعاً يجوز أن يراد ظاهره من العدد ويجوز أن يراد المبالغة في طولها وإن لم يبلغ هذا العدد * قال ابن عباس وابن جرير ومحمد بن المسكدر بن ذراع الملك * وقال نوف البكالي وغيره الذراع سبعون باعاً في كل باع كباين مكة والكوفة وهذا يحتاج إلى نقل صحيح * وقال الحسن الله أعلم بأى ذراع هي * وقيل بالذراع المعروف وإنما خاطبنا تعالى بما نعرفه ونحصله * وقال ابن عباس لو وضع منها حلقة على جبل لذاب كل رصاص فأسلكوه أى ادخلوه كقوله فسلكه ينابيع والظاهر أنه يدخله في السلسلة ولطولها تتوى عليه من جميع جهاته فيبقى داخلها فيها مضغوطة حتى تعمه * وقيل في الكلام قلب والسلسلة تدخل في فيه وتخرج من دبره فهي في الحقيقة التي تسلك فيه ولا ضرورة تدعو إلى إخراج الكلام عن ظاهره إلا أن دل الدليل الصحيح على خلافه * وقال الزمخشري والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية أى لا تسلكوه الا في هذه السلسلة كأنها أقطع من سائر مواضع الارهاق في الجحيم ومعنى ثم الدلالة على تفاوت ما بين الغل والتصلية بالجحيم وما بينها وبين السلك في السلسلة لا على تراخي المدة انتهى وقد تقدم أن من مذهبه الحصر في تقديم المعمول وأما ثم فيمكن بقاؤها على موضوعها من المهلة الزمانية وأنه أولاً يؤخذ فيغل ولم يعبأ بالعجلة صارت له استراحة ثم جاءه تصلية الجحيم فكان ذلك أبلغ في عذابه اذ جاءه ذلك وقد سكنت نفسه قليلاً ثم كونه مغاولاً معنانياً في النار لكنه كان له انتقال من مكان إلى مكان فيجد بذلك بعض تنفس فلما سلك في السلسلة كان ذلك أشد ما عليه من العذاب حيث صار لآخر له ولا انتقال وأنه يضيق عليه غاية فهذا يصح فيه أن تكون ثم على موضوعها من المهلة الزمانية * أنه كان لا يؤمن بدأ بأقوى أسباب تعذيبه وهو كفره بالله وأنه تعليل مستأنف كان قائلاً قال لم يعذب هذا العذاب البليغ وقيل أنه كان لا يؤمن وعطف ولا يحض على لا يؤمن داخل في العلة وذلك يدل على عظم ذنب من لا يحض على إطعام المسكين اذ جعل قرن الكفر وهذا حكم ترك الحض فكيف يكون ترك الإطعام والتقدير على إطعام طعام المسكين وأضاف الطعام إلى المسكين من حيث لم ينسبه إليه إذ يستحق المسكين حقاً في مال الغنى الموسر ولو بأدنى يسار والعرب في مكارمهم وإيثارهم آثار عجيبة غريبة بحيث لا توجد في غيرهم * وما أحسن ما قيل فيهم

على مكارمهم رزق من يعترهم * وعند المقلان السباحة والبذل

وكان أبو الدرداء يحض امرأته على تكثير الرزق لأجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالآيمان أفلا نخلع نصفها الآخر * وقيل هو منع الكفار وقولهم أنطم من لو يشاء الله أطعمه يعنى أنه أداننى الحض اتقى الإطعام بجهة الأولى كما صرح به في قوله تعالى لم نك من المصلين ولم نك نطم المسكين فليس له اليوم ها هنا جيم أى صديق ملاطف وادّ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو * وقيل قريب يدفع عنه ولا طعام إلا من غسلين * قال ابن عباس هو صديق أهل النار * وقال قتادة وابن زيد هو الزقوم أخبث شئ وأبشعه * وقال الضحاك والربيع هو شجر يأكله أهل النار * وقيل هو شئ يجري من أهل النار يدل على هذا قوله في الغاشية ليس لهم طعام إلا من ضريع فهما شئ واحد أو متداخلان * قيل ويجوز أن يكونا متباينين وأخبر بكل واحد منهما عن طائفة غير الطائفة التي الآخر طعامها وله خبر ليس * وقال المهدوي ولا يصح أن يكون ها هنا ولم يبين ما المانع

من ذلك وتبعه القرطبي في ذلك وقال لان المعنى يصير ليس هاهنا طعام الا من غسيل ولا يصح ذلك لان ثم طعاما غيره وهاهنا متعلق بما في له من معنى الفعل انتهى واذا كان ثم غيره من الطعام وكان الاكل غيرا كل آخر صرح الحصر بالنسبة الى اختلاف الاكلين واما ان كان الضريع هو الغسلين كما قال بعضهم فلا تناقض اذ المحصور في الآيتين هو شئ واحد وانما يمنع ذلك من وجه غير ما ذكره وهو انه اذا جعلنا الخبر هاهنا كان له واليوم متعلقين بما يتعلق به الخبر وهو العامل في ههنا وهو عامل معنوي فلا يتقدم معموله عليه فلو كان العامل لفظيا جاز كقوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد فله متعلق بكفوا وهو خبر ليسكن * وقرأ الجمهور الخاطئون بالهمز اسم فاعل من خطئ وهو الذي يفعل ضد الصواب متعمد لذلك والخطئ الذي يفعله غير متعمد * وقرأ الحسن والزهري والعسكي وطلحة في نقل ياء مضمومة بدلا من الهزرة * وقرأ أبو جعفر وشيبة وطلحة ونافع بخلاف عنه بضم الطاء دون همز فالظاهر اسم فاعل من خطئ كقراءة من همز * وقال الزخشي ويجوز أن يراد الذين يخطون الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله انتهى فيكون اسم فاعل من خطا يخطو كقوله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان خطا الى المعاصي * قوله عز وجل * فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون * انه لقول رسول كريم * وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون * ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون * تنزيل من رب العالمين * ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين * ثم لقطعنا منه الوتين * فأنكم من أعدائه حاجزين * وإنه لتذكرة للتقين * وإنا لنعلم أن منكم مكذبين * وإنه لحسرة على الكافرين *

من ذلك وتبعه القرطبي في ذلك وقال لان المعنى يصير ليس هاهنا طعام الا من غسيل ولا يصح ذلك لان ثم طعاما غيره وهاهنا متعلق بما في له من معنى الفعل انتهى واذا كان ثم غيره من الطعام وكان الاكل غيرا كل آخر صرح الحصر بالنسبة الى اختلاف الاكلين واما ان كان الضريع هو الغسلين كما قال بعضهم فلا تناقض اذ المحصور في الآيتين هو شئ واحد وانما يمنع ذلك من وجه غير ما ذكره وهو انه اذا جعلنا الخبر هاهنا كان له واليوم متعلقين بما يتعلق به الخبر وهو العامل في ههنا وهو عامل معنوي فلا يتقدم معموله عليه فلو كان العامل لفظيا جاز كقوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد فله متعلق بكفوا وهو خبر ليسكن * وقرأ الجمهور الخاطئون بالهمز اسم فاعل من خطئ وهو الذي يفعل ضد الصواب متعمد لذلك والخطئ الذي يفعله غير متعمد * وقرأ الحسن والزهري والعسكي وطلحة في نقل ياء مضمومة بدلا من الهزرة * وقرأ أبو جعفر وشيبة وطلحة ونافع بخلاف عنه بضم الطاء دون همز فالظاهر اسم فاعل من خطئ كقراءة من همز * وقال الزخشي ويجوز أن يراد الذين يخطون الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله انتهى فيكون اسم فاعل من خطا يخطو كقوله تعالى ولا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان خطا الى المعاصي * قوله عز وجل * فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون * انه لقول رسول كريم * وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون * ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون * تنزيل من رب العالمين * ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين * ثم لقطعنا منه الوتين * فأنكم من أعدائه حاجزين * وإنه لتذكرة للتقين * وإنا لنعلم أن منكم مكذبين * وإنه لحسرة على الكافرين *

منفيا فيكون التقدير ما تؤمنون قليلا ما تؤمنون والفعل المنفي بما لا يجوز حذفه ولا حذف ما لا يجوز زياد ما أضرب به على تقدير ما أضرب زياد ما أضرب به وان كانت مصدرية كانت اما في موضع رفع على الفاعلية بقليل أي قليلا إيمانكم ويبقى قليلا لا يتقدم ما يعتقد عليه حتى يعمل ولا ما صب له وإما في موضع رفع على الابتداء فيكون مبتدأ لا خبر له لان ما قبله منصوب لامرفوع * ولو تقول * القول ان يقول الانسان

عن الآخر انه قال شيئا لم يقله والأقاويل جمع أقوال وهو جمع الجع * باليمين * قيل الباء مرادة والونين قال ابن عباس هو نياط القلب والمعنى لو تقول لأذهبنا حياته معجلا والصبر في عنه يجوز أن يعود على الذي تقول والخلاص في منكم للناس والظاهر في * حاجزين * أن يكون خبرا لمسا على لغة أهل الحجاز لان حاجزين هو محط الفائدة ويكون منكم لو تأخر لكان صفة لاحد فلما تقدم صار حالا وجمع على المعنى لانه في معنى الجماعة * وإنه * أي القرآن * وإنا لنعلم * وعيد للكذابين بالقرآن * وإنه * أي القرآن * لحسرة * من حيث كفروا به ويرون من آمن به ينعم وهم يعذبون

(الدر) يكون هاهنا ولم يبين ما المانع من ذلك وتبعه القرطبي في ذلك وقال لان المعنى يصير ليس هاهنا طعام الا من غسيل ولا يصح ذلك لان ثم طعاما غيره وهاهنا متعلق بما في له من معنى الفعل انتهى واذا كان ثم غيره من الطعام وكان الاكل غيرا كل آخر صرح الحصر بالنسبة الى اختلاف الاكلين واما ان كان الضريع هو الغسلين كما قال بعضهم فلا تناقض اذ المحصور في الآيتين هو شئ واحد وانما يمنع ذلك من وجه غير ما ذكره وهو انه اذا جعلنا الخبر هاهنا كان له واليوم متعلقين بما يتعلق به الخبر وهو العامل في ههنا وهو عامل معنوي فلا يتقدم معموله عليه فلو كان العامل لفظيا جاز كقوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد فله متعلق بكفوا وهو خبر ليسكن

منصوب بضر بت ولم تستعمل العرب قليلا اذا انتصب بالفعل نقيابل مقابلا لكثير وأما في قليلا
ماضر بت على أن تكون ما مصدرية فتحتاج الى رفع قليل لان ما المصدرية في موضع رفع على
الابتداء * وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وبخلاف عنهما والجحدري والحسن يؤمنون
يذكرون بالياء فيهما وبأبي السبعة بناء الخطاب وأبي ثيباءين * وقرأ الجمهور تنزيل بالرفع وأبو السمال
تنزيلا بالنصب * وقرأ الجمهور ولوتقول والتقول أن يقول الانسان عن آخراته قال شيئا لم يقله
وقرأ ذكوان وابنه محمد يقول مضارع قال وهذه القراءة معترضة بما صرح به قراءة الجمهور
وقرى ولوتقول مبنيا للفعول وحذف الفاعل وقام المفعول مقامه وهو بعض ان كان قرى
مرفوعا وان كان قرى منصوبا بعلينا قام مقام الفاعل والمعنى ولوتقول علينا متقول ولا يكون
الضمير في تقول عائدا على الرسول صلى الله عليه وسلم لاستحالة وقوع ذلك منه قصص نمنع أن يكون
ذلك على سبيل الفرض في حقه عليه الصلاة والسلام والأقويل جمع الجمع وهو أقوال كبيت
وأبياب وأبايت * قال الزمخشري وسعى الأقوال المقولة أقاويل تصغيرا لها وتحقيرا كقولك
الاعاجيب والاضاحيك كأنها جمع أفعولة من القول والظاهر أن قوله باليمين المراد به الجارحة
* فقال الحسن المعنى قطعناه عبرة ونكالا والباء على هذا زائدة * وقيل الأخذ على ظاهره * قال
الزمخشري والمعنى ولو ادعى مدعى علينا شيئا لم نقله لقتله صبرا كما تفعل الملوكة بمن يتكذب عليهم
معالجة بالسخط والانتقام فصور قتل العبر بمورته ليكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب
رقبته وخص اليمين على اليسار لان القنال اذا أراد أن يوقع الضرب في قفاه أخذ ييساره واذا أراد
أن يوقعه في جيده وأن يلحقه بالسيف وهو أشد على المصير لظفره الى السيف أخذ بيمينه ومعنى
لأخذنا منه باليمين لأخذنا بيمينه كما أن قوله تعالى لقطعنا منه الوتين لقطعنا وتينه انتهى وهو قول
للتقدمين حسنه الزمخشري بتكثير ألفاظه ومصاغها قالوا المعنى لأخذنا بيده التي هي اليمين على
جهة الاذلال والصغار كما يقول السلطان اذا أراد عقوبة رجل باغلام خذ بيده وافعل كذا قاله أو
قربا منه الطبري * وقيل اليمين هنا مجاز * فقال ابن عباس باليمين بالقوة معنا لنلنا منه عقابه
بقوة منا * وقال مجاهد بالقدر * وقال السدي عاقبناه بالحق ومن على هذا صلة * وقيل نقطويه
لقبضنا بيمينه عن التصرف * وقيل لنزعنا منه قوته * وقيل لأدللناه وأعجزناه ثم لقطعنا منه
الوتين * قال ابن عباس وهو يباط القلب * وقال مجاهد حبل القلب الذي في الظهر وهو النخاع
والموتون الذي قطع وتينه والمعنى ولوتقول علينا لأذهبنا حياته معجزا والضمير في عنه الظاهر انه
يعود على الذي تقول ويجوز أن يعود على القتل أي لا يقدر أحد منكم أن يحجزه عن ذلك ويدفعه
عنه والخطاب في منكم للناس والظاهر في حازرين أن يكون خبرا للماعلى لغة الحجاز لان حازرين
هو محط الفائدة ويكون منكم لو تأخر لكان صفة لأحد فاما تقدم صار حالا وفي جواز هذا نظرا
أو يكون للبيان أو تتعلق بحازرين كما تقول ما فيك زيد راغبا ولا يمنع هذا الفصل من انتصاب خبر ما
* وقال الحوفي والزمخشري حازرين نعت لأحد على اللفظ وجمع على المعنى لانه في معنى الجماعة
يقع في النفي العام للواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومنه لا نفرق بين أحد من رسله وقوله لستن
كأحد من النساء مثل بهما الزمخشري وقد تكلمنا على ذينك في موضعيهما * وفي الحديث لم
نحل لأحد سودا الرأس قبلكم وإذا كان حازرين نعتا فن أحد مبتدا والخبر منكم ويضعف هذا
القول لان النفي يتسلط على الخبر وهو كينونته منكم فلا يتسلط على الحجز واذا كان حازرين

خبرنا تسلط النقي عليه وصار المعنى ما أحسنكم يحجزه عن ما يريد به من ذلك وأنه لتذكره أي وإن القرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم * وأننا لنعلم أن منكم مكذابين وعيد أي مكذابين بالقرآن أو بالرسول صلى الله عليه وسلم * وأنه لحسرة أي القرآن من حيث كفروا به ويرون من آمن به ينعم وهم معذبون * وقال مقاتل وإن تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم عاد الضمير على المصدر المقهوم من قوله مكذابين كقوله * اذانهى السفيه جرى إليه * أي للسفه * وأنه أي وإن القرآن لحق اليقين فصبح باسم ربك العظيم وسبق الكلام على إضافة حق إلى اليقين في آخر الواقعة

﴿ سورة المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سأل سائل بعذاب واقع * للكافرين ليس له دافع * من الله ذى المعارج * تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر صبرا جيلا * إنهم يرونه بعيدا * ونراه قريبا * يوم تكون السماء كالمهل * وتكون الجبال كالعهن * ولا يستلجيم جيبا * يبصر ونهم يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه * وصاحبه وأخيه * وفصيلته التي تؤويه * ومن في الأرض جميعا ثم نجيه * كلا إنها لظى * نزاعة للشوى * تدعوهم من أدبر وتولى * وجع فأوعى * إن الإنسان خلق هالوعا * إذا مسه الشر جزوعا * وإذا مسه الخير منوعا * إلا المصلين * الذين هم على صلاتهم دائمون * والذين في أموالهم حق معلوم * للسائل والمحروم * والذين يصدقون بيوم الدين * والذين هم من عذاب ربهم مشفقون * إن عذاب ربهم غير مأمون * والذين هم لفروجهم حافظون * إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين * فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون * والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون * والذين هم بشهاداتهم قائمون * والذين هم على صلاتهم يحافظون * أولئك في جنات مكرمون * قال الذين كفروا قبلك مطعين * عن اليمين وعن الشمال عزين * أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم * كلا إنما خلقناهم مما يعدون * فلا أقسم برب المشارق والمغارب إلا بالقادرون * على أن نبذل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين * قدرهم بخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون * يوم يخرجون من الأجدات سراعا كأنهم إلى نصب يوفضون * خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون * العهن الصوف دون تقييد أو الأجر أو المصبوغ أو أنا أقوال * الفصيله قال ثعلب الآباء الأدنون * وقال أبو عبيدة الفخذ * وقيل عشيرته الأقربون * لظى اسم لجهم أو للدركة الثانية من دركاتها وهو علم منقول من اللظى وهو الذهب ومنع الصرف هو للعلمية والتأنيث * والشوى جمع شواة وهي جلدة الرأس * وقال الأعشى

قالت قتيبة ماله * قد جللت سببا شوانه

والشوى جلدة الإنسان والشوى قوائم الحيوان والشوى كل عضو ليس بمقتل ومنه رمى فأشوى إذا لم يصب المقتل والشوى زوال المال والشوى الشيء الهين اليسير * الهلع الفرع والاضطراب السريع عند مس المكروه والمنع السريع عند مس الخير من قولهم ناقة هالوع سريعة السير * وقال أبو عبيدة الهلع في اللغة أشد الحرص وأسوأ الجزع * الجزع الخوف قال الشاعر
جزعت ولم أجزع من البين مجزعا * عزين جمع عزة * قال أبو عبيدة جماعات في تفرقة

﴿سورة الماعز﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿سأل سائل﴾ الآية هذه السورة مكتبة قال الجمهور نزلت في
النضر بن الحارث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر وانا لنعلم ان منكم مكذبين
أخبر عن ما صدر عن بعض المكذبين بنعم الله تعالى وان كان السائل نوحا أو الرسول فناسب تكذيب المكذبين أن دعا عليهم
رسولهم ﴿ليس له دافع﴾ بجملة اعتراض بين العامل والمعمول وقيل يتعلق بدافع أي من جهته اذا جاء وقته ﴿ذی الماعز﴾
الماعز لغة الدرج وهنا استعارة قال ابن عباس في الرتب والفواضل والصفات الجميدة وقال ابن عباس أيضا الماعز السموات
تخرج فيها الملائكة من سماء الى سماء ﴿والروح﴾ هو جبريل عليه السلام خص بالذکر تشريفا والظاهر أن معنى تخرج في يوم
من أيامكم هذه ومقدار المسافة ان لو عرجها آدمي خمسون (٣٣١) ألف سنة والجملة من قوله تخرج اعتراض ولما كانوا

قد سألوا استعجال العذاب
وكان السؤال على سبيل
الاستهزاء والتكذيب
وكانوا قد وعدوا به أمره
تعالى بالصبر والضمير في
برونه عائد على العذاب
أو على اليوم اذا أريد به
يوم القيامة وهذا الاستبعاد
هو على سبيل الاستحالة
منهم ﴿وزراه قريبا﴾
أي هينا في قدر تناغير بعيد
علينا ولا متعذر وكل ما
هو آن قريب والبعد
والقرب في الامكان لا في
المسافة ﴿يوم تكون﴾
يوم منصوب باضمار فعل
أي يقع يوم تكون أو
يوم تكون السماء كاللؤلؤ
كان كيت وكيت أو بقريبا
أو بدل من ضمير زراه اذا
كان عائد على يوم القيامة
واللؤلؤ دردي الزيت

﴿وقيل الجمع اليسير كثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة﴾ وقال الأصمعي في الدار عزون أي أصناف من
الناس ﴿وقال عنزة

وقرن قد تركت لدى ولي﴾ عليه الطير كالقنص العزيز

﴿وقال الداعي﴾

أخليفة الرحمن ان عشيرتي ﴿أمسى سوامهم عزيزين فلولاً

﴿وقال الكميت﴾

ونحن وجندل باع تركنا ﴿كثائب جندل شتى عزيزنا

﴿وقال آخر﴾

ترانا عنده والليل داج ﴿على أبوابه حلقا عزيزنا

﴿وقال آخر﴾

فلما انت أبين على أصاح ﴿ضرجن حصاة أشتنا عزيزنا

وعزة مما حذفت لاءه ﴿ف قيل هي واو وأصله عزوة كأن كل فرقة تعزى الى غير من تعزى اليه
الأخرى فهم متفرقون ويقال عزاه يعزوه اذا أضافه الى غيره ﴿وقيل لامها هاء والأصل عزهة
وجعت عزة بالواو والنون كما جعت سنة وأخواتها بذلك وتكسر العين في الجمع وتضم وقالوا عزى
على فعل ولم يقولوا عزاب ﴿سأل سائل بعذاب واقع ﴿للكافرين ليس له دافع ﴿من الله ذى
المعارج ﴿تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر صبرا جليلا ﴿
انهم يرونه بعيدا ﴿وزراه قريبا ﴿يوم تكون السماء كاللؤلؤ ﴿وتكون الجبال كالعهن ﴿ولا
يسأل حميما ﴿يبصر ونهم يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ يبنيه وصاحبه وأخيه وفصيلته
التي تؤويه ﴿ومن في الأرض جميعا ثم ينجيه ﴿كلا انها لظى ﴿نزاعة للشوى ﴿تدعون من
أدبر وتولى ﴿وجع فأوى ﴿إن الانسان خلق هلوعا ﴿إدامسه الشر جزوعا ﴿وإدامسه
الخير منوعا ﴿إلا المصلين ان الذين هم على صلاتهم دائمون ﴿والذين في أموالهم حق معلوم ﴿للسائل

﴿كالعن﴾ الصوف المنفوس الذي طيرته الريح ﴿ولا يستل حميما﴾ أي لا يستله نصرة ولا منفعة لعله أنه لا يجد ذلك عنده
﴿يبصر ونهم﴾ استئناف كلام قال ابن عباس في المحشر يبصر الجيم حميه ثم يفر عنه لشغله بنفسه ﴿يود المجرم﴾ أي
الكافر وقد يندرج فيه المؤمن العاصي الذي يعذب ﴿وصاحبه﴾ زوجته ﴿وفصيلته﴾ أقرباؤه الأدنون ﴿تؤويه﴾ تضعه اثناء
اليها ﴿ثم ينجيه﴾ عطف على يفتدى أي ينجيه بالافتداء وكلا ردع لودادتهم الافتداء أو تنبيه على أنه لا ينجع ﴿انها﴾ الضمير للقصة
ولظى نزاعة تفسير لها والشوى جلدة الرأس والشوى القوائم ﴿تدعوا﴾ أي جهنم ﴿من أدبر﴾ عن الحق ﴿وتولى وجع﴾ أي
جمع المال فلو عاه وكزه ولم يؤد حق الله تعالى فيه وهذه اشارة الى كفار أغنياء ﴿إن الانسان﴾ جنس ولذلك استثنى منه الا المصلين
والانسان اذا ناله شر أظهر سدة الجزع واذا ناله خير بخل به ومنعه الناس ولما كان شدة الجزع والمنع ممكنة في الانسان
جعل كانه خلق مجبولا عليه كقوله خلق الانسان من عجل والخير المال ﴿الا المصلين﴾ استثناء كافلنا من الانسان ولذلك وصفهم بما

وصفهم به من العسير على
المسكاره والصفات الجميلة
التي حازوها

(الدر)

﴿ سورة سأل ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ش) هي لغة قريش يقولون

سالت تسال وهما يتسايلان

انتهى (ح) ينبغي أن يتثبت

في قوله انها لغة قريش

لان ما جاء في القرآن من

باب السؤال هو مهموز

أو أصله الهمز كقراءة من

قرأ وسالوا الله من فضله

اذ لا يجوز أن يكون من سأل

التي عينها واو اذ كان

يكون ذلك وسالوا الله مثل

خافوا الأمر فيبعد أن يجيء

ذلك كله على لغة غير قريش

وهم الذين نزل القرآن

بلغتهم الايسير فيه لغة غيرهم

ثم جاء في كلام (ش)

وهما يتسايلان بالياء وأظنه

من الناسخ وانما هو يتساولان

بالواو فان توافقت النسخ

بالياء فيكون التعريف

من (ش) أو بالفعل أي دعاء

للكافرين ثم قال وعلى

الثاني وهو ثاني ما ذكر

من توجيهه في الكافرين

قال هو كلام مبتدأ جواب

للسائل أي هو للكافرين

وكان قد قرر أن سأل ضمن

معنى دعا فعدي تعديته

كأنه قال دعاء بعداد

والمحروم * والذين يصدقون يوم الدين * والذين هم من عذاب ربهم مشفقون * إن عذاب
ربهم غير مأمون * والذين هم لغروجهم حافظون * إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم
غير ملومين * فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون * والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون *
والذين هم بشهاداتهم قائمون * والذين هم على صلاتهم يحافظون * أولئك في جنات مكرمون *
هذه السورة مكية * قال الجمهور نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو
الحق من عندك الآية * وقال الربيع بن أنس في أبي جهل * وقيل في جماعة من قريش قالوا
لله ان كان هذا هو الحق الآية * وقيل السائل نوح عليه السلام سأل العذاب على الكافرين
* وقيل السائل رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل الله أن يشدد وطأته على مضر الحديث فاستجاب
الله دعوته * ومناسبة أولها لآخر ما قبلها انه لما ذكر وانا لنعلم أن منكم مكذبين أخبر عن ما صدر
عن بعض المكذبين بنقم الله وان كان السائل نوحا عليه السلام أو الرسول صلى الله عليه وسلم
فناسب تكذيب المكذبين أن دعا عليهم رسولهم حتى يصابوا فيعرفوا صدق ما جاءهم به * وقرأ
الجمهور سأل بالهمز أي دعاء من قولهم دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه فالباء على أصلها * وقيل
المعنى بحث باحث واستفهم * قيل فالباء بمعنى عن * وقرأ نافع وابن عامر سأل بألف فيجوز أن
يكون قد أبدلت همزة ألفا وهو بدل على غير قياس وانما قياس هذا بين وبين ويجوز أن يكون
على لغة من قال سالت أسال حكاه سيويه * وقال الزمخشري هي لغة قريش يقولون سلت تسال
وهما يتسايلان انتهى وينبغي أن يتثبت في قوله انها لغة قريش لان ما جاء في القرآن من باب السؤال
هو مهموز أو أصله الهمز كقراءة من قرأ وسالوا الله من فضله اذ لا يجوز أن يكون من سأل التي
عينها واو اذ كان يكون ذلك وسالوا الله مثل خافوا الأمر فيبعد أن يجيء ذلك كله على لغة غير
قريش وهم الذين نزل القرآن بلغتهم الايسير فيه لغة غيرهم ثم جاء في كلام الزمخشري وهما
يتسايلان بالياء وأظنه من الناسخ وانما هو يتساولان بالواو فان توافقت النسخ بالياء فيكون
التعريف من الزمخشري وعلى تقدير انه من السؤال فسائل اسم فاعل منه وتقدم ذكر الخلاف في
السائل من هو * وقيل سأل من السيلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سائل * وقال زيد بن
نابت في جهنم واد يسمى سايلا وأخبرنا عنه * قال ابن عطية ويحتمل أن يصح أمر الوادي أن
يكون الاخبار عن نفوذ القدر بذلك لعذاب قد استعبر له السيل لما عهد من نفوذ السيل وتصميمه
* وقال الزمخشري والسيل مصدر في معنى السائل كالغور بمعنى الغابر والمعنى اندفع عليهم وادى
عذاب قد ذهب بهم وأهلكهم انتهى واد كان السائل هم الكفار فسؤالهم انما كان على انه كذب
منهم فأخبرنا انه واقع بعيدا لهم * وقرأ أبي وعبد الله سأل سأل مثل مال بالقاء صورة الهمزة
وهي الياء من الخط تخفيفا * قيل والمراد سائل انتهى ولم يحك هل قرأ بالهمز أو بإسقاطها ألبتة
بان قرأ بالهمز فظاهر وان قرأ بحذفها فهو مثل شاك شاك حذفت عينه واللام جرى فيها الاعراب
والظاهر تعلق بذياب بسال * وقال أبو عبد الله الرازي يتعلق بمصدر دل عليه فعله كأنه قيل ما سألوا
ف قيل سألته بذياب والظاهر اتصال الكافرين بواقع فيكون متعلقا به واللام لاملة أي نازل بهم
لأجلهم أي لأجل كفرهم أو على ان اللام بمعنى على قاله بعض النحاة ويؤيده قراءة أبي على
الكافرين أو على انه في موضع أي واقع كأن للكافرين * وقال قتادة والحسن المعنى كأن قائل
قال لمن هذا العذاب الواقع ف قيل للكافرين * وقال الزمخشري أو بالفعل أي دعاء للكافرين

ثم قال وعلى الثاني وهو ثاني ما ذكر من توجيهه في الكافرين قال هو كلام مبتدأ جواب للسائل أي هو الكافرين وكان قد قرر أن سأل ضمن معنى دعا فعدى تعديته كأنه قال دعا دعا بعذاب من قولك دعا بكذا إذا استدعاه وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة آمنين انتهى فعلى ما قرره أنه متعلق بدعا يعني بسأل فكيف يكون كلاما مبتدأ جوابا للسائل أي هو الكافرين هذا لا يصح فقد أخذ قول قتادة والحسن وأفسده والأجود أن يكون من الله متعلقا بقوله واقع وليس له دافع جملة اعتراض بين العامل والمعمول * وقيل يتعلق بدافع أي من جهته إذا جاء وقت ذى المعارج المعارج لغة الدرج وهنا استعارة قال ابن عباس وفتادة في الرتب والقواضل والصفات الحميدة * وقال ابن عباس أيضا المعارج السموات تعرج فيها الملائكة من سماء إلى سماء * وقال الحسن هي المراقي إلى السماء * وقيل المعارج الغرف أي جعلها لأوليائه في الجنة تعرج قراءة الجمهور بالتاء على التأنيت وعبد الله والكسائي وابن مقسم وزائدة عن الأعمش بالياء * والروح قال الجمهور هو جبريل خص بالذكر تشريفا وآخر هنا بعد الملائكة وقدم في قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا * وقال مجاهد ملائكة حفظة للملائكة الحافظين لبني آدم لا تراهم الحفظة كما لا نرى نحن حفظتنا * وقيل الروح ملك غير جبريل عظيم الخلقة * وقال أبو صالح خلق كهية الناس وليسوا بالناس * وقال قبيصة بن ذؤيب روح الميت حين تقبض إليه الضمير عائذ على الله تعالى أي إلى عرشه وحيث يهبط منه أمره تعالى * وقيل إليه أي إلى المكان الذي هو علمهم وهو في السماء لأنها محل بره وكرامته والظاهر أن المعنى أنها تعرج في يوم من أيامكم هذه ومقدار المسافة أن لو عرجها آدمي خمسون ألف سنة قاله ابن عباس وابن اسحق وجماعة من الخدائق منهم القاضي منذر بن سعيد فإن كان العارج ملكا فقال مجاهد المسافة هي من قعر الأرض السابعة إلى العرش ومن جعل الروح جنس أنواع الحيوان قال وهب المسافة من وجه الأرض إلى منتهى العرش * وقال عكرمة والحكم أراد مدة الدنيا فأنها خمسون ألف سنة لا يدري أحدا مضى منها وما بقي أي تعرج في مدة الدنيا وبقاء هذه البنية * وقال ابن عباس أيضا هو يوم القيامة * وقيل طوله ذلك العدد وهذا ظاهر ما جاء في الحديث في مانع الزكاة فإنه قال في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة * وقال ابن عباس وأبو سعيد الخدري قدره في رزاياه وهوله وشدته للكفار ذلك العدد وفي الحديث يخف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة * وقال عكرمة مقدار ما ينقضي فيه من الحساب قدر ما يقضى بالعدل في خمسين ألف سنة من أيام الدنيا * وقال الحسن نحوه * وقيل لا يراد حقيقة العدد إنما أريد به طول الموقف يوم القيامة وما فيه من الشدائد والعرب تصف أيام الشدة بالطول وأيام الفرح بالقصر * قال الشاعر يصف أيام الفرح والسرور

و يوم كظل الرمح قصر طوله * دم الزق عنا واصطفاق المزاهر

والظاهر أن قوله في يوم متعلق بتعرج * وقيل بدافع والجملة من قوله بتعرج اعتراض ولما كانوا قد سألوا استعجال العذاب وكان السؤال على سبيل الاستهزاء والتكذيب وكانوا قد وعدوا به أمره تعالى بالصبر ومن جعله من السيلان فالمعنى أنه أشرف على الوقوع والضمير في بر وانه عائذ على العذاب أو عني اليوم إذا أريد به يوم القيامة وهذا الاستبعاد هو على سبيل الإحالة منهم وزاد قريبا أي هينا في قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذر وكل ما هو آت قريب والبعد والقرب في الامكان لا في المسافة يوم تكون منصوب باضمار فعل أي يقع يوم تكون أو يوم تكون السماء كالمهل كان

(الدر)

من قولك دعا بكذا أي استدعاه وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة انتهى (ح) فعلى ما قرره أنه متعلق بدعا يعني سأل فكيف يكون مبتدأ جوابا للسائل أي هو الكافرين هذا لا يصح أخذ قول قتادة والحسن وأفسده والأجود أن يكون من الله متعلقا بقوله واقع وليس له دافع جملة اعتراض بين العامل والمعمول

(الدر) (ش) أو هو بدل من يوم فمين (٣٣٤) علقه بواقع انتهى (ح) لا يجوز هذا لأن في يوم وان كان في موضع

كيت وكيت أو بقرى أو بدل من ضمير نراه إذا كان عائداً على يوم القيامة * وقال الزمخشري أو هو بدل من في يوم فمين علقه بواقع انتهى ولا يجوز هذا لأن في يوم وان كان في موضع نصب لا يبدل منه منصوب لأن مثل هذا ليس من المواضع التي تراعى في التوابع لأن حرف الجر فيها ليس بزائد ولا يحكم له بحكم الزائد كرب وانما يجوز مراعاة المواضع في حرف الجر الزائد كقوله

يا بني لبني لست أريد * الأيدا ليست لها عضد

ولذلك لا يجوز مررت بزيدا خياط على مراعاة موضع بزيد ولا مررت بزيد وعمر ولا غضبت على زيد وجعفر ولا مررت بعمر وأخاك على مراعاة الموضع (فان قلت) الحركة في يوم تكون حركة بناء لا حركة أعراب فهو مجرور ومثل في يوم (قلت) لا يجوز بناؤه على مذهب البصريين لأنه أضيف إلى معرب لكنه يجوز على مذهب الكوفيين فيقشى كلام الزمخشري على مذهبهم أن كان استحضره وقصده * كالمهل تقدم الكلام عليه في سورة الدخان وتكون الجبال كالهن المنفوش كما في القارعة لما نسفت طارت في الجو كالصوف المنفوش إذا طيرته الريح * قال الحسن تسير الجبال مع الرياح ثم تهدثم تصير كالهن ثم تنسف فتصير هباء * وقرأ الجمهور ولا يسأل مبنياً للفاعل أي لا يسأله نصرة ولا منفعة لعله أنه لا يجد ذلك عنده * وقال قتادة لا يسأله عن حاله لأنها طاهرة * وقيل لا يسأله أن يحمل عنه من أوزاره شيئاً لئلا يسه عن ذلك * وقيل شفاعته * وقيل جبا منصوب على إسقاط عن أي عن حجم لشغله بما هو فيه * وقرأ أبو حنيفة وشيبة وأبو جعفر والبرقي بخلاف عن ثلاثهم مبنياً للفعول أي لا يسأل أحضاره كل من المؤمنين والكافر لسهما يعرف بها * وقيل عن ذنوب جميعه ليؤخذ بها * يبصر ونهم استئناف كلام * قال ابن عباس في المحشر يبصر الجيم جميعه ثم يفر عنه لشغله بنفسه * وقيل يبصر ونهم في النار * وقيل يبصر ونهم فلا يحتاجون إلى السؤال والطلب * وقال الزمخشري ويجوز أن يكون يبصر ونهم صفة أي جبا بصريين مصرفين أيهم انتهى وحجم جبا كمرنان في سياق النفي فيعنان ولذلك جمع الضمير * وقرأ قتادة يبصر ونهم مخففاً مع كسر الصاد أي يبصر المؤمن الكافر في النار قاله مجاهد * وقال ابن زيد يبصر الكافر من أضله في النار عبرة وانتقاماً وحزناً * يود المجرم أي الكافر وقد يندرج فيه المؤمن العاصي الذي يعذب * وقرأ الجمهور من عذاب مضافاً وأبو حنيفة بفتحها وصاحبته زوجته وفصيلته أقرباؤه الذين تؤويهم تضمه أثناء اليها أوليادها في النوائب * ثم ينبجيه عطف على يقتدى أي ينبجيه بالافتداء أو من تقدم ذكرهم * وقرأ الزمخشري تؤويهم وتنجيهم بضم الهاء بن * كلاردع يودادتهم الافتداء وتنبيه على أنه لا ينفع * أنها الضمير للقصة ولظي نزاعة تفسير لها وللنار الدال عليها عذاب يومئذ ولظي بدل من الضمير ونزاعة خبران أو خبر مبتدأ ولظي خبران أي هي نزاعة أو بدل من لظي أو خبر بعد خبر كل هذا ذكره وذلك على قراءة الجمهور برفع نزاعة * وقال الزمخشري ويجوز أن يكون ضمير ما ترجم عنه الخبر انتهى ولا أدري ما هذا المضمير الذي ترجم عنه الخبر وليس هذا من المواضع التي يفسر فيها المفرد الضمير ولولا أنه كلامه عليه * وقرأ ابن أبي عبيدة وأبو حنيفة والزعفراني وابن مقسم وحفص والبرقي في اختياره نزاعة بالنصب فتعين أن يكون لظي خبر الان والضمير في أنها عائدة على النار الدال عليها عذاب وانتصب نزاعة على الحال المؤكدة أو الميئنة والعامل فيها لظي وإن كان عاملاً لما فيه من معنى التلظى كما عمل العلم في الظرف في قوله * أنا أبو المنهال بعض الأحيان * أي المشهور ببعض

نصب لا يبدل منه منصوب لأن مثل هذا ليس من المواضع التي تراعى في التوابع لأن حرف الجر فيها ليس بزائد ولا يحكم له بحكم الزائد كرب وانما يجوز مراعاة المواضع في حرف الجر الزائد كقوله يا بني لبني لست أريد * الأيدا ليست لها عضد ولذلك لا يجوز مررت بزيدا خياط على مراعاة موضع زيد ولا مررت بزيد وعمر ولا غضبت على زيد وجعفر ولا مررت بعمر وأخاك على مراعاة الموضع فان قلت الحركة في يوم تكون حركة بناء لا حركة أعراب فهو مجرور ومثل في يوم قلت لا يجوز بناؤه على مذهب البصريين لأنه أضيف إلى معرب لكنه يجوز على مذهب الكوفيين فيقشى كلام (ش) على مذهبهم أن كان استحضره وقصده (ش) ويجوز أن يكون ضميراً مبهما ترجم عنه الخبر انتهى (ح) لا أدري ما هذا المضمير الذي ترجم عنه الخبر وليس هذا من المواضع التي يفسر فيها المفرد الضمير ولولا أنه ذكر بعد هذا أو ضمن القصة لملت كلامه عليه

وقال الذين كفروا قبلك مهطعين ﴿ كان عليه السلام ﴾ (٣٣٥) يصلي عند الكعبة ويقرأ القرآن فكانوا يحتفون به

حلقا حلقا يستمعون
ويستهزؤن بكلامه
ويقولون ان دخل هؤلاء
الجنة كما يقول محمد
فلندخلها قبلهم فنزلت
ومعنى قبلك أى فى الجنة
التى تليك ﴿ عن اليمين
وعن الشمال ﴾ أى عن
يمينك وعن شمالك وعزيرين
جمع عزرة وجمع جمع سلامة
شذوذا فليل عزرون فى
الرفع وعزيرين فى النصب
والجرو هو منصوب على
الحال ﴿ انا خلقناهم ﴾
أى أنشأناهم من نطفة
مذرة فمن قادرون على
اعادتهم وبغهم يوم القيامة
وعلى الاستبدال بهم خيرا
منهم ﴿ فلا أقسم ﴾ أقسم
تعالى بمخلوقاته على ايجاب
قدرته ﴿ على أن نبذل
خيرا منهم ﴾ قدرهم ﴿
وعيد وما فيه من المهادنة
منسوخ بآية السيف
ويوم بدل من يومهم
والنصب ما نصب للانسان
فهو يقصده سرعا اليه
من علم أو بناء أو صنم
وغلب فى الاصنام حتى
قبل الانصاب ﴿ يوفضون ﴾
يسرعون وقرأ الجمهور
﴿ ذلة ﴾ منونا ﴿ ذلك
اليوم ﴾ برفع اليمين مبتدأ
وخبر

الاحيان أو على الاختصاص للنهويل قاله الزمخشري وكانه يعنى القطع فالنصب فيها كالرفع فيها
إذا أضمرت هو فتضمر هنا أعنى تدعو أى حقيقة يخلق الله فيها الكلام كما يخلق فى الأعضاء قاله
ابن عباس وغيره تدعوهم بأسمائهم وأسماء آبائهم ﴿ وقال الزمخشري وكما خلقه فى الشجرة انتهى فلم
ينرك مذهب الاعتزال ﴾ وقال الخليل مجاز عن استئذانهم وما توقعهم من عذابها ﴿ وقال
نعلب بهلك تقول العرب دعا الله أى أهلكك وحكام الخليل عن العرب قال الشاعر

ليالى يدعو فى الهوى فأجيبه ﴿ وأعين من أهوى الى روائى

﴿ وقال آخر ﴾

ترفع للعيان وكل فج ﴿ طباه الدعى منه والخلاء

يصف طلبا وطباة أى دعاه والهوى والدعى لا يدعوان حقيقة ولكنه لما كان فيهما ما يجنب صار
داعيين مجازا ﴿ وقيل تدعو أى خزنة جهنم أضيف دعاؤهم اليها من أدبر عن الحق وتولى وجمع فأوعى
أى وجمع المال فجعله فى وعاء وكثره ولم يؤد حق الله فيه وهذه اشارة الى كفار أغنياء ﴿ وقال الحكيم
كان عبد الله بن حكيم لا يربط كيسه ويقول سمعت الله يقول وجمع فأوعى ان الانسان جنس
ولذلك استثنى منه الا المسلمين ﴾ وقيل الاشارة الى الكفار وقال نعلب قال لى محمد بن عبد الله بن
طاهر ما الهلع فقلت قد فسر الله تعالى ولا يكون تفسير أبين من تفسيره وهو الذى اذا ناله شر أو ظهر
شدة الجزع واذا ناله خير بخل به ومنعه الناس انتهى ولما كان شدة الجزع والمنع متسكنة فى الانسان
جعل كانه خلق محمولا عليهما كقوله خلق الانسان من عجل والخير المال ﴿ الا المسلمين استثناء كما
قلنا من الانسان ولذلك وصفهم بما وصفهم به من الصبر على المكاره والصفات الجميلة التى حاوروها
﴿ وقرأ الجمهور على صلاتهم بالافراد والحسن جمعوا ديمومتها قال الجمهور والمواظبة عليها ﴾ وقال
ابن سعد صلاتها وقتها ﴿ وقال عقبة بن عامر يقرون فيها ولا يلتفتون يميناً ولا شمالاً ومنه المال
الدائم ﴾ وقال الزمخشري دوامهم عليها أن يواظبوا على أدائها ولا يشتغلون عنها بشئ ومخافتهم
عليها أن يراعوا السباع الوضوء لها ومواقيتها ويقموا أركانها ويكملوا حاجتها وأدائها ويحفظونها
من الاحباط باقتران الماسم والدوام يرجع الى أنفس الصلوات والمحافظة على أحوالها انتهى وهو
جوابه لسؤاله (فان قلت) كيف قال على صلاتهم دائماً ثم قال على صلاتهم يحافظون ﴿ وأقول
ان الديمومة على الشئ والمحافظة عليه شئ واحد لكنه لما كانت الصلاة هى عمود الاسلام ولغ فى
التوكيد فيها قد كرت أول خصال الاسلام المذكورة فى هذه السورة وآخرها يعلم مرتبتها فى
الأركان التى بنى الاسلام عليها والصفات التى بعد هذه تقدم تفسيرها ومعظمها فى سورة قد أفلح
المؤمنون ﴿ وقرأ الجمهور بشهادتهم على الافراد والسلمى وأبو عمر وحفص على الجمع ﴿ قوله
عز وجل ﴿ قال الذين كفروا قبلك مهطعين ﴿ عن اليمين وعن الشمال عزيرين ﴿ أبطع كل
امرى منهم أن يدخل جنة نعيم ﴾ كلا انا خلقناهم مما يعلمون ﴿ فلا أقسم رب المشارق والمغرب
إن القادرون ﴿ على أن نبذل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين ﴿ قدرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا
يومهم الذى يوعدون ﴾ يوم يخرجون من الأجساد سراعا كما أنهم الى نصب يوفضون ﴿ خاشعة
أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون ﴿ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
عند الكعبة ويقرأ القرآن فكانوا يحتفون به حلقا حلقا يسمعون ويستهزؤن بكلامه ويقولون
ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم فنزلت وتقدم شرح مهطعين فى سورة ابراهيم

عليه السلام ومعنى قبلك أي في الجهة التي تليك عن اليمين وعن الشمال أي عن يمينك وشمالك
 * وقيل نزلت في المستنزهين الخمسة * وقرأ الجمهور أن يدخل مبنيا للفعول وابن يعمر والحسن
 وأبو رجا وزيد بن علي وطلحة والمفضل عن عاصم مبنيا للفاعل كلاردة وردع لطماعيتهم اد
 أظهروا ذلك وإن كانوا لا يعتقدون صحة البعث ولأن ثم الجنة ولأننا إنا خلقناهم مما يعلمون أي
 أنشأناهم من نطفة مذرة فمن قادرون على أعادتهم وبعثهم يوم القيامة وعلى الاستبدال بهم خيرا
 منهم قيل بنفس الخلق ومنته عليهم بذلك يعطى الجنة بل بالإيمان والعمل الصالح * وقال قتادة
 في تفسيرها إنما خلقت من قدر يا ابن آدم * وقال أنس كان أبو بكر إذا خطبناذ كرمنا ابن
 آدم ومروره في مجرى البول مرتين وكذلك نطفة في الرحم ثم علقه ثم مضغة إلى أن يخرج فيتأول
 في نجاسته طفلا فلا يقطع أبو بكر حتى يقدر أحدا نأفقه فكأنه مقل إذا كان خلقكم من نطفة
 مذرة فمن أين تتشرفون وتدعون دخول الجنة قبل المؤمنين وأبهم في قوله مما يعلمون وإن كان
 قد صرح به في عدة مواضع أحالة على تلك المواضع ورأي مطرف بن عبد الله بن الشخير الملب
 ابن أبي صفرة يتخير في مطرف خز وجبة خز فقال له يا عبد الله ما هذه المشية التي يبغضها الله
 تعالى فقال له أتصرفني قال نعم أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وأنت تحمل عذرة فحصى الملب
 وترك مشيته * وقرأ الجمهور فلا أقسم رب المشارق والمغرب لا نغيا وجمعها وقوم بلام دون
 ألف وعبد الله بن مسلم وابن عيصن والجمع درى المشرق والمغرب مفرد بن أقسم تعالى بمخلوقاته
 على إيجاب قدرته على أن يبدل خيرا منهم وأنه لا يسبقه شيء إلى ما يريد * فذرهم يخوضوا ويلعبوا
 وعيسد وما فيه من معنى المهادنة هو منسوخ بآية السيف * وقرأ أبو جعفر وابن عيصن يلقوا
 مضارع لقي * والجمهور يلاقوا مضارع لاقى * والجمهور يخرجون مبنيا للفاعل * قال ابن
 عطية وروى أبو بكر عن عاصم مبنيا للفعول ويوم بدل من يومهم * وقرأ الجمهور نصب بفتح
 النون وسكون الصاد وأبو عمران الجوني ومجاهد بفتحهما وابن عامر وحفص بضمهما والحسن
 وقتادة بضم النون وسكون الصاد والنصب مانصب للإنسان فهو يقصده مسرعا إليه من علم أو بناء
 أو صنم وغلب في الأصنام حتى قيل الأنصاب * وقال أبو عمرو وهو شبكة يقع فيها الصيد فيسارع إليها
 صاحبها مخافة أن يتفقت الصيد منها * وقال مجاهد نصب علم ومن قرأ بضمهما قال ابن زيد أي
 أصنام منصوبة كانوا يعبدونها * وقال الأخفش هو جمع نصب كرهن ورهن والأنصاب جمع الجمع
 يوفضون يسرعون * وقال أبو العالية يستبقون إلى غايات * قال الشاعر

فوارس ذنيان تحت الحديد * كالجن يوفضن من عبقر

* وقال آخر في معنى الاسراع

لأنعتن نعمة ميفاضا * حرجاء ظلت تطالب الاضاضا

* وقال ابن عباس وقتادة يسعون * وقال الضحاك ينطلقون * وقال الحسن يبتدرون * وقرأ
 الجمهور ذلة منونا * ذلك اليوم برفع الميم مبتدأ وخبر * وقرأ عبد الرحمن بن خلاد عن داود بن سالم
 عن يعقوب والحسن بن عبد الرحمن عن التمار ذلة بغير تنوين مضافا إلى ذلك واليوم بحفض الميم

سورة نوح عليه السلام ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ إنا أرسلنا نوحا الى قومه ﴾ الآية هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها انه تعالى لما أقسم على أن يبذل خيرا منهم وكانوا قسخر وامن المؤمنين وكذبوا بما وعدوا به من العذاب ذكر قصة نوح وقومه معه وكانوا أشد تمردا من المشركين فاخذهم الله تعالى أخذ استتصال حتى أنه لم يبق لهم على وجه الارض نسل وكانوا عباد أصنام كمشركي مكة فقدر تعالى قرىشا أن يصيبهم عذاب استتصال ان لم يؤمنوا ونوح عليه السلام أول نبي أرسل ويقال له شيخ المرسلين وآدم الثاني ﴿ أن أنذر ﴾ يجوز أن (٣٣٧) تكون أن مصدرية وأن تكون تفسيرية ﴿ عذاب أليم ﴾

قال ابن عباس عذاب النار في الآخرة ﴿ من ذنوبكم ﴾ من للتبويض لأن الإيمان انما يجب ما قبله من الذنوب لا ما بعده ﴿ قال ابن عطية من في من ذنوبكم مريدة وهو مذنب كوفي وأقول أخفني لا كوفي لأنهم يشترطون أن يكون بعد من نسكرة ولا يبالون بما قبلها من واجب أو غيره وجوابه محذوف تقديره لو كنتم تعلمون لبادرتم الى طاعته وتفواه ولما لم يجيبوه وآدوه شككا الى ربه شكوى من يعلم أن الله تعالى عالم بحاله مع قومه لما أمر بالانذار فلم يجديهم ﴿ قال رب اني دعوت قومي ﴾ أي جميع الأوقات من غير فتور ولا تعطيل في وقت فلم يزدادوا الا اعراضا ونفورا عن الحق ﴿ واني كلما دعوتهم ﴾

﴿ سورة نوح مكية وهي ثمان وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إنا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومه من قبل أن يأتهم عذاب أليم ﴾ قال يا قوم اني لكم نذير مبين ﴿ أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون ﴾ يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى إن أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون ﴿ قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا ﴾ فلم يزدتهم دعائي إلا فرارا ﴿ واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا ﴾ ثم اني دعوتهم جهارا ﴿ ثم اني أعلنت لهم وأسرر لهم أسرارا ﴾ فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ﴿ يرسل السماء عليكم مدرارا ﴾ ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا ﴿ ما لكم لا ترجون لله وقارا ﴾ وقد خلقكم أطوارا ﴿ ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا ﴾ وجعل القمر فيهن نورا ﴿ وجعل الشمس سراجا ﴾ والله أنبتكم من الأرض نباتا ﴿ ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجاء ﴾ والله جعل لكم الأرض بساطا ﴿ لتسلكوا منها سبلا فجاجا ﴾ قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا ﴿ ومكروا مكرا كبارا ﴾ وقالوا لا تدرن آلهنكم ولا تدرن وذا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا ﴿ وقد أصلوا كثيرا ولا تذال الظالمين إلا ضلالا ﴾ مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارافلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا ﴿ وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ﴿ إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا ﴾ رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا تذال الظالمين إلا تبارا ﴾ ﴿ الأطوار الأحوال المختلفة قال فان أفاق فقد طارت عمايته ﴾ والمرء يخلق طورا بعد أطوار

وذا وسواع ويغوث ويعوق ونسرا أسماء أصنام أعلام لها اتخذها قوم نوح عليه السلام آلهة ﴿ إنا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قومه من قبل أن يأتهم عذاب أليم ﴾ قال يا قوم اني لكم نذير مبين ﴿ أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون ﴾ يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى إن أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون ﴿ قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا ﴾ فلم يزدتهم دعائي إلا فرارا ﴿ واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا ﴾ ثم اني دعوتهم جهارا ﴿ ثم اني أعلنت لهم وأسرر لهم أسرارا ﴾ فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ﴿ يرسل السماء عليكم مدرارا ﴾ ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا ﴿ ما لكم لا ترجون لله وقارا ﴾ وقد خلقكم أطوارا ﴿ ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا ﴾ وجعل القمر فيهن نورا ﴿ وجعل الشمس سراجا ﴾ والله أنبتكم من الأرض نباتا ﴿ ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجاء ﴾ والله جعل لكم الأرض بساطا ﴿ لتسلكوا منها سبلا فجاجا ﴾ قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا ﴿ ومكروا مكرا كبارا ﴾ وقالوا لا تدرن آلهنكم ولا تدرن وذا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا ﴿ وقد أصلوا كثيرا ولا تذال الظالمين إلا ضلالا ﴾ مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارافلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا ﴿ وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا ﴿ إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا ﴾ رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا تذال الظالمين إلا تبارا ﴾ ﴿ الأطوار الأحوال المختلفة قال فان أفاق فقد طارت عمايته ﴾ والمرء يخلق طورا بعد أطوار

(٤٣ - تفسر العر المحيط لاي حيان - ثامن) أي ليتوبوا فتغفر لهم ذكر المسبب الذي هو حطهم خالصا ليكون أقبح في اعراضهم عنه ﴿ جعلوا أصابعهم في آذانهم ﴾ الظاهر أنه حقيقة سدوا مسامعهم حتى لا يسمعو ما دعاهم اليه وتغطوا بنباههم حتى لا ينظروا اليه كراهة وبغضا من سماع النصح ورؤية الناصح ويجوز أن يكون ذلك كناية عن المبالغة في اعراضهم عما دعاهم اليه فهم بمنزلة من سد مسامعهم ومنع بصره ثم كرر صفة دعائه بياناً وتوكيداً لما ذكره دعاءه عموم الأوقات ذكر عموم حالات الدعاء وكلما دعوتهم يدل على تكرار الدعوات فلم يبين حالة دعائه أولاً ولما هره أن يكون دعائه اسراراً لأنه يكون اللطف بهم ولعلمهم يقبلون منه كحال من ينصح في السر فانه جدير أن يقبل منه فله المجدله الاسرار انتقل الى أشد منه وهو دعائه جهارا

واستكبروا استكبارا * ثم انى دعوتهم جهارا * ثم انى أعلنت لهم وأسررت لهم إسرارا * فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا * يرسل السماء عليكم مدرارا * ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا * ما لكم لا ترجون لله وقارا * وقد خلقكم أطوارا * هذه السورة مكية * ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما أقسم على أن يبدل خيرا منهم وكانوا قد استغفروا من المؤمنين وكذبوا بما وعدوا به من العذاب ذكر قصة نوح وقومه معه وكانوا أشد تمردا من المشركين فأخذهم الله أخذ استتصال حتى أنه لم يبق لهم نسلا على وجه الأرض وكانوا عبادا أصنام كمشركي مكة فحذر تعالى قريشا أن يصيبهم عذاب يستأصلهم إن لم يؤمنوا ونوح عليه السلام أول نبي أرسل ويقال له شيخ المرسلين وآدم الثاني وهو نوح بن لامك بن متوشلخ بن خنوخ وهو أدريس بن برد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم عليه الصلاة والسلام * أن أنذر قومك يجرى أن تكون أن مصدر يقرآن تكون تفسيره عذاب أليم * قال ابن عباس عذاب النار في الآخرة * وقال الكلبي ما حل بهم من الطوفان من ذنوبكم من التبعض لان الايمان انما يجب ما قبله من الذنوب لا ما بعده * وقيل لا ابتداء الغاية * وقيل زائدة وهو مذهب قال ابن عطية كوفي وأقول اخشى لا كوفي لانهم يشترطون أن تكون بعد من نكرة ولا يبالون بما قبلها من واجب أو غيره والأخفش يجيز مع الواجب وغيره * وقيل النكرة والمعرفة * وقيل لبيان الجنس ورد بأنه ليس قبلها ما تبيينه * قال الزمخشري (فان قلت) كيف قال ويؤخركم مع اخباره بامتناع تأخير الاجل وهل هذا الاتناقض (قلت) قضى الله مثلا أن قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان بقوا على كفرهم أهلكتهم على رأس تسعمائة سنة فقبل لهم آمنوا يؤخركم الى أجل مسمى أى الى وقت سماه الله تعالى وضر به أمد انتهمون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الألف ثم أخبر أنه اذا جاء ذلك الاجل الامد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادروا في أوقان الامهال والتأخير انتهى * وقال ابن عطية ويؤخركم الى أجل مسمى مما علقتم المعتزلة به في قولهم أن للانسان أجلا قالوا لو كان واحدا محمدا لما صح التأخير ان كان الحد قد بلغ ولا المعاجلة ان كان لم يبلغ قال وليس لهم في الآية تعلق لأن المعنى أن نوحا عليه الصلاة والسلام لم يعلم هل هم ممن يؤخر أو ممن يعاجل ولا قال لهم اسكنوا يؤخرون عن أجل قدحان لكم لكن قد سبق في الازل أنهم إما ممن قضى له بالايمان والتأخير وإما ممن قضى له بالكفر والمعاجلة ثم شدد هذا المعنى ولا حبقوله ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر وجواب لو محذوف تقديره لو كنتم تعلمون لبادرتم الى عبادته وتقواه وطاعتي فيما جئتكم به منه تعالى ولما لم يحيبوه وآدوه شكالى ربه شكوى من يعلم أن الله تعالى عالم بحاله مع قومه لما أمر بالانذار فلم يجد فيهم * قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا أى جميع الأوقات من غير فتور ولا تعطيل في وقت ولما ازدادوا اعراضا ونفارا عن الحق جعل الدعاء هو الذى زادهم اد كان سبب الزيادة ومثله فزادتهم رجسا الى رجسهم * وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم أى ليتوبوا فتغفر لهم ذكر المسبب الذى هو حظهم خالصا ليكون أقبح في اعراضهم عنه جعلوا أصابعهم في آذانهم الظاهر أنه حقيقة سدوا مسامعهم حتى لا يسمعو ما دعاهم اليه وتغطوا بانيابهم حتى لا ينظروا اليه كراهة وبغض من سماع النصيحة ورؤية الناصح ويجوز أن يكون كناية عن المبالغة في اعراضهم عن مادعاهم اليه فهم بمنزلة من سدد سمعه ومنع بصره ثم كرر صفة دعائه بيانا وتوكيدا لما ذكر دعاء عموم الأوقات ذكر عموم حالات الدعاء وكلما دعوتهم يدل على تكرار

صلتا بالدعاء الى الله تعالى لا يحاشى أحدا فلما لم يجد عاد الى الاعلان والاسرار وسدرا من الدر وهو صفة يستوى فيها المذكر والمؤنث ونسبها على الحال ومعناه كثيرة الدر لا ترجون لا تخافون والوقار بمعنى العظمة والسلطان والكلام على هذا وعيد وتخويف وقد خلقكم أطوارا جملة حاله تحمل على الايمان بالله تعالى وافراده بالعبادة اد في هذه الجملة الحالية التنبيه على تدريج الانسان في أطوار لا يمكن أن تكون الا من خلقه تعالى قال ابن عباس من النطفة والعلق والمضغة

﴿ ألم تر كيف خلق الله سبع سموات طباقا ﴾ الآية لما (٣٣٩) نبههم نوح عليه السلام على الفكر في أنفسهم وكيف

انتقلوا من حال الى حال
وكانت الانفس اقرب
ما يفكرون فيه منهم
أرشدهم الى الفكر في
العالم علوه وسفله وما
أودع تعالى في العالم
العلوي من هذين النبرين
الذين بهما قوام الوجود
والضمير في فيهن عائد على
السموات والانبات
استعارة في الانشاء أنشأ
آدم من الارض وصارت
ذريته منه فصح نسبهم
كلهم الى أنهم أنبتوا منها
وانتصاب نباتا بأنبتكم
مصدرا على حذف
الزائد أي انباتا أو على
اضمار فعل أي فنبتم نباتا
﴿ ثم يعيدكم ﴾ أي يصيركم
فيها مقبورين ﴿ وبخرجكم
اخراجا ﴾ أي يوم القيامة
وأكد بالمصدر أي ذلك
واقع لا محالة ﴿ بساطا ﴾
تقبلون عليها كما يتقلب
الرجل على بساطه ﴿ سبلا ﴾
طرقا ﴿ فجاءا ﴾ متسعة
ولما أصر واعلى العصيان
وعاملوه بأقبح الأقوال
والأفعال ﴿ قال نوح رب انهم

(الدر)

﴿ سورة نوح ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(س) ومعنى ثم الدلالة على

تباعد الاحوال لان الجهار

أغلظ من الاسرار والجمع

الدعوات فلم يبين حاله دعائه أولا وظاهره أن يكون دعاؤه اسرار لأنه يكون اللطف بهم ولعلمهم
يقبلون منه كحال من ينصح في السر فانه خدير أن يقبل منه فلما لم يجد له الاسرار انتقل الى أشد منه
وهو دعاؤه جهارا صلتا بالدعاء الى الله لا يحاشي أحدا فلما لم يجد عاد الى الاعلان والى الاسرار
﴿ قال الزمخشري ومعنى ثم الدلالة على تباعد الاحوال لان الجهار أغلظ من الاسرار والجمع بين
الامر بن أغلظ من افراد أحدهما انتهى وكثيرا كرر الزمخشري أن ثم للاستبعاد ولا نعلم من كلام
غيره وانتصب جهارا بدعوتهم وهو أحد نوعي الدعاء ويجيء فيه من الخلاف ما جاء في نصب هو
يمشي الخوزي ﴾ قال الزمخشري أول أنه أراد بدعوتهم جاهرهم ويجوز أن يكون صفة لمصدر
دعا بمعنى دعاء جهارا أي مجاهرا به أو مصدرا في موضع الحال أي مجاهرا ثم أخبر أنه أمرهم بالاستغفار
وأهم إذا استغفروا درهم الرزق في الدنيا فقدم ما يسرهم وما هو أحب اليهم إذا النفس متشوفة الى
الحصول على العاجل كما قال تعالى وأخرى تحبونها نصر من الله وقرح قريب ﴾ ولو أن أهل
الكتاب آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ﴾ ولأنهم أقاموا التوراة
والانجيل الآية ﴿ وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ﴾ قال قتادة كانوا أهل حب للدنيا
فاستدعاهم الى الآخرة من الطريق التي يحبونها ﴾ وقيل لما كذبوه بعد طول تكرار الدعاء
فحطوا وأعقم نسأؤهم فبدأهم في وعده بالمطر ثم ثنى بالأموال والبنين ومدار من الذي وهو صفة
يستوى فيها المذكر والمؤنث ومفعال لا تلحقه التاء الا نادرا فيشترك فيه المذكر والمؤنث تقول
رجل محذمة ومطربة وامرأة محذبة ومطربة والسماء المطلة ﴾ قيل لان المطر ينزل منها الى السحاب
ويجوز أن يراد السحاب والمطر كقوله ﴿ اذا نزل السماء بأرض قوم ﴾ البيت الرجا بمعنى
الخوف وبمعنى الأمل ﴾ فقال أبو عبيدة وغيره لا ترجون لا تخافون قالوا والوقار بمعنى العظمة
والسلطان والكلام على هذا وعيد وتخويف ﴿ وقيل لا تأملون له توقير أي تعظيما ﴾ قال الزمخشري
والمعنى ما لكم لا تكونون على حال ما يكون فيها تعظيم الله اياكم في دار التواب والله يبان للوقر
ولو تأخر لكان صله أو لا تخافون لله حاشا وترك معاجلة بالعقاب فتؤمنوا ﴾ وقيل ما لكم
لا تخافون لله عظمة وعن ابن عباس لا تخافون لله عاقبة لأن العاقبة حال استقرار الأمور ونبات
الثواب والعقاب من وقرا ثابت واستقر انتهى ﴿ وقيل ما لكم لا تجعلون رجاءكم لله وتلقاه وقارا
ويكون على هذا منهم كأنه يقول تؤدو منكم وتمكنافي النظر لأن الفكر مظنة الخفة والطيش
وركوب الرأس انتهى وفي التحرير قال سعيد بن جبير ما لكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون عقابا
وقاله ابن جبير عن ابن عباس ﴿ وقال العوفي عنه ما لكم لا تعلمون لله عظمة وعن مجاهد والضحاك
ما لكم لا تبالون لله عظمة ﴾ قال فطرب هذه لغة حجازية وهذيل وخزاعة ومضري يقولون لم أرج
لم أبال انتهى لا ترجون حال وقد خلقكم أطوارا جملة حالية تحمل على الايمان بالله وافراده بالعبادة
اذ في هذه الجملة الحالية التنبيه على تدرج الانسان في أطوار لا يمكن أن تكون الامن خلقه تعالى
﴿ قال ابن عباس ومجاهد من النطفة والعلة والمضغة ﴾ وقيل في اختلاف ألوان الناس وخلقهم
وخلقهم وملاهم ﴿ وقيل صبيا نائم شابا ثم شيوخا وضعفاء ثم أقوياء ﴾ وقيل معنى أطوارا أنواعا حيها
وسقيا وبصيرا وضريرا وغنيا وفقيرا ﴿ قوله عز وجل ﴾ ألم تر وا كيف خلق الله سبع سموات طباقا
﴿ وجعل القمر فيهن نورا ﴾ وجعل الشمس سراجا ﴿ والله أنبتكم من الأرض نباتا ﴾ ثم يعيدكم فيها
وبخرجكم اخراجا ﴾ والله جعل لكم الأرض بساطا لتسلكوا منها سبلا فحجا ﴿ قال نوح رب انهم

عصوني ﴿ الضمير للجميع وكان قد قال لهم وأطيعون وكان عليه السلام أقام فيهم مائص الله تعالى عليه ألف سنة إلا خمسين عاماً وكانوا قد وسع عليهم في الرزق بحيث كانوا يزرعون في الشهر مرتين ﴿ واتبعوا ﴾ رؤساءهم وكبراءهم وهم الذين كانوا سبباً في خسارهم في الدنيا والآخرة ﴿ ومكروا ﴾ يظهر أنه معطوف على صلة من وجع الضمير في مكروا ﴿ وقالوا ﴾ على المعنى ومكروهم هو احتياهم في الدين وتعميش الناس على نوح عليه السلام وكبارا مبالغة في الكبر كطوال وجمال وقالوا أي كبراً وهم لا يتابعهم ﴿ لا تذرنا آلهتكم ﴾ أي أصنامكم وهو عام في جميع أصنامهم ثم خصوا بعداً كبار أصنامهم وهو ود ومطعطف عليه روى أنها أسماء رجال صالحين كانوا في صدر الزمان ما توافقوا صورت أشكالهم لتذكراً فغالهم الصالحة ثم هلك من صورهم وخلف من يعظمها ثم كذلك حتى عبدت قبل ثم انتقلت تلك الأصنام (٣٤٠) ما عيانها وقيل بل الأسماء فقط إلى قبائل من العرب فكان ود

للكلب بدومة الجندل وسواع لهذيل ويعوث لمراد ويعوق لهمدان ونسر لجير ولذلك سميت العرب بهذه الأسماء قال أبو عثمان النهدي رأيت يعوث وكان من رصاص يعمل على جبل أجرد لا يهيجونه ويسرون معه حتى يكون هو الذي يبرك فإذا برك نزلوا وقالوا قد رضى لكم المنزل فينزلون حوله ويضربون عليه بناء انتهى ولما أخرجهم قد أضلوا كثيراً دعاهم بالضلال فقال ولا تزد وهي معطوفة على وقد أضلوا إذ تقديره وقال قد أضلوا كثيراً فهي لقول المضمر المحكى قوله وقد أضلوا ولا يشترط التناسب في عطف الجمل بل قد

عصوني واتبعوا من لم يزد ماله وولده الأفسار ﴿ ومكروا ﴾ مكرا كباراً وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودنا ولا سواعا ﴿ ولا يعوث ويعوق ونسرا ﴾ وقد أضلوا كثيراً ولا تزد الظالمين الضلالا ﴿ مما خطيئتهم أغرقوا ﴾ فادخلونا ناراً ﴿ فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً ﴾ وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ﴿ إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً ﴾ رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين التباراً ﴿ لما نبههم نوح عليه السلام على الفكر في أنفسهم وكيف انتقلوا من حال إلى حال وكانت النفس أقرب ما يفكرون فيه منهم أرشدهم إلى الفكر في العالم علوه وسفله وما أودع تعالى فيه أي في العالم العلوي من هذين النبرين اللذين بهما قوام الوجود وتقدم شرح طباق في سورة الملك والضمير في فيهن عائداً على السموات وبقال القمر في السماء الدنيا وصح كون السموات ظرفاً للقمر لأنه لا يلزم من النظر في أن يملأه المظروف تقول زبد في المدينة وهو في جزء منها ولم تقيد الشمس بنظر ﴿ فقل هي في الرابعة ﴾ وقيل في الخامسة وقيل في الشتاء في الرابعة وفي الصيف في السابعة وهذا شيء لا يوقف على معرفته الأمن علم الهيئة ويذكر أصحاب هذا العلم أنه يقوم عندهم البراهين القاطعة على صحة ما يدعونه وإن في معرفة ذلك دلالة واضحة على عظمة الله وقدرته وباهر مصنوعاته سراجاً يستضيء به أهل الدنيا كما يستضيء الناس بالسراج في بيوتهم ولم يبلغ القمر مبلغ الشمس في الإضاءة ولذلك جاء هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا والضياء أقوى من النور والانباء استعارة في الإنشاء أنشأ آدم من الأرض وصارت ذرته منه فصع نسبتهم كلهم إلى أنهم أنبتوا منها وانتصاب نباتاً بآبائكم مصدر اعلى حذف الزائد أي أنبأنا أو على أضمار فعل أي فنبتم نباتاً ﴿ وقال الرخشي المعنى أنبتكم فنبتم أو نصب بآبائكم لتضمنه معنى نبتم انتهى ولا أعقل معنى هذا الوجه الثاني الذي ذكره ثم يعيدكم فيها أي يصيركم فيها مقبورين ويخرجكم أخرجاً أي يوم القيامة وأكده بالمصدر أي ذلك واقع لا محالة بساطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه وظاهره أن الأرض ليست كروية بل هي مبسوطة بساطة قاجاج متسعة وتقدم الكلام على الفج في سورة

تعطف جملة الإساءة على جملة الخبر والعكس خلافاً لمن يدعي التماسق وقرئ خطيئتهم جمعاً ﴿ أغرقوا ﴾ قال الضحاك كانوا يغرقون من جانب ويحرقون بالآبار من جانب ﴿ فلم يجدوا لهم ﴾ تعريض بانتقاء قدرة آلهتهم على نصرهم ودعاء نوح عليه السلام عليهم بعد أن أوحى إليه أنه لن يؤمن من قومه إلا من قد آمن ودباراً من ألقاط العموم التي تستعمل في النفي وما أشبهه ولما دعا على الكفار استغفر للمؤمنين فبدأ بنفسه ثم بمن وجب بره عليه ثم للمؤمنين فكان هو ووالداه اندرجوا في المؤمنين والمؤمنات وقال ابن عباس لم يكفر لروح عليه السلام أب ما بينه وبين آدم عليه السلام ﴿ ولما دخل بيته ﴾ قال ابن عباس مسجدي وقيل شريعتي استعار لها بيتاً كما قالوا قبة الإسلام ﴿ وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ دعاء لكل مؤمن ومؤمنة في كل أمة والتبار الهلاك

(البذر) : الأمر من أن تظ من أفراداً أحدها انتهى (ح) كثيراً قرر (س) أن ثم الاستعداد ولا يعلمه من كلام غيره هـ

الحج ولما أصر وأعلى العصيان وعاملوه بأقبح الأقوال والأفعال قال نوح رب إنهم عصوني الضمير
للجميع وكان قد قال لهم وأطيعون وكان قد أقام فيهم مائص الله تعالى عليه ألف سنة الاخسين
عاما وكانوا قد وسع عليهم في الرزق بحيث كانوا يزرعون في الشهر مرتين واتبعوا أي عامتهم وسفلتهم
اذ لا يصح عوده على الجميع في عبادة الاصنام * من لم يزد أي رؤساؤهم وكبراؤهم وهم الذين كان
ماتأثلوهم من المال وما تكثروا به من الولد سببا في خسارتهم في الآخرة وكان سبب هلاكهم في الدنيا
* وقرأ ابن الزبير والحسن والنخعي والأعرج ومجاهد والاكوان وابن كثير وأبو عمرو ونافع في
رواية خارجة وولده بضم الواو وسكون اللام والسلي والحسن أيضا وأبو رجاء وابن وثاب
وأبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر بفتحهم ما وهما الغتان كبخل وبخل والحسن أيضا
والجحدري وقتادة وزر وطلحة وابن أبي اسحاق وأبو عمرو وفي رواية بكسر الواو وسكون اللام
* وقال أبو حاتم يمكن أن يكون الولد بالضم جمع الولد كشيب وخنسب وقد قال حسان بن ثابت
يا بكر آمنه المبارك بكرها * من ولد محصنة يسعد الأسعد

ومكر وانظر انه معطوف على صلة من وجع الضمير في ومكروا وقالوا على المعنى ومكرهم احتياهم
في الدين وتحريش الناس على نوح عليه السلام * وقرأ الجمهور كبارا بنشد يد الباء وهو بناء فيه
مبالغة كثير * قال عيسى ابن عمر هي لغة يمانية وعليها قول الشاعر

والمرء يلحقه بقنان الندي * خلق الكريم وليس بالوضاء

﴿ وقول الآخر ﴾

بيضاء تصطاد القلوب وتستبي * بالحسن قلب المسلم القراء

ويقال حسان وطوال وجمال * وقرأ عيسى وابن محيصن وأبو السمال بخف الباء وهو بناء مبالغة
وقرأ زيد بن علي وابن محيصن فيماروي عنه أبو الاخيرط وهب بن واضح كبارا بكسر الكاف وفتح
الباء * وقال ابن الانباري هو جمع كبير كما به جعل مكرامكان ذنوب أو أفاعيل انتهى يعني فلذلك
وصفه بالجمع وقالوا أي كبراؤهم لا تبايعهم أو قالوا أي جيعهم بعضهم لبعض لا تدرن لا تترك كن آلهتم
أي أصنامكم وهو عام في جميع أصنامهم ثم خصوا بعدا كبار أصنامهم وهو ودة وما عطف عليه
وروي أنها أسماء رجال صالحين كانوا في صدر الزمان * قال عروة بن الزبير كانوا بني آدم وكان ودة
أكبرهم وأبرهم به * وقال محمد بن كعب ومحمد بن قيس كانوا بني آدم ونوح عليهما السلام ماتوا
فصورب أشكالهم لتذكرا أفعالهم الصالحة ثم هلك من صورهم وخلف من يعظمها ثم كذلك حتى
عبدت * قيل سم انتقلت تلك الأصنام بأعيانها * وقيل بل الاسماء فقط الى قبائل من العرب فكان
وذلك كلب بدومة الجندل * وسواع لهذيل * وقيل لهمدان * ويعوف لمراد * وقيل لمذحج
ويعوف لهمدان * وقيل لمراد * ونسر خمير * وقيل لذي الكلاع من حمير ولذلك سميت العرب
بعبد ودة وعبد يعوف وما وقع من هذا الخلاف في سواع ويعوف يمكن أن يكون لكل واحد
منهما صنم يسمى بهذا الاسم اذ يبعد بقاء أعيان تلك الأصنام فانما بقيت الاسماء فسموا أصنامهم بها
قال أبو عيمان النهدى رأيت يعوف وكان من رصاص يحمل على جل أبرديسرون معه لا يهيجونه
حتى يكون هو الذي يبرك فادبرك نزلوا وقالوا قدر ضي لكم المنزل فينزلون حوله ويضربون
له بناء انتهى * وقال الثعلبي كان يعوف لكهلان من سبأ يتوارثونه حتى صار في همدان وفيه يقول
مالك بن نط الهمداني

(الدر) (ح) قرأ الأعمش والأشهب العقيلي ولا يغوثا ويعوقا بتتوينهما قال صاحب اللوامع جعلاهما فعولا فلذلك صرفاهما فأما في الغاية فانهما صفتان من الغوث (٣٤٢) والعوق يفعل منهما وهما معرفتان فلذلك منع الصرف لاجتماع

الثقلين اللذين هما التعريف ومشابهة الفعل المستقبل انتهى وهذا تخبط أما أولا فلا يمكن أن يكونا فعولا لان مادة يغث مفقودة وكذلك مادة يعق وأما ثانيا فليسا بصفتين من الغوث والعوق لان يفعل لم يحى اسما ولا صفة وانما امتنع من الصرف لما ذكرناه وقال (ع) قرأ الأعمش ولا يغوثا ويعوقا بالصرف وذلك وهم لان التعريف لازم ووزن الفعل انتهى وليس بهم ولم يتفرد الأعمش بذلك بل قد وافقه الأشهب العقيلي على ذلك وتخرج على أحد وجهين انه جاء على لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف عند عامة العرب وذلك لغة وقد حكاه الكسائي وغيره والثاني انه صرف لمناسبة ما قبله وما بعده من المنون اذ قبله ودا ولا سواعا وبعده ونسرا كما قالوا في صرف سلاسل وقوارير اقوارير ان صرف ذلك للنسابة وقال (ش) وهذه قراءة مشككة لانهما ان كانا عريين أو أعجميين ففيهما منع الصرف ولعله

يريش الله في الدنيا ويرى * ولا يرى يغوث ولا يرش

وقال الماوردي ود اسم صنم معبود مسمى ودا لودهم له انتهى * وقيل كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر وهذا مناف لما تقدم من انهم صوروا صور ناس صالحين * وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة بخلاف عنهم ودا بضم الواو والحسن والأعمش وطلحة وباقي السبعة بفتحها قال الشاعر حياك ود فانا لا يحمل لنا * لهو النساء وان الدين قد عزمنا

* وقال آخر *

(١) خياك ود من هداك لعسه * وخصوصا على ذي فضالة هجه

فيل أراد ذلك الصنم * وقرأ الجمهور ولا يغوث ويعوق بغير تنوين فان كانا عريين فنفع الصرف العلمية ووزن الفعل وان كانا أعجميين فالعجمة والعلمية * وقرأ الأشهب ولا يغوثا ويعوقا بتتوينهما قال صاحب اللوامع جعلهما فعولا فلذلك صرفهما فأما في العامة فانهما صفتان من الغوث والعوق بفعل منهما وهما معرفتان فلذلك منع الصرف لاجتماع الفعلين اللذين هما تعريف ومشابهة الفعل المستقبل انتهى وهذا تخبط أما أولا فلا يمكن أن يكونا فعولا لان مادة يغث مفقودة وكذلك يعق وأما ثانيا فليسا بصفتين من الغوث والعوق لان يفعل لم يحى اسما ولا صفة وانما امتنع من الصرف لما ذكرناه * وقال ابن عطية * وقرأ الأعمش ولا يغوثا ويعوقا بالصرف وذلك وهم لان التعريف لازم ووزن الفعل انتهى وليس ذلك بهم ولم يتفرد الأعمش بذلك بل قد وافقه الأشهب العقيلي على ذلك وتخرج على أحد الوجهين أحدهما انه جاء على لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف عند عامة العرب وذلك لغة وقد حكاه الكسائي وغيره والثاني انه صرف لمناسبة ما قبله وما بعده من المنون اذ قبله ودا ولا سواعا وبعده ونسرا كما قالوا في صرف سلاسل وقوارير اقوارير ان صرف ذلك للنسابة * وقال الزمخشري وهذه قراءة مشككة لانهما ان كانا عريين أو أعجميين ففيهما منع الصرف ولعله قصد الازدواج فصرفهما لمصادفته أخواتهما متصرف ود * وسواعا ونسرا كما قرئ وضحاها بالامالة لوقوعه مع المالات للازدواج انتهى وكان الزمخشري لم يدر ان ثم لغة لبعض العرب تصرف كل ما لا ينصرف عند عامتهم فالتك استشكلها * وقد أضلوا أي الرؤساء المتبوعون كثير من أتباعهم وعامتهم وهذا اخبار من نوح عليه السلام عنهم بما جرى على أيديهم من الضلال * وقال الحسن وقد أضلوا أي الأصنام عاد الضمير عليها كما يعود على العقلاء كقوله تعالى رب انهن أضللن كثيرا من الناس ويحسنه عوده على أقرب مذكور ولكن عوده على الرؤساء أظهر اذ هم المحدث عنهم والمعنى فيهم أمكن ولما أخبر انهم قد ضلوا كثيرا دعا عليهم بالضلال * فقال ولا تزد وهي معطوفة على وقد أضلوا اذ تقديره وقال وقد أضلوا كثيرا فهي معمولة لقال المضرة المحكي بها قوله وقد أضلوا ولا يشترط التناسب في عطف الجمل بل قد يعطف جملة الانشاء على جملة الخبر والعكس خلافا لمن يدعي التناسب * وقال الزمخشري ما ملخصه عطف ولا تزد على رب انهم عصوني أي قال هذين القولين * الإضلالا * قال الزمخشري (فان قلت) كيف جاز أن يرسلهم الضلال ويدعو

قصد الازدواج فصرفهما لمصادفته أخواتهما متصرف ود * وسواعا ونسرا كما قرئ وضحاها بالامالة لوقوعه مع المالات للازدواج انتهى و (ش) لم يدر أن ثم لغة لبعض العرب تصرف كل ما لا ينصرف عند عامتهم فلذلك استشكلها

الله بزيادته (قلت) المراد بالضلال أن يخذلوا ويمنعوا اللطاف لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم وذلك حسن جليل يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه انتهى وذلك على مذهب الاعتزال * قال ويجوز أن يراد بالضلال الضياع والهلاك كما قال ولا تزد الظالمين إلتبارا * وقال ابن بحر إضلالا لإعذابا قال كقوله إن المجرمين في ضلال وسعر * وقيل إلتبارا إلتبارا * وقيل إلتبارا في أمر دنياهم وترويح مكرهم وحيلهم * وقرأ الجمهور بما خطيئاتهم جمع بالالف والتاء مهموز أو أبو رجاء كذلك إلا أنه أبدل الهمزة ياء وأدغم فيها ياء المد والجحدرى وعبيد عن أبي عمرو على الأفراد مهموز أو الحسن وعيسى والأعرج بخلاف عنهم وأبو عمرو خطاياهم جمع تكسير وهذا إخبار من الله تعالى للرسول عليه الصلاة والسلام بأن دعوة نوح عليه السلام قد أجبت وما زادة للتوكيد ومن قال ابن عطية لا ابتداء الغاية ولا يظهر إلا أنها السبب * وقرأ عبد الله من خطيئتهم ما غرقوا بزيادة ما بين أغرقوا وخطيئاتهم * وقرأ الجمهور أغرقوا بالهمزة وزيد بن علي غرقوا بالتشديد وكلاهما للنقل وخطيئاتهم الشر لثوما انجر معه من الكبار فأدخلوا ناراً أي جهنم وعبر عن المستقبل بالماضي لتحقيقه وعطف بالفاء على إرادة الحكم أو عبر بالدخول عن عرضهم على النار غدوا وعشيا كما قال النار يعر ضون عليها * قال الزنجشري أو أريد عذاب القبر انتهى * وقال الضحاك كانوا يغرقون من جانب ويحرقون بالنار من جانب فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً تعريض بانتفاء قدرة آلهتهم عن نصرهم ودعاء نوح عليه السلام بعد أن أوحى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن قاله قتادة * وعنه أيضاً ما دعاهم إليه إلا بعد أن أخرج الله كل مؤمن من الأصلاب وأعقم أرحام نسائهم وهذا لا يظهر لأنه قال إنك إن تذرهم يضلوا عبادك الآية فقوله ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا يدل على أنه لم يعقم أرحام نسائهم وقاله أيضاً محمد بن كعب والريبع وابن زيد ولا يظهر كما قلنا وقد كان قبل ذلك طامعاً في إيمانهم عاطفاً عليهم * وفي الحديث أنه ربما ضرب به ناس منهم أحياناً حتى يغشى عليه فاداً أفاق قال اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون وديار من ألقاها العموم التي تستعمل في النبي وما أشبهه ووزنه فيعال أصله ديوار اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فأدغمت ويقال منه ديوار ووزنه فعال وكلاهما من الدوران كما قالوا قيام وقوام والمعنى معنى أحد عن السدى من سكن دارا * وقال الزنجشري وهو فيعال من الدور أو من الدار انتهى والدار أيضاً من الدور والفهم منقلبة عن واو ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا وصفهم وهم حالة الولادة بما يصرون إليه من الفجور والكفر ولما دعا أهل الكفار استغفر للمؤمنين فبدأ بنفسه ثم بمن وجب بره عليه ثم للمؤمنين فكان هو ووالداه ابدا رجوا في المؤمنين والمؤمنات * وقرأ الجمهور ولوالدي والظاهر أنهما أبوه ملك بن متوشلخ وأمه شمعاء بنت أنوش * وقيل هما آدم وحواء * وقرأ ابن جبير والجحدرى ولوالدي بكسر اللام فاما أن يكون خص أباه الأقرب أو أراد جميع من ولدوه إلى آدم عليه السلام * وقال ابن عباس لم يكفر لنوح عليه السلام أب ما بينه وبين آدم عليه السلام * وقرأ الحسين بن علي ويحيى بن يعمر والنسفي والزهرى وزيد بن علي ولوالدي تثنية ولد يعنى ساماً وحاماً * ولبن دخل بيتي * قال ابن عباس والجمهور مسجدي وعن ابن عباس أيضاً شريعتي استعار لها بيتاً كما قالوا قبة لاسلام وفسطاطه * وقيل سفينته * وقيل داره وللمؤمنين والمؤمنات دعا لكل مؤمن ومؤمنة في كل أمة * والتبار الهلاك

(الدر)

(ش) وهو فيعال من
الدور أو من الدار انتهى
(ح) والدار أيضاً هي من
الدور والفهم منقلبة عن واو

﴿ سورة الجن ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ قل أوحى إلى أني أسفح نفر من الجن ﴾ هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها أنها حاكي تهادي قوم (٣٤٤) نوح في الكفر وعكوفهم على عبادة الأصنام وكان أول رسول إلى

الأرض كما أن محمد صلى الله عليه وسلم آخر رسول إلى الأرض والعرب الذي هو منهم كأصنامهم كقوم نوح حتى أنهم عبدوا أصناما مثل أصنام أولئك في الأساء وكان ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن هاديا إلى الرشد وقد سمعته العرب وتوقف عن الإيمان به أكثرهم أنزل الله تعالى سورة الجن اثر سورة نوح تبكيها لقريش والعرب في كونهم تباطؤوا عن الإيمان إذ كانت الجن خيرا منهم وأقبل إلى الإيمان هذا وهم من غير جنس الرسول عليه السلام ومع ذلك فبنفس ما سمعوا القرآن استعظموه وآمنوا به للوقت وعرفوا أنه ليس من نمط كلام الناس بخلاف العرب فإنه نزل بلسانهم وعرفوا كونه معجزا وهم مع ذلك مكذبون له ولمن جاء به حسدا وبغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده وأنه استمع في موضع المفعول الذي لم

﴿ سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قل أوحى إلى أني أسفح نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمننا به ولن نشرك بربنا أحدا ﴾ وأنه تعالى جذر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ﴾ وأنه كان يقول سفيها على الله شططا ﴾ وأما ظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا ﴾ وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ﴾ وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا ﴾ وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا ﴾ وأنا كنا نعد منهم قاعدا للسمع فمن يسمع الآن يجده شاهبا رصدا ﴾ وأنا لا ندرى أشرا يريد من في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا ﴾ وأنا من الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا ﴾ وأما ظننا أن لن نعجز الله في الأرض ولن نعجزه هربا ﴾ وأما لما سمعنا الهدى آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا ﴾ وأما نحن المسلمون ومننا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا ﴾ وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ﴾ وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا ﴾ لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا ﴾ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ﴾ وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا ﴾ قل إنما أدعوا ربي ولا أشرك به أحدا ﴾ قل إني لأملك لكم ضررا ولا رشدا ﴾ قل إني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملصدا ﴾ إلا بلأغاث من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فإن له نارا جهنم خالدين فيها أبدا ﴾ حتى إذا زاروا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا ﴾ قل إن أدري أقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا ﴾ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا ﴾ إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ﴾ ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا ﴾ الجد لغة العظمة والجلال وجد في عيني عظم وجل ﴾ وقال أبو عبيدة والاختفش الملك والسلطان والجد الحظ والجد أبو الالب ﴾ الحرس اسم جمع الواحد حارس كغيب واحد غائب وقد جمع على أحراس ﴾ قال الشاعر
﴿ تجاوزت أحراسا وأهوال معشر ﴾ كشاهدوا شهاد والحارس الحافظ للشيء يرقبه ﴾ القدد السير المختلفة الواحدة قدة ﴾ قال الشاعر

القابض الباسط الهادي بطاعته ﴾ في قية الناس إدا هو أوهم قد

﴿ وقال الكميت ﴾

جمعت بالرأي منهم كل رافضه ﴾ إدهم طرائق في أهوائهم قد

تحرى الشيء طلبه باجتهاد وتوخاه وقصده ﴾ الغدق الكثير ﴾ اللبد جمع لبدته وهو تراكم بعضه فوق بعض ومنه لبدته الأسد ﴾ ويقال للجراد الكبير المراء كم لبد ومنه اللبد الذي يفرش يلبد صوفه دخل بعضه في بعض ﴾ قل أوحى إلى أني أسفح نفر من الجن

يسم فاعله أي استماع نفر من الجن والمشهور أن هذا الاستماع هو المذكور في الأحقاف وهي قصة واحدة وقيل قصتان والجن الذين أتوه بمكة جن نصيبين والذين أتوه بنخلة جن نينوى والسورة التي استمعوها قال عكرمة سورة أقرأ باسم ربك الأعلى وقيل سورة الرحمن ولم تتعرض الآية لاهنا ولا في الأحقاف إلى أنه رأيهم وكلمهم عليه السلام ويظهر من الحديث أن ذلك كان مرتين

ما حدث من كثرة الرجم ومنع الاستراق قالوا ﴿وَأَنَا لَنَنذِرُ أَشْرَارَ يَدِ بَنِي فِي الْأَرْضِ﴾ وهو كفرهم بهذا النبي فينزل بهم الشر ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ فيؤمنون به فيرشدون وحين دكروا الشر لم يسندوه إلى الله تعالى وحين دكروا الرشد أسندوه إلى الله تعالى ﴿وَأَنَّا مَنَّا الصَّالِحُونَ﴾ أخبروا (٣٤٦) بما هم عليه من الصلاح وغيره ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ أي دون صالح وتقع

دون في مواضع موقع غير مكانه قيل ومنا غير صالحين ﴿أَنْ لَّنْ نَعْبُزَ اللَّهَ﴾ أي لن نعجزه هربا أي من الأرض إلى السماء وفي الأرض وهربا حالان أي فارين أو هاربين ﴿وَالْهُدَى﴾ هو القرآن ﴿أَمْنَابَهُ﴾ أي بالقرآن ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ أي فهو لا يخاف والبفس قال ابن عباس نقص الحسنات والرهق زيادة في السيئات و﴿الْقَاسِطُونَ﴾ أي الكافرون الخائضون عن الحق والظاهر أن ﴿فَنَاسِلِمُ﴾ إلى آخر الشرطين من كلام الجن ومن أسلم مخاطبة من الله تعالى للرسول عليه السلام ويؤيده ما بعده من الآيات

(الدر)

﴿سورة الجن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) وهو من القلب المطلق جوازه في كل واو مضمومة انتهى (ح) ليس كما ذكر في ذلك تفصيل وذلك أن الواو

وَأَنَا لَنَنذِرُ أَشْرَارَ يَدِ بَنِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴿وَأَنَّا مَنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَ الَّذِينَ كُنَّا طَرِيقًا قَدَدًا﴾ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَّنْ نَعْبُزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْبُزَهُ هَرَبًا ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَنَحْنُ بِرَبِّهِ قَلِيلٌ مُّخَافٍ﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿هَذِهِ السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ وَجْهٌ مِّنْهَا سُبْحَانَا قَبْلُهَا أَنَّهُ لَمَّا حَكَّى تَمَادَى قَوْمُ نُوحٍ فِي الْكُفْرِ وَعَكُوفُهُمْ عَلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوَّلُ رَسُولٍ إِلَى الْأَرْضِ كَمَا أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخِرُ رَسُولٍ إِلَى الْأَرْضِ وَالْعَرَبُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانُوا عِبَادَ أَصْنَامٍ كَقَوْمِ نُوحٍ حَتَّى أَنَّهُمْ عَبَدُوا أَصْنَامًا مِّثْلَ أَصْنَامِ أُولَئِكَ فِي الْأَسْمَاءِ وَكَانَ مَا جَاءَهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقُرْآنِ هَادِيًا إِلَى الرَّشَدِ وَقَدْ سَمِعَتِ الْعَرَبُ وَتَوَقَّعَتْ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ أَكْثَرُهُمْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى سُورَةَ الْجِنِّ إِثْرَ سُورَةِ نُوحٍ تَبْكِي تَالْقُرْآنَ وَالْعَرَبُ فِي كَوْنِهِمْ تَبَاطُؤًا عَنِ الْإِيمَانِ إِذْ كَانَتْ الْجِنُّ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْبَلَ لِلْإِيمَانِ هَذَا هُمْ مِنْ غَيْرِ جِنْسِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ ذَلِكَ فَبِنَفْسٍ مَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَعْظَمُوهُ وَأَمْنُوا بِهِ لِلْوَقْتِ وَعَرَفُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ غَمَلٍ كَلَامِ النَّاسِ بِخِلَافِ الْعَرَبِ فَانْزَلَ بِلِسَانِهِمْ وَعَرَفُوا كَوْنَهُ مَعْجَزًا وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ مُكَذِّبُونَ لَهُ وَلَمْ يَجَاءَهُ حَسَدًا وَبَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴿وَقَرَأَ الْجُمُورُ قُلْ أَوْحَى رَبِّي لِأَبْنَاءِ أَبِي عِيسَى وَالْعَتَكِيِّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَأَيُّوَأَسَ جَوِيَّةَ بِنْتِ عَائِدَةَ الْأَسَدِيِّ وَحَى ثَلَاثِيًا يَقَالُ وَحَى وَأَوْحَى بِمَعْنَى وَاحِدٍ ﴿قَالَ الْعَبَّاحُ وَحَى إِلَيْهَا الْقَرَارُ فَاسْتَقَرَّتْ ﴿وَقَرَأَ زَيْدُ ابْنِ عَلِيٍّ وَجَوِيَّةَ فَبَارَوِي عَنْ الْكَسَائِيِّ وَابْنِ أَبِي عِيسَى أَيْضًا وَحَى بِإِبْدَالِ الْوَاوِ هَمْزَةً كَمَا قَالُوا فِي وَعْدِ أَعْدَاءِ ﴿وَقَالَ الزَّخَرِيُّ وَهُوَ مِنَ الْقَلْبِ الْمَطْلُوقِ جَوَازُهُ فِي كُلِّ وََاوٍ مَّضْمُومَةٍ أَنْتَهَى وَلَيْسَ كَمَا ذَكَرَ بَلْ فِي ذَلِكَ تَفْصِيلٌ وَذَلِكَ أَنَّ الْوَاوَ الْمَضْمُومَةَ قَدْ تَكُونُ أَوَّلًا وَخَشَا وَآخِرًا وَلِكُلِّ مِنْهَا أَحْكَامٌ وَفِي بَعْضِهَا خِلَافٌ وَتَفْصِيلٌ نَذْكُورُ فِي النَّحْوِ ﴿قَالَ الزَّخَرِيُّ وَقَدْ أَطْلَقَهُ الْمَازَنِيُّ فِي الْمَكْسُورِ أَيْضًا كَاشِحًا وَإِسَادَةً وَإِعَاءَةً أَخِيهِ أَنْتَهَى وَهَذَا تَبَكُّيرٌ وَتَبَجُّجٌ وَكَانَ يَذْكُرُ هَذَا فِي وَعَاءِ أَخِيهِ فِي سُورَةِ يُوسُفَ وَعَنْ الْمَازَنِيِّ فِي ذَلِكَ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا الْقِيَاسُ كَمَا قَالَ وَالْآخَرُ قَصْرُ ذَلِكَ عَلَى السَّمَاعِ ﴿وَأَنَّهُ اسْتَمَعَ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الَّذِي لَمْ يَسْمَعْ فَاعِلُهُ أَيْ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ وَالْمَشْهُورُ أَنَّ هَذَا السَّمَاعَ هُوَ الْمَذْكُورُ فِي الْأَحْقَافِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَادْعُ رَفَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ وَهِيَ قِصَّةٌ وَاحِدَةٌ ﴿وَقِيلَ قِصَّتَانِ وَالْجِنُّ الدِّينِ أَتَوْهُ بِمَكَّةَ جَنِّ نَصِيْبِينَ وَالَّذِينَ أَتَوْهُ بِنَخْلَةٍ جَنِّ نَيْنَوِيٍّ وَالسُّورَةُ الَّتِي اسْتَمَعُوهَا قَالَ عِكْرِمَةُ أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴿وَقِيلَ سُورَةُ الرَّحْمَنِ وَلَمْ تَتَعَرَّضْ الْآيَةُ لَاهُنَا وَلَا فِي سُورَةِ الْأَحْقَافِ إِلَى أَنَّهُ رَأَاهُمْ وَكَلَّمَهُمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَيُظْهِرُ مِنَ الْحَدِيثِ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ مَرَّتَيْنِ أَحَدُهُمَا فِي مَبْدَأِ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْوَقْتِ الَّذِي أَخْبَرَ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعَ لَيْلَةِ الْجِنِّ وَقَدْ كَانُوا فَقَدُوا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَ فَالْتَمَسُوهُ فِي الْأَوْدِيَةِ وَالشَّعَابِ فَلَمْ يَجِدُوهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ إِذَا هُوَ جَاءُ مِنْ قَبْلِ حَرَاءَ وَفِيهِ أَتَانِي دَاعِي الْجِنِّ قَدْ هَبَتْ مَعَهُ

المضمومة قد تكون أولًا وخشوا وآخرًا ولكل منها أحكام وفي بعضها خلاف وتفصيل هو مذكور في النحو (ش) وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضًا كاشحًا وإسادة وإعاءة أخيه انتهى (ح) هذا كثير وتبجح وكان يذكرك هذا في وعاء أخيه في سورة يوسف عليه السلام وعن المازني في ذلك قولان أحدهما القياس كما قال والآخر قصر ذلك على السماع

وقرأت عليهم القرآن فانطلق بنا وأرانا آثارهم وآثارنا لهم والمرأة الأخرى كان معه ابن مسعود
 وقد استندب صلى الله عليه وسلم من يقوم معه الى ان يتلو القرآن على الجن فلم يبق أحد غير عبد الله بن
 مسعود فذهب معه الى الحجون عند الشعب فخط عليه خطا وقال لا تجاوزه فانحدر عليه صلى
 الله عليه وسلم أمثال الحجر يجرون الحجارة بأقدامهم يمشون يقرعون في دفوفهم كما تفرع
 النسوة في دفوفهن حتى غشوه فلا أراه فقامت فأومأ الى يده أن اجلس فتلا القرآن فلم يزل
 صوته يرتفع واختفوا في الارض حتى ما أراهم الحديث ويدل على انها قصتان اختلافهم في العدد
 قليل سبعة * وقيل تسعة وعن زرر كانوا ثلاثة من أهل حران وأربعة من أهل نصيبين قرية باليمن
 غير القرية التي بالعراق * وعن عكرمة كانوا اثني عشر ألفا من جزيرة الموصل وأين سبعة من
 اثني عشر ألفا قالوا انا سمعنا قرأنا عجبا أي قالوا القوم لهم لما رجعوا اليهم ووصفوا قرأنا بقولهم
 عجبا وصفا بالمصدر على سبيل المبالغة أي هو عجب في نفسه لفصاحة كلامه وحسن مبانيه ودقة
 معانيه وغرابة أسلوبه وبلاغة مواعظه وكونه مبينا لساثر الكتب والعجب ما خرج عن أحد
 أشكاله ونظائره * يهدي الى الرشداً أي يدعو الى الصواب * وقيل الى التوحيد والايمن
 * وقرأ الجمهور الرشداً بضم الراء وسكون الشين وعيسى بضمهم ما وعنه أيضاً فتعني فآمنابه
 أي بالقرآن ولما كان الايمان به متضمنا للايمان بالله وبوحدانيته وبرأيه من الشرك قالوا ولن
 نشارك ربنا أحداً * وقرأ الحريمان والابوان بفتح الهمزة من قوله وانه تعالى وما بعده وهي اثنتا
 عشرة آية آخرها وانا من المسلمين وباقي السبعة بالكسر فاما الكسر فواضح لانها معطوفات
 على قوله انا سمعنا فهي داخله في معمول القول وأما الفتح فقال أبو حاتم هو على أوحى فهو كله في
 موضع رفع على ما لم يسم فاعله انتهى وهذا لا يصح لان من المعطوفات ما لا يصح دخوله تحت أوحى
 وهو كل ما كان فيه ضمير المتكلم كقوله وانا كذا فنعم منها مقاعد للسمع ألا ترى انه لا يلائم أوحى
 الى انا كذا فنعم منها مقاعد وكذلك باقيها وخرجت قراءة الفتح على ان تلك كلها معطوفة على
 الضمير المجزور في به من قوله فآمنابه أي وبانه وكذلك باقيها وهذا جائز على مذهب الكوفيين
 وهو الصحيح وقد تقدم احتجاجنا على صحة ذلك في قوله وكفر به والمسجد الحرام * وقال مكى هو
 أجود في ان منه في غيرها لكثرة حذف حرف الجر مع ان * وقال الزجاج وجهه أن يكون محمولا
 على آمنابه لأن معناه صدقناه وعلمناه فيكون المعنى فآمنابه أنه تعالى جد ربنا وسبقه الى نحوه
 الفراء قال قصت أن لوقوع الايمان عليها وأنت تجدد الايمان بحسن في بعض ما فتح دون بعض فلا
 يمنعك ذلك من امضائهن على الفتح فانه يحسن فيه ما يوجب فتح أن نحو صدقنا وشهدنا وأشار
 الفراء الى أن بعض ما فتح لا يناسب تسليط آمنابه عليه نحو قوله وانا ظنننا أن لن تقول الانس والجن
 على الله كذبا وتبعهما الزمخشري * فقال ومن فتح كلهن فعطفا على محل الجار والمجزور في آمنابه
 به كأنه قيل صدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا وأنه كان يقول سفيها وكذا البواقي انتهى ولم
 يتفطن لما تقطن له الفراء من أن بعضها لا يحسن أن يعمل فيه آمنابه * وقرأ الجمهور جد ربنا بفتح
 الجيم ورفع الدال مضافا الى ربنا أي عظمته قاله الجمهور * وقال أنس والحسن غناه * وقال
 مجاهد ذكره * وقال ابن عباس قدره وأمره * وقرأ عكرمة جدمنونا ربنا مرفوع الباء كأنه
 قال عظيم هو ربنا فربنا بدل والجاء في اللغة العظيم * وقرأ حميد بن قيس جدمنونا الجيم مضافا
 ومعناه العظيم حكاه سيوريه وهو من اضافة الصفة الى الموصوف والمعنى تعالى ربنا العظيم * وقرأ

عكرمة جدار بنا بفتح الجيم والدادال منونا ورفع ربنا وانتصب جدا على التمييز المنقول من الفاعل أصله تعالى جدر بنا * وقرأ قتادة وعكرمة أيضا جدا بكسر الجيم والتنوين نصبار بنار رفع * قال ابن عطية نصب جدا على الحال ومعناه تعالى حقيقة وممكننا وقال غيره هو صفة لمصدر محذوف تقديره تعالى جدا وربنا مرفوع بتعالى * وقرأ ابن السميع جدى ربنا أى جدواه ونفعه * وقرأ الجمهور يقول سفينا هو ابليس * وقيل هو اسم جنس لكل سفية وابليس مقدم السفهاء والشطط التعدي وتجاوز الجد * قال الأعشى

أيتنهون ولن ينهى ذوو شطط * كالطعن يذهب فيه الزيت والقتل

ويقال أشط في السوم إذا أبعد فيه أى قولاهو في نفسه شطط وهو نسبة صاحبة والولد الى الله تعالى وأناظننا الآية أى كنا حسنا الظن بالانس والجن واعتقدنا ان أحدا لا يجزى على أن يكذب على الله فينسب اليه صاحبة والولد فاعتقدنا صحة ما أغوانا به ابليس ومردته حتى سمعنا القرآن فتبيننا كذبهم * وقرأ الجمهور ان لن تقول مضارع قال والحسن والجمدري وعبد الرحمن بن أبى بكرة ويعقوب وابن مقسم تقول مضارع تقول حذفوا حدى التاء بن وانتصب كذبا في قراءة الجمهور بتقول لأن الكذب نوع من القول أو على أنه صفة لمصدر محذوف أى قولاً كذبا أى مكذوبا فيه وفي قراءة الشاذ على أنه مصدر لتقول لأنه هو الكذب فصار كقعدن جلوسا * وأنه كان رجال * روى الجمهور أن الرجل كان إذا أراد المييت أو الحلول في واد نادى بأعلى صوته يا عزيز هذا الوادى انى أعوذ بك من السفهاء الذين في طاعتك فيعتقد بذلك أن الجنى الذى بالوادى يمنعه ويحميه * فروى أن الجن كانت تقول عند ذلك لا نملك لكم ولا لأنفسنا من الله شيأ * قال مقاتل أول من تعوذ بالجن قوم من اليمن ثم بنو حنيفة ثم فشا ذلك في العرب والظاهر أن الضمير المرفوع في فزادوهم عائداً على رجال من الانس اذ هم المحدث عنهم وهو قول مجاهد والنضى وعبيد ابن عمير فزادوهم أى الانس رهقا أى جراءة وانتشاء وطغيانا وغشيان المحارم والعجبا بحيث قالوا سدنا الانس والجن وفسر قوم الرهق بالاثم * وأنشد الطبرى في ذلك بيت الأعشى

لانى ينفعنى من دون رؤيتها * لا يشتفى وامق مالم يصب رهقا

قال معناه مالم يغش محرما والمعنى زادت الانس الجن مأثما لأنهم عظموهم فزادوهم استعلا بالمحارم الله تعالى * وقال قتادة وأبو العالية والربيع وابن زيد فزادوهم أى الجن زادت الانس مخافة يتخيّلون لهم بمنتهى طاقتهم ويغفونهم لما رأوا من خفة أحلامهم فازدروهم واحتقروهم * وقال ابن جبير رهقا كفرا * وقيل لا يطلق لفظ الرجال على الجن فالمعنى وأنه كان رجال من الانس يعوذون من شر الجن برجال من الانس وكان الرجل يقول مثلاً أعوذ بحذيفة بن اليمان من جن هذا الوادى وهذا قول غريب * وأنهم أى كفار الانس ظنوا كما ظنتم أيها الجن يخاطب به بعضهم بعضا وظنوا وظنتم كل منهما يطلب أن لن يبعث فالمسئلة من باب الاعمال وان هى الخففة من الثقلة * وقيل الضمير في وأنهم يعود على الجن والخطاب في ظنتم لقريش وهذه والتى قبلها هما من الموحى به لا من كلام الجن أن لن يبعث الله أحدا الظاهر أنه بعنه الرسالة الى الخلق وهو أنسب لما تقدم من الآى ولما تأخر * وقيل ببعث القيامة * وانا لسنا السماء أصل اللبس المس ثم استعير للتطلب والمعنى طلبنا بلوع السماء لاستماع كلام أهلها فوجدناها ملئت الظاهر ان وجدناها بمعنى صادف وأصاب وتعدت الى واحد والجملة من ملئت في موضع الحال وأجيز أن تكون تعدت الى اثنين فملئت في

موضع المفعول الثاني * وقرأ الأعرج مليت بالياء دون همز والجمهور بالهمز وشديد اصفة للحرس على اللفظ لأنه اسم جمع كما قال * أخشى رجلاً أو ركباً عادياً * ولولفظ المعنى لقال شداداً بالجمع والظاهر أن المراد بالحرس الملائكة أي حافظين من أن تقر بها الشياطين وشهاباً جمع شهاب وهو ما يرمي به الشياطين إذا استمعوا * قيل ويحتمل أن يكون الشهاب هم الحرس وكرر المعنى لما اختلف اللفظ نحو * وهند آتى من دونها النأى والبعد * وقوله فوجدناها ملئت يدل على أنها كانت قبل ذلك يطر قون السماء ولا يجدونها قد ملئت * مقاعد جمع مقعد * وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة قعود الجن أنهم كانوا واحداً فوق واحد فتى أحرف الأعلى طلع الذي تحته كأنه فكانوا يسترقون السكامة فيلقونها إلى الكهان ويزيدون معها يزيد السدان الكلمة مائة كذبة * فمن يستمع الآن الآن ظرف زمان الحال ويستمع مستقبل فاستمع في الظرف واستعمل للاستقبال كما قال * سأسعى الآن أذبلت أناها * فالمعنى فمن يقع منه استماع في الزمان الآتي يجعله شهاباً رصداً أي رصده فيصرقه هذا لمن استمع وأما السمع فقد انقطع كما قال تعالى فانهم عن السمع لغزولون والرجم كلن في الجاهلية وذلك مذكور في أشعارهم ويدل عليه الحديث حين رأى عليه الصلاة والسلام نجماً قدرى به قال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية قالوا كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم * قال أوس بن حجر

وانقض كالدرى يتبعه * نفع يثور بحالة طنبا

وقال عوف بن الجزع

فرد علينا العير من دون الفه * أو الثور كالدرى يتبعه الدم

وقال بشر بن أبي حازم

والعير يرهقها الغبار وجهشها * ينقض خلفها انقضا الكوكب

قال التبريزي وهؤلاء الشعراء كلهم جاهليون ليس فيهم محضرم وقال معمر قلت للزهري أكان يرى بالجوم في الجاهلية قال نعم قلت أرأيت قوله وأنا كنا نقعد منها مقاعد السمع فقال غلظت وشدد أمرها حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الجاحظ القول بالرى أصح لقوله فوجدناها ملئت وهذا إخبار عن الجن أنه زيد في حرس السماء حتى امتلأت ولماروى ابن عباس وذكر الحديث السابق * وقال الزمخشري تابعاً للجاحظ وفي قوله دليل على أن الحرس هو الملاء والكثرة فلذلك نقعد منها مقاعد أي كما يجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآن ملئت المقاعد كلها انتهى وهذا كله يبطل قول من قال إن الرجم حدث بعد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو إحدى آياته والظاهر أن رصداً على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع ولمارأوا ما حدث من كبرة الرجم ومنع الاستراق قالوا وإنا لاندري أسراً يريد بمن في الأرض وهو كفرهم بهذا النبي صلى الله عليه وسلم فينزل بهم الشرأمر أراد بهم ربههم رشداً فيؤمنون به فيرشدون وحين ذكروا الشر لم يسندوه إلى الله تعالى وحين ذكروا الرشد أسندوه إليه تعالى * وأنا من الصالحين أخبروا بما هم عليه من صلاح وغيره * ومنادون ذلك أي دون الصالحين ويقع دون في مواضع موقع غير فكانه قال ومنا غير صالحين ويجوز أن يريدوا منادون ذلك في الصلاح أي فيهم أبرار وفيهم من هو غير كامل في الصلاح ودون في موضع الصفة لمخدوف أي ومنا قوم دون ذلك ويجوز حذف هذا الموصوف في التفصيل بمن حتى في الجملة قالوا منا طعن ومنا أقام يريدون منا فريق طعن ومنا

﴿ وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا ﴾ هذا من جملة الموحى المندرج تحت أوحى إلى وإن مخففة من الثقلية والضمير في استقاموا عائد على القاسطين والمعنى على طريقة الاسلام والحق لانعمنا عليهم وإن هي المخففة من الثقلية لأسقيناهم ماء غدقا كناية عن توسعة الرزق لانه أصل (٣٥٠) المعاش ﴿ لنفتنهم فيه ﴾ أى لنختبرهم كيف يشكرون ما أنعم

عليهم به و﴿ ضعدا ﴾ مفعول يسلكه وعدا بـ مفعول من أجله المساجد هي البيوت المعتبرة للصلاة والعبادة في كل ملة قال ابن جبير نزلت لأن الجن قالت يا رسول الله كيف تشهد الصلاة معك على نأينا عنك فنزلت الآية ليخاطبهم بها على معنى أن عبادتكم حيث كنتم مقبولة ﴿ وعبد الله هو محمد صلى الله عليه وسلم ﴾ يدعو ﴿ أى يدعو الله ﴾ كادوا ﴿ أى كاد الجن ينقضون عليه لاستماع القرآن ﴾ قل إنما أدعوا ربى ﴿ أى أعبدته ﴾ قال للجن عند ازدحامهم متعجبين ليس ماترون من عبادة الله تعالى بأمر يتعجب منه إنما يتعجب من يعبد غيره ﴿ قل ﴾ أى قل يا محمد لهؤلاء المزدحمين عليك (الدر)

(ش) أى كنا ذوى مذاهب مختلفة أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق أو كنا في طرائق مختلفة كقوله

فريق أقام والجملة من قوله كنا طرائق قد دلت على تفسير القسمة المتقدمة ﴿ قال ابن عباس وعكرمة وقتادة أهواء مختلفة ﴾ وقيل فرقا مختلفة ﴿ وقال الزخشرى أى كنا ذوى مذاهب مختلفة أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة أو كنا في طرائق مختلفة كقوله

﴿ كما غسل الطريق التعلب ﴾ أركان طرائقنا قد دلت على حذف المضاف الذى هو الطرائق وإقامة الضمير المضاف اليه مقامه انتهى وفي تقديره الأولين حذف المضاف من طرائق وإقامة المضاف اليه مقامه إذ حذف ذوى ومثل وأما التقدير الثالث وهو أن ينتصب على إسقاط في فلا يجوز ذلك إلا في الضرورة وقد نص سيويو على أن غسل الطريق شاذ فلا يخرج القرآن عليه ﴿ وأنا ظننا أن لن نعجز الله أى أيقنا في الأرض أى كائنين في الأرض ولن نعجزه هربا أى من الأرض إلى السماء وفي الأرض وهو باحلال أى فارين أو هاربين ﴿ وإنا ليا سمعنا الهدى وهو القرآن آمنابه أى بالقرآن فنؤمن بربه فلا يخاف أى فهو لا يخاف ﴾ وقرأ ابن وثاب والأعمش والجمهور فلا يخاف وخرجت قراءتها على النفي ﴿ وقيل الفاء زائدة ولانفى وليس بشئ وكان الجواب بالفاء أجود من الجبى بالفعل مجز ومادون الفاء لانه إذا كان بالفاء كان على اضمار مبتدأ أى فهو لا يخاف والجملة الاسمية أدل وآ كمن الفعلية على تحقق مضمون الجملة بخساف قال ابن عباس نقص الحسنات ولا رهقا قال زيادة في السيئات ولا رهقا قيل تحمیل ما لا يطاق ﴿ وقال الزخشرى أى جزاء بخس ولا رهق لانه لم يخس أحدا حقاً ولا رهق ظلم أحد فلا يخاف جزاءهما ويجوز أن يراد فلا يخاف أن يخس بل يجزى الجزاء الأوفى ولأن ترهقه ذل من قوله عز وجل ترهقهم ذلة انتهى وقرأ الجمهور بخسابسكون الخاء وابن وثاب بفتحها ومنا القاسطون أى الكافرون الجائرون عن الحق ﴿ قال مجاهد وقتادة والبأس القاسط الظالم ومنه قول الشاعر

قوم هم قتلوا ابن هند عنوة ﴿ وهو واقسطوا على النعمان

وجاء هذا التقسيم وإن كان قد تقدم وإنما الصالحون ومنادون ذلك ليدكر حال الفريقين من النجاة والمهلكة ويرغب من يدخل في الاسلام والظاهر أن فن أسلم إلى آخر الشرطين من كلام الجن ﴿ وقال ابن عطية الوجه أن يكون فن أسلم مخاطبة من الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ويؤيده ما بعده من الآيات ﴿ وقرأ الأعرج رشدا بضم الراء وسكون الشين والجمهور بفتحهما ﴿ وقال الزخشرى وقد زعم من لا يرى للجن ثواباً أن الله تعالى أوعد قاسطهم وما وعد مسلميهم وكفى به وعيدا أى فأولئك تحروا رشداً كرسبب الثواب وموجبه والله أعدل من أن يعاقب القاسط ولا يشيب الراشد انتهى وفيه دسيسة الاعتزال في قوله وموجبه ﴿ قوله عز وجل ﴾ وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ﴿ وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا ﴿ قل إنما أدعوا ربى ولا أشرك به أحدا ﴿ قل إني لأملك لكم ضرا ولا رشدا ﴿ قل إني لن ينجيني من الله

﴿ كما غسل الطريق التعلب ﴾ أو كانت طرائقنا طرائق قد دلت على حذف المضاف الذى هو الطرائق وإقامة الضمير المضاف اليه مقامه انتهى (ح) في تقديره الأولين حذف المضاف من طرائق وإقامة المضاف اليه مقامه إذا حذف ذوى ومثل وأما التقدير الثالث وهو أن ينتصب على إسقاط في فلا يجوز ذلك إلا في الضرورة وقد نص سيويو على أن غسل الطريق شاذ فلا يخرج القرآن عليه

ولهم إما الجن وإما المشركون على اختلاف القولين في ضمير كادوا ثم أمره تعالى أن يقول لهم ما يدل على تبرئه من القدرة على إيصال خير أو شر إليهم وجعل الضرر مقابل الرشد تعبيراً به عن النفي إذا نفي ثمرة الضرر ويمكن أن يكون المعنى ضراً ولا نفعاً ولا غيلاً ولا رشد الخفف من كل ما يدل بمقابلته عليه نفي عليه السلام أن يجيره أحد مما يريد الله تعالى به ونفي أن يجسد ملته أي مرجعاً من دون الله (الإبلاغ) استثناء منقطع أي لكن إن بلغت رحمتي بذلك وجمع خالد بن جلال على معنى من وذلك بعد الجمل على اللفظ في قوله بعض وفان له (حتى إذا رآوا) حتى هنا حرف ابتداء يصلح أن نجيب بعدها جملة الابتداء والخبر ومع ذلك فيها معنى الغاية (ما يوعدون) من يوم بدر وأظهر الله عليهم (وناصراً وعدداً تميزان) قل إن أدري قال مكحول لم ينزل هذا إلا في الجن أسلم منهم من وفق وكفر من خذل كالانس قال وبلغ من بايع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن سبعين ألفاً وفرعوا عند انشقاق الفجر ثم أمره تعالى أن يقول لهم أنه لا يدري وقت حلول ما وعدوا به أهو قريب أم بعيد وان نافية وأدري فعل قلبي معلق عن جملة الاستقحام وما بعدها جملة في موضع نصب (وأما يجعل وما بعده مقابل لقوله قريب لأن معناه أم بعيد يجعل له ربي أمداً (عالم الغيب) خبر مبتدأ محذوف تقديره هو عالم (فلا يظهر على غيبه) عام والامن ارتضى استثناء منقطع كأنه قال فلا يظهر على غيبه الخصوص أحداً الامن ارتضى من رسول فله حفظة يحفظونه من شر مرده الجن والانس ولا يبي عبد الله الرازي كلام في علم الغيب مذكور هو والرد عليه في البحر قال مانصه واعلم أنه لا بد من القطع بأنه ليس المراد من هذه الآية أنه لا يطلع أحد على شيء من الغيبات إلا بالرسول والذي يدل عليه وجوه أحدها أنه ثبت بالأخبار القريبة من التواتر أن شقاو سطوحاً كانا كاهنين يخبران بظهور محمد صلى الله عليه وسلم قبل زمان ظهوره وكانا في العرب مشهورين بهذا النوع من العلم حتى رجع إليهما كسرى في تعرف أخبار رسولنا صلى الله عليه وسلم وثانيها اطباق (٣٥١) الأئم على صحة علم التعبير في خبر المعبر عن ما يأتي في المستقبل ويكون

صادقاً وثالثها أن الكاهنة البغدادية التي نقلها السلطان سنجر بن

أحد ولن يجسد من دونه ملته (الإبلاغ) من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالد بن فيها أبدأ حتى إذا رآوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصراً وأقل عدداً (فإن أدري) قريب ما وعدون أم يجعل له ربي أمداً (عالم الغيب) فلا يظهر على غيبه أحد (الامن

ملكشاه من بغداد إلى خراسان سألها عن أشياء في المستقبل فأخبر بها ووقعت على وفق كلامها وقد رأيت أناساً محققين في علوم الكلام والحكمة معكروا عنها أنها أخبرن عن الأشياء الغائبة على سبيل التفصيل وجاءت كذلك وبالغ أبو البركات صاحب المعية في شرح حالها في كتاب التعبير وقال خصت عن حالها منذ ثلاثين سنة حتى تيقنت أنها كانت تخبر عن الغيبات أخباراً مطابقة لموافقة (ورابعها) أنا شاهد أصحاب الالهام الصادقة وليس هذا مختصاً بالأولياء فقد يوجد في الصحرة وفي الأحكام النجومية ما يوافق الصدق وإن كان الكذب يقع فيه كثيراً وإذا كان ذلك مشاهداً محسوساً فالقول بأن القرآن يدل على خلافه مما يجبر الطعن إلى القرآن وذلك باطل فعلمنا أن التأويل الصحيح ما ذكرناه انتهى وفيه بعض تلخيص وإنما أوردنا كلام هذا الرجل في هذه المسئلة لننظر فيما ذكره من تلك الوجوه أما قصة شق وسطيح فليس فيها شيء من الأخبار بالغيب لأنه مما يخبر به رؤى الكاهن من الشياطين مسترقة السمع كما جاء في الحديث أنهم يسمعون الكلمة ويكذبون ويلقون إلى الكهنة ويريد الكهنة للكلمة مائة كذبة وليس هذا من علم الغيب إذ تكلمت به الملائكة وتلقفها الجنى وتلقفها منه الكاهن فالكاهن لم يعلم الغيب وأما تعبير المنايا بالمعبر غير المعصوم لا يعبر بذلك على سبيل البت والقطع بل على سبيل الخزر والتخمين فقد يقع ما يعبر وقد لا يقع وأما الكاهنة البغدادية وما حكى عنها فحسبه عقلاً أن يستدل بأحوال امرأة لم يشاهدها ولو شاهد ذلك لكان في عقله ما يجوز أنه ليس عليه هذا وهو العالم المنصف الذي طبق ذكره الآفاق وهو الذي شكك في دلائل العرافة وسامهم الخسف وأما نقل الملك سنجر الكاهنة إلى خراسان وأشهارها أنها تعلم الغيب وأنه سألها عن أشياء في المستقبل فأخبر بها فان الملوك لهم أدهان لطيفة ومقاصد خفية وفكرة دقيقة في تدبير المملكة فاستصعب هذه المراد ليومهم بذلك أهل مملكته وحاشيته أن عنده من علم الغيب وأخبرهم بما رتب معها فمن عنده من أهل مملكته خائفون دائماً أن يظهر عنهم ما يشوش على الملك ولذلك استخدم عقلاء الملوك المتجملين وضرب الرمل وإن كانوا يعتقدون أنهم ليس لهم اطلاع على شيء من الغيب كل ذلك إيهام منهم لأهل مملكتهم فانهم راعوا جميع يصدقون بالمستحيلات وتؤثر فيهم الأوهام وأما حكايتها عن صاحب المعية فهو يهودي أظهر الإسلام فهو من أهل طريقتهم

ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا * ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط
 بالديهم وأحصى كل شئ عددا * وهذا من جملة الموحى المندرج تحت أوحى إلى وأن مخففة من
 الثقيلة والضمير في استقاموا قال الضحاك والربيع بن أنس وزيد بن أسلم وأبو مجلز وعائذ
 على قوله فن أسلم والطريقة طريقة الكفر أى لو كفر من أسلم من الناس لأسقيناهم إملأ لهم
 واستندراجا واستعارة للاستقامة للكفر قلقة لاتناسب * وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن جبير
 هو عائذ على القاسطين والمعنى على الطريقة الاسلام والحق لأنعمنا عليهم نحو قوله ولو أن أهل
 الكتاب آمنوا واتقوا الآية * وقيل الضمير في استقاموا عائذ على الخلق كلهم وإن هي المخففة من
 الثقيلة لأسقيناهم ماء غدقا كناية عن توسعة الرزق لانه أصل المعاش * وقال بعضهم المال حيث الماء
 وقرأ الجمهور غدقا بفتح الدال وعاصم في رواية الأعشى بكسر ها ويقال غدقت العين تغدق غدقا
 فهي غدقة إذا كثرت ماؤها * لنفتنهم أى لنختبرهم كيف يشكرون ما أنعم عليهم به أولم تحنهم
 ونستدرجهم وذلك على الخلاف في من يعود عليه الضمير في استقاموا * وقرأ الأعشى وابن وثاب
 بضم وا ولو والجمهور بكسرها * وقرأ الكوفيون يسلكه بالياء وباقي السبعة بالنون وابن
 جندب بالنون من أسلك وبعض التابعين بالياء من أسلك أيضا وهما لغتان سلك وأسلك قال الساعر
 * حتى إذا أسلكوهم في قبائده * وقرأ الجمهور صعدا بفتحتين وذو مصدر صعد وصف به
 العذاب أى يعلو المعذب ويغلبه وفسر بشاق يقال فلان في صعد من أمره أى في مشقة * وقال عمر
 ما يتصعد بنى شئ كما يتصعد في خطبة النكاح أى ما يشق على * وقال أبو سعيد الخدري وابن عباس
 صعد جبل في النار * وقال الخدري كلما وضعوا أيديهم عليه ذابت * وقال عكرمة هو صخرة
 ملساء في جهنم يكف صعودها فإذا انتهى إلى أعلاها حذر إلى جهنم فعلى هذا يجوز أن يكون بدلا
 من عذاب على حذف مضاف أى عذاب صعد ويجوز أن يكون صعدا مفعول يسلكه وعذابا
 مفعول من أجله * وقرأ قوم صعدا بضمين وابن عباس والحسن بضم الصاد وفتح العين * قال
 الحسن معناه لا راحة فيه * وقرأ الجمهور روا أن المساجد بفتح الهمة عطف على أنه استمع فهو من
 جملة الموحى * وقال الخليل معنى الآية ولأن المساجد لله فلا تدعو أى لهذا السبب وكذلك عنده
 لا يلاف قريش فليعبدوا وكذلك وأن هذه أممكم أى ولأن هذه * وقرأ ابن هرمرز وطلحة وابن
 المساجد بكسرها على الاستئناف وعلى تقدير الخليل فالمعنى فلا تدعو أمم الله أحد في المساجد لأنها
 لله خاصة ولعبادته والظاهر أن المساجد هي البيوت المعدة للصلاة والعبادة في كل ملة * وقال
 الحسن كل موضع سجد فيه فهو مسجد كان مخصوصا لذلك أو لم يكن لأن الأرض كلها مسجد
 هذه الأمة وأبعد ابن عطاء في قوله أنها الآراب التي يسجد عليها واحد ها مسجد بفتح الجيم وهي الجهة
 والأنف واليدان والركبتان والقدمان عدا الجهة والأنف واحد أو أبعد أيضا من قال المسجد الحرام
 لأنه قبله المساجد وقال انه جمع مسجد وهو السجود * وروى انها نزلت حين تغلبت قريش على
 الكعبة فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم المواضع كلها لله فاعبده حيث كنت * وقال ابن
 جبير نزلت لأن الجن قالت يا رسول الله كيف نشهد الصلاة معك على نأينا عنك فنزلت الآية
 ليغاطبهم على معنى أن عبادتكم حيث كنتم قبولة آدابا دخلوا المساجد * وقرأ الجمهور رواه لما قام
 عبد الله بفتح الهمة عطف على قراءتهم وأن المساجد بالفتح * وقرأ ابن هرمرز وطلحة ونافع وأبو
 بكر بكسرها على الاستئناف وعبد الله هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو أى يدعو الله

الفلاسفة وأما مشاهدته
 أصحاب الالهامات الصادقة
 فلي من العمر نحو من ثمانين
 سنة أصحبه العلماء وأتردد
 الى من ينقى الى الصلاح
 فلم أر أحدا منهم صاحب
 الهام صادق وأما الكرامات
 فاقى لأشك في صدور شئ
 منها لكن على سبيل
 النادرة وذلك فبين سلف
 من صلحاء هذه الأمة وربما
 قد يكون في أعصارنا من
 تصدر منه الكرامة والله
 تعالى أن يخص من شاء
 بما شاء * ليعلم أن *
 الضمير عائذ على الرسول
 عليه السلام اذ قد تقدم
 ذكره في قوله وأنه لما قام
 عبد الله أن الملائكة
 الحفظة إلى حد النازلين
 بين يدي حبريل عليه
 السلام وخلفه قد أبلغوا
 رسالات ربهم * وأحاط *
 فيه ضمير فاعل عائذ على
 ربهم وكذلك الضمير في
 أحصى وعددائهم

كادوا أي كاد الجن قال ابن عباس والضحاك ينقضون عليه لاستماع القرآن * وقال الحسن وقتادة الضمير في كادوا الكفار قريش والعرب في اجتماعهم على رد أمره * وقال ابن جبير المعنى أنها قول الجن لقومهم يحكون والضمير في كادوا الأصحاب الذين يطوعون له ويقيدون به في الصلاة * قال الزمخشري (فان قلت) هلا قيل رسول الله أو النبي (قلت) لأن تقديره وأوحى إلى أنه لما قام عبد الله فلما كان واقعاً في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نفسه جىء به على ما يقتضيه التواضع والتدلل أولان المعنى أن عبادة عبد الله ليست بأمر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى يكونوا عليه لبد أو معنى قام يدعوه قام يعبد به يريد قيامه لصلاة الفجر بنفلة حين أتاه الجن فاستمعوا لقراءته عليه السلام كادوا يكونون عليه لبد أي يزدجون عليه منرا كين تعجباً عما روا من عبادته واقتداء أصحابه به قائماً ورا كما وساجداً وعجائباً تتلأ من القرآن لأنهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيره انتهى وهو قول متقدم كثره الزمخشري بخطابته * وقرأ الجمهور لبد بكسر اللام وقع الباء جمع لبدة نحو كسرة وكسر وهي الجماعات شبت بالشئ المتلبد بعضه فوق بعض ومنه قول عبد مناف بن ربيع

صافوا بسة أبيان وأربعة * حتى كأن عليهم جانباً لبد

* وقال ابن عباس أعوانا * وقرأ مجاهد وابن حيصن وابن عامر بخلاف عنه بضم اللام جمع لبد كزبرة وزبر وعن ابن حيصن أيضاً تسكين الباء وضم اللام لبد * وقرأ الحسن والجحدري وأبو حيوة وجماعة عن أبي عمرو بضمين جمع لبد كرهن ورهن أو جمع لبود كصبور وصبر * وقرأ الحسن والجحدري بخلاف عنهما لبد بضم اللام وشد الباء المفتوحة * قال الحسن وقتادة وابن زيد لما قام الرسول للدعوة تلبدت الأنس والجن على هذا الأمر ليطفئوه فأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره انتهى وأبعد من قال عبد الله هنا نوح عليه السلام كاد قومه يقتلونه حتى استنقذه الله منهم قاله الحسن وأبعد منه قول من قال أنه عبد الله بن سلام * وقرأ الجمهور قال إنما أدعوا ربى أي أعبدته أي قال للمتظاهرين عليه إنما أدعوا ربى أي لم آتكم بأمر ينكر ما أعبد ربى وحده وليس ذلك مما يوجب أطباقكم على عداوتى أو قال للجن عند ازدحامهم متعجبين ليس ماترون من عبادة الله بأمر يتعجب منه إنما يتعجب ممن يعبد غيره أو قال الجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كله مرتب على الخلاف في عود الضمير في كادوا * وقرأ أعاصم وحزرة وأبو عمرو بخلاف عنه * قل أي قل يا محمد لهؤلاء المزدحمين عليك وهم إما الجن وإما المشركون على اختلاف القولين في ضمير كادوا نعم أمهم تعالى أن يقول لهم ما يدل على تبرئه من القدرة على إيصال خيراً أو شر إليهم وجعل الضرر مقابلاً للرشد تعبيراً به عن النقي إذا النقي ثمرته الضرر يمكن أن يكون المعنى ضراً ولا نفعاً ولا غياً ولا رشداً حذف من كل ما يدل عليه مقابله * وقرأ الأعرج رتداً بضمين ولما تبرأ عليه السلام من قدرته على نفعهم وضرهم أمر بأن يخبرهم بأنه مريبوب لله تعالى يفعل فيه ما يريد وأنه لا يمكن أن يجيره منه أحد ولا يجدم من دونه ملجأ يركن إليه قال قريشاً منه قتادة * وقال السدي حرزا * وقال الكلبي مدخلاً في الأرض * وقيل ناصراً * وقيل مذهباً ومسلكا ومنه قول الشاعر

يا لهف نفسي ونفسي غير مجدية * عني وما من قضاء الله ملتحدة

* وقيل في الكلام حذف وهو قائله أترك ما تدعوا إليه ونحن نجسرك فقل له قل لن يجيرني * وقيل هو جواب لقول وردا سيد الجن وقد ازدجوا عليه قال وردان أنا أرحلهم عنك فقال

(الدر) (ش) فان قلت بم تعلق حتى وجعل (٣٥٤) ما بعده غاية له * قلت بقوله يكونون عليه لبداء على انهم يتظاهرون

عليه بالعداوة ويستضعفون
أنصاره ويستقلون عددهم
حتى اذا رأوا ما يوعدون
من يوم بدر واطهار الله
عليهم أو من يوم القيامة
فسيعلمون حينئذ انهم
أضعف ناصرا وأقل عددا
ويجوز أن يتعلق بمحذوف
دلت عليه الحال من
استضعاف الكفار له
واستقلالهم لعدده كأنه قال
لا يزالون على ما هم عليه حتى
اذا رأوا ما يوعدون قال
المشركون متى يكون هذا
الموعود انكارا له فقل
قل انه كائن لا ريب فيه فلا
تنكروه فان الله قد وعد
ذلك وهو لا يخلف الميعاد
وأما وقته فما أدري متى
يكون لان الله لم يبينه لما رأى
في اخفاء وقته من المصلحة
انتهى (ح) قوله بم تعلق
أن عني تعلق حرف الجر
فليس بصحيح لانها حرف
ابتداء فما بعدها ليس في
موضع جر خلافا للزجاج
وابن درستويه فانهما
زعما أنها اذا كانت حرف
ابتداء فالجمله الابتدائية
بعدها في موضع جر
وان عني بالتعلق اتصال
ما بعدها بما قبلها وكون
ما بعدها غاية لما قبلها فهو
صحيح وأما تقديره انها

اني لن يجيرني أحد ذكروه الماوردي * البلاغ اقال الحسن هو استثناء منقطع أي لن يجيرني
أحد لكن ان بلغت رجلي بذلك والجاره للبلاغ مستعارة ادهو سبب اجاره الله تعالى ورجته
* وقيل على هذا المعنى هو استثناء متصل أي لن يجيرني في أحد لكن لم أجده شيئا أميل اليه وأعتصم
به الا أن أبلغ وأطيع فيجبرني الله فيجوز نصبه على الاستثناء من ملتهدا وعلى البديل وهو الوجه لان
ما قبله نفي او على البديل خرجه الزجاج وقال أبو عبد الله الرازي هذا الاستثناء منقطع لانه لم يقل ولم
أجسم ملتهدا بل قال من دونه والبلاغ من الله لا يكون داخل تحت قوله من دونه ملتهدا لانه لا يكون
من دون الله بل يكون من الله وباعثه وتوفيقه * وقال قتادة التقدير لا أم لك الا بلاغا اليكم فأما
الايمان والكفر فلا أم لك انتهى وفيه بعد لطول الفصل بينهما * وقيل الا في تقدير الانفصال ان
شرطيته لانا في حذوف فعلها دلالة المصدر عليه والتقدير ان لم أبلغ بلاغا من الله ورسالته وهذا كما
تقول ان لا قياما فعودا أي ان لم تقم قياما فاقعد فعودا وحذف هذا الفعل قد يكون لدلالة عليه بعده
أو قبله كما حذف في قوله

فطلقها فلست لها بكفء * والايعل مفرقك الحسام

التقدير وان لا تطلقها فحذف تطلقها لدلالة فطلقها عليه ومن لا ابتداء الغاية * وقال الزمخشري تابعا
لقتادة أي لا أم لك الا بلاغا من الله وقل اني لن يجيرني جملة معترضة اعترض بها لتأكيديني
الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معني ان الله ان اراد به سوا من مرض أو موت أو غيرهما لم
يصح أن يجبره منه أحد أو يجبر من دونه ملاذا يأوي اليه انتهى * ورسالاته قيل عطف على بلاغا
أي الا أن أبلغ عن الله أو أبلغ رسالاته الظاهر أن رسالاته عطف على الله أي الا أن أبلغ عن الله وعن
رسالاته * ومن بعض الله ورسوله أي بالشرك والكفر ويدل عليه قوله خالد بن فيها أبدا * وقرأ
الجمهور فان له بكسر الهزرة * وقرأ طلحة بفتحتها والتقدير فجزاؤه أن له * قال ابن خالويه وسمعت
ابن مجاهد يقول ما قرأ به أحد وهو لحن لانه بعداء الشرط وسمعت ابن الانباري يقول هو ضراب
ومعناه فجزاؤه أن له مارجهنم انتهى وكان ابن مجاهد إماما في القسرا آب ولم يكن منساع النقل فيها
كأن شنبوذ كان ضعيفا في النحو وكيف يقول ما قرأ به أحد وهذا كطلحة بن مصرف قرأ به
وكيف يقول وهو لحن والنحويون قد نصوا على أن ان بعداء الشرط يجوز فيها الفتح والكسر
وجمع خالد بن جلاهي معنى من وذلك بعد الحيل على لفظ من في قوله بعض فان له حتى اذا رأوا حتى
هنا حرف ابتداء أي يصلح أن يجيء بعدها جملة الابتداء والخبر ومع ذلك فيها معنى الغاية * قال
الزمخشري (فان قلت) بم تعلق حتى وجعل ما بعده غاية له (قلت) بقوله يكونون عليه لبداء على انهم
يتظاهرون عليه بالعداوة ويستضعفون أنصاره ويستقلون عددهم حتى اذا رأوا ما يوعدون من
يوم بدر واطهار الله عليهم أو من يوم القيامة فسيعلمون حينئذ انهم أضعف ناصرا وأقل عددا
ويجوز أن يتعلق بمحذوف دلت عليه الحال من استضعاف الكفار له واستقلالهم لعدده كأنه
لا يزالون على ما هم عليه حتى اذا رأوا ما يوعدون * قال المشركون متى يكون هذا الموعود انكارا
له فقل قل انه كائن لا ريب فيه فلا تنكروه فان الله قد وعد ذلك وهو لا يخلف الميعاد وأما وقته فلا
أدري متى يكون لان الله لم يبينه لما رأى في اخفاء وقته من المصلحة انتهى وقوله بم تعلق ان عني تعلق
حرف الجر فليس بصحيح لانها حرف ابتداء فما بعدها ليس في موضع جر خلافا للزجاج وابن

تتعلق بقوله يكونون عليه لبداء فهو بعيد جدا لطول الفصل بينهما بالجمل الكثيرة

درستويه فانهم اذا كانت حرف ابتداء فالجملة الابتدائية بعدها في موضع جروان عنى
 بالتعلق اتصال ما بعدها بما قبلها وكون ما بعدها غاية لما قبلها فهو صحيح وأما تقديره انها تتعلق بقوله
 يكونون عليه لبدافهو بعيد جدا طول الفصل بينهما بالجمال الكثيرة * وقال التبريزي حتى جاز
 أن تكون غاية لمحدوف ولم يبين ما المحذوف * وقيل المعنى دعهم حتى اذارأواما بوعدون من
 الساعة فسيعلمون من أضعف ناصر أو أقل عددا أهم أم أهل الكتاب والذي يظهر لي انها غاية لما
 تضمنته الجملة التي قبلها من الحكم بكونونة النار لهم كأنه قيل ان العاصي يحكم له بكونونة النار لهم
 والحكم بذلك هو وعيد حتى اذارأواما حكم بكونونة لهم فسيعلمون * فقوله فان له نار جهنم هو
 وعيد لهم بالنار ومن أضعف مبتدأ وخبر في موضع نصب لما قبله وهو معلق عنه لان من استفهام
 ويجوز أن تكون من موصولة في موضع نصب بسيماون وأضعف خبر مبتدأ محذوف والجملة
 صلة لمن وتقديره هو أضعف وحسن حذف طول الصلة بالعمول وهو ناصر * قال مكحول لم ينزل
 هذا إلا في الجن أسلم منهم من وفق وكفر من خذل كالانس قال وبلغ من تابع النبي صلى الله عليه
 وسلم ليلة الجن سبعين ألفا وفرعوا عند انشقاق الفجر ثم أمره تعالى أن يقول لهم انه لا يدري وقت
 طول ما وعدوا به أهو قريب أم بعيد * قال الزمخشري (فان قلت) ما معنى قوله أم يجعل له ربي أمدا
 والأمد يكون قريبا وبعيدا ألا ترى الى قوله تعالى تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا (قلت) كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكأنه قال ما أدري أهو حال متوقع في كل ساعة أم
 مؤجل ضربت له غاية أي هو عالم الغيب فلا يظهر فلا يطلع ومن رسول تبين لمن ارتضى يعنى انه
 لا يطلع على الغيب إلا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوّة خاصة لا كل مرتضى وفي هذا ابطال
 للكرامات لان الذين تضاف اليهم وان كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل
 من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وابطال الكهانة والتنجيم لان أصحابهما أبعد شئ من الارتضاء
 وأدخله في السخط انتهى * وقال ابن عباس عالم الغيب * قال الحسن ما غاب عن خلقه * وقيل
 الساعة * وقال ابن عباس إلا بمعنى لكن فجعله استثناء منقطعا * وقيل إلا بمعنى ولا أي ولا من
 ارتضى من رسول وعالم خبر مبتدأ محذوف أي هو عالم الغيب أو بدل من ربي * وقرئ عالم بالنصب
 على المدح * وقال السدي علم الغيب فعلا ماضيا ناصبا الغيب والجمهور عالم الغيب اسم فاعل
 مرفوعا * وقرأ الجمهور فلا يظهر من أظهر والحسن يظهر بفتح الياء والهاء من ظهر إلا من
 ارتضى من رسول استثناء من أحدا أي فانه يظهره على ما يشاء من ذلك فانه يسلك الله من بين يدي
 ذلك الرسول ومن خلقه رسدا أي حفظة يحفظونه من الجن ويحرسونه في ضبط ما يليق به تعالى الى
 ذلك الرسول من علم الغيب * وعن الضحاك ما بعث نبي إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن
 يتشبهوا بصورة الملك * وقال القرطبي قال العلماء لما تمدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون
 خلقه كان فيه دليل على انه لا يعلم الغيب أحد سواه ثم استثنى من ارتضاء من الرسل فأودعهم ما شاء
 من غيبه بطريق الوحي اليهم وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم ثم ذكر استدلالا على
 بطلان ما يقوله المنجم ثم قال باستحلال دم المنجم * وقال الواحدى في هذا دليل على أن من ادعى ان
 النجوم تدل على ما يكون من حياة أو موت أو غير ذلك فقد كفر بما في القرآن * قال أبو عبد الله
 الرازى والواحدى تجوز الكرامات على ما قال صاحب الكشاف فجعلها تدل على المنع من
 الأحكام النجومية ولا تدل على الإلهامات مجرد تشبه وعندى أن الآية لا تدل على شئ مما قالوه لان

(الدر) (ح) قال أبو عبد الله الرازي واعلم انه لا بد من القطع بأنه ليس المراد من هذه الآية انه لا يطلع أحد على شيء من المغيبات الا الرسل والذي يدل عليه وجوه أحدها انه ثبت بالأخبار القريبة من التواتر أن شقا وسطيا كانا كاهنين يخبران بظهور محمد صلى الله عليه وسلم قبل زمان ظهوره وكانا في العرب مشهورين بهذا النوع من العلم حتى رجع اليهما كسرى في تعرف أخبار نبينا عليه السلام وثانيها اطلاق الأئم على صحة علم التعبير فيخبر المعبر عما يأتي في المستقبل ويكون صادقا وثالثها أن الكاهنة البغدادية التي نقلها السلطان سنجر بن ملكشاه من بغداد الى خراسان سألتها عن أشياء في المستقبل فأخبرت بها ووقعت على وفق كلامها وقد رأيت أنا صاحب التحقيق في علوم الكلام والحكمة حكوا عنها أنها أخبرت عن الأشياء الغائبة على سبيل التفصيل وجاءت كذلك وبالعاب أبو البركات صاحب المعبر (٣٥٦) في شرح حالها في كتاب التعبير وقال فخصت عن حالها منذ ثلاثين سنة

حتى تيقنت انها كانت تخبر عن المغيبات أخبارا مطابقة موافقة ورابعها اننا شاهد أصحاب الالهامات الصادقة وليس هذا مختصا بالاولياء فقد يوجد في السحرة وفي الاحكام النجومية ما يوافق الصدق وان كان الكذب يقع منهم كثيرا واذا كان ذلك مشاهدا محسوسا فالقول بأن القرآن يدل على خلافه مما يجبر الطعن الى القرآن وذلك باطل فعلمنا أن التأويل الصحيح ما ذكرناه انتهى وفيه بعض تلخيص وانما أوردنا كلام هذا الرجل في هذه المسئلة لننظر فيما ذكر من تلك الوجوه أما قصة شق وسطيا

قوله على غيبه ليس فيه صفة عموم فيكفي في العمل بمقتضاه أن لا يظهر خلقة تعالى على غيب واحد من غيوبه ويحمله على وقت قيام القيامة فلا يبقى دليل في الآية على أنه لا يظهر شيئا من الغيوب لأحد ويؤيده كده انه ذكر هذه الآية عقيب قوله ان أدري أقرب ما توعدون الآية أي لا أدري وقت وقوع القيامة إذ هي من الغيب الذي لا يظهره الله لأحد إلا من ارتضى استثناء منقطع كأنه قال فلا يظهر على غيبه المخصوص أحدا إلا من ارتضى من رسول فله حفظة يحفظونه من شر مردة الانس والجن * قال أبو عبد الله الرازي واعلم انه لا بد من القطع بأنه ليس المراد من هذه الآية انه لا يطلع أحد على شيء من المغيبات الا الرسل عليهم الصلاة والسلام والذي يدل عليه وجوه أحدها انه ثبت بالأخبار القريبة من التواتر أن شقا وسطيا كانا كاهنين يخبران بظهور محمد صلى الله عليه وسلم قبل زمان ظهوره وكانا في العرب مشهورين بهذا النوع من العلم حتى رجع اليهما كسرى في تعرف أخبار رسولنا صلى الله عليه وسلم وثانيها اطلاق الأئم على صحة علم التعبير فيخبر المعبر عن ما يأتي في المستقبل ويكون صادقا وثالثها ان الكاهنة البغدادية التي نقلها السلطان سنجر بن ملكشاه من بغداد الى خراسان سألتها عن أشياء في المستقبل فأخبرت بها ووقعت على وفق كلامها فقد رأيت أنا صاحب التحقيق في علوم الكلام والحكمة حكوا عنها أنها أخبرت عن الأشياء الغائبة على سبيل التفصيل وجاءت كذلك وبالعاب أبو البركات صاحب المعبر في شرح حالها في كتاب التعبير وقال فخصت عن حالها منذ ثلاثين سنة حتى تيقنت انها كانت تخبر عن المغيبات أخبارا مطابقة موافقة * ورابعها اننا شاهد أصحاب الالهامات الصادقة ليس هذا مختصا بالاولياء فقد يوجد في السحرة وفي الأحكام النجومية ما يوافق الصدق وان كان الكذب يقع منهم كثيرا واذا كان ذلك مشاهدا محسوسا فالقول بأن القرآن يدل على خلافه مما يجبر الطعن الى القرآن وذلك باطل * فقلنا ان التأويل الصحيح ما ذكرناه انتهى وفيه بعض تلخيص وانما أوردنا كلام هذا الرجل في هذه

فليس فيها شيء من الاخبار بالغيب لانه مما يخبر به رؤى الكهان من الشياطين مسترقة السمع كما جاء في الحديث انهم يسمعون الكلمة ويكذبون ويلقون الى الكهنة وتزبد الكهنة للكلمة مائة كذبة وليس هذا من علم الغيب اذ تكلمت به الملائكة وتلقفها الجنى وتلقفها منه الكاهن فالكاهن لم يعلم الغيب وأما تعبير المنامات فالمعبر غير المعصوم لا يعبر بذلك على سبيل البت والقطع بل على سبيل الخزر والتخمين فقد يقع ما يعبر وقد لا يقع وأما الكاهنة البغدادية وما حكى عنها فحسبه عقلا أن يستدل بأحوال امرأة لم يشاهدها ولو شاهد ذلك لكان في عقله ما يجوز انه ليس عليه هذا وهو العالم المصنف الذي طبق ذكره الآفاق وهو الذي شكك في دلائل الفلاسفة وسامهم الخسف وأما حكايته عن صاحب المعبر فهو يهودي أظهر الاسلام وهو منتحل طريقة الفلاسفة وأما مشاهدته أصحاب الالهامات الصادقة فلي من العمر نحو من ثلاث وسبعين سنة أحبب العلماء وأتردد الى من ينقى الى الصلاح ولم أر أحدا منهم صاحب الهام صادق وأما الكرامات فاني لأشك في صدور شيء منها لكن ذلك على سبيل النسبة وذلك فيمن سلف من صلحاء هذه الأمة وما قد يكون في أعصارنا من تصدر منه الكرامة والله تعالى أن يخص من شاء بما شاء انتهى

المسألة لننظر فيما ذكر من تلك الوجوه أم اقصة شق وسطج فليس فيها شيء من الاخبار بالغيب لانه مما يخبر به رثى الكهان من الشياطين مسترقة السمع كما جاء في الحديث انهم يسمعون الكلمة ويكذبون ويلقون الى الكهنة ويزيد الكهنة للكلمة مائة كذبة وليس هذا من علم الغيب إذ تكلمت به الملائكة وتلقفها الجنى وتلقفها منه الكاهن فالكاهن لم يعلم الغيب وأما تعبير المنامات فالعبر غير المعصوم لا يعبر بذلك على سبيل البت والقطع بل على سبيل الخزر والتخمين وقد يقع ما يعبر به وقد لا يقع * وأما الكاهنة البغدادية وما حكى عنها فحسبه عقلاً أن يستدل بأحوال امرأة لم يشاهدها ولو شاهد ذلك لكان في عقله ما يجوز انه لبس عليه هذا وهو العالم المصنف الذي طبق ذكره الآفاق وهو الذي شكك في دلائل الفلاسفة وسامهم الخسف * وأما حكايته عن صاحب المعبر فهو يهودي أظهر إسلامه وهو متصل بطريقة الفلاسفة * وأما مشاهدته أصحاب الالهامات الصادقة فلي من العمر نحو من ثلاث وسبعين سنة أصحاب العلماء وأتردد الى من ينفي الى الصلاح فلم أر أحدا منهم صاحب إلهام صادق * وأما الكرامات فلا أشك في صدور شيء منها لكن ذلك على سبيل الندرة وذلك في من سلف من صلحاء هذه الأمة ور بما قد يكون في أعصارنا من تصدر منه الكرامات والله تعالى أن يخص من شاء بما شاء والله الموفق * وقرأ الجمهور ليعلم مبنيا للفاعل * قال قتادة ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم وحفظوا * وقال ابن جبير ليعلم محمد أن الملائكة لحفظة الرصد النازلين بين يدي جبريل وخلفه قد بلغوا رسالات ربهم * وقال مجاهد ليعلم من أشرك وكذب أن الرسل قد بلغت وعلى هذا القول لا يقع لهم هذا العلم إلا في الآخرة * وقيل ليعلم الله رساله مبلغه خارجة الى الوجود لان علمه بكل شيء قد سبق واختار الزمخشري هذا القول الأخير فقال ليعلم الله أن قد بلغوا رسالات ربهم يعني الأنبياء وحده أو لا على اللفظ في قوله من بين يديه ومن خلفه ثم جمع على المعنى كقوله فان له نار جهنم خالدين والمعنى ليلبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة والنقصان وذكر العلم كذكره في قوله حتى نعلم المجاهدين انتهى * وقيل ليعلم أى رسول كان أن الرسل سواء بلغوا * وقيل ليعلم ابليس أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم سلمية من تخليطه واسراف أصحابه * وقيل ليعلم الرسل أن الملائكة بلغوا رسالات ربهم * وقيل ليعلم محمد أن قد بلغ جبريل ومن معه اليه رسالة ربه * وقيل ليعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما أنزل اليهم ولم يكونوا هم المتلقين باستراق السمع * وقرأ ابن عباس وزيد بن علي ليعلم بضم الياء مبنيا للمفعول والزهرى وابن أبي عبيدة بضم الياء وكسر اللام أى ليعلم الله أى من شاء أن يعلمه أن الرسل قد بلغوا رسالاته * وقرأ الجمهور رسالات على الجمع وأبو حنيفة على الافراد * وقرأ الجمهور وأحاط بما لديهم وأحاط مبنيا للفاعل أى الله وأحصى مبنيا للفاعل أى الله كل نصبا وابن أبي عبيدة وأحيط وأحصى مبنيا للمفعول كل رفعاً ولما كان ليعلم مضمناً معنى علم صار المعنى قد علم ذلك فعطف وأحاط على هذا الضمير والمعنى وأحاط بما عند الرسل من الحكم والشرائع لا يفوته منها شيء وأحصى كل شيء عدداً أى معدوداً محصوراً واتصافه على الحال من كل شيء وان كان نكرة لاندراج المعرفة في العموم ويجوز أن ينتصب نصب المصدر لأحصى لانه في معنى احصاء * وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون تمييزاً انتهى فيكون منقولاً من المفعول إذا صله وأحصى عدد كل شيء وفي كونه ثابتاً من لسان العرب خلاف

﴿سورة المزمل عليه السلام﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا﴾ هذه السورة مكية وسبب نزولها انه عليه السلام لما جاءه الملك وهو في غار (٣٥٨) حراء وحاوره بما حاوره مرجع الى خديجة رضي الله عنها فقال زملوني

زملوني فعلى هذا نزلت يا أيها المزمل قالت عائشة رضي الله عنها نودي بذلك لانه كان في وقت نزول الآية متزملا بكساء ومناسبتها لآخر ما قبلها أن في آخر تلك عالم الغيب الآيات فاتبعه بقوله يا أيها المزمل اعلا ما بأنه عليه السلام ممن ارتضاه من الرسل وخصه بخصائص وكفاه ثم أعدائه ﴿نصفه﴾ الزمخشري ﴿نصفه﴾ بدل من الليل و﴿الا قليلا﴾ استثناء من النصف كأنه قال قم أقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه عائذ على النصف والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البتة وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه انتهى فلم يتنبه للتكرار الذي يلزمه في هذا القول لانه على تقديره قم أقل من نصف الليل كان قوله أو انقص من نصف الليل تكراراً وإذا كان نصفه بدلاً من قوله الا قليلا

﴿سورة المزمل مكية وهي عشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا﴾ نصفه أو انقص منه قليلا ﴿أورد عليه ورتل القرآن ترتيلاً﴾ إناسلق عليك قولاً قليلاً ﴿إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلاً﴾ إن لك في النهار سبعا طويلاً ﴿واذكر اسم ربك وتبتل اليه بتيلاً﴾ رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتممه وكيلاً ﴿واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرًا جيلاً﴾ وذرنى والمسكين أولى النعمة ومهلهم قليلاً ﴿إن لدينا أنكلاً وججياً وطغماً ما ذا غصة وعداباً ألياً﴾ يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلاً ﴿إنا أرسلنا اليكم رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا الى فرعون رسولاً فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذاً وبيلاً﴾ فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل الولدان شيباً ﴿السماء منفطر به كان وعده مفعولاً﴾ إن هذه نذكرة فمن شاء اتخذاً الى ربه سبيلاً ﴿إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرؤا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقانلون في سبيل الله فاقروا ما تيسر منه وأقموا الصلاة وأتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾ ﴿ترتل في ثوبه التف وزمل لف﴾ قال امرؤ القيس ﴿كبير اناس في بجاد مزمل﴾ وقال ذو الرمة

وكانن تخطت ناقتي من مفازة ﴿ومن نائم عن ليلها مزمل

تبتل الى كذا انقطع اليه ومنه هبة بتلة وطلقة بتلة والبتول وبتل الحبل ﴿قال الليث البتل تميز الشيء من الشيء والبتول المرأة المقطعة عن الرجال لاشهوة لها ولا حاجة لها فيهم والبتل ترك النكاح والزهد فيه﴾ ومنه قول امرئ القيس

تضيء الظلام بالعشاء كأنها ﴿منارة محسى راهب متبتل

ومنه النهي عن التبتل أي عن الانقطاع عن التزويج ﴿ومنه قيل للراهب متبتل لانقطاعه عن الناس وانقراذه للعبادة﴾ والغصة الشجي وهو ما ينشب بالخلق من عظم أو غيره وجعها غصص والفعل غصصت فأنت غاص وغصان قال ﴿كنت كالغصان بالماء اعتصاري﴾ الكتيب الرمل المجمع وجمعه كتب وكتبان في الكثرة وأكثبة في القلة ﴿قال ذو الرمة

فقلت لها لا ان أهلي جيرة﴾ لا كثة الدهن اجمعاً وماليا

المهيل الذي يمر تحت الرجل وهلت عليه التراب صبيته ﴿وقال الكبي المهيل الذي اذا وطئته القدم زل من تحتها واذا أخذت أسفله انهال وأهلت لغة في هلت﴾ السيب جمع أشيب ﴿يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا﴾ نصفه أو انقص منه قليلاً ﴿أورد عليه ورتل القرآن ترتيلاً﴾ إناسلق عليك

فالضمير في نصفه ما أن يعود على المبدل منه أو على المستثنى منه وهو الليل لا جائز أن يعود على المبدل منه لانه يصير استثناء مجهول من مجهول اذ التقدير الا قليلا نصف الليل وهذا لا يصح له معنى البتة وان عاد الضمير على الليل فلا فائدة في الاستثناء من الليل إذ كان يكون أخصر وأوضح وأبعد من الالتباس أن يكون التركيب قم الليل نصفه وقد أبطنا قول من قال الا قليلا استثناء من البذل وهو

نصفه وأن التقدير ثم الليل نصفه الا قليلا منه أي من النصف وأيضا في دعوى أن نصفه بدل من الا قليلا والضمير في نصفه عائدا على الليل اطلاق القليل على النصف ويلزم أيضا أن يصير التقدير الا نصفه فلا تقسمه أو انقص من النصف الذي لا تقومه أو زد على النصف الذي لا تقومه وهذا معنى لا يصح وليس المراد من الآية قطعا وقال الزمخشري وإن شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا فكان تخيرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وإنما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل فإن شئت قلت لما كان معنى قم الليل الا قليلا نصفه اذا أبدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعليه الى الأقل من النصف فكأنه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا فيكون التغيير فيها وراء النصف بينه وبين الثلث ويجوز اذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به أن تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل أو انقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل أعني الربع نصف الربع كأنه قيل أو زد عليه قليلا نصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة ثقة الثلث فيكون تخيرا بين النصف والثلث والربع انتهى وما أوسع خيال هذا الرجل فإنه يجوز ما يقرب وما يبعد والقرآن لا ينبغي بل لا يجوز أن يحمل الاعلى أحسن الوجوه التي تأتي في كلام العرب ومن نص على جواز أن يكون نصفه بدلا من الليل أو من قليلا الزمخشري كما ذكرنا وابن عطية أو رد مورد الاحتمال وأبو البقاء قال أشبه بظاهر الآية أن يكون بدلا من قليلا لأنه قال أو انقص منه قليلا أو زد عليه والماء فيهما للنصف فلو كان الاستثناء من النصف لكان التقدير قم نصف الليل الا قليلا أو انقص منه قليلا فالليل المستثنى غير مقدر والنقصان منه لا يتحصل انتهى وأما الخوف فأجاز أن يكون بدلا من الليل ولم يذ كر غيره وقال ابن عطية وقد يحتمل عندي قوله الا قليلا أن يكون استثناء من القيام فيجعل الليل اسم جنس ثم قال الا قليلا أي الليالي التي تخل بقيامها عند العذر (٣٥٩) البين ونحوه وهذا النظر يحسن مع القول بالندب انتهى * وهذا خلاف الظاهر وقيل المعنى أو نصفه كما تقول أعطه درهما درهمين ثلاثة زيدا أو

قولا ثقيلًا * إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا * إن لك في النهار سبعا طويلا * واذ كر اسم ربك وتبتل إليه تبتلا * رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلا * واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرًا جيلا * وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم الا قليلا * ان لدينا أنكالا وجحبا

درهمين أو ثلاثة انتهى وفيه حذف حرف العطف من غير دليل عليه وقال التبريزي الأمر بالقيام والتخير في الزيادة والنقصان وقع على الثلثين من آخر الليل لأن الثلث الأول وقت العتمة والاستثناء وارد على الأمور به فكانه قال قم ثلثي الليل الا قليلا ثم جعل نصفه بدلا من قليلا فصار القليل مفسرا للنصف من الثلثين وهو قليل من الكل فقوله أو انقص منه أي من الأمور به وهو قيام الثلثين الا قليلا أي مادون نصفه أو زد عليه أي على الثلثين فكان التخير في الزيادة والنقصان واقعا على الثلثين وقال أبو عبد الله الرازي قد أكثر الناس في تفسير هذه الآية وعندي فيه وجهان ملخصان وذ كر كلاما طويلا ملفقا يوقف عليه في كتابه والذي يظهر أن الأمور به أولا قيام جميع الليل الا ما ينطلق عليه قليل كساعة أو غيرها ثم قوله نصفه على اضمار قم ثانيا وجاء بعد ذلك التخير بين قليل من النصف أو زائد على النصف فالمستثنى أولا غير أحد المخير فيه وهو النقص من النصف فقد اختلفت جهتا القليل الأول بالنسبة الى جميع الليل والثاني بالنسبة الى النصف * قولا ثقيلًا * هو القرآن وثقله بما اشتمل عليه من التكليف الشاقة كالجهاد ومداومة الاعمال الصالحة * ناشئة الليل * ساعاتها لأنها تنشأ شيئا بعد شيء وقال ابن عباس ما كان بعد العشاء فهو ناشئة وما كان قبلها فليس بناشئة وقرئ * ووطأ * والمعنى أنها أشد موطأة أي يواطئ القلب فيها اللسان * وأقوم قبلا * أي أشد استقامة على الصواب لأن الاصوات هادئة فلا يضطرب على المصلي ما يقرأه * سبعا * أي تصرفا وتعلبا في المهمات كما يتردد السابح في الماء * واذ كر اسم ربك * أي دم على ذكره وهو يتناول كل ذكر من تسبيح وتهليل وغيرها وانتصب * تبتلا * على أنه مصدر على غير المصدر وحسن ذلك كونه فاصلة وقرئ رب بالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالجر على البدل * فاتخذه وكيلا * لأن من انفرد بالالهية لم يتخذ وكيلا الا هو واصبر واهجرهم قيل منسوخ بآية السيف * وذرنى والمكذبين * قيل نزلت في صناديد قريش المستهزئين * أولى النعمة * أي حضارة العيش وكثرة المال والولد والنعمة بالفتح التمتع وبالكسر الانعام وما ينعم به وبالضم المبرة يقال نعم ونعمة عين * ومهلهم قليلا * وعيد لهم بسرعة الانتقام منهم والليل موافاة آجالهم وقيل وقعت يد * ان لدينا * أي ما يضاف نعمتهم * أنكالا * قيودا في أرجلهم * وجحبا * نار أشد بدة الانتقاد

وطعاما اذا غصت وعذابا ليا * يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا * انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا الى فرعون رسولا * فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا ويلا * فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به كان وعده مفعولا * هذه السورة مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر * وقال ابن عباس وقتادة الا آيتين منها واصبر على ما يقولون والتي تليها ذكره الماوردي * وقال الجمهور هي مكية الا قوله تعالى ان ربك يعلم الخ فانه نزل بالمدينة * وسبب نزولها قيام ذكر الجمهور أنه عليه الصلاة والسلام لما جاءه الملك في غار حراء وحاوره بما حاوره رجع الى خديجة فقال زملوني زملوني فنزلت يا أيها المدثر وعلى هذا نزلت يا أيها المزمل قالت عائشة والنخعي وجماعة ونودي بذلك لأنه كان في وقت نزول الآية تزملا بكساء * وقال قتادة كان تزمّل في ثيابه للصلاة واستعد فنودي على معنى يا أيها المستعد للعبادة * وقال عكرمة معناه المزمل للنبوة وأعبائها أي المشعر المجدف على هذا يكون التزمّل مجازا وعلى ما سبق يكون حقيقة وماروا أن عائشة رضي الله عنها سئلت ما كان تزميله قالت كان مرطبا طوله أربع عشرة ذراعا نصفه على وأماناثة ونصفه عليه الى آخر الرواية كذب صراح لأن نزول يا أيها المزمل بمكة في أوائل مبعضه وتزويجه عائشة كان بالمدينة ومناسبة هذه السورة لما قبلها أن في آخر ما قبلها عالم الغيب الآيات فأتبعه بقوله يا أيها المزمل إعلاما بأنه صلى الله عليه وسلم ممن ارتضاه من الرسل وخصه بخصائص وكفاه شر أعدائه * وقرأ الجمهور رالمزمل بشد الزاي وكسر الميم أصله المتزمل فأدغم التاء في الزاي * وقرأ أبي المتزمل على الأصل وعكرمة بتخفيف الزاي أي المتزمل جسمه أو نفسه * وقرأ بعض السلف بتخفيف الزاي وفتح الميم أي الذي لف والزر مخشري في كيفية نداء الله به هذا الوصف كلام ضربت عن ذكره صفحا فلم أدكره في كتابي * وقال السهيلي ليس المزمل باسم من أسمائه عليه الصلاة والسلام يعرف به وانما هو مشتق من حالته التي كان التبس بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة بالخطاب تترك المعاتبة نادوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه وقد نام ولصق بجنبه الرباب قم أبا تراب إشعارا بأنه ملاطف له فقوله يا أيها المزمل فيه تأنيس ولطفة * وقرأ الجمهور رقم الليل بكسر الميم على أصل التقاء الساكنين وأبو السمال بضمها اتباعا للحركة من القاف * وقرئ بفصحا طلبا للتخفيف * قال ابن جني الغرض بالحركة الهروب من التقاء الساكنين فبأي حركة تحرك الحرف حصل الغرض وقم طلب * فقال الجمهور هو على جهة اللدب * وقيل كان فرضا على الرسول خاصة * وقيل عليه وعلى الجميع * قال قتادة ودام عاما أو عامين * وقالت عائشة ثمانية أشهر ثم رحمهم الله فنزلت إن ربك يعلم الآيات فخفف عنهم قم الليل الا قليلا بين الاستثناء أن القيام المأمور به يستغرق جميع الليل ولذلك صح الاستثناء منه ادلو كان غير مستغرق لم يصح الاستثناء منه واستغراق جميعه بالقيام على الدوام غير ممكن فلذلك استثنى منه لراحه الجسد وهذا عند البصريين منصوب على الظرف وان استغرقه الفعل وهو عند الكوفيين مفعول به وفي قوله الا قليلا دليل على أن المستثنى قد يكون مبهم المقدار كقوله ما فعلوه الا قليلا منهم في قراءة من نصب ثم توليتم الا قليلا منكم * قال وهب بن منبه القليل مادون العشار والسدس * وقال الكلبي ومقاتل

وطعاما اذا غصت * قال ابن عباس شوك من نار يعترض في حلقهم لا يخرج ولا ينزل * ترجف * تضطرب * كثيبا * أي رملا * مجتمعا * مهيلا * أي رخوا لنا ولما هدد المكذبين باهوال يوم القيامة ذكرهم بحال فرعون وكيف أخذ الله تعالى اذ كذب موسى عليه السلام وأنه ان دام تكذيبهم أهلكهم الله تعالى فقال * انا أرسلنا اليكم * والخطاب عام للأسود والأحر وقيل لأهل مكة * رسولنا شاهدا عليكم * كما قال تعالى وجئنا بك شهيدا على هؤلاء والويل الردي العقبى من قولهم كلا ويل أي وخم لا يستمر أثقله أي لا ينزل في المرى

(الدر) ﴿سورة المزمل﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (ح) جوزوا في نصفه أن يكون بدلا من الليل ومن قليلا فاذا كان بدلا من الليل كان الاستثناء منه وكان المأمور بقيامه نصف الليل الا قليلا منه والضمير في منه وعليه عائد على النصف فيصير المعنى قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل أو انقص من نصف الليل قليلا أو زد على نصف الليل فيكون قوله أو انقص من نصف الليل قليلا تكرارا لقوله الا قليلا من نصف الليل وذلك تركيب غير فصيح ينزه القرآن عنه (ش) نصفه بدل من الليل والا قليلا استثناء من النصف كأنه قال قم أقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحدا الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه انتهى (ح) لم يثبت للتكرار الذي يلزمه في هذا القول لأنه على تقديره قم أقل من نصف الليل كان قوله أو انقص من نصف الليل تكرارا وإذا كان نصفه بدلا من قوله الا قليلا فالضمير في نصفه إما أن يعود على المبدل منه أو على المستثنى منه وهو الليل لاجاز أن يعود على المبدل منه لأنه يصير استثناء مجهول من مجهول إذا التقدير الا قليل نصف القليل وهذا (٣٦١) لا يصح له معنى البتة وان عاد الضمير على الليل فلا فائدة في الاستثناء من الليل إذا كان يكون أخصر وأوضح وأبعد عن الالباس أن يكون التركيب قم الليل نصفه وقد أبطنا قول من قال الا قليلا استثناء من الليل وهو نصفه وان التقدير قم الليل نصفه الا قليلا منه أي من النصف وأيضا في دعوى أن نصفه بدل من الا قليلا والضمير في نصفه عائد على الليل اطلاق القليل على النصف ويلزم أيضا أن يصير التقدير الا نصفه فلا تقمه أو انقص من النصف الذي لا تقومه أو زد على النصف الذي لا تقومه وهذا معنى لا يصح

الثلث * وقيل مادون النصف وجوزوا في نصفه أن يكون بدلا من الليل ومن قليلا فاذا كان بدلا من الليل كان الاستثناء منه وكان المأمور بقيامه نصف الليل الا قليلا منه والضمير في منه وعليه عائد على النصف فيصير المعنى قم نصف الليل الا قليلا أو انقص من نصف الليل قليلا أو زد على نصف الليل فيكون قوله أو انقص من نصف الليل قليلا تكرارا لقوله الا قليلا من نصف الليل وذلك تركيب غير فصيح ينزه القرآن عنه * قال الزحشرى نصفه بدل من الليل والا قليلا استثناء من النصف كأنه قال قم أقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحدا الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه انتهى فلم يثبت للتكرار الذي يلزمه في هذا القول لأنه على تقديره قم أقل من نصف الليل كان قوله أو انقص من نصف الليل تكرارا وإذا كان نصفه بدلا من قوله الا قليلا فالضمير في نصفه إما أن يعود على المبدل منه أو على المستثنى منه وهو الليل لاجاز أن يعود على المبدل منه لأنه يصير استثناء مجهول من مجهول إذا التقدير الا قليل نصف القليل وهذا لا يصح له معنى البتة وان عاد الضمير على الليل فلا فائدة في الاستثناء من الليل إذا كان يكون أخصر وأوضح وأبعد عن الالباس أن يكون التركيب قم الليل نصفه وقد أبطنا قول من قال الا قليلا استثناء من الليل وهو نصفه وأن التقدير قم الليل نصفه الا قليلا منه أي من النصف وأيضا في دعوى أن نصفه بدل من الا قليلا والضمير في نصفه عائد على الليل اطلاق القليل على النصف ويلزم أيضا أن يصير التقدير الا نصفه فلا تقمه أو انقص من النصف الذي لا تقومه أو زد على النصف الذي لا تقومه وهذا معنى لا يصح

(٤٦ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) ولبس المراد من الآية قطعا (ش) وان شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تخيير بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الباقي وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل وان شئت قلت لما كان معنى قم الليل الا قليلا نصفه اذا أبدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعليه الى الأقل من النصف فكانه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم انقص من ذلك الأقل أو أريد منه قليلا فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثالث ويجوز اذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به أن تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل أو انقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل أعني الربع نصف الربع كأنه قيل أو زد عليه قليلا نصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تامة الثلث فيكون تخيير بين النصف والثلث والربع انتهى (ح) ما أوسع خيال هذا الرجل فإنه يجوز ما يقرب وما يبعد والقرآن لا ينبغي بل لا يجوز أن يحمل الاعلى أحسن الوجوه التي تأتي في كلام العرب كما ذكرناه في خطبة هذا الكتاب

(٤٦ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) ولبس المراد من الآية قطعا (ش) وان شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تخيير بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الباقي وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل وان شئت قلت لما كان معنى قم الليل الا قليلا نصفه اذا أبدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعليه الى الأقل من النصف فكانه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم انقص من ذلك الأقل أو أريد منه قليلا فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثالث ويجوز اذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به أن تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل أو انقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل أعني الربع نصف الربع كأنه قيل أو زد عليه قليلا نصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تامة الثلث فيكون تخيير بين النصف والثلث والربع انتهى (ح) ما أوسع خيال هذا الرجل فإنه يجوز ما يقرب وما يبعد والقرآن لا ينبغي بل لا يجوز أن يحمل الاعلى أحسن الوجوه التي تأتي في كلام العرب كما ذكرناه في خطبة هذا الكتاب

وكان تخيير بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقليل بالنسبة الى الكل وان شئت قلت لما كان معنى قم الليل الا قليلا نصفه اذا أبدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجع الضمير في منه وعليه الى الأقل من النصف فكأنه قيل قم أقل من نصف الليل وقم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث ويجوز اذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به ان تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل أو أنقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل أعني الربع نصف الربع كأنه قيل أو زد عليه قليلا نصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تخفى الثلث فيكون تخيير بين النصف والثلث والربع انتهى وما أوسع خيال هذا الرجل فانه يجوز ما يقرب وما يبعد والقرآن لا ينبغي بل لا يجوز أن يحمل الأعلى أحسن الوجوه التي تأتي في كلام العرب كما ذكرناه في خطبة هذا الكتاب وعن نص على جواز أن يكون نصفه بدلا من الليل أو من قليلا الزمخشري كما ذكرنا عنه وابن عطية أو رده مورد الاحتمال وأبو البقاء وقال أشبه بظاهر الآية أن يكون بدلا من قليلا أو زد عليه والهاء فيهما للنصف فلو كان الاستثناء من النصف لصار التقدير قم نصف الليل الا قليلا أو أنقص منه قليلا والليل المستثنى غير مقدر فالنقصان منه لا يتحصل انتهى وأما الخوف في فأجاز أن يكون بدلا من الليل ولم يذكر غيره * وقال ابن عطية وقد يحتمل عندي قوله إلا قليلا انه استثناء من القيام فجعل الليل اسم جنس ثم قال إلا قليلا أي الليالي التي تخل بقيامها عند العذر البين ونحوه وهذا النظر يحسن مع القول بالنسب انتهى وهذا خلاف الظاهر * وقيل المعنى أو نصفه كما تقول أعطه درهما درهمين ثلاثة تريد أو درهمين أو ثلاثة انتهى وفيه حذف حرف العطف من غير دليل عليه * وقال التبريزي الأمر بالقيام والتخيير في الزيادة والنقصان وقع على الثلثين من آخر الليل لان الثلث الأول وقت العتمة والاستثناء وارد على الأمور به فكأنه قال قم ثلثي الليل الا قليلا ثم جعل نصفه بدلا من قليلا فصار القليل مفسرا بالنصف من الثلثين وهو قليل من الكل * فقوله أو أنقص منه أي من الماء وربه وهو قيام الثلث قليلا أي مادون نصفه أو زد عليه أي على الثلثين فكان التخيير في الزيادة والنقصان واقعا على الثلثين * وقال أبو عبد الله الرازي قدأكثر الناس في تفسير هذه الآية وعندي فيه وجهان لم يخصان وذكر كلاما طويلا ملفقا يوقف عليه من كتابه وتقدم تفسير الترتيل في آخر الاسراء قولنا ثقيل هو القرآن وثقله بما اشتمل عليه من التكليف الشاقة كالجهاد ومداومة الأعمال الصالحة * قال الحسن ان الهذخفيف ولكن العمل ثقيل * وقال أبو العالى والقرطبي ثقله على الكفار والمنافقين بأعجازه ووعيده * وقيل ثقله ما كان يحمل بحجمه صلى الله عليه وسلم حالة تلقيه الوحي حتى كانت ناقته تبرك به ذلك الوقت وحتى كادت رأسه الكريمة أن ترضن فخذ زيد بن ثابت * وقيل كلام له وزن ورجحان ليس بالسفسفاني * قال ابن عباس كلاما عظيما * وقيل ثقيل في الميزان يوم القيامة وهو اشارة الى العمل به * وقيل كناية عن بقاءه على وجه الدهر لان الثقل من شأنه أن يبقى في مكانه * إن ناشئة الليل * قال ابن عمر وأنس ابن مالك وعلي بن الحسين هي ما بين المغرب والعشاء * وقالت عائشة ومجاهد هي القيام بعد اليوم ومن قام أول الليل قبل اليوم فلم يقم ناشئة الليل * وقال ابن جبير وابن زيد هي لفظة حبشية نشأ الرجل قام من الليل فناشئة على هذا جمع ناشئ أي قائم * وقال ابن جبير وابن زيد أيضا وجماعة ناشئة

الليل ساعاته لأنها تنشأ شيئاً بعد شيء * وقال ابن عباس وابن الزبير والحسن وأبو مجاز ما كان بعد العشاء فهو ناشئة وما كان قبلها فليس بناشئة * قال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل وقال هو وابن الزبير الليل كله ناشئة * وقال الكسائي ناشئة الليل أوله * وقال الزمخشري ناشئة الليل النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة أي تنهض وترتفع من نشأت السجادة إذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ إذا نهض * قال الشاعر

نشأنا إلى خوص يرى فيها السرى * وألقى منها مشرفات القماحد

أو قيام الليل على أن الناشئة مصدر من نشأ إذا قام ونهض على فاعله كالعاقبة انتهى * وقرأ الجمهور وطاء بكسر الواو وفتح الطاء ممدودا * وقرأ قتادة وشبل عن أهل مكة بكسر الواو وسكون الطاء والمهززة مقصورة * وقرأ ابن محيصن بفتح الواو ممدودا والمعنى أنها أشد مواطاة أي يواطئ القلب فيها اللسان أو أشد موافقة لما يراى من الخشوع والاخلاص ومن قرأ وطأ أي أشد ثبات قدم وأبعد من الزلل أو أثقل وأغلظ على المصلي من صلاة النهار كما جاء اللهم أشدد وطأتك على مضر * وقال الأخفش أشد قياما * وقال القراء أثبت قراءة وقياما * وقال السكبي أشد نشاطا للمصلي لانه في زمان راحته * وقيل أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة والليل وقت فراغ فالعبادة تدوم وأقوم قبالاً أي أشد استقامة على الصواب لان الأصوات هادئة فلا يضطرب على المصلي ما يقرؤه * قال قتادة ومجاهد أصوب للقراءة وأثبت للقول لانه زمان التفهم * وقال عكرمة أتم نشاطا وإخلاصا وبركة * وحكى ابن شجرة أمجلى إجابة للدعاء * وقال زيد بن أسلم أجدر أن يتفقه فيها القارى * وقرأ الجمهور سبعا أي تصرّفا وتقلبا في المهمات كما يتردد السابح في الماء * قال الشاعر

أباحوا لكم شرق البلاد وغربها * ففيها لكم يا صاح سبوح من السبح

* وقيل سبعا سبعة أي نافلة * وقرأ ابن يعمر وعكرمة وابن أبي عمير سبعا بالحاء المنقوطة ومعناه خفة من التكليف والتسبيح التفيف وهو استعارة من سجع الصوفى إذا نقشه ونشر أجزاءه فمعناه انتشار الهمة وتفرغ القلب بالخواطر والشواغل * وقيل فراغا وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك * وقيل المعنى ان فأن حزب الليل بنوم أو عذر فليخلف بالنهار فان فيه سبعا طويلا * قال صاحب اللوامع وفسر ابن يعمر وعكرمة سبعا بالحاء معجزة * وقال نوما أي تنام بالنهار لتستعين به على قيام الليل وقد تحفل هذه القراءة غير هذا المعنى لكنهما فسرهما فلا يجاوز عنه انتهى * وفي الحديث لا تسبني بدعائك أي لا تخفني * وقال الشاعر

فسبح عليك اللهم واعلم بأنه * إذا قدر الرحمن شيأ فكأن

* وقال الأصمعي يقال سبى الله عنك الحى أي خففها * وقيل السبى المديقال سبى قطنك أي مديه ويقال لقطع القطن سبأخ الواحد سيفخة * ومنه قول الأخطل

فأرسلوهن بذرين التراب كما * يذرى سبأخ قطن ندى أوتار

واذ كر اسم ربك أي دم على ذكره وهو يتناول كل ذكر من تسبيح وتهليل وغيرها وانتصب تبتيلا على أنه مصدر على غير الصدر وحسن ذلك كونه فاصلة * وقرأ الاخوان وابن عامر وأبو بكر ويعقوب رب بالخفض على البديل من ربك وباقي السبعة بالرفع وزيد بن علي بالنصب والجمهور المشرق والمغرب موحد بن وعبد الله وأصحابه وابن عباس بجمعهما * وقال الزمخشري وعن ابن عباس على القسم يعني خفض رب باضمار حرف القسم كقولك الله لأفعلن وجوابه لا إله إلا هو كما

(الدر)

(ش) وعن ابن عباس على القسم يعني خفض رب قال باضمار حرف القسم كقولك الله لأفعلن وجوابه لا إله إلا هو كما تقول والله لأفعلن في الدار لا زيد انتهى (ح) لعل هذا التخرج لا يصح عن ابن عباس إذ فيه اضمار الجار في القسم ولا يجوز عند البصريين الا في لفظة الله ولا يقاس عليه ولان الجملة المنفية في جواب القسم اذا كانت اسمية فلا ينفي الا بما وحدها ولا ينفي بلا الا الجملة المصدرة بمضارع كثيرا وبماض في معناه قليلا نحو قول الشاعر ردوا فوالله لا زرناكم أبدا مادام في ما ثنا ورد لوراد * (ش) أورد ذلك على سبيل التجويز والتسليم والذي ذكره التصويرون هو نفيها بما نحو قوله لعمر ك ما سعد بن خلة آثم ولا نأنا يوم الحفاظ ولا حصر *

﴿ فكيف تتقون إن كفرتم ﴾ الآية يوم منصوب بتقون نصب المفعول به على المجاز أي كيف تستقبلون هذا اليوم العظيم الذي من شأنه كذا وكذا والضمير في يجعل (٣٦٤) اليوم أسند إليه الجمل لما كان واقعا فيه على سبيل المجاز والجملة

من قوله يجعل صفة ليوم والشيب مفعول ثالث ليجعل أي يصير الصبيان شيوا وهو كناية عن شدة هول ذلك اليوم ويقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الأطفال والأصل فيه أن المموم إذا تفاقمت أسرعت بالشيب والظاهر أن الضمير في وعده عائد على اليوم فهو من إضافة المصدر إلى الفاعل وإن لم يجزه ذكر قريبا لأنه معلوم أن الذي هذه مواعيده هو الله تعالى ﴿ إن هذه ﴾ السورة أو الانكال وما عطف عليه أي والأخذ الويل وآيات القرآن المتضمنة شدة يوم القيامة ﴿ تذكرة ﴾ أي موعظة ﴿ فن شاء اتخذ ﴾ بالتقرب إليه بالطاعة ﴿ أنك تقوم ﴾ أي تصلي وهذه الآية نزلت تخفيفا لما كان استمرار استعماله في أمر قيام الليل إما على الوجوب وإما على الندب على الخلاف الذي سبق ﴿ أدنى من ثلثي الليل ﴾ أي زمانا هو أقل من ثلثي الليل واستعير الأدنى وهو الأقرب للأقل

تقول والله لا أحد في الدار إلا زيدا انتهى ولعل هذا التخرج لا يصح عن ابن عباس إذ فيه اضمار الجار في القسم ولا يجوز عند البصريين إلا في لفظة الله ولا يقاس عليه ولأن الجملة المنفية في جواب القسم إذا كانت اسمية فلا تنفي إلا بما وحدها ولا تنفي بلا إلا الجملة المصدرية بمضارع كثير أو بماض في معناه قليلا نحو قول الشاعر

ردوا فوالله لا زرنا كم أبدا * مادام في مائنا ورد لوراد

والزخشرى أورد ذلك على سبيل التجويز والتسليم والذي ذكره النحويون هو نفيها بما نحو قوله لعمر ك ما سعد بخلة آثم * ولأننا يوم الحفاظ ولا حصر

فاتخذوه وكيلا لأن من انفر دبالا لوهية لم يتخذ وكيلا إلا هو * واصبروا هجرهم قيل منسوخ بآية السيف * وذرنى والمكذبين قيل نزلت في مناديد قريش * وقيل في المطعمين يوم بدر وتقدمت أسماؤهم في سورة الأنفال وتقدم شرح مثل هذا في قدرني ومن يكذب بهذا الحديث أولى النعمة أي غضارة العيش وكثرة المال والولد والنعمة بالفتح التمتع بالسكسر الانعام وما ينعم به وبالضم الميسرة يقال نعم ونعمة عين ومهلهم قليلا وعيد لهم بسرعة الانتقام منهم والقليل موافاة آجالهم * وقيل رقية بدر * إن لدينا أي ما يصاد نعمتهم أنك لا قيودا في أرجلهم * قال الشعبي لم يجعل في أرجلهم خوفا من هروبهم ولكن إذا أرادوا أن يرتفعوا استقلت بهم * وقال الكلبي الأنكال الأغلال والأول أعرف في اللغة * ومنه قول الخنساء

دعاك فقطعت أنكاله * وقد كن قبلك لا تنقطع

* وجعيا نار أشيدة لا يقاد وطعاما ذا غصة * قال ابن عباس شوك من نار يعترض في حلقهم لا يفرح ولا ينزل * وقال مجاهد وغيره شجرة الزقوم * وقيل الضريع وشجرة الزقوم يوم منصوب بالعمل في لدينا * وقيل بذرنى ترجف تضطرب * وقرأ الجمهور ترجف بفتح التاء مبنيا للفاعل وزيد بن علي بضمها مبنيا للمفعول كتيبا أي ربملا مجتمعا مهيل أي رخوالينا * قيل ويقال مهيل ومهيل ومكيل ومكيول ومدين ومديون الامام في ذوات الاء لئلا تتيم والخلف لاكثر العرب ولما هدد المكذبين بأهوال القيامة ذكرهم بحال فرعون وكيف أخذه الله تعالى إذ كذب موسى عليه السلام وأنه ان دام تكذيبهم أهلكهم الله تعالى فقال انا أرسلنا اليكم والخطاب عام للأسود والأحمر * وقيل لأهل مكد رسولنا شاهد عليكم كما قال وجئت بكم شهيدا على هؤلاء وشبهه إرساله إلى أهل مكة برسالة موسى إلى فرعون على التعيين لأن كلا منهما ربا في قومه واستخروا بهما وكان عندهم علم بما جرى من غرق فرعون فناسب أن يشبهه الإرسال بالارسال * وقيل الرسول بلام التعريف لانه تقدم ذكره فأحيل عليه كما تقول لقيت رجلا فضربت الرجل لأن المضروب هو الملقى والويل الرديء العقبي من قولهم كلا وويل أي وخيم لا يستقر الثقله أي لا ينزل في المرى * قوله عز وجل ﴿ فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا ﴾ السماء منقطر به كان وعده مفعولا * إن هذه تذكرة فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا * إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم أن لن

لأن المسافة إذا دنت بين الشيتين قل ما بينهما من الاحياز وإذا بعدت كثر ذلك وقرئ نصفه بالنصب والجرفا مقراءة الكسر فخطوف على ثلثي الليل ومن قرأ بالنصب فخطوف على أدنى فاما الجرفا فمعنى أنه قيام مختلف مرة أدنى من الثلثين ومرة أدنى من

النصف ومرة أدنى من الثلث وذلك لتعذر معرفة البشر بمقادير الزمان وتقدير الزمان حقيقة هو الله تعالى ﴿فتاب عليكم﴾ أي رجع بكم من الثقل إلى الخفة وأمركم بقيام ما تيسر وطائفة معطوف على الضمير المستكن في يقوم وحسنه الفصل بينهما وطائفة من الذين معك دليل على أنهم لم يكن فرضاً على الجميع اذ لو (٣٦٥) كان فرضاً عليهم لكان التركيب والذين معك الآن اعتقد أن منهم من كان

يعتقد أن منهم من كان يقوم في بيته ومنهم من يقوم معه فتكن اذ ذلك الفرضية في حق الجميع ﴿والله يقدر﴾ أي هو وحده العالم بمقادير الساعات ﴿فاقرأوا ما تيسر﴾ عبر بالقراءة عن الصلاة لأنها بعض أركانها أي فاصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل وإذا كان المراد فاقروا في الصلاة ما تيسر فالظاهر أنه لا يتعين ما يقرأ بل إذا قرأ ما تيسر له وسهل عليه أجزأه وقدره أبو حنيفة بآية ﴿علم أن سيكون﴾ بيان لحكمة النسخ وهو تعذر القيام على المرضى والضاربين في الأرض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله ﴿فاقرأوا ما تيسر منه﴾ كرر ذلك على سبيل التوكيد ثم أمر بعمودي الإسلام البدني والمالي ثم قال ﴿واقضوا﴾ الله ﴿العطف يشعر بالتغاير فقوله وآتوا الزكاة أمر باداء الواجب وأقضوا أمر بالصدقات

محموه فتاب عليكم فاقروا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقروا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴿يومان منصوب بتقون منصوب نصب المفعول به على المجاز أي كيف تستقبلون هذا اليوم العظيم الذي من شأنه كذا وكذا والضمير في يجعل لليوم أسند إليه الجعل لما كان واقعه على سبيل المجاز ﴿وقال الزمخشري يوم مفعول به أي فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهو له ان بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعملاوا صالحاً انتهى وتقون مضارع اتقى واتقى ليس بمعنى وفي حتى يفسره به واتقى يتعدى إلى واحد وفي يتعدى إلى اثنين قال تعالى ووقاهم عذاب الجحيم ولذلك قدره الزمخشري تقون أنفسكم يوم القيامة لكنه ليس تقون بمعنى تقون فلا يتعدى تعديته ودم في قوله ولم تؤمنوا وتعملاوا صالحاً الاعتزال ﴿قال ويجوز أن يكون ظرفاً أي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة ان كفرتم في الدنيا ﴿قال ويجوز ان ينتصب بكفرتم على تأويل جمعتم أي فكيف تقون الله وتحشونه ان جحدتم يوم القيامة والجزاء لان تقوى الله خوف عقابه انتهى ﴿وقرأ الجمهور يوماً منونا يجعل بالياء والجملة من قوله يجعل صفة ليوم فان كان الضمير في يجعل عائداً على اليوم فواضح وهو الظاهر وان عاد على الله كما قال بعضهم فلا بد من حذف ضمير يعود إلى اليوم أي يجعل فيه كقوله يوم لا تجزي نفس ﴿وقرأ زيد بن علي بغير تنوين نجعل بالنون فالنون مضاف إلى الجملة والشيب مفعول ثانٍ ليجعل أي يصير الصبيان شيوخاً وهو كناية عن شدة ذلك اليوم ويقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الأطفال والاصل فيه ان المموم اذا تفاقمت أسرعت بالشيب ﴿قال المتنبى

والهم يحترم الجسم نحافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم

﴿وقال قوم ذلك حقيقة تشيب رؤسهم من شدة الهول كما قدرى الشيب في الدنيا من الهم المفرط كهول البصر ونحوه ﴿وقال الزمخشري ويجوز أن يوصف اليوم بالطول وان الأطفال يبلغون فيه أو ان الشيخوخة ﴿وقال السدي الولدان أولاد الزنا ﴿وقيل أولاد المشركين والظاهر العموم أي يشيب الصغير من غير كبر وذلك حين يقال لآدم يا آدم قم فابعث بعث النار ﴿وقيل هذا وقت الفرع قبل أن ينفخ في الصور نفخة الصعق ﴿السما منفطر به ﴿قال الفراء يعني المظلة تذكر وتؤنث فجاء منفطر على التذكير ومنه قول الشاعر

فلو رفع السماء إليه قوم * لحقنا بالسماء وبالسماب

وعلى القول بالتأنيث فقال أبو علي الفارسي هو من باب الجراد المنتشر والشجر الأخضر والعجاز نخل منقعر انتهى يعني انها من باب اسم الجنس الذي يثنى وبين مفردة التأنيث وان مفردة سماء واسم الجنس يجوز فيه التذكير والتأنيث فجاء منفطر على التذكير ﴿وقال أبو عمرو بن العلاء

التي يتطوع بها واحتمل هو أن يكون فصلاً وأن يكون توكيداً للضمير المنصب في تجدوه ﴿واستغفروا الله﴾ أمر بالاستغفار

(الدر) (ش) يوم مفعول به أي فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهو له ان بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعملاوا صالحاً انتهى (ج) تقون مضارع اتقى واتقى ليس بمعنى وفي حتى يفسره به واتقى يتعدى إلى واحد وفي يتعدى إلى اثنين قال تعالى ووقاهم عذاب

وأبو عبيدة والكسائي وتبعهم القاضي منذر بن سعيد مجازها السقف فجاء عليه منقطر ولم يقل
منقطرة * وقال أبو علي أيضا التقدير ذاب انقطار كقولهم امرأة مرضع أي ذات رضاع فجري على
طريق التسبب * وقال الرخشي أو السماء شيء منقطر فجعل منقطر صفة خبر محذوف مقدر بمذ كر
وهو شيء والانقطار التصدع والانشقاق والضمير في به الظاهر أنه يعود على اليوم والباء للسبب أي
بسبب شدة ذلك اليوم أو ظرفية أي فيه * وقال مجاهد يعود على الله أي بأمره وسلطانه والظاهر
أن الضمير في وعده عائد على اليوم فهو من إضافة المصدر إلى المفعول أي أنه تعالى وعده عباده هذا
اليوم وهو يوم القيامة فلا بد من انجازه ويجوز أن يكون عائد على الله تعالى فيكون من إضافة
المصدر إلى الفاعل وإن لم يجزله ذكر قريب لأنه معلوم أن الذي هذه مواعيده هو الله تعالى إن هذه
أي السورة أو الانكال وما عطف عليه والأخذ الويل أو آيات القرآن المتضمنة شدة القيامة
تذكيرة أي موعظة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا بالتقرب إليه بالطاعة ومفعول شاء محذوف يدل عليه
الشرط لأن من شرطية أي فمن شاء أن يتخذ سبيلا اتخذته إلى ربه وليست المشيئة هنا على معنى
الاباحة بل تتضمن معنى الوعد والوعيد * إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى تصلي كقوله قم الليل لما كان
أكثر أحوال الصلاة القيام عبر به عنها وهذه الآية نزلت تخفيفا لما كان استمرار استعماله من أمر قيام
الليل أما على الوجوب وأما على الندب على الخلاف الذي سبق أدنى من ثلثي الليل أي زمانا هو أقل
من ثلثي الليل واستعير الأدنى وهو الأقرب الأول لأن المسافة بين الشيتين إذا دنت قل ما بينهما من
الاحياز وإذا بعدت كثرت ذلك * وقرأ الجمهور من ثلثي بضم اللام والحسن وشيبة وأبو حنيفة وابن
السميع وهشام وابن مجاهد عن قبل فيأذ كر صاحب الكامل بأسكانه أو جاء ذلك عن نافع وابن
عامر فيأذ كر صاحب اللوامح * وقرأ العرياني ونافع ونصفه وثلثه بجرهما عطفًا على ثلثي الليل وباقى
السبعة وزيد بن علي بالنصب عطفًا على أدنى لأنه منصوب على الظرف أي وقتا أدنى من ثلثي الليل
فقرأة النصب مناسبة للتقسيم الذي في أول السورة لأنه إذا قام الليل الاقل لا صدق عليه أدنى من
ثلثي الليل لأن الزمان الذي لم يقم فيه يكون الثلث وشيأ من الثلثين فيصدق عليه قوله الاقل لا وأما
قوله ونصفه فهو مطابق لقوله أو لأنصفه وأما ثلثه فان قوله أو انقص منه قليلا قد ينتهي النقص في
الليل إلى أن يكون الوقت ثلث الليل وأما قوله أو زد عليه فانه إذا زاد على النصف قليلا كان
الوقت أقل من الثلثين فيكون قد مطابق لقوله أدنى من ثلثي الليل ويكون قوله تعالى نصفه أو انقص
منه قليلا شرحا لمهم ما دل عليه قوله قم الليل الاقل لا وعلى قراءة النصب * قال الحسن وابن جبير
معنى تحصوه تطبيقه أي قدر تعالى أنهم يقدرون الزمان على ما مر في أول السورة فلم يطبقوا قيامه
لكثرته وشدة تخفيف تعالى عنهم فضلا منه لعله جهلهم بالتقدير واحصاء الأوقات وأما قراءة الجبر
فالمعنى أنه قيام مختلف مرة أدنى من الثلثين ومرة أدنى من النصف ومرة أدنى من الثلث وذلك
لتعذر معرفة البشر مقادير الزمان مع عذر النوم وتقدير الزمان حقيقة إنما هو لله تعالى والبشر
لا يحصون ذلك أي لا يطبقون مقادير ذلك فتأب عليهم أي رجع بهم من الثقل إلى الخفة وأمرهم
بقيام ما تيسر وعلى القراءة تين يكون علمه تعالى بذلك على حسب الوقوع منهم لأنهم قاموا تلك
المقادير في أوقات مختلفة قاموا أدنى من الثلثين ونصفا وثلثا وقاموا أدنى من النصف وأدنى من الثلث
فلاتنافي بين القراءة تين * وقرأ الجمهور وثلثه بضم اللام وابن كثير في رواية شبل بأسكانها
وطائفة معطوف على الضمير المستكن في تقوم وحسنه الفصل بينهما وقوله وطائفة من الذين

(الدر)

الجميع وكذلك فسر هـ (ش)
تقون أنفسكم يوم القيامة
لكنه ليس تقون بمعنى
تقون فلا يتعدى تعديته
ودس في قوله ولم تؤمنوا
وتعملا وأصاحبا الاعتزال

معلك دليل على أنه لم يكن فرضا على الجميع ادلو كان فرضا لكان التركيب والذين معك الا ان
اعتقد أنهم كان منهم من يقوم في بيته ومنهم من يقوم معه فيمكن اذ ذاك الفرضية في حق الجميع * والله
يقدر الليل والنهار أي هو وحده تعالى العالم بمقادير الساعات * قال الزنجشري وتقديم اسمه عز
وجل مبتدأ مبني عليه يقدر هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير انتهى وهذا مذهبه وانما استفيد
الاختصاص من سياق الكلام لا من تقديم المبتدأ لوقلت زيد يحفظ القرآن أو يتفقه في كتاب
سيبويه لم يدل تقديم المبتدأ على الاختصاص وأن مخففة من الثقيلة والضمير في تحصوه الظاهر أنه
عائد على المصدر المفهوم من يقدر أي ان لن تحصوا تقدير ساعات الليل والنهار لا يحيطوا بها على
الحقيقة * وقيل الضمير يعود على القيام المفهوم من قوله فتأب عليكم * قيل فيه دليل على أنه
كان فيهم من ترك بعض ما أمر به * وقيل رجع بكم من ثقل الى خف ومن عسر الى يسر ورخص
لكم في ترك القيام المقدر فاقروا ما تيسر من القرآن عبر بالقراءة عن الصلاة لأنها بعض أركانها كما
عبر عنها بالقيام والركوع والسجود أي فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل * قيل وهذا ما نسخ
للأول ثم نسخا جميعا بالصلاوات الخمس وهذا الأمر بقوله فاقروا * قال الجمهور أمر بإباحة * وقال
ابن جبير وجماعته هو فرض لا يلزمه ولو تخسين آية * وقال الحسن وابن سيرين قيام الليل فرض
ولو قدر حلب شاة * وقيل هو أمر بقراءة القرآن بعينها لا كناية عن الصلاة وإذا كان المراد
فاقروا في الصلاة ما تيسر فالظاهر أنه لا يتعين ما يقرأ بل اذا قرأ ما تيسر له وسهل عليه أجزأه وقدره
وأبو حنيفة بآية حكاها عنه الماوردي وثلاث حكاها ابن العربي وعين مالك والشافعي ما تيسر قالوا
هو فاتحة الكتاب لا يعدل عنها ولا يقتصر على بعضها * علم أن سيكون منكم مرضى بيان لحكمة
النسخ وهي تعذر القيام على المرضى والضاربين في الأرض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله فاقروا
ما تيسر منه كر ذلك على سبيل التوكيد ثم أمر بعمودي الاسلام البدني والمالي ثم قال وأقرضوا
الله قرضا حسنا العطف يشعر بالتغايير فقوله وآتوا الزكاة أمر بأداء الواجب وأقرضوا الله أمر
بأداء الصدقات التي يتطوع بها * وقرأ الجمهور وهو خير وأعظم أجرا بنصبهما واحتفل هو أن
يكون فصلا وأن يكون تأكيذا للضمير المصب في تجدد * ولم يزد كر الزنجشري والخوفي وابن
عطية في اعراب هو الا الفصل * وقال أبو البقاء هو فصل أو بدل أو تأكيذا فقوله أو بدل وهم لو
كان بدلا لطابق في النصب فكان يكون إياه * وقرأ أبو السمال وابن السميع هو خير وأعظم
برفعه ما على الابتداء أو الخبر * قال أبو زيد هو لغتبي تميم رفعون ما بعد الفاصلة يقولون كان زيد
هو العاقل بالرفع وهذا البيت لقيس بن ذريح وهو

نحن الى ليلي وأنت تركتها * وكنت عليها بللا أنت أقدر

* قال أبو عمرو الجرمي أنشد سيبويه هذا البيت شاهد الرفع والقوافي مرفوعة * ويروي أقدر
* وقال الزنجشري وهو فصل وجاز وان لم يقع بين معرفتين لأن أفعل من أشبه في امتناعه من حرف
التعريف المعرفة انتهى وليس ما ذكر متفقا عليه ومنهم من أجازوه وليس أفعل من أحكام الفصل
ومسائله واختلاف الوارد فيها كثير جدا وقد جمعنا فيه كتابا مينا بالقول الفصل في أحكام الفصل
وأودعنا معظمه شرح التسهيل من تأليفنا

(الدر)

(ش) وتقديم اسمه عز
وجل مبتدأ مبني عليه يقدر
هو الدال على معنى
الاختصاص بالتقدير انتهى
(ح) هذا مذهبه وانما
استفيد الاختصاص من
سياق الكلام لا من تقديم
المبتدأ لوقلت زيد يحفظ
القرآن أو يتفقه في كتاب
سيبويه لم يدل تقديم المبتدأ
على الاختصاص (ش)
وهو فصل وجاز وان لم
يقع بين معرفتين لأن أفعل
من أشبه في امتناعه من
حرف التعريف المعرفة
اتتهى (ح) ليس ما ذكر
متفقا عليه ومنهم من أجازوه
وليس أفعل من أحكام
الفصل ومسائله واختلاف
الوارد فيها كثير جدا
وقد جمعنا فيه كتابا مينا
بالقول الفصل في أحكام
الفصل وأودعنا معظمه
شرح التسهيل من تأليفنا

﴿ سورة المدثر مكية وهي ست وخسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يا أيها المدثر ﴾ ﴿ قم فأنذر ﴾ ﴿ وربك فكبر ﴾ ﴿ وثيابك فطهر ﴾ ﴿ والرجز فاهجر ﴾ ﴿ ولا تمنن ﴾ ﴿ تستكثر ﴾ ﴿ ولربك فاصبر ﴾ ﴿ فاذا نقر في الناقور ﴾ ﴿ فذلك يومئذ يوم عسير ﴾ ﴿ على الكافرين ﴾ ﴿ غير يسير ﴾ ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدا ﴾ ﴿ وجعلت له ملامحودا ﴾ ﴿ وبنين شهودا ﴾ ﴿ ومهدت له ﴾ ﴿ تمهيدا ﴾ ﴿ ثم بطمع أن أزيد ﴾ ﴿ كلا إنه كان لآياتنا عنيذا ﴾ ﴿ سأرهقه صعودا ﴾ ﴿ إنه فكر وقدر ﴾ ﴿ فقتل ﴾ ﴿ كيف قدر ﴾ ﴿ ثم قتل كيف قدر ﴾ ﴿ ثم نظر ﴾ ﴿ ثم عبس وبسر ﴾ ﴿ ثم أدبر واستكبر ﴾ ﴿ فقال إن هذا ﴾ ﴿ الاسحر يؤثر ﴾ ﴿ إن هذا إلا قول البشر ﴾ ﴿ سأصليه سقر ﴾ ﴿ وما أدراك ما سقر ﴾ ﴿ لا تبقى ولا تذر ﴾ ﴿ لواحدة للبشر ﴾ ﴿ عليها تسعة عشر ﴾ ﴿ وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة ﴾ ﴿ للذين كفروا ليستيقن الذين آمنوا إيماننا ولا يرتاب الذين أوتوا ﴾ ﴿ الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك ﴾ ﴿ يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكري للبشر ﴾ ﴿ كلا والقمر ﴾ ﴿ والليل إذا دبر ﴾ ﴿ والصبح إذا أسفر ﴾ ﴿ إنها لأحدى الكبر ﴾ ﴿ نذير للبشر ﴾ ﴿ لمن شاء منكم ﴾ ﴿ أن يتقدم أو يتأخر ﴾ ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾ ﴿ إلا أصحاب اليمين ﴾ ﴿ في جنات يتساءلون ﴾ ﴿ عن ﴾ ﴿ المجرمين ﴾ ﴿ ما سلككم في سقر ﴾ ﴿ قالوا لم نك من المصلين ﴾ ﴿ ولم نك نطعم المسكين ﴾ ﴿ وكنا نحوض ﴾ ﴿ مع الخائضين ﴾ ﴿ وكنا نكذب بيوم الدين ﴾ ﴿ حتى أتانا اليقين ﴾ ﴿ فانتفعهم شفاعة الشافعين ﴾ ﴿ فإ ﴾ ﴿ لهم عن التدكرة معرضين ﴾ ﴿ كأنهم حرم مستنفرة ﴾ ﴿ فرت من قسورة ﴾ ﴿ بل يريد كل امرئ ﴾ ﴿ منهم أن يؤتى صحفا منشرة ﴾ ﴿ كلا بل لا يخافون الآخرة ﴾ ﴿ كلا إنه تذكرة ﴾ ﴿ فمن شاء ذكره ﴾ ﴿ وما يذكرون إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴾ ﴿ تدثر لبس الدثار وهو الثوب ﴾ ﴿ الذي فوق الشعار والشعار الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الانصار شعار ﴾ ﴿ والناس دنار ﴾ ﴿ النقر الصوت ﴾ ﴿ قال الشاعر

أخفضه بالنقر لما علونه * ويرفع طرفا غير خاف غضيض

﴿ وقال الراجز ﴾ ﴿ أنا ابن ماوية اذجد النقر ﴾ ﴿ يريد النقر فنقل الحركة فالناقور فاعول منه ﴾ ﴿ كالجاسوس مأخوذ من التجسس ﴾ ﴿ عبس يعبس عبسا وعبوسا قطب والعبس ما تعلق بأذنان ﴾ ﴿ الابل من أبعارها وأبوالها ﴾ ﴿ قال أبو النجم

كأن في أذنانهن الشؤل * من عبس الضيف قرون الابل

بسر قبض ما بين عينيه واربد وجهه ﴾ ﴿ قال

صبينا تيماء غداة الجفار * بشهبا ملومة بأسره

وأهل اليمن يقولون بسر المركب وأبسر اذا وقف وقد أبسرتا وتقول العرب وجه بأسر بين البسور اذا تغير واسود لآحه البسر غير خلقته ﴾ ﴿ قال

تقول مالا حث يا مسافر * يا ابنة عمي لآحني الهواجر

﴿ وقال آخر ﴾

وتعجب هندان رأيتني شاحبا * تقول لشيء لو حته السما ثم

سورة المدثر عليه السلام ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ يا أيها المدثر قم فأذر ﴿ هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها أن فيما قبلها ذرني والمكذبين وفيه ان هذه مذكرة فناسب يا أيها المدثر قم فأذر وناسب ذكر يوم القيامة بعد ذكر بعض المكذبين في قوله ذرني ومن خلقت وحيدا ﴿ قم فأذر المعنى قم قيام تصميم وجد فأذر أي حذر عذاب الله تعالى ووقائعه والانداز عام لجميع الناس وبعثه الى الخلق ﴿ فكبر ﴾ أي فعظم كبريائه ﴿ وثيابك فطهر ﴾ الظاهر أنه أمر بتطهير الثياب من النجاسات لأن طهارة الثياب شرط في صحة الصلاة ﴿ والرجز ﴾ العذاب ﴿ فاهجر ﴾ أي اهجر ما يؤدى اليه وقرئ بضم الراء ﴿ ولا تمن تستكثر ﴾ قال ابن عباس لا تعط عطاء لتعطى أكثر منه من قولهم من إذا أعطى وقال الحسن لا تمن على الله بجدك تستكثر أعمالك ويقع لك بها اعجاب والجللة حاله أي مستكبرا ﴿ ولربك ﴾ أي لوجربك ﴿ فاصبر ﴾ أمر بالصبر فيتناول الصبر على تكاليف النبوة وعلى أداء طاعات الله تعالى وعلى أذى الكفار ﴿ قال الزخشرى والفاء في قوله ﴾ فاذنقر ﴿ للتسبب كانه قيل فاصبر على أذاهم فيبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى فيه عاقبة صبرك عليه والنقر الصوت والناقور فاعول منه كالجاسوس مأخوذ من التجسس ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدا ﴾ لا خلاف (٣٦٩) أنها نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي فروى أنه كان يلقب بالوحيد أي لا

نظيره في ماله وشرفه في بيته والظاهر انتصاب وحيدا على الحال من الضمير المحذوف العائد على من أي خلقته منفردا ذليلا قليلا لا مال له ولا ولد فاستاء الله المال والولد فكفر نعمته وأشرك به واستهزأ بدينه ﴿ وجعلته مالا ممدودا ﴾ قال ابن عباس كان له بين مكة والطائف إبل وحجور ونعم وجنان وعبيد وجوار ﴿ وبنين شهودا ﴾ أي حضورا معه بمكة لا يظعنون

﴿ وقال الأخفش اللوح شدة العطش لاحت العطش ولو حه غيره ﴾ وقال الشاعر ﴿ سقتني على لوح من الماء شربة ﴾ سقاها به الله الرهام الغواصيا ويقال التاح أي عطش ﴿ القسورة الرامة والسيادون ﴾ قاله ابن كيسان أو الأسد قاله جماعة من اللغويين ﴿ قال مضمع تعدره الابطال ﴾ كانه القسورة الريال أو الرجال الشداد ﴿ قال لبید اذا ما هتفنا هتفة في تدينا ﴾ أنا أنا الرجال الصائدون القساور أو ظلة أول الليل لا ظلة آخره قاله ابن الاعرابي وتعلب ﴿ يا أيها المدثر ﴾ قم فأذر ﴿ وربك فكبر ﴾ وثيابك فطهر ﴿ والرجز فاهجر ﴾ ولا تمن تستكثر ﴿ ولربك فاصبر ﴾ فاذنقر في الناقور ﴿ فذلك يومئذ يوم عسير ﴾ على المكافرين غير يسير ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدا ﴾ وجعلته مالا ممدودا ﴿ وبنين شهودا ﴾ ومهدت له تمهيدا ﴿ ثم يطمع أن أزيد ﴾ كلاله كان لا ياتنا عنيدا ﴿ سأرهقه صعودا ﴾ انه فكر وقد فقتل كيف قدر ﴿ ثم قتل كيف قدر ﴾ ثم نظر ﴿ ثم عبس وبسر ﴾ ثم أدبر واستكبر ﴿ فقال ان هذا الا سحر يؤثر ﴾

(٤٧ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) عنه لغناهم فهو مستأنس بهم منهم خاد وهشام وجماعة وقد أسلموا والوليد والعاصي وقيس وعبد شمس ﴿ ومهدت له تمهيدا ﴾ أي وطأت له وهيات وبسطت له بسطا حتى أقام ببلده مطمئنا يرجع الى رأيه وقال ابن عباس وسعت له ما بين اليمن الى الشام ﴿ ثم يطمع أن أزيد ﴾ أي على ما أعطيته من المال والولد ﴿ كلاله ﴾ قطع لرجائه وردع أي ليس يكون كذلك مع كفره بالنعم ﴿ انه كان لا ياتنا عنيدا ﴾ تعليل للردع على وجه الاستئناف كان قائلا قال لم لا يزد فقال انه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد ﴿ سأرهقه ﴾ أي سأكلفه وأغشيه بمشقة وعسر ﴿ صعودا ﴾ عقبة في جهنم كما وضع عليها شيء من الانسان ذاب ثم يعود والصعود في اللغة العقبة الشاقة ﴿ انه فكر وقدر ﴾ روى أن الوليد حاج أباجهل وجماعة من قريش في أمر القرآن وقال ان له خلاوة وان أسفله لمقدق وان فرعه لجناة وأنه ليعظم ماتحته وأنه ليعاود وما يعلى نخالفوه وقالوا هو شعر فقال والله ما هو بشعر قد عرفنا الشعر هزجه ورجزه وطويله وبسيطه قافوا فهو كاهن قال والله ما هو بكاهن لقد رأينا الكهان قالوا هو مجنون قال والله ما هو بمجنون لقد رأينا الجنون وخنقه قالوا هو مسحر قال أما هذا فيشبه أنه مسحر ﴿ فكر ﴾ أي في القرآن وبن أي به ﴿ وقدر ﴾ أي في نفسه ما يقول فيه ﴿ فقتل كيف قدر ﴾ قيل قتل لعن وقيل غلب وقهر وذل ﴿ ثم عبس وبسر ﴾ أي قطب وكبح لما ضاقت عليه الخيل ولم يدر ما يقول وناسب العطف بالواو وكان العطف في ﴿ فقال ﴾

بالبقاء دلالة على التعقيب لانه لما خطر بباله هذا القول بعد تطلبه لم يتالك أن نطق به من غير تحمل ومعنى يؤثر * أي يزوي ويثقل
ومعنى الاسمر أي يشبه السحر * إن هذا الاقول البشر * تأكيده لما قبله أي ملتقط من أقوال الناس * وأصله سقر * قال
الزحشر يبدل من سارقه صعودا انتهى ويظهر أنهما جلتان اعتقت كل واحدة منهما على سبيل التوعد للعصيان الذي قبل
كل واحد منهما فتوعد على كونه عنيدا لآيات الله بارهاق صعودا وعلى قوله بان القرآن سحر يؤثر باصلا نه سقر * وما أدراك
ماسقر * تعظيم لها وشدها * لا تبقى ولا تذر * أي لا تبقى على من ألقى فيها ولا تذر غاية من العذاب إلا وصلتته اليه * لواحة
البشر * قال ابن عباس معناه مغيرة للبشرات محرقة للجلود مسودة لها والبشر جمع بشرة تقول العرب لاحت النار الشيء اذا
أحرقت وسودته * عليها تسعة عشر * التميز (٣٧٠) محذوف والمتبادر الى الذهن أنه ملك ألا ترى العرب وهم الفصحاء

كيف فهموا منه أن المراد
ملك حين سمعوا ذلك
فقال أبو جهل لقريش
تكلتكم أمهاتكم أسمع
ابن أبي كبشة يخبركم أن
خزنة النار تسعة عشر
وأتم الله أيعجز كل
عشرة منكم أن يبطشوا
برجل منهم فقال أبو الأشد
ابن أسيد بن كلفة الجعفي
وكان شديد البطش أما
أفكم سبعة عشر
فأفوني أنتم اثنين
فأنزل الله تعالى وما جعلنا
أصحاب النار إلا ملائكة
أي وما جعلناهم رجالا من
جنسكم يطاقون وأنزل
الله تعالى في أبي جهل
أولى لك فأولى * وما
جعلنا عدتهم إلا فتنة *

ان هذا الاقول البشر * وأصله سقر * وما أدراك ماسقر * لا تبقى ولا تذر * لواحة البشر *
عليها تسعة عشر * وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة * وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا
ليستيقن الذين أتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانا ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب
والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا * هذه
السورة مكية * قال ابن عطية باجاء * وفي التحرير قال مقاتل الآية وهي وما جعلنا عدتهم إلا
فتنة * ومناسبتها لما قبلها أن في ما قبلها ذرني والمكذبين وفيه ان هذه تذكروا فتناسب بآياتها المدثر
فيم فأنذر وناسب ذكر يوم القيامة بعد ذكر بعض المكذبين في قوله ذرني ومن خلقت وحيدا
* قال الجمهور لما فرغ من رؤية جبريل على كرسى بين السماء والأرض ورعب منه رجع الى
خديجة فقال زملوني دثر وفي نزلت بآياتها المدثر * قال الضحى وقتادة وعائشة نودي وهو في حال
تدثره فدعى بحال من أحواله * وروى أنه كان تدثر في قطيفة * قيل وكان يسمع من قريش
ما كرهه فاعتم ونعطى بشو به مفكرا فأمر أن لا يدع أنذارهم وأن أسمعوه وآدوه * وقال سكرمة
معناه بآياتها المدثر للنبوة وأتقأها كما قال في المزمع * وقرأ الجمهور والمدثر بشد الدال وأصله المدثر
فأدغم وكذا هو في حرف أبي على الأصل * وقرأ عكرمة بتخفيف الدال كما قرئ بتخفيف الزاي في
المزمع أي دثر نفسه وعن عكرمة أيضا فتح التاء اسم مفعول * وقال دثر هذا الامر وعصب بك قم
فأنذر أي قم من مضجعتك أو قم بمعنى الأخذ في الشيء كما تقول قام زيد يضرب عمرا أي أخذ وكما قال
* علام قام يشقني لثيم * أي أخذ والمعنى قم قيام تصميم وجد فأنذر أي حذر عذاب الله ووقائه
والانذار عام بجميع الناس وبعثه الى الخلق * وربك فكبر أي فعظم كبرياءه * وقال الزحشر
واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر انتهى وهذا على مذهبه من أن
تقديم المفعول على الفعل يدل على الاختصاص * قال ودخلت الفاء لمعنى الشرط كما قيل

أي سبب فتنة فتنة مفعول ثان لجعلنا أي جعلنا تلك العدة وهي تسعة عشر سببا لفتنة الكفار فليست فتنة مفعولا من أجله وفتنتهم
هو كونهم أظهر ومقاومتهم والطماعية في مغالبتهم وذلك على سبيل الاستهزاء فانهم مكذبون بالبعث والنار وبخزنتها * ليستيقن *
هذا مفعول من أجله وهو متعلق بجعلنا لا بفتنة * الذين أتوا الكتاب * هم اليهود والنصارى اذ هم عالمون أن القرآن هو
من عند الله اذ هم يجدون ذلك في كتبهم المنزلة ويعلمون أن الرسول عليه السلام لم يقرأها ولا قرأها عليه أحد * ولا يرتاب * تو كيد
لقوله ليستيقن أدببات اليقين ونفي الارتياب أبلغ وأكدر في الوصف لسكون النفس السكون التام * مادا أراد الله * لما سمعوا
هذا العدد لم يهتدوا وارتابوا واستفهم بعضهم بعضا عن ذلك استبعادا أن يكون هذا من عند الله وسموه مثالا استعارة من المثل
المضروب استغرابا منهم لهذا العدد والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب ومراهم انكار أصله وأنه ليس من عند الله تعالى

(الدر) * سورة المدثر * (بسم الله الرحمن الرحيم) (ش) واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وان يقال
الله أكبر انتهى (ح) هذا على مذهبه من أن تقديم المفعول على الفعل يدل على الاختصاص

وما كان فلا تدع تكبيره انتهى وهو قريب مما قدره النعاة في قولك زيداً فاضرب قالوا تقديره
تنبه فاضرب زيداً فالقاء هي جواب الامر وهذا الامر امام ضمن معنى الشرط وأما الشرط بعده
محذوف على الخلاف الذي فيه عند النعاة * وثيابك فطهر الظاهر أنه أمر بتطهير الثياب من
النجاسات لأن طهارة الثياب شرط في صحة الصلاة ويقع أن تكون ثياب المؤمن نجسة والقول
بأنها الثياب حقيقة هو قول ابن سيرين وابن زيد والشافعي ومن هذه الآية ذهب الشافعي الى وجوب
غسل النجاسة من ثياب المصلي * وقيل تطهيرها تقصيرها ومخالفة العرب في تطويل الثياب وجرهم
الذيول على سبيل الفخر والتكبر قال الشاعر

ثم راحوا عبق المسك بهم * يلحفون الأرض هداً بالازر

ولا يؤمن من اصابها النجاسة وفي الحديث ازرة المؤمن الى أنصاف ساقيه لاجناح عليه فيما بينه وبين
الكعبين ما كان أسفل من ذلك ففي النار وذهب الجمهور الى أن الثياب هنا مجاز * فقال ابن
عباس والضحاك تطهيرها أن لا تكون تتلبس بالقذر * وقال ابن عباس وابن جبير أيضاً كنى
بالثياب عن القلب كما قال امرؤ القيس * فسل ثيابي من ثيابك تتسلى * أي قلبي من قلبك
وعلى الطهارة من القذر * وأنشد قول غيلان بن سلمة الثقفي

اني بحمد الله لا ثوب غادر * لبست ولا من خزية أتقنع

* وقيل كناية عن طهارة العمل المعنى وعملك فأصلح قاله مجاهد وابن زيد * وقال ابن زيد إذا كان
الرجل خيئ العمل قالوا فلان خيئ الثياب وإذا كان حسن العمل قالوا فلان طاهر الثياب
ونحو هذا عن السدي ومنه قول الشاعر

لاهم ان عامر بن جهم * أودم حجاف ثياب دسم

أي دنسة بالعاصي وقيل كنى عن النفس بالثياب قاله ابن عباس * قال الشاعر

* فشككت بالرمح الطويل ثيابه * وقال آخر

ثياب بني عوف طهاري نقية * وأوجههم بيض سافر غران

أي أنفسهم * وقيل كنى بها عن الجسم * قالت ليلي وقد ذكرت ابلا

رموها بأثواب خفاف فلانرى * لها شهاباً لا النعام المنفرا

أي ركبوها فرموها بأنفسهم * وقيل كناية عن الأهل قال تعالى هن لباس لكم والتطهر فيهن
اختيار المؤمنات العفاف * وقيل وطئن في القبيل لافي الدبر في الطهر لافي الحيض حكاه ابن
بعر * وقيل كناية عن الخلق أي وخلقك فحسن قاله الحسن والقرطبي ومنه قوله

ويحي ما يلائم سوء خلق * ويحي طاهر الأثواب حر

أي حسن الأخلاق * وقرأ الجمهور والرجز بكسر الراء وهي لغة قریش والحسن ومجاهد
والسلمي وأبو جعفر وأبو شيبة وابن محيصن وابن وثاب وقتادة والتخعي وابن أبي اسحق والأعرح
وحفص بضمها فقل هما بمعنى واحد راديهما الأصنام والأوثان * وقيل الكسر للبين والنقائص
والفجور والضم لصفين أساف ونائلة * وقال عكرمة ومجاهد والزهرى للأصنام عموماً * وقال
ابن عباس الرجز السخط أي اهجر ما يؤدى اليه * وقال الحسن كل معصية والمعنى في الأمر اثبت
ودم على هجره لانه صلى الله عليه وسلم كان بريئاً منه * وقال التخعي الرجز الاثم * وقال القتبي
العذاب أي اهجر ما يؤدى اليه * وقرأ الجمهور ولا تمن بفك التضعيف والحسن وأبو السمال بشد

النون * قال ابن عباس وغيره لا تعط عطاء لتعطى أكثر منه كأنه من قولهم من إذا أعطى * قال الضحاك هذا خاص به صلى الله عليه وسلم ومباح ذلك لأمته لكنه لا أجر لهم وعن ابن عباس أيضا لا تقل دعوت فلم أجب وعن قتادة لا تدل بعلمك وعن ابن زيد لا تمن نبوتك تستكثر بأجر أو كسب تطلبه منهم * وقال الحسن تمن على الله بمجدك تستكثر أعمالك ويقع لك بها اعجاب وهذه الأقوال كلها من المتن تعداد اليد وذكرها * وقال مجاهد ولا تمن تستكثر ما جلتك من أعباء الرسالة أو تستكثر من الخير من قولهم جبل متين أى ضعيف * وقيل ولا تعط مستكثرا رايها ما تعطيه * وقرأ الجمهور تستكثر برفع الراء والجملة حالية أى مستكثرا * قال الزمخشري ويجوز في الرفع أن تحذف أن ويبطل عملها كما روى أحضر الوغى بالرفع انتهى (ح) هذا لا يجوز أن يحمل القرآن عليه لأنه لا يجوز ذلك إلا في الشعر ولنا مندوحة عنه مع صحة الحال أى مستكثرا (ش) فيه وجهان أحدهما أن يشبه ثرو بعضه فيسكن تخفيفا والثاني أن يعتبر حال الوقف بمعنى فيجربى الوصل وهذا لا يجوز أن يحمل القرآن عليه مع وجود ما هو راجع عليهما وهو البذل

(الدر)

(ش) ويجوز في الرفع أن تحذف أن ويبطل عملها كما روى أحضر الوغى بالرفع انتهى (ح) هذا لا يجوز أن يحمل القرآن عليه لأنه لا يجوز ذلك إلا في الشعر ولنا مندوحة عنه مع صحة معنى الحال أى مستكثرا (ش) فيه وجهان أحدهما أن يشبه ثرو بعضه فيسكن تخفيفا والثاني أن يعتبر حال الوقف بمعنى فيجربى الوصل مجربى الوقف انتهى (ح) هذا لا يجوز أن يحمل القرآن عليهما مع وجود ما هو راجع عليهما وهو البذل

حتى تأتيناكم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا ويكون من المن الذي في قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى لأن من شأن المان أن يستكثر ما يعطى أن يراه كثيرا ويعتد به وأجاز الزمخشري فيه وجهين أحدهما أن تشبه ثرو بعضه فتسكن تخفيفا والثاني أن يعتبر حال الوقف بمعنى فيجربى الوصل مجربى الوقف وهذا لا يجوز أن يحمل القرآن عليهما مع وجود ما هو راجع عليهما وهو البذل * وقرأ الحسن أيضا والأعمش تستكثر بنصب الراء أى لن تحقرها * وقرأ ابن مسعود أن تستكثر باظهار ان ولربك فاصبر أى لوجه ربك أمره بالصبر فيتناول الصبر على تكاليف النبوة وعلى أداء طاعة الله وعلى أدى الكفار * قال ابن زيد على حرب الأحمر والأسود فكل صبور عليه ومصبور عنه يندرج في الصبر * وقال الزمخشري والفاء في قوله فاذا انقر للتسيب كأنه قيل فاصبر على أذاهم فيبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه * وقال الزمخشري والفاء في ذلك للجزاء (فان قلت) بما انتصب اذا وكيف صح أن يقع يومئذ فاليوم عسير (قلت) انتصب اذا بما دل عليه الجزاء لأن المعنى فاذا انقر في الناقر عسر الأمر على الكافرين والذي أجاز وقوع يومئذ فاليوم عسير أن المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لأن يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في الناقر ويجوز أن يكون يومئذ مبنيا مرفوع المحل بدل من ذلك ويوم عسير خبر كأنه قيل فيوم النقر يوم عسير (فان قلت) فماائدة قوله غير يسير وعسير من عنه (قلت) لما قال على الكافرين فقصص العسر عليهم فال غير يسير ليؤذن بأنه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هينا فيجمع بين وعيد الكافرين وزبادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم ويجوز أن يراد به عسير لا يرجي أن يرجع يسيرا كما يرجي يسير العسير من أمور الدنيا انتهى * وقال الحوفي فاذا ادا متعلقة بأنذرى فأنذرهم اذا انقر في الناقر * قال أبو البقاء مجربى على قول الأخفش أن تكون اذا مبتدأ والخبر فذلك والفاء زائدة فاما يومئذ فظرف للدلالة وأجاز أبو البقاء أن يتعلق على الكافرين بيسير أى غير يسير أى غير سهل على الكافرين وينبغي أن لا يجوز لأن فيه تقديم معمول العامل المضاف اليه غير على العامل وهو ممنوع على الصحيح وقد أجازهم بعضهم فيقول أنا بزيد غير راض * ذرني ومن خلقت وحيدا لا خلقي أنا نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي فروى أنه كان يلقب بالوحيد أى لأنه لا ننلير

له في ماله وشرفه في بيته والظاهر انتصاب وحيد على الحال من الضمير المحذوف العائد على من أي
 خلقته منفردا ذليلا قليلا لا مال له ولا ولد فآتاه الله تعالى المال والولد فكفر نعمته وأشرك به
 واستهزأ بدينه * وقيل حال من ضمير النصب في ذرني قاله مجاهد أي ذرني وحدي معه فأنا أجربك
 في الانتقام منه أو حال من التاء في خلقت أي خلقتني وحدي لم يشركني في خلقي أحد فأنا أهلكه
 لأحتاج إلى ناصر في أهلاكه * وقيل وحيد لا يتبين أبوه وكان الوليد معروفا بأنه دعي كما تقدم في
 قوله تعالى عتل بعد ذلك زنيم وإذا كان يدعي وحيدا فلا يجوز أن ينتصب على الذم لأنه لا يجوز أن
 يصدق الله تعالى في أنه وحيد لا نظير له ورد ذلك بأنه لما لقب بذلك صار علما والعلم لا يفيد في المسمى
 صفة وأيضا فيمكن حمله على أنه وحيد في الكفر والخبث والدناءة * وجعلت له مالا ممدودا * قال ابن
 عباس كان له بين مكة والطائف ابل وحجور ونعم وجنان وعبيد وجوار * وقيل كان صاحب
 زرع وضرع وتجارة * وقال النعمان بن بشير المال الممدود هو الأرض لأنها مدت * وقال عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه هو الريع المستغل مشاهرة فهو مد في الزمان لا ينقطع * وقيل هو مقدار
 معين واضطر بوافي تعيينه فما قيل ألف دينار * وقيل ألف ألف دينار وكل هذا تحكم * وبنين شهودا
 أي حضورا معه بمكة لا يظعنون عنه لغناهم فهو مستأنس بهم أو شهودا أي رجالا يشهدون معه
 المجمع والمحافل أو تسمع شهادتهم فيما يحتاجكم فيه واختلف في عددهم فذكر منهم خالد وهشام وعمارة
 وقد أسدوا والوليد والعاصي وقيس وعبد سمس * قال مقاتل فإرأى الوليد بعد هذه الآية وبعد
 نزولها في نقص في ماله وولده حتى ذلك * ومهدت له تمهيدا أي وطأت وهيأت وبسطت له
 بساطا حتى أقام ببلدته مطمئنا يرجع إلى رأيه * وقال ابن عباس وسعت له ما بين اليمن إلى الشام
 * وقال مجاهد مهدت له المال بعضه فوق بعض كما يهدى الفراش ثم يطمع أن يزيد أي على ما أعطيته
 من المال والولد كلا أي ليس يكون كذلك مع كفره بالنعم * وقال الحسن وغيره ثم يطمع أن أدخله
 الجنة لأنه كان يقول إن كان محمد صادقا فإنا خلقت الجنة إلا لي ثم يطمع * قال الزمخشري استبعاد
 لطمعه واستنكار أي لا مزيد على ما أوتي كبره وسعة كذا قطع لرجائه وردع انتهى وطمعه في الزيادة
 دليل على مبشعته وحب الدنيا أنه كان لا يتنا عنيدا تعليل للردع على وجه الاستشاف كأن قائلا قال
 لم لا زاد فقال أنه كان يعاند آيات المنعم وكفر بذلك والكافر لا يستحق المزيد وإنما جعلت الآيات
 بالنسبة إلى الأنعام لمناسبة قوله وجعلت له مالا ممدودا إلى آخر ما آتاه الله والأحسن أن يحمل على
 آيات القرآن لحديثه في القرآن وزعمه أنه سحر * سأر حقه أي سأكله وأعنته بمشقة وعسر صعودا
 عقبة في جهنم كلما وضع عليها شيء من الإنسان ذاب ثم يعود والصعود في اللغة العقبة الشاقة وتقدم
 شرح عنيد في سورة إبراهيم عليه السلام * أنه فكر وقد روي أن الوليد حاج أبا جهل وجماعة
 من قريش في أمر القرآن وقال إن له خلاوة وإن أسفله لمغلق وإن فرعه لجناة وأنه ليحطم ماتحته
 وأنه ليعاو وما يعلى ونحو هذا من الكلام فخالفوه وقالوا هو شعر فقال والله ما هو بشعر قد عرفنا
 الشعر هزجه وبسيطه قالوا فهو كاهن قال والله ما هو بكاهن لقد رأينا الكهان قالوا هو مجنون
 قال والله ما هو بمجنون لقد رأينا المجنون وخنقه قالوا هو سحر قال أما هذا في شبه أنه سحر
 ويقول أقوال نفسه * وهذا بالفاظ غير هذه ويقرب من حيث المعنى وفيه وتزعمون أنه
 كذب فهل جربتم عليه شيئا كذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر ثم قال ما هو
 إلا ساحر أمارأيتوه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله إلا سحر يؤثره عن مثل

مسيلة وعن أهل بابل فارتج النادى فرحا وتفرقوا متعجبين منه * وروى أن الوليد سمع من القرآن ما أعجبه ومدحه ثم سمع كذلك من أراحتى كاد أن يقارب الاسلام ودخل الى أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه من أراحتى فجاءه أبو جهل فقال يا وليد أشعرت أن قريشا قد ذمتك بدخولك الى ابن أبي قحافة وزعمت أنك انما تقصد أن تأكل طعامه وقد أبغضتك لقاربتك أمر محمد وما يخلصك عندهم إلا أن تقول في هذا الكلام قولا يرضيهم ففتنه أبو جهل فافتن وقال أفعل * انه فكر تعليل للوعيد في قوله سأرهقه صعودا * قيل ويجوز أن يكون انه فكر بدلا من قوله انه كان لا يأتنا عنيدا يانا لكنه عناده وفكر أى في القرآن ومن أتى به وقدر أى في نفسه ما يقول فيه * فقتل كيف قدر * قيل قتل لمن * وقيل غلب وقهر وذلك من قوله * لسهميك في أعسار قلب مقتل * أى مدلل مقهور بالحرب فلحن دعاء عليه بالطرد والابعاد وغلب وذلك اخبار بقهره وذلتة وكف قدر معناه كيف قدر ما لا يصح تقديره وما لا يسوغ أن يقدره عاقل * وقيل دعاء مقتضاه الاستحسان والتعجب * فقيل ذلك لمنزعه الأول في مدحه القرآن وفي نفيه الشعر والكهانة والجنون عنه فيجربى مجرى قول عبد الملك بن مروان قاتل الله كثيرا كانه رآنا حين قال كذا * وقيل ذلك لا صابته ما طلبت قريش منه * وقيل ذلك ثناء عليه على جهة الاستهزاء به * وقيل ذلك حكاية لما كرر من قولهم قتل كيف قدر نهكاهم وباعجابهم بتقديره واستعظامهم لقوله وهذا فيه بعد وقولهم قاتلهم الله مشهور في كلام العرب انه يقال عند استعظام الأمر والتعجب منه ومعناه انه قد بلغ المبلغ الذى يحسد عليه ويدهى عليه من حساده والاستفهام في كيف قدر في معنى ما أعجب تقديره وما أغربه كقولهم أى رجل زيد أى ما أعظمه وجاء التكرار بثم ليدل على أن الثانية أبلغ من الأولى للتراخي الذى بينهما كانه دعى عليه أولا ورجى أن يقطع عن ما كان يرويه فلم يفعل فدعى عليه ثانيا ثم نظر أى فكر ثانيا * وقيل نظر الى وجوه الناس ثم عبس وبسر أى قطب وكلم لما ضاقت عليه الخيل ولم يدري ما يقول * وقيل قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أدبر رجع مدبرا * وقيل أدبر عن الحق واستكبر * قيل تشارس مستكبرا * وقيل استكبر عن الحق وصفه بالهيئات التى تشكل بها حين أراد أن يقول ما قال كل ذلك على سبيل الاستهزاء وأن ما يقوله كذب واقتراء أدلو كان ممكنا لكان له هيئات غير هذه من فرح القلب وظهور السرور والجلل والبشر في وجهه ولو كان حقالم يحجج الى هذا الفكر لان الحق أبلغ يتضح بنفسه من غير اكداد فكر ولا ابطاء تأمل ألا ترى الى ذلك الرجل وقوله حين رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلت ان وجهه ليس بوجه كذاب وأسلم من فوره * وقيل ثم نظر فيما يحجج به للقرآن فرأى ما فيه من الاعجاز والاعلام بمرتبة الرسول صلى الله عليه وسلم ودام نظره في ذلك ثم عبس وبسر دلالة على تأنيبه ونمלה في تأمله إذ بين ذلك تراخ وتباعد وكان العطف في وبسر وفي واستكبر لان البسور قريب من العبوس فهو كانه على سبيل التوكيد والاستكبار يظهر انه سبب للدبار إذ الاستكبار معنى في القلب والدبار حقيقة من فعل الجسم فهما سبب ومسبب فلا يعطف بثم وقدم المسبب على السبب لانه الظاهر للعين وناسب العطف بالواو وكان العطف في فقال بالفاء دلالة على التعقيب لانه لما خطر بباله هذا القول به بدت طلبه لم يتالك ان نطق به من غير تمهل ومعنى يوهثر يروى وينقل * قال الشاعر

لقلت من القول ما لا يزا * ل يوهثر عني به المسند

* وقيل يؤثر أي يختار ويرجع على غيره من السحر فيكون من الايثار ومعنى الاسحر أي شيه
 بالسحر * إن هذا الإقوال البشر تأكيدها قبله أي يلتقط من أقوال الناس ويظهر أن كفر الوليد
 إنما هو عناد لا ترى ثناءه على القرآن ونفيه عنه جميع ما نسبوا اليه من الشعر والكهانة والجنون
 وقصته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حين قرأ عليه أوائل سورة فصلت إلى قوله تعالى فان
 أعم ضواقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وكيف ناشده الله بالرحم أن يسكت * سأل عليه
 سقر * قال الزمخشري بدل من سأرهقه صعودا انتهى ويظهر أنهما جلتان اعتقت كل واحدة
 منهما فتوعد على سبيل التوعد العصيان الذي قبل كل واحدة منهما فتوعد على كونه عنيدا
 لآيات الله بارهاق صعودا على قوله بأن القرآن سحر يؤثر بإصلاحه سقر وتقدم الكلام على سقر في
 أو آخر سورة القمر وما أدراك ما سقر تعظيم لها ولها وشدها لا تبقى ولا تدرأى لا تبقى على من ألقى
 فيها ولا تدرأى من العذاب إلا أوصلته اليه * لو أخته للبشر قال ابن عباس ومجاهد وأبو رزين
 والجمهور معناه مغيرة للبشرات محرقة للجواد مسودة لها والبشر جمع بشرة وتقول العرب
 لاحت النار الشيء إذا أحرقته مسودته * وقال الحسن وابن كيسان لو أخته بناء مبالغة من لاح إذا
 ظهر والمعنى أنها تظهر للناس وهم البشر من مسيرة خمسمائة عام وذلك لعظمها وهو لها وزجرها
 كقوله تعالى لترون الجحيم وقوله ويرزن الجحيم لمن يرى * وقرأ الجمهور لو أخته بالرفع أي هي
 لو أخته * وقرأ العوفي وزيد بن علي والحسن وابن أبي عمير لو أخته بالنصب على الحال المؤكدة لأن
 النار التي لا تبقى ولا تدرأى لا تكون إلا مغيرة للبشر * وقال الزمخشري نصبا على الاختصاص
 للنهي * عليها تسعة عشر التمييز مخدوع والمتبادر إلى الذهن أنه ملك الأثرى العرب وهم الفصحاء
 كيف فهموا منه أن المراد ملك حين سمعوا ذلك * فقال أبو جهل لقريش نكتكم أمهاتكم
 أسمع ابن أبي كبشة يجبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم أي عجز كل عشرة منكم أن يبطشوا
 برجل منهم فقال أبو الأشد بن أسيد بن كلفة الجمعي وكان شديد البطش أنا أ كفيكم سبعة عشر
 فأكفوني أتم اثنين فأمر الله تعالى وما جعلنا أصحاب لنا إلا ملائكة أي ما جعلناهم رجالا من
 جنسكم يطاقون وأنزل الله تعالى في أبي جهل أولى لك فأولى * وقيل التمييز المخدوع صنفان
 الملائكة * وقيل نقيبا ومعنى عليها يتولون أمرها واليهم جاع زبائنها فالذي يظهر من العدد ومن
 الآية بعد ذلك ومن الحديث أن هؤلاء هم النقباء لا ترى إلى قوله تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو
 وقوله عليه لصلاة والسلام يؤثر فيهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك
 يجبرونها وقصد كرمفسرون من نعون هؤلاء الملائكة وحقهم وقوتهم وما أقدرهم الله تعالى
 عليه من الأفعار ما الله أعلم بصحته وكذلك كرم أبو عبيد الله لرزي حكما على زعمه في كون هؤلاء
 الملائكة على هذا العدد المخصوص بوقف عليها في تفسيره * وقرأ الجمهور تسعة عشر مبنيين على
 الفتح على مشهور اللغة في هذا العدد * وقرأ أبو جعفر وطلحة بن سليمان بأسكان العين كراهة
 توالي الحركات * وقرأ أنس بن مالك وابن عباس وابن قطيب وإبراهيم بن قنبة بضم التاء وهي حركة
 بناء بدل الياء عن الفتح لتوالي خمس فتحات ولا يتوهم أنها حركة أعراب لأنها لو كانت حركة أعراب
 لأعرب عشر * وقرأ أنس أيضا تسعة بالضم أعشر بالفتح * وقال صاحب اللوامع فيجوز أنه جمع
 العشرة على أعشر ثم أجراه مجرى تسعة عشر وعنه أيضا تسعة وعشر بالضم وقلب الهمزة من
 أعشر واوا خالصة تخفيفا والباء فيها مضمومة ضمة بناء لأنها ماقبة للفتحة فرارا من الجمع بين خمس

(الدر)

(ش) سأل عليه سقر بدل
 من سأرهقه صعودا انتهى
 (ح) يظهر أنهما جلتان
 اعتقت كل واحدة
 منهما على سبيل التوعد
 للعصيان الذي قبل كل
 واحدة منهما فتوعد على
 كونه عنيدا لآيات الله
 بارهاق صعودا على قوله
 بأن القرآن سحر يؤثر
 بإصلاحه سقر

(ش) فان قلت قد جعل
اقتنان الكافرين بعدة
الزبانية سببا لاستيقان
أهل الكتاب وزيادة
إيمان المؤمنين واستهزاء
الكافرين والمنافقين فما
وجه صحة ذلك * قلت
ما جعل افتتاحهم بالعدة
سببا لذلك وإنما العدة
نفسها هي التي جعلت سببا
وذلك أن المراد بقوله وما
جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين
كفروا وما جعلنا عدتهم إلا
تسعة عشر فوضع فتنة
للذين كفروا موضع
تسعة عشر لأن حال هذه
العدة الناقصة واحد من
عقد العشرين أن يفتن بها
بها من لا يؤمن بالله
وبحكمته ويعترض
ويستهزئ ولا يذعن
أذعان المؤمن وإن خفي
عليه وجه الحكمة كأنه
قيل ولقد جعلنا عدتهم
عدة من شأنها أن يفتن
لأجل استيقان المؤمنين
وحيرة الكافرين انتهى
(ح) هذا سؤال عجيب
وجواب فيه تحريف كتاب
الله إذ زعم أن معنى الافتنة
للذين كفروا إلا تسعة
عشر وهذا لا يذهب إليه
عاقل ولا من له أدنى ذكاء
وكفى ردا عليه تحريف كتاب
الله ووضع ألفاظ مخالفة
لألفاظ ومعنى مخالف لمعنى

حركات على جهة واحدة وعن سليمان بن قنط وهو أخو إبراهيم أنه قرأ تسعة عشر بضم التاء ضمة
اعراب وضافته إلى عشر وأعشر مجرور بمنون وذلك على فك التركيب * قال صاحب اللوامح
ويجىء على هذه القراءة وهي قراءة من قرأ أعشر مبنيا أو معربا من حيث هو جمع إن الملائكة
الذين هم على النار تسعون ملكا انتهى وفيه بعض تلخيص * قال الزخشي وقرئ تسعة عشر
جمع عشير مثل يمين وأيمن انتهى وسليمان بن قنط هذا هو الذي مدح أهل بيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو القائل

مررت على آيات آل محمد * فلم أر أمثالا لها يوم حلت
وكانوا ثمالا ثم عادوا رزية * لقد عظمت تلك الرزايا وجلت

وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة أي جعلناهم خلقا لا قبل لأحد من الناس بهم وما جعلنا عدتهم
إلا فتنة للذين كفروا أي سبب فتنة وفتنة فاعول نان لجعلنا أي جعلنا تلك العدة وهي تسعة عشر
سببا لفتنة الكفار فليس فتنة مفعولا من أجله وفتنتهم هي كونهم أظهروا مقاومة لهم في غالبهم
وذلك على سبيل الاستهزاء فانهم يكذبون بالبعث والنار وجزئتها ليستيقن هذا مفعول من أجله
وهو متعلق بجعلنا لا بفتنة فليست الفتنة معاملة للاستيقان بل المعاول جعل العدة سببا لفتنة الذين
أوتوا الكتاب وهم اليهود والنصارى إن هذا القرآن هو من عند الله إلههم يجدون هذه العدة في
كتبهم المنزلة ويعلمون أن الرسول لم يقرأها ولا قرأها عليه أحد ولكن كتابه يصدق كتب الأنبياء
إذ كل ذلك حق يتعاظم عند الله تعالى * قال هذا المعنى ابن عباس ومجاهد وورود الحقائق
من عند الله تعالى يزاد كل ذي إيمان وإيمانا ويزول الريب عن المصدقين من أهل الكتاب وعن
المؤمنين * وفيل انما صار جعلها فتنة لانهم يستهزئون ويقولون لم لم يكونوا عشرين وما المقتضى
لتخصيص هذا العدد بالوجود ويقولون هذا العدد قليل بقرون بتعذيب أكثر العالم من الجن
والانس من أول ما خلق الله تعالى إلى قيام الساعة * وقال الزخشي (وان قلت) قد جعل افتتاح
الكافرين بهتة الزبانية سببا لاستيقان أهل الكتاب وزيادة إيمان المؤمنين واستهزاء الكافرين
والمناققين فما وجه صحة ذلك (قلت) ما جعل افتتاحهم بالعدة سببا لذلك وإنما العدة نفسها هي التي
جعلت سببا وذلك أن المراد بقوله وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا وما جعلنا عدتهم إلا تسعة
عشر فوضع فتنة للذين كفروا موضع تسعة عشر لأن حال هذه العدة الناقصة واحد من عقد
العشرين أن يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ويعترض ويستهزئ ولا يذعن أذعان المؤمن
وإن خفي عليه وجه الحكمة كأنه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها أن يفتن بها لأجل
استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين انتهى وهو سؤال عجيب وجواب فيه تحريف كتاب الله تعالى
إذ زعم أن معنى الافتنة للذين كفروا إلا تسعة عشر وهذا لا يذهب إليه عاقل ولا من له أدنى ذكاء
وكفى ردا عليه تحريف كتاب الله ووضع ألفاظ مخالفة لألفاظ ومعنى مخالف لمعنى
متعلق بفعل مضمرا أي فعلنا ذلك ليستيقن ولا يرتاب نو كيد لقوله ليستيقن إيجاب اليقين وبني
الارتباب أبلغ وأكدر في الوصف لسكون النفس السكون التام * والذين في قلوبهم مرض قال
الحسين بن الفضل السورة مكينة ولم يكن بمكة نفاق وإنما المرض في الآية الاضطراب وضعف الإيمان
* وقيل هو اخبار بالغيب أي وليقول المنافقون الذين يجمعون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد
الهجرة ماذا أراد الله بهذا مثلا معوا هذا العدد لم يهتدوا وحادوا واستفهم بعضهم بعضا عن ذلك

كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء الكاف في محل نصب وذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل الكافر ين فيشكون فيزيدهم كفرا وضلالا ويهدي المؤمنين فيزيدهم ايمانا وما يعلم جنود ربك إلا هو اعلام بان الأمر فوق ما يتوهم وأن الخبر انما هو عن بعض القدرة لا عن كلها والسماء عامرة بأنواع من الملائكة وفي الحديث أظت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع قدم الا وملك واضع جبهته لله تعالى ساجدا وما هي أي النار الاذ كرى للبشر أي الذين أهلوا للتدكير والاعتبار كلا قال الزمخشري كلا انكار بعد أن جعلها ذكري أن تكون لهم ذكري لأنهم لا يتدكرون انتهى ليس يسوغ هذا في حق الله تعالى أن يخبرنا به ذكري للبشر ثم ينكر أن تكون لهم ذكري وانما قوله للبشر عام مخصوص بالقمر والليل اذا دبر أي ولي ويقال دبر وأدبر بمعنى واحد أقسم تعالى بهذه الأشياء تشرىفها وتنبها على ما يظهر بها وفيها من عجائب الله وقدرته وقوام الوجود بآباجادها إنها الاحدى الكبرى الظاهر أن الضمير في نها عائد على النار واحدى الكبرى الدواهي الكبرى أي لا نظير لها كما تقول هو أحد الرجال وهي إحدى النساء والكبرى العظام من العقوبات نذيرا للبشر هو محمد صلى الله عليه وسلم فهو منصوب بفعل مضمري نادأو بلغ أو أعلن والظاهر أن لمن بدل من البشر باعادة الجار ان يتقدم منصوب بشاء والفاعل بشاء ضمير يعود على من وقيل الفاعل ضمير يعود على الله تعالى أي لمن شاء هو أي الله تعالى أن (٣٧٧) يتقدم عن طاعة الله تعالى أو يتأخر عنها والظاهر العموم

في كل نفس ورهينة بمعنى رهونة كالنطيحة بمعنى المنطوحة أنت مراعاة لقوله كل نفس كما ذكر في قوله كل امرئ بما كسب رهين مراعاة لامرئ وهو ذكرا لا أصحاب اليمين استثناء منقطع في جنات خبر ينسأون حال ماسلككم خطاب للمجرمين أطلع الله المؤمنين

استبعادا أن يكون هذا من عند الله وسموه مثلا استعارة من المثل المضروب واستغرابا منهم لهذا العدد والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب ومراعاة انكار أصله وأنه ليس من عند الله وتقدم اعراب مثل هذه الجملة في أوائل البقرة كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلاذ كرى للبشر كلا والقمر والليل إذا دبر والصبح إذا أسفر إنها الاحدى الكبرى نذيرا للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات يتسألون عن المجرمين ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فاتنعمهم شفاعا الشافعين فالحلم عن التدكير معرضين كما أنهم جر مستنفرة ففرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة كلا بل لا يخافون الآخرة كلا إنه تذكرة فاشاء ذكره وما يذكر من إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة الكاف في محل نصب وذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أي مثل ذلك

(٤٨ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) على أحوال المجرمين فسألوه سؤال توبيخ لهم وتحسير والافهم

عالمون ما الذي أدخلهم النار والجواب أنهم لم يكونوا متصفين بخصائل الاسلام من اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ثم ارتقوا من ذلك إلى الاعظم وهو الكفر والكذب بيوم الجزاء واليقين الموت فاتنعمهم شفاعا الشافعين أي لاشفاعا شافعين لم فتنعمهم من باب على لا حب لا يهتدى بمناره أي لا منار له فيهتدى به فالحلم عن التدكير وهي مواظبة القرآن التي تدكر الآخرة معرضين أي والحال المنتظرة هذه الموصوفة ثم شبههم بالجرالوحشية المستنفرة في شدة اعراضهم ونفارهم عن الايمان وآيات الله تعالى وقرئ بكسر الفاء اسم فاعل وبفتحها اسم مفعول وقال ابن الاعرابي القسورة أول الليل والمعنى فرت من ظلمة الليل ولا شيء أشد نفارا من جر الوحش ولذلك شبهت بها العرب الابل في سرعة سيرها وخفتها وقيل القسورة الرماة والصيادون وقيل الاسد قاله جماعة من اللغويين بل يريد كل امرئ منهم أي من المعرضين عن عظات الله تعالى وآياته أن يؤتى صحفا منشرة أي منشورة غير مطوية تقرأ كالكتب التي يتكاتبونها أو كتبت في السماء نزلت بها الملائكة ساعة كتبت رطبة لم تطو بعد وذلك أنهم قالوا للرسول صلى الله عليه وسلم لن تتبعك حتى يؤتى كل واحدنا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين إلى فلان ابن فلان يؤمر فيها باتباعك فنزلت هذه الآية كلا ردع عن اعراضهم عن التدكير إنه تذكرة فمن شاء ذكره ذكر في انه وفي ذكره لأن التدكير هو أهل التقوى أي أهل أن يتقوا ويخافوا وأهل أن يغفروا سبحانه وتعالى

المذكور من الاضلال والهدى يفضل الكافرين فيشكون فيزيدهم كفرا واضلالا ويهدي المؤمنين فيزيدهم ايمانا وما يعلم جنود ربك الا هو اعلم بان الامر فوق ما يتوهم وأن الجزاء انما هو عن بعض القدرة لا عن كلها والسماء عامرة بأنواع من الملائكة وفي الحديث أطت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع قدم الا وملك واضع جبهته لله ساجدا وما هي أي النار قاله مجاهد أو المخاطبة والندارة أو نار الدنيا أو الآيات التي ذكرت أو العدة التسعة عشر أو الجنود أقوال راجعها الأول وهي سقر ذكريها البشر ليضافوا ويطيعوا وقد جرى ذكر النار أيضا في قوله وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة الاذكري للبشر أي الذين أهوا للتذكر والاعتبار كلا * قال الزمخشري كلا انكار بعد أن جعلها ذكري أن يكون لهم ذكري لانهم لا يتدكرون انتهى ولا يسوغ هذا في حق الله تعالى أن يخبر أنها ذكري للبشر ثم ينكر أن تكون لهم ذكري وانما قوله للبشر عام مخصوص * وقال الزمخشري وأردع لمن ينكر أن يكون احدي الكبر نذيرا * وقيل ردع لقول أبي جهل وأصحابه انهم يقدرون على مقاومة خزنة جهنم * وقيل ردع عن الاستنزاه بالعدة المخصوصة * وقال الفراء هي صلة للقسم وقدرها بعضهم يحقوا وبعضهم بالالاستفتاحية وقد تقدم الكلام عليها في آخر سورة مريم عليها السلام والقمر والليل إذا دبر أي ولي ويقال دبر وأدبر بمعنى واحد أقسم تعالى بهذه الأشياء نشر يفالها وتنبيهها على ما يظهر بها وفيها من عجائب الله وقدرته وقوام الوجود بآبائها * وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وهطاء وابن يعمر وأبو جعفر وشيبة وأبو الزناد وقتادة وعمر بن عبد العزيز والحسن وطلحة والنخعيان والابنابن وأبو بكر إذا ظرف زمان مستقبل دبر بفتح الدال وابن جبير والسلي والحسن بخلاف عنهم وابن سيرين والأعرج وزيد بن علي وأبو شريح وابن محيص ونافع وحزرة وحفص إذا ظرف زمان ماض أدبر رباعيا والحسن أيضا وأبو رزين وأبو رجاء وابن يعمر أيضا والسلي أيضا وطلحة أيضا والأعمش ويونس بن عبيد ومطراد بالالف أدبر بالهمز وكذا هو في مصحف عبد الله وأبي وهو مناسب لقوله إذا أسفر ويقال كأمس الدابر وأمس المدبر بمعنى واحد * وقال يونس بن حبيب برانقضي وأدبر تولى * وقال قتادة دبر الليل ولي * وقال الزمخشري ودبر بمعنى أدبر كقبل بمعنى أقبل * وقيل هو من دبر الليل النهار أخلفه * وقرأ الجمهور أسفر رباعيا وابن السميعة وعيسى بن الفضل سفر ثلاثيا والمعنى طرح الظلمة عن وجهه * انها احدي الكبر الظاهر ان الصمير في انها عائد على النار * قيل ويحتمل أن يكون للندارة وأمر الآخرة فهو الحال والفصة * وقيل ان قيام الساعة لاحدي الكبر فعاد الضمير الى غير مذكور ومعنى احدي الكبر الدواهي الكبر أي لانظير لها كما تقول هو أحد الرجال وهي احدي النساء والكبر العظام من العقوبات * وقال الرازي *

(الدر)

(ش) كلا انكار بعد أن جعلها ذكري أن يكون لهم ذكري لانهم لا يتدكرون انتهى (ح) لا يسوغ هذا في حق الله تعالى أن يخبر أنها ذكري للبشر ثم ينكر أن تكون لهم ذكري وانما قوله للبشر عام مخصوص (ع) والكبر جمع كبيرة انتهى (ح) لعل هذا من وهم الناسخ والكبر انما هو جمع الكبرى طرحت ألف التانيث في الجمع كما طرحت همزته في قاصعاء فقالوا قاصع

يا ابن المعلى نزلت احدي الكبر * داهية الدهر وصماء الغير

والكبر جمع الكبرى طرحت ألف التانيث في الجمع كما طرحت همزته في قاصعاء فقالوا قاصع وفي كتاب ابن عطية والكبر جمع كبيرة ولعله من وهم الناسخ * وقرأ الجمهور لاحدي بالهمز وهي منقلبة عن واو أصله لوحدي وهو بدل لازم * وقرأ نصر بن عاصم وابن محيص وهب بن جرير عن ابن كثير بحذف الهمزة وهو حذف لا ينقاس وتخفيف مثل هذه الهمزة أن تجعل بين بين والظاهر ان هذه الجملة جواب للقسم * وقال الزمخشري أو تعليل لكلا والقسم معترض للتوكيد

انتهى * وقرأ الجمهور نذيرا واحتمل أن يكون مصدرا بمعنى الانذار كالنكير بمعنى الانكار فيكون تمييزا لأي لاحدى الكبر انذارا كما تقول هي احدى النساء عفا فافا كما ضمن احدى معنى أعظم جاء عنه التمييز * وقال الفراء هو مصدر نصب باضمار فعل أي أنذر انذارا واحتمل أن يكون اسم فاعل بمعنى منذر * فقال الزجاج حال من الضمير في انها * وقيل حال من الضمير في احدى ومن جملة متصلا بتم في أول السورة أو بفأند في أول السورة أو حالا من الكبير أو حالا من ضمير الكبير فهو بمنزل عن الصواب * قال أبو البقاء والمختار أن يكون حالا لما دلت عليه الجملة تقديره عظمت نذيرا انتهى وهو قول لأبى به * قال النحاس وحذفت الهاء من نذيرا وان كان للنار على معنى النسب يعني ذات الانذار * وقال علي بن سليمان أعني نذيرا * وقال الحسن لأنذر اذهى من النار * قال ابن عطية وهذا القول يقتضى أن نذيرا حال من الضمير في انها أو من قوله لاحدى * قال أبو رزين نذير هنا هو الله تعالى فهو منصوب باضمار فعل أي ادعوا نذيرا * وقال ابن زيد نذير هنا هو محمد صلى الله عليه وسلم فهو منصوب بفعل ضمير أي نادأ وبلغ أو أعلن * وقرأ أبى وابن أبى عتبة نذير بالرفع فان كان من وصف النار جاز أن يكون خبرا وخبر مبتدأ محذوف أي هي نذير وان كان من وصف الله أو الرسول فهو على اضمار هو والظاهر أن لمن بدل من البشر باعادة الجار وأن يتقدم منصوب بشاء ضمير يعود على من * وقيل الفاعل ضمير يعود على الله تعالى أي لمن شاء هو أي الله تعالى * وقال الحسن هو وعيد نحو قوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر * قال ابن عطية هو بيان في النذارة واعلام بان كل أحد يسلك طريق الهدى والحق اذا حقق النظر اذ هو بعينه يتأخر عن هذه الرتبة بفعله وسوء نظره ثم قوى هذا المعنى بقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة * وقال الزمخشري أن يتقدم في موضع الرفع بالابتداء ولمن شاء خبر مقدم عليه لقولك لمن توضح أن يصلى ومعناه مطلق لمن شاء التقدم أو التأخر أن يتقدم أو يتأخر والمراد بالتقدم والتأخر السبق الى الخبر والتخلف عنه وهو كقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انتهى وهو معنى لا يتبادر الى الذهن وفيه حذف * قيل والتقدم الايمان والتأخر الكفر * وقال السدي أن يتقدم الى النار المتقدم ذكرها أو يتأخر عنها الى الجنة * وقال الزجاج أن يتقدم الى المأمورات أو يتأخر عن المنهيات والظاهر العموم في كل نفس * وقال الضحاك كل نفس حقيق عليها العذاب ولا يرتهن الله تعالى أحدا من أهل الجنة ورهينة بمعنى رهن كالشتمية بمعنى الشتم وليست بمعنى مفعول لانها بغير تاء للذكر والمؤنث نحو رجل قتيل وامرأة قتيل فالعنى كل نفس بما كسبت رهن ومنه قول الشاعر
أبعد الذي بالنعف نعف كويكب * رهينة رمس ذى تراب وجندل

أي رمس رهن والمعنى ان كل نفس رهن عند الله غير مفكوك * وقيل الهاء في رهينة للبالغة * وقيل على تأنيث اللفظ لآعلى الانسان والذي اختاره انها مما دخلت فيه التاء وان كان بمعنى مفعول في الاصل كالنطيحة ويدل على ذلك انه لما كان خبرا عن المذكور كان بغير هاء قال تعالى كل امرئ بما كسب رهين فأنت ترى حيث كان خبرا عن المذكور أتى بغير تاء وحيث كان خبرا عن المؤنث أتى بالتاء كما في هذه الآية فأما الذي في البيت فأنت على معنى النفس * والأصحاب اليمين قال ابن عباس هم الملائكة * وقال علي هم أطفال المسلمين فعلى هذين القولين يكون استثناء منقطعاً أي لكن أصحاب اليمين في جناب * وقال الحسن وابن كيسان هم المسلمون المحضون ليسوا بمرتهنين لانهم أدوا ما كان عليهم وهذا كقول الضحاك الذي تقدم * وقال الزمخشري الا أصحاب اليمين

فانهم فكوا عندهم بما أطابوه من كسبهم كما يختص الراهن رهنه بأداء الحق انتهى وظاهر هذا انه استثناء متصل في جنات أي هم في جنات يتساءلون أي يسأل بعضهم بعضا أو يكون يتساءل بمعنى يسأل أي يسألون عنهم غيرهم كما يقال دعونه وتداعوته بمعنى وعلى هذين التقديرين وكيف جاء ماسلككم في سقر بالخطاب للمجرمين وفي الكلام حذف المعنى أن أصحاب اليمين يسأل بعضهم بعضا أو يسألون غيرهم عن من غاب من معارفهم فاذا عرفوا أنهم مجرمون في النار قالوا لهم أو قالت لهم الملائكة هكذا قدره بعضهم والأقرب أن يكون التقدير يتساءلون عن المجرمين قائلين لهم بعد التساؤل ماسلككم في سقر * وقال الزمخشري (فان قلت) كيف طابق قوله ماسلككم وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وانما كان يطابق ذلك لو قيل يتساءلون عن المجرمين وانما كان يطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين ماسلككم (قلت) ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يقولون الى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين الآن الكلام جيء به على الحذف والاختصار كما هو نهج التنزيل في غرابة نظمه انتهى وفيه تعسف والأظهر أن السائلين هم المتساؤلون وماسلككم على اضمار القول كما ذكرنا وسؤالهم سؤال توبيخ لهم وتحقير والافهم عالمون ما الذي أدخلهم النار والجواب أنهم لم يكونوا متصفين بحصائل الاسلام من اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ثم ارتقوا من ذلك الى الأعظم وهو الكفر والتكذيب بيوم الجزاء كقولهم فلا أقسم العقبة ثم قال ثم كان من الذين آمنوا واليقين أي يقينا على انكار يوم الجزاء أي وقت الموت * وقال ابن عطية واليقين عندي صحة ما كانوا يكذبون من الرجوع الى الله تعالى والدار الآخرة * وقال المفسرون اليقين الموت وذلك عندي هنا متعقب لان نفس الموت يقين عند الكافر وهو حي وانما اليقين الذي عنوا في هذه الآية الشيء الذي كانوا يكذبون به وهم أحياء في الدنيا فيقتنوه بعد الموت وانما يتفسر اليقين بالموت في قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فانتفعهم شفاعته الشافعين ليس المعنى أنهم يشفع لهم فلا تنفع شفاعته من يشفع لهم وانما المعنى نفي الشفاعته فانتفي النفع أي لا شفاعته شافعين لهم فتنفعهم من باب * على لاحب لا يهتدى بمناره * أي لا منار له فيهتدى به وتخصيصهم بانتفاء شفاعته الشافعين يدل على أنه قد تكون شفاعات وينتفع بها ووردت أحاديث في صحة ذلك * فالحال المنتظرة هذه الموصوفة ثم شبههم بالجر المستنقرة في شدة اعراضهم ونفارهم عن الايمان وآيات الله تعالى * وقرأ الجمهور جر بضم الميم والأعمش باسكانها * قال ابن عباس المراد الجر الوحشية شبههم تعالى بالجر ذميمة وتهجيناهم * وقرأ نافع وابن عامر والمفضل عن عاصم مستنقرة بفتح الفاء والمعنى استنفرها فزعها من القسورة وباقي السبعة بكسرها أي نافرة نفر واستنفر بمعنى هجب واستعجب ووسر واستسخر ومنه قول الشاعر

أمسك حمارك انه مستنفر * في اثر أجرة عهدن لعرب

ويناسب الكسر قوله فرن * وقال محمد بن سلام سألت أبا سرار العتوي وكان أعرايا فصيحاً فقلت كأنهم جر ماداً مستنقرة طردها قسورة فقلت اعما هو قرب من قسورة قال أفرس قلت نعم قال فستنقرة اذن * قال ابن عباس وأبو موسى الأشعري وقتادة وعكرمة القسورة الرماة * وقال ابن عباس أيضاً وأبو هريرة وجهور من اللغويين الأسد * وقال ابن جبير رجال

القنص وهو قريب من القول الأول وقاله ابن عباس أيضا * وقال ابن الأعرابي القسورة أول الليل والمعنى فرت من ظلمة الليل ولا شيء أشد نفارا من حر الوحش ولذلك شبهت بها العرب الأبل في سرعة سيرها وخفتها بل يريد كل امرئ منهم أي من المعرضين عن عظات الله وآياته أن يؤتى صفا منشرة أي منشورة غير مطوية تقرأ كالكتب التي يتكاتب بها أو كتبت في السماء نزلت بها الملك مكة ساعة كتبت رطبة لم تطو بعد وذلك أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لن تتبعك حتى يؤتى كل واحد مننا بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين إلى فلان بن فلان يؤمر فيها ~~بالحكم~~ ونحوه لن يؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرأه * وروى أن بعضهم قال إن كان يكتب في صنف ما يعمل كل إنسان فلتعرض تلك الصحف علينا فنزلت هذه الآية * وقرأ الجمهور صحفا بضم الصاد والحاء منشرة مشددا وابن جبير بأسكانها منشرة مخففا ونشر وأنشر مثل نزل وأنزل شبه نشر الصحيفة بأنشار الله الموتى فغير عنه بمنشرة من أنشرت والمحفوظ في الصحيفة والثوب نشر مخففا ثلثا ويقال في الميت أنشره الله فنشر هو أي أحياه فحي * كلار دوع عن ارادتهم تلك وزجر لهم عن اقتراح الآيات بل لا يخافون الآخرة ولذلك أعرضوا عن التذكيرة لالامتناع إيتاء الصحف وقرأ الجمهور يخافون بياء الغيبة وأبو حيوة بياء الخطاب التفاتا كلار دوع عن اعراضهم عن التذكيرة أنه تذكرة فمن شاء ذكره ذكر في أنه وفي ذكره لأن التذكيرة ذكر * وقرأ نافع وسلام ويعقوب تذكرة بياء الخطاب ساكنة الدال وباقي السبعة وأبو جعفر والأعمش وطلحة وعيسى والأعرج بالياء * وروى عن أبي حيوة يذكرون بياء الغيبة وشد الدال * وروى عن أبي جعفر تذكرون بالتاء وادغام التاء في الدال * هو أهل التقوى أي أهل أن يتقى ويخاف وأهل أن يغفر وروى أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم فسر هذه الآية فقال يقول لكم ربكم جلت قدرته وعظمته أنا أهل أن أتقى فلا يجعل يتقى إله غيري ومن اتقى أن يجعل معي إلهي غيري فأنا أغفر له * وقال الزمخشري في قوله تعالى وما يذكرون إلا أن يشاء الله يعني إلا أن يقرهم على الذكر ويلجئهم إليه لأنهم مطبوع على قلوبهم معلوم أنهم لا يؤمنون اختيارا

﴿ سورة القيامة مكية وهي أربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ لا أقسم بيوم القيامة ﴾ ولا أقسم بالنفس اللوامة * أيجيب الإنسان أن نجتمع عظامه * بلى فادرين على أن نسوي بنانه * بل يريد الإنسان ليفجر أمامه * يسئل أيان يوم القيامة * فإذا برق البصر * وخنسف القمر * وجمع الشمس والقمر * يقول الإنسان يومئذ أين المفر * كلا لا وزر * إلى ربك يومئذ المستقر * ينبؤ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر * بل الإنسان على نفسه بصيرة * ولو ألقى معاذيره * لا تحرك به لسانك لتعجل به * إن علينا جعه وقرآنه * فإذا قرأناه فاتبع قرآنه * ثم إن علينا بيانه * كلا بل تعجبون العاجلة * وتذرون الآخرة * وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة * ووجوه يومئذ باسرة * تظن أن يفعل بها فاقرة * كلا إذا بلغت التراقي * وقيل من راق * وظن أنه الفراق * والتفت الساق بالساق * إلى ربك يومئذ المساق * فلا صدق ولا صلي * ولكن كذب وتولى * ثم ذهب إلى أهله يتطلى * أولى لك فأولى * ثم أولى لك فأولى * أيجيب الإنسان أن يترك سدى * ألم يك بطفة من منى بمنى * ثم كان علقة

﴿ سورة القيامة ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ لا أقسم بيوم القيامة ﴾ هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها أن في آخر ما قبلها كلابد لا يخافون الآخرة وفيها كثير من أحوال القيامة قد كرهنا يوم القيامة وجلال من أحوالها أقسم تعالى بيوم القيامة لعظمه وهوله ﴿ ولا أقسم ﴾ قيل لانا فيه نفي أن يقسم بالنفس اللوامة وأقسم بيوم القيامة و ﴿ اللوامة ﴾ هي التي تلوم صاحبها في ترك الطاعة ونحوه (٣٨٢) وجواب القسم ما دل عليه قوله ﴿ أيحسب الإنسان ﴾ تقديره

ليبعثن والإنسان هنا الكافر المكذب بالبعث قيل نزلت في أبي جهل كان يقول أيزعم محمد أن يجمع الله هذه العظام بعد بلاها وتفرقها ويعيدها خلقا جديدا وأن هي الخفيفة من الثقيلة سدن مسد مفعولي أي محسب لما ذكر الاخبار بقوله ﴿ بلى قادرين ﴾ أي نجعلها قادرين انتقل من هذا الاخبار الى الاخبار عن الانسان من غير ابطال لمصون الجملة السابقة وهي نجعلها قادرين ليتبين ما هو عليه الانسان من عدم الفكر في الآخرة وأنه معنى بشهوته ومفعول يريد محذوف يدل عليه التعليل في ليفجر تقديره بلوغ شهواته ﴿ يسأل أيان ﴾ أي متى ﴿ يوم القيامة ﴾ سؤال استنزاء وتكذيب وتعنيت ويوم مبتدأ وأي ان اسم استفهام في موضع الخبر والجملة في موضع نصب يسأل

نخلق فسوى ﴿ فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ﴾ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ﴿ برق بكسر الراء فرع ودهش وأصله من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره ﴾ ومنبه قول ذي الرمة

ولو أن لقمان الحكيم تعرضت لعينيه في سافرا كاد يبرق
﴿ قال الأعشى ﴾

وكنت أرى في وجهه لمحة فأبرق مغشيا على مكانيا
وبرق بفتح الراء شق بصره وهو من البريق أي لمع بصره من شدة شخوصه ﴿ الوزر ما يلجأ اليه من حصن أو جبل أو غيرها ﴾ قال الشاعر

لعمرك ما للفتى من وزر من الموت يدركه والكبر

﴿ النضرة النعمة وجمال البشرة وطراوتها ﴾ قال الشاعر

أبي لي قبر لا يزال مقابلي وضربة فأس فوق رأسي فاقره

أي مؤرة ﴿ التراقي جمع رقوة وهي عظام الصدر ولكل انسان رقوتان وهو موضع الحشرجة ﴾ قال دريد بن الصمة

ورب عظيمة دافعت عنهم وقد بلغت نفوسهم التراقي

رفى برقى من الرقية وهي ما يستشفى به المريض من الكلام المعد لذلك ﴿ تعطى تغثر في مشيته وأصله من المطا وهو الظهر أي يلوى مطاء تغثرا ﴾ وقيل أصله تخط أى تعدد في مشيته ومد من كبيه قلبت الطاء فيه حرف علة كراهة اجتماع الأمثال كما قالوا تظنى من الظن وأصله تظان والمطيطا التغثر ومد اليدين في المشى والمطيط الماء الحار في أسفل الحوض لانه يقطط فيه أى يمتد وعلى هذا الاشتقاق لا يكون أصله من المط لاختلاف المادتين إذ مادة المطا م ط و ومادة تخطط م ط ط ﴿ سدى مهمل يقال إبل سدى أى مهمله ترى حيث شاءت بلا راع وأسديت الشيء أى أهملته وأسديت حاجتي ضيعتها ﴾ قال الشاعر

فأقسم بالله جهد اليمين ما خلق الله شيأ سدى

﴿ وقال أبو بكر بن دريد في المقصورة

لم أر كالمزن سوا ما بهلا تحسبها مرعية وهي سدى

﴿ لا أقسم بيوم القيامة ﴾ ولا أقسم بالنفس اللوامة ﴿ أيحسب الإنسان أن نجمع عظامه ﴾ بلى قادرين على أن نسوي بنانه ﴿ بل يريد الانسان ليفجر أمامه ﴾ يستل أيان يوم القيامة ﴿ فاذا برق البصر ﴾ وخسف القمر ﴿ وجمع الشمس والقمر ﴾ يقول الانسان يومئذ أين المقر ﴿

وقرى ﴿ فادبرني ﴾ و برق معناه شق ﴿ وخسف القمر ﴾ خسف يكون لازما ومتعديا تقول خسف القمر ذهب نوره وخسفه الله أذهب نوره ﴿ وجمع الشمس والقمر ﴾ لم تلحق التاء في جمع لان تأنيث الشمس مجاز أول تغليب القمر وهو مذ كرو جمعها القاؤه في الباروقيل غير ذلك ﴿ أين المقر ﴾ مبتدأ وأبن ظرف في موضع الخبر والجملة في موضع نصب حكيمة يقول والظاهر أن قوله

﴿كلا لا وزر﴾ هو من كلام الله تعالى لا حكاية عن الانسان ﴿الى ربك﴾ أي الى حكمه ﴿بما قدم﴾ قال ابن عباس في حياته ﴿وأخر﴾ من سنة يعمل بها بعده ﴿ببصرة﴾ خبر عن الانسان أي شاهدوا لها بالافتقار على نفسه متعلق به والمعاذير عند الجمهور الاعذار فالمعنى ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه فانه هو الشاهد عليها والحجة اليه عليها * وقال الزمخشري قياس معذرة معاذير المعاذير ليس بجمع معذرة انما هو اسم جمع لها ونحوه المناكير في المنكر انتهى وليس هذا البناء من أبنية أسماء الجوع وانما هو من أبنية جمع التكسير فهو كذا كير وملاقيع وملايح والمفرد منها لحة ولقحة وذ كر ولم يذهب أحد الى أنها من أسماء الجوع بل قيل هي جمع للقحة ولقحة وذ كر على غير قياس أو هي جمع لمفرد لم ينطق به وهو مذ كر ولمعة وملقحة وأجاز النحويون فيما كان على حركات مفاعيل أن تلحقها الياء فقالوا في جمع صيرف صياريف وفي جمع سابتة سوابيتغ ﴿لا تحرك﴾ به لسانك * في صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وسلم كان يعالج من التزبل شدة وكان مما يحرك شفقه مخافة أن يذعب عنه ما يوحى اليه لحيته فنزلت والضمير في به للقرآن دل عليه مساق الآية ﴿إن علينا جمعه﴾ أي في صدرك ﴿وقرآنه﴾ أي قرآنه أي قرآنك آياه ﴿فاذا قرأناه﴾ أي الملك المبلغ عنا ﴿فاتبع﴾ أي بذهنك وفكرك أي فاستمع قرآنه قاله ابن عباس ويظهر أن المناسبة بين هذه الآية وما قبلها أنه تعالى لم ياد كر منكر البعث والقيامة معرضا عن آيات الله تعالى ومعجزاته وأنه اصر شهوراته على الفجور وغير مكترث بما يصدر منه ذ كر حال من يثابر على تعلم آيات الله تعالى وحفظها وتلقفها والنظر فيها وعرضها على من ينسكرها رجا قبوله إياها فظهر بذلك تباین من يرغب في تحصيل آيات الله تعالى ومن يرغب عنها وبضد هاتين الآيتين ولما كان عليه السلام لما برته على ذلك كان يبادر للتحفظ بتحريك لسانه أخبره تعالى أنه يجمعه له ويوضحه ﴿كلا بل تحبون العاجلة﴾ لما فرغ من خطابه عليه السلام رجع الى حال الانسان السابق (٣٨٣) ذكره المنكر للبعث وان ههنا ما هو في محصيل حطام الدنيا

الفاني لا في تحصيل ثواب الآخرة اذ هو منكر لذلك وقرئ تحبون وندرون بناء الخطاب لكفار قريش وكلا ردة عليهم وعلى أقوالهم أي ليس كما زعمتم وانما أنتم قوم غلبت

كلا لا وزر * الى ربك يومئذ المستقر * ينبؤا الانسان يومئذ بما قدم وأخر * بل الانسان على نفسه بصيرة * ولو ألقى معاذيره * لا تحرك به لسانك لتعجل به * إن علينا جمعه وقرآنه * فاذا قرأناه فاتبع قرآنه * ثم إن علينا بيانه * كلا بل تحبون العاجلة * وتذرون الآخرة * وجوه يومئذ ناضرة * الى ربها ناظرة * وجوه يومئذ باسرة * نظن أن يفعل بها فاقرة * كلا إذا بلغت التراقي * وقيل من راق * ونظن أنه الفراق * والتفت الساق بالساق * الى ربك يومئذ المساق * فلا صدق ولا صلي *

عليكم محبة شهورات الدنيا حبات تركون معه الآخرة والنظر في أمرهم ولما وبهم يحب العاجلة وذلك الاهتمام بالآخرة تحصل الى شيء من أحوال الآخرة فقال ﴿وجوه يومئذ ناضرة﴾ وعبر بالوجه عن الجملة وقوله ﴿نواي﴾ بها جملة هي في موضع خبر بعد خبر ومسألة النظر ورؤية الله تعالى مذ كورة في علم أصول الدين ﴿وجوه يومئذ باسرة﴾ يجوز في وجوه أنه مبتدأ خبره باسرة * ونظن خبر بعد خبر وأن تكون باسرة صفة ونظن الخبر * والفاقرة قال ابن السيب قاصمة النظر ونظن ﴿نواي﴾ كذا وردع لهم عن إتيان الدنيا على الآخرة وتذكير بما يولون اليه من الموت الذي تقطع العاجلة عنده وينتقل منها الى الآجلة والضمير في بلغت عائذ على النفس للدال عليها سياق الكلام ذكرهم تعالى بصعوبة الموت وهو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح ﴿التراقي﴾ والترقي جمع ترقية وهي عظام الصدر فكل انسان ترقو بان وهو موضع الحشرة وهو استفهام استبعاد وانكار أي قد بلغ مبلغا لا أحد يرتقيه كما تقول عند اليأس من الذي يقدر أن يرى هذا المشرف على الموت واحتمل أن يكون القائل الملائكة أي من يرقى بروحه الى السماء أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب قاله ابن عباس ﴿ونظن﴾ أي المريض * أنه * أي ما نزل به ﴿الفراق﴾ أي فراق الدنيا التي هي محبوبته والنظن هنا على بابه وقيل فراق الروح والجسد ﴿والتفت الساق بالساق﴾ قال ابن عباس استعارة لشدة كرب الدنيا في آخر يوم منها وشدة كرب الآخرة في أول يوم منها لانه في أول الحالين قد اختلط به وجواب اذا محذوف تقديره وجدا عمله في الدنيا من خير وشر ﴿الى ربك يومئذ المساق﴾ الى موعد ربك المساق والمرجع والمصير والمساق مفعول من السوق فهو اسم مصدر إيمالي جنة وإيمالي نار ﴿فلا صدق ولا صلي﴾ الجمهور أنها نزلت في أبي جهل وكانت أن تصرح به في قوله بقطي فاتها كانت مشيته ومشية قومه بني مخزوم وكان يكثر منها فلا صدق بالرسول

والقرآن ولا صلى نفي عنه الزكاة والصلاة وأثبت له التكذيب وحمل فلا صدق على نفي التصديق بالرسالة يقتضي أن يكون
﴿ولكن كذب﴾ تكراراً ولزم أن يكون لكن استنداً كما بعد (٣٨) ولا صلى لا بعد فلا صدق لانه كان يتساوى الحكم في

ولكن كذب وتولى * ثم ذهب الى أهله يقطي * أولى لك فأولى * ثم أولى لك فأولى * أحسب
الإنسان أن يترك سدي * ألم يك نطفة من منى * ثم كان علقة مخلوق فسوى * فجعل منه
الزوجين الذكور والأنثى * أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى * هذه السورة مكية ومناسبتها
لما قبلها ان في آخر ما قبلها قوله كلابل لا يخافون الآخرة كلابلانه تذكروا فيها كثير من أحوال
القيامة فذكر هنا يوم القيامة وجلال من أحوالها وتقدم الكلام في لأقسام والخلاف في لا والخلاف
في قرا آتيا في أواخر الواقعة أقسم تعالى بيوم القيامة لعظمته وهوله ولا أقسم قبيل لانه نفي أن
يقسم بالنفس اللوامة وأقسم بيوم القيامة نص على هذا الحسن والجمهور على ان الله أقسم
بالأمرين * واللوامة قال الحسن هي التي تلوم صاحبها في ترك الطاعة ونحوها فهي على هذا
مدحوخة ولذلك أقسم الله بها وروى نحوه عن ابن عباس وعن مجاهد تلوم على ما فات وتندم على
الشر لم فعلته وعلى الخير لم تستكثرت منه * وقيل النفس المتقية التي تلوم النفوس في يوم
القيامة على قصيرهن في التقوى * وقال ابن عباس وقتادة هي الفاجرة الخشعة اللوامة لما حباها
على ما فات من سعي الدنيا واعراضها فهي على هذا ذميمة ويحسن نفي القسم بها والنفس اللوامة
اسم جنس بهذا الوصف * وقيل هي نفس معينة وهي نفس آدم عليه السلام لم تزل لأثمته
على فعله الذي أخرجه من الجنة * قال ابن عطية وكل نفس متوسطة ليست بمطمئنة ولا أمارة
بالسوء فانها لوامة في الطرفين مرة تلوم على ترك الطاعة ومرة تلوم على فوت ما انتهى فإذا
اطمأنت خلصت وصفت انتهى والمنااسبة بين القسمين من حيث أحوال النفس من سعادتها
وشقاؤها وظهور ذلك في يوم القيامة وجواب القسم محذوف يدل عليه يوم القيامة المقسم به وما
بعده من قوله أحسب الآية وتقديره لتبعن * وقال الزمخشري (فان قلت) قوله تعالى فلا وربك
لا يؤمنون والآيات التي أنشدتها المقسم عليه فيها منى وكان قد أنشد قول امرئ القيس

لا وأبيك ابنة العامري * لا يدعى القوم إني أفر

﴿وقول غوية بن سلمى﴾

الأمادت أمامة باحتالي * لتهزني فلا بك ما أبالي

قال مهيار عمت أن لا التي للقسم زيد موطئة للنفي بعده ومؤكدة له وقدر المقسم عليه المحذوف
هنا منفياً نحو قولك لا أقسم بيوم القيامة لا تتركون سدي (قلت) لو قصر والأمر على النفي دون
الاثبات لكان لهذا القول مساع ولكن لم يقسم ألا ترى كيف نفي لا أقسم بهذا البلب بقوله المحذوف
خلقنا الإنسان في كبد وكذلك فلا أقسم بمواقع النجوم انه لقرآن كريم ثم قال الزمخشري وجواب
القسم ما دل عليه قوله أحسب الإنسان أن ان نجتمع عظامه وهو لتبعن انتهى وهو تقدير النحاس
وقول من قال جواب القسم هو أحسب الإنسان وما روى عن الحسن أن الجواب بلي قادرين وما
قيل ان لا في القسمين لنفيهما أي لا أقسم على شيء وأن التقدير أسألك أحسب الإنسان أقوال لا تصلح
أن يرد بها بل تطرح ولا يسود بها الورق ولولا انهم سردوها في الكتب لم أنبه عليها والإنسان هنا
الكافر المكذب بالبعث * روى أن عدى بن ربيعة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني
عن يوم القيامة متى يكون أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم

فلا وفي كذب ولا يجوز ذلك ادلتع لكن بين متوافقين ﴿وتولى﴾
أعرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذب بما جاء به ﴿ثم ذهب الى أهله﴾ أي الى قومه ﴿يقطي﴾ يتبخر في مشيته روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي أبا جهل يومافى البطحاء فقال له ان الله يقول لك أولى لك فأولى فنزل القرآن على نحوها وتقدم الكلام على أولى في القتال وتكراره هنا بالغة في التهديد والوعيد ولما ذكر حاله في الموت وما كان من حاله في الدنيا قرر له أحواله في بدايته ليتأملها فلا ينكر معها البعث من القبور ﴿تمنى﴾ أي النطفة يمنى الرجل ﴿نخلق﴾ أي الله تعالى منه بشراً مركباً من أشياء مختلفة ﴿فسوى﴾ أي فسواه شخصاً مستقلاً ﴿فجعل منه الزوجين﴾ أي النوعين أو المزدوجين من البشر ﴿والأنثى﴾ أليس ذلك أي الخالق المسوى ﴿بقادر﴾ وفيه توقيف وتوبيخ لمنكر البعث بلي قادر ﴿على أن يحيي الموتى﴾

وتوبيخ لمنكر البعث بلي قادر ﴿على أن يحيي الموتى﴾

أصدقك ولم يؤمن به أو يجمع الله هذه العظام بعد بلاها فزلت * وقيل نزلت في أبي جهل كان يقول أيزعم محمد صلى الله عليه وسلم أن يجمع الله هذه العظام بعد بلاها وتفرقها فيعيد لها خلقا جديدا * وقرأ الجمهور نجمع بنون عظامه نصباً وقتادة بالتاء مبنياً للفعول عظامه رفعاً والمعنى بعد تفرقها واختلاطها بالتراب وتطير الرياح إياها في أقاصي الأرض وقوله أي بحسب استفهام تقرير وتوبيخ حيث ينكر قدرة الله تعالى على إعادة المعلوم بلي جواب للاستفهام المنسحب على النفي أي بلي نجمعها وذكر العظام وإن كان المعنى إعادة الإنسان وجمع أجزائه المتفرقة لأن العظام هي قالب الخلق * وقرأ الجمهور قادرين بالنصب على الحال من الصمير الذي في الفعل المقدر وهو يجمعها وابن أبي عبيدة وابن السميعة قادر ون أي نحن قادرون على أن نسوي بنانه وهي الأصابع أكثر العظام تفرقا وأدقها أجزاء وهي العظام التي في الأنامل ومفاصلها وهذا عند البعث * وقال ابن عباس والجمهور المعنى نجعلها في حياته هذه بضعة أو عظاما واحدا تحف البعير لا تفارق فيه أي في الدنيا فتقل منفعتها بها وهذا القول فيه توعد والمعنى الأول هو الظاهر والمقصود من رصف الكلام وذكر الزخشي هذين القولين بالفاظ متفقة على عادته في حكاية أقوال المتقدمين * وقيل قادرين منصوب على خبر كان أي بلي كنا قادرين في الابتداء * بل يريد الإنسان بل اضرب وهو انتقال من كلام إلى كلام من غير إبطال والظاهر أن يريد اخبار عن ما يريد الإنسان * وقال الزخشي بل يريد عطف على أي بحسب فيجوز أن يكون قبله استفهاما وأن يكون إجماعا على أن يضرب عن مستفهم عنه إلى آخره ويضرب عن مستفهم عنه إلى موجب انتهى وهذه التقادير الثلاثة لا تظهر وهي متكلفة بل المعنى الاخبار عن الإنسان من غير إبطال لمضمون الجملة السابقة وهي نجمعها قادرين لنبين ما هو عليه الإنسان من عدم الفكر في الآخرة وأنه معنى بشهواته ومفعول يريد محذوف يدل عليه التعليل في ليفجر * قال مجاهد والحسن وعكرمة وابن جبير والضحاك والسدي معنى الآية أن الإنسان إنما يريد شهواته ومعاصيه لم يضي فيها أبدا قد مارا كبار أسه مطيعا أمه ومسوقا بتوبته * قال السدي أيضا ليظلم على قدر طاقته وعلى هذا الضمير في أمامه عائد على الإنسان وهو الظاهر * وقال ابن عباس يقتضي أن الضمير عائد على يوم القيامة أن الإنسان في زمان وجوده أمام يوم القيامة وبين يديه يوم القيامة خلفه فهو يريد شهواته ليفجر في تكذيبه بالبعث وغير ذلك بين يديه يوم القيامة وهو لا يعرف القدر الذي هو فيه والأمم ظرف مكان استعير هنا للزمان أي ليفجر فيها بين يديه ويستقبله من زمان حياته * يسأل أيان يوم القيامة أي متى يوم القيامة سؤال استهزاء وتكذيب وتعنّت * وقرأ الجمهور برق بكسر الراء وزيد بن ثابت ونصر بن عاصم وعبد الله بن أبي اسحق وأبو حيوة وابن أبي عبيدة والزعفراني وابن مقسم ونافع وزيد بن علي وابن عاصم وهريرة ومحبوب كلاهما سن أبي عمرو والحسن والجحدري بخلاف عنهما بفتحها * قال أبو عبيدة برق بالفتح شق * وقال ابن اسحق خفت عبد المون * قال مجاهد عند عبد المون * وقال الحسن هو يوم القيامة * وقرأ أبو السمال بلى باللام عوض الراء أي انفتح وانفرج يقال بلى الباب وأبلقته وبلقته فحسته هذا قول أهل اللغة إلا الفراء فإنه يقول بلقه وأبلقه إذا أعلقه * وقال ثعلب أخطأ الفراء في ذلك إنما هو بلى الباب أبلقه إذا فتحه انتهى ويمكن أن تكون اللام بدل من الراء فهما يتعاقبان في بعض الكلام بحقوقهم تروم مثله ووجر ووجل * وقرأ - هو وحذف مبنيا للفاعل وأبو حيوة وابن أبي عبيدة وزيد بن

قطيب وزيد بن علي مبنيا للفعول يقال خسف القمر وخسف الله وكذلك الشمس * قال أبو عبيدة
وجاعة من أهل اللغة الخسوف والكسوف بمعنى واحد * وقال ابن أبي أويس الكسوف ذهاب
بعض الضوء والخسوف جميعه * وجمع الشمس والقمر لم تلحق علامة التأنيث لأن تأنيث الشمس
محاذ أول تغليب التثنية كير على التأنيث * وقال الكسائي حمل على المعنى والتقدير جمع النوران أو
الضيا آن ومعنى الجمع بينهما قال عطاء بن يسار يجمعان فيلقيان في النار وعنه يجمعان يوم
القيامة ثم يقدفان في البصر فيكونان نار الله الكبرى * وقيل يجمع بينهما في الطلوع من المغرب
فيطلعان أسودين مكورين * وقال علي وابن عباس يجمعان في نور الحجب * وقيل يجمعان ولا
يتفرقان ويقربان من الناس فيلحقهم العرق لشدة الحرف كان المعنى يجمع حرهما * وقيل يجمع
بينهما في ذهاب الضوء فلا يكون ثم تعاقب ليل ولا نهار * وقرأ الجمهور المقر بفتح الميم والقاء أي
أبن الفرار * وقرأ الحسن بن علي بن أبي طالب والحسن بن زيد وابن عباس والحسن وعكرمة
وأيوب السختياني وكثوم بن عياض ومجاهد وابن يعمر وحاد بن سدة وأبو رجا وعيسى وابن أبي
اسحق وأبو حيوة وابن أبي عبلة والزهرى بكسر الفاء وهو موضع الفرار * وقرأ الحسن بكسر
الميم وفتح الفاء ونسبها ابن عطية للزهرى أي الجيد الفرار وأكثرا يستعمل هذا الوزن في الآلات
وفي صفات الخيل نحو قوله * مكرم مرم قبل مدبر معا * والظاهر أن قوله كلالا وزر إلى ربك يومئذ
المستقر من تمام قول الانسان * وقيل هو من كلام الله تعالى لا حكاية عن الانسان كلالدع عن
طلب المفر لا وزر لا ملجأ وعبر المفسرون عنه بالجليل * قال مطرف بن الشخير هو كان وزر فرار
العرب في بلادهم فلذلك استعمل والحقيقة انه الملجأ من جبل أو حصن أو سلاح أو رجل أو غيره
* إلى ربك يومئذ أي إلى حكمه يومئذ تقول أبن المفر المستقر أي الاستقرار أو موضع استقرار من
جنة أو نار إلى مشيئته تعالى يدخل من شاء الجنة ويدخل من شاء النار بما قدم وأخر * قال عبد الله
وابن عباس بما قدم في حياته وأخر من سنة يعمل بها بعد * وقال ابن عباس أيضا بما قدم من المعاصي
وأخر من الطاعات * وقال زيد بن أسلم بما قدم من ماله لنفسه وبما أخر منه للوارث * وقال الضعي
ومجاهد بأول عمله وآخره * وقال الضحاك بما قدم من فرض وأخر من فرض والظاهر حمله على
العموم أي يخبره بكل ما قدم وكل ما أخر مما ذكره المفسرون ومما لم يذكره * بصيرة خبر عن
الانسان أي شاهد قاله قتادة والهاء للبالغة * وقال الأخفش هو كقولك فلان عبدة وحنة * وقيل
أنث لأنه أراد جوارحه أي جوارحه على نفسه بصيرة * وقيل بصيرة مبتدأ محذوف الموصوف أي
عين بصيرة وعلى نفسه الخبر والجملة في موضع خبر عن الانسان والتقدير عين بصيرة واليه ذهب
الفراء * وأنشد

كان على ذي العقل عينا بصيرة * بمقعد أو منظر هو ناظره

يحاذر حتى يحسب الناس كلهم * من الخوف لا تخفى عليهم سرايره

وعلى هذا اختار أن تكون بصيرة فاعلا بالجار والمجرور وهو الخبر عن الانسان ألا ترى انه قد اعتد
بوقوعه خبرا عن الانسان وعلى هذا التاء للتأنيث وتأول ابن عباس البصيرة بالجوارح أو الملائكة
الحفظة والمعاذير عند الجمهور الا عدا قال المعنى لوجاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه فانه هو الشاهد
عليها والحجة اليه عليها * وقيل المعاذير جمع معذرة * وقال الزمخشري قياس معذرة معاذير
فالمعاذير ليس يجمع معذرة انما هو اسم جمع لها ونحو الما كير في المنكر انتهى وليس هذا البناء من

(الدر)

سورة القيامة *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) قياس معذرة معاذير
فالمعاذير ليس يجمع
معذرة انما هو اسم جمع لها
ونحو الما كير في المنكر
اتهى (ح) ليس هذا
البناء من أبنية أسماء
الجموع وانما هو من أبنية
جمع التكسير فهو كذا كير
وملايح والمفرد منها ملحة
وذكر ولم يذهب أحد
إلى أنهم من أسماء الجموع
بل قيل هما جمع للحنه وذكر
على غير قياس أو هما جمع
لمفرد لم ينطق به وهو
مذكور وملحة

أبنية أسماء الجموع وانما هو من أبنية جمع التكسير فهو كذا كبير وملايح والمفرد منها المحذوذ كر ولم يذهب أحد الى أنهم من أسماء الجموع بل قيل هما جمع للمحذوذ كر على غير قياس أو هما جمع لمفرد لم ينطق به وهو مذكار وملمحة * وقال السدي والضحاك المعاذير الستور بلغة اليمن واحدها معذار وهو يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعصرة عقوبة الذنب وقاله الزجاج أيضا أي وان يرى مستورة يريد أن يحفي عمله فنفسه شاهدة عليه * وأنشدوا في ان المعاذير الستور قول الشاعر

ولكنها ضنت بمنزل ساعة * علينا وأطت فوقها بالمعاذير

وقيل البصيرة الكاتبان يكتبان ما يكون من خير أو شر أي وان نسترب الستور وادا كانت من العذر فغني ولو ألقى أي نطق بمعاذيره وقالها * وقيل ولورجى باعذاره واستسلم * وقال السدي ولو أدلى بحجة وعذر * وقيل ولو أحوال بعضهم على بعض كقوله تعالى لولا أنتم لكننا مؤمنين والعنرة والعذري المعذرة * قال الشاعر * هان ذي عنرة ان لا تكن نفعت * وقال فيها ولا عذر لمجود * لا تحرك به لسانك الظاهر والمنصوص الصريح في سبب التزول انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم على ما سنده كره ان شاء الله تعالى * وقال القفال هو خطاب للانسان المذكور في قوله يذبا الانسان وذلك حال تنبئه بقبايح أفعاله يعرض عليه كتابه فيقال له اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسييا فادا أخذ في القراءة تلجلج من شدة الخوف وسرعة القراءة * فقيل له لا تحرك به لسانك لتعجل به فانه يجب عليك بحكم الوعد أو بحكم الحكمة أن تجمع أعمالك عليك وأن نقرأها عليك * فادا قرأناه عليك فاتبع قرآنه بأنك فعلت تلك الأفعال ثم ان علينا بيانه أي بيان أمره وشرح عقوبته وحاصل قول هذا القول انه تعالى يقرر الكافر على جميع أفعاله على التفصيل وفيه أشد الوعيد في الدنيا والتهويل في الآخرة وفي صحيح البخاري عن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام كان يعالج من التنزيل شدة وكان ربما يحرك شفقه مخافة أن يذهب عنه ما يوحى اليه حينه فنزلت * وقال الضحاك السبب انه كان عليه الصلاة والسلام كان يخاف أن ينسى القرآن فكان يدرسه حتى غلب ذلك عليه وشق فنزلت * وقال الشعبي كان يحرصه عليه الصلاة والسلام على أداء الرسالة والاجتهاد في عبادة الله ربما اراد النطق ببعض ما وحي اليه قبل كمال ايراد الوحي فأمر أن لا يعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليه وحيه وجاءت هذه الآية في هذا المعنى والضمير في به للقرآن دل عليه مساق الآية * ان علينا جمعه أي في صدرك وقرآنه أي قراءته أياه والقرآن مصدر كالقراءة قال الشاعر

ضحوا بأشعث عنوان السجود به * يقطع الليل تسبيحا وقرآنا

وقيل وقرآنه وتأليفه في صدرك فهو مصدر من قرآن أي جمعت ومنه قولهم للمرأة التي لم تلمس قرآن سلاقط وقال الشاعر

ذراعي بكرة أدماء بكر * هجان اللون لم تقرأ جنيئا

فاذا قرأناه أي الملك المبلغ عنا فاتبع أي بذهنك وفكرك أي فاستمع قراءته قاله ابن عباس * وقال أيضا هو وقتادة والضحاك فاتبع في الأوامر والنواهي وفي كتاب ابن عطية وقرأ أبو العالية فاذا قرته فاتبع قرته بفتح القاف والراء والتاء من غير همز ولا ألف في الثلاثة ولم يتكلم على توجيه هذه القراءة الشادة ووجه اللفظ الأول انه مصدر أي ان علينا جمعه وقراءته فقل حركة الهمزة الى الراء الساكنة وحذفها بقي قرته كما ترى وأما الثاني فانه فعل ماض أصله فاذا قرأته أي أردت قراءته

فسكن الهمزة فصار قرآنه ثم حذف الألف على جهة السندوك كما حذف في قول العرب ولو نرى ما الصبيان يريدون ولو نرى ما الصبيان وما زائدة وأما اللفظ الثالث فتوجيهه توجيه اللفظ الأول أي فاذا قرآنه أي أردت قراءته فاتبع قراءته بالدرس أو بالعمل * ثم ان علينا بيانها * قال قتادة وجماعة أن نبيين لك ونحفظك * وقيل أن تبينه أنت * وقال قتادة أيضاً أن نبيين حلاله وحرامه ومجمله ومفسره وفي التعبير قال ابن عباس ان علينا جمعه أي حفظه في حياتك وقراءته تأليفه على لسانك * وقال الضحاك ثبت في قلبك بعد جمعه لك * وقيل جمعه باعادة جبريل عليك مرة أخرى الى أن يثبت في صدرك * فاذا قرأناه قال ابن عباس أنزلناه اليك فاستمع قراءته وعنه أيضاً فاذا يتلى عليك فاتبع ما فيه * وقال قتادة فاتبع حلاله واجتنب حرامه وقد نقي الزخشي بحسن إرادته تفسير هذه الآية فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ولم يصبر الى أن يتمها مسارعة الى الحفظ وخوفاً من أن يتفلس منه فأمر بأن يستنصت له ملقياً اليه بقلبه وسمعه حتى يقضى اليه وحيه ثم يعقبه بالدراسة الى أن يرسخ فيه والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل يقرأ لتعجل به لتأخذه على عجلة ولئلا يتفلس منك ثم علل الهى عن العجلة بقوله ان علينا جمعه في صدرك وإثبات قراءته في لسانك فاذا قرأناه جعل قراءة جبريل قراءته والقرآن القراءة فاتبع قراءته فكن مقفياً له فيه ولا يرأسه وطامن نفسك انه لا يبقى غير محفوظ فكن في ضمان تحفيظه * ثم ان علينا بيانها اذا أشكل عليك شيء من معانيه كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً كما ترى بعض الحراس على العلم ونحوه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه انتهى * وذكر أبو عبد الله الرازي في تفسيره أن جماعة من قدماء الروافض زعموا أن القرآن قد تغير و بدل وزيد فيه ونقص منه وانهم احتجوا بأنه لا مناسبة بين هذه الآية وما قبلها ولو كان التركيب من الله تعالى ما كان الأمر كذلك ثم ذكر الرازي مناسبات على زعمه يوقف عليها في كتابه ويظهر أن لسانية بين هذه الآية وما قبلها انه تعالى لما ذكر مسكر القيامة والبعث معرضاً عن آيات الله تعالى ومعجزاته وانه قاصر شهواته على الفجور غير مكثرت بما يصدر منه ذكر حال من يثار على تعلم آيات الله وحفظها وتلقفها والنظر فيها وعرضها على من ينكرها رجاؤه قبوله اياها فظهر بذلك تباین من يرغب في تحصيل آيات الله ومن يرغب عنها * وبضد هاتين الأشياء * ولما كان عليه الصلاة والسلام لما برته على ذلك كان يبادر للتحفظ بخبريك لسانه أخبره تعالى انه يجمعه له ويوضحه * كلابل يحبون العاجلة ويدرون الآخرة لما فرغ من خطابه عليه الصلاة والسلام رجع إلى حال الانسان السابق ذكره المنكر البعث وان همه انما هو في تحصيل حطام الدنيا القاني لافي تحصيل ثواب الآخرة ادهو منكرك لذلك * وقرأ الجمهور بل يحبون العاجلة وتدررون بقاء الخطاب لكفار قريش المنكرين البعث وكلا رد عليهم وعلى أقوالهم أي ليس كما زعمتم وانما أنتم قوم علبت عليكم محبة شهوات الدنيا حتى تتركون مع الآخرة والنظر في أمرها * وقال الزخشي كلاً ردع وذكر في كتابه ما يوقف عليه فيه * وقرأ مجاهد والحسن وقاتادة والجحدري وابن كثير وأبو عمرو وبياء الغيبة فيها ولما بهم يحب العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة تخلص الى شيء من أحوال الآخرة فقال وجوه يومئذ ناضرة وعبر بالوجه عن الجملة * وقرأ الجمهور ناضرة بألف وزيد بن علي نضرة بغير ألف * وقرأ ابن عطية وجوه رفع بالابتداء وابتداء بالسكره لانها تخصصت بقوله يومئذ ناضرة خبر وجوه وقوله الى ربها ناظرة جملة هي في موضع خبر بعد

(الدر)

(ع) وجوه رفع بالابتداء
وابتداء بالنكرة لانها
تخصصت بقوله يومئذ
وناظرة خبر وجوه
وقوله الى ربها ناظرة جملة
هي في موضع خبر بعد خبر
انتهى (ح) ليس يومئذ
تخصيصاً للنكرة فيسوغ
الابتداء بها لان ظرف
الزمان لا يكون صفة
للجثة وانما يومئذ معمول
لناظرة وسدوع جواز
الابتداء بالنكرة كون
الموضع موضع تفصيل
وناظرة الخبر وناظرة صفة
وقيل ناضرة نعت لوجوه
والى ربها ناظرة الخبر
وهو قول سائغ

خبر انتهى وليس يومئذ تخصيصا للنكرة فيسوغ الابتداء بها لان ظرف الزمان لا يكون صفة للبحثة وانما يكون يومئذ معمول لناضرة وسوغ جواز الابتداء بالنكرة كون الموضع موضع تفصيل وناضرة الخبر وناظرة صفة * وقيل ناضرة نعت لوجوه والى ربها ناظرة الخبر وهو قول سائغ ومستله النظر ورؤية الله تعالى مذكورة في أصول الدين ودلائل القريقين أهل السنة وأهل الاعتزال فلا نطيل بذلك هنا ولا كما كان الزمخشري من المعتزلة ومنهجه أن تقديم المفعول يدل على الاختصاص قال هنا ومعلوم أنهم ينظرون الى أشياء لا يحيط بها الحصر في محشر يجمع الله فيه الخلائق فاختصاصه بنظرهم اليه لو كان منظورا اليه محال فوجب حمله على معنى لا يصح معه الاختصاص والذي يصح معه أن يكون من قول الناس أما الى فلان ناظر ما يصنع بي يريد معنى التوقع والرجاء * ومنه قول القائل

واذا نظرت اليك من ملك * والبحر دونك زدتنى نعاء

وسمعت سروية مستجديّة بمكة وقت الظهر حين يغلق الناس أبوابهم ويأوون الى مقائلهم تقول عينتى ناظرة الى الله واليك والمعنى أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة الا من ربهم كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون الا اياه انتهى * وقال ابن عطية ذهبوا يعنى المعتزلة الى أن المعنى الى رحمة ربها ناظرة أو الى ثوابه أو ملكه فقدرنا مضافا محذوفا وهذا وجه سائغ في العربية كما تقول فلان ناظر اليك في كذا أى الى صنعك في كذا انتهى والظاهر أن الى في قوله الى ربها حرف جر يتعلق بناظرة * وقال بعض المعتزلة الى هنا واحد الآلاء وهى السم وهى مفعول به معمول لناظرة بمعنى منتظرة ووجوه يومئذ باسرة يجوز أن يكون وجوه مبتدأ خبره باسرة وتظن خبر بعد خبر وأن تكون باسرة صفة وتظن الخبر * والفارقة قال ابن المسيب قاصمة الظهر وتظن بمعنى توقن أو يغلب على اعتقادها وتوقع أن يفعل بها فاقرة فعل هو فى شدة داهية تقصم * وقال أبو عبيدة فاقرة من فقرت البعير اذا وضعت أنفه بالنار كلار دغ عن ايثار الدنيا على الآخرة وتذكير لهم بما يؤلون اليه من الموب الذى تنقطع العاجلة عنده وينتقل منها الى الآجلة والضمير فى بلغت عائد الى النفس الدال عليها سياق الكلام كقول حاتم

لعمرك ما يغنى الثراء عن الفتى * اذا حشر جت يوما وصافى بها الصدر

وتقول العرب أرسلت يريدون جاء المطر ولا نسكادس معهم يقولون السماء ودكرهم تعالى بصعوبة الموب وهو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح التراقي ودناز هو قها * وقيل مبنى للمفعول فاحتمل أن يكون القائل حاضر والمريض طلبوا له من يرقى ويطب ويشفى وغير ذلك مما يقتضاه أهله قاله ابن عباس والضحاك وأبو قلابة وقتادة وهو استفهام حقيقة * وقيل هو استفهام ابعاد وانكار أى قد بلغ بلغا لأحد يرقى كما عند الناس من ذا الذى يقدر أن يرقى هذا المشرف على الموب قاله عكرمة وابن زيد واحتمل أن يكون القائل الملائكة أى من يرقى بروحه الى السماء أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب قاله ابن عباس أيضا وسليمان التميمي * وقيل انما يقولون ذلك لكرهتهم الصعود بروح الكافر لخبثها ونفثها ويدل عليه قوله بعد فلا صدق ولا صلى الآية ووقف حفص على من وابتدأ راق وأدغم الجهور * قال أبو علي لأدرى ما وجه قراءته وكذلك قرأ بل ران انتهى وكان حفصا قصدا أن لا يتوهم انها كلمة واحدة فسكت سكتا لطيفا ليشعر انهما كلمتان * وقال سيويه ان النون تدغم فى الراء وذلك نحو من راشد والادغام بعنة وغير غنة ولم يذكر البيان ولعل

ذلك من نقل غيره من الكوفيين وعاصم شيخ حفص يذكر أنه كان عالما بالنحو وأما بل ران فقد ذكر سيبويه أن اللام البيان فيها والادغام مع الراء حسنان فلما أفرط في شأن البيان في بل ران صار كالوقف القليل وظن أي المريض أنه أي ما نزل به الفراق فراق الدنيا التي هي محبوبته والظن هنا على بابه * وقيل فراق الروح والجسد * والتفت الساق بالساق * قال ابن عباس والربيع بن أنس واسماعيل بن أبي خالد استعارة لشدة كرب الدنيا في آخر يوم منها وشدة كرب الآخرة في أول يوم منها لأنه بين الحالين قد اختلط به كما يقول ثمرت الحرب عن ساق استعارة لشدة كرب * وقال ابن المسيب والحسن هي حقيقة والمراد ساقا الميت عند ما لف في الكفن * وقال الشعبي وقتادة وأبو مالك التفافهما لشدة المرض لأنه يقبض ويبسط ويركب هذه على هذه * وقال الضحاك أسوق حاضر به من الأنس والملائكة هؤلاء يجهزون به إلى القبر وهؤلاء يجهزون روحه إلى السماء * وقيل التفافهما موتهما أولا إذا هما أول ما يخرج الروح منهما فبتردان قبل سائر الأعضاء وجواب إذا محذوف تقديره وجدا عمله في الدنيا من خير وشر * إلى ربك يومئذ المساق المرجع والمصير والمساق مفعول من السوق فهو اسم مصدر أتما إلى الجنة وأتما إلى نار فلا صدق ولا صلي الجمهور أنها نزلت في أبي جهل وكادت أن تصرح به في قوله يمتطي فانها كانت مشيته ومشية قومه بني مخزوم وكان يكثر منها وتقدم أيضا أنه قيل في قوله أيحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه أنها نزلت في أبي جهل * وقال الزمخشري يعني الإنسان في قوله أيحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه ألا ترى إلى قوله أيحسب الإنسان أن يترك سدى وهو معطوف على قوله يسأل أيان يوم القيامة أي لا يؤمن بالبعث فلا صدق بالرسول والقرآن ولا صلي ويجوز أن يراد فلا صدق ماله يعني فلا زكاة انتهى وكون فلا صدق معطوفا على قوله يسأل فيه بعد ولا هنا نفت الماضي أي لم يصدق ولم يصل وفي هذا دليل على أن لا تدخل على الماضي فتنبه ومثله قوله

وأي جيس لا أنا نهابه * وأسيافا يقطرن من كبسه دما

* وقال الراجز *

ان تغفر اللهم تغفرا * وأي عبد لك لا ألما

وصدق معناه برسالة الله * وقال قوم هو من الصدقة وهذا الذي يظهر نفي عنه الزكاه والصلاة وأثبت له التكذيب كقوله لم نك من المصلين ولم نك نطم المسكين وكما يخوض مع الخائضين وكننا كذب يوم الدين وحل فلا صدق على نفي التصديق بالرسالة فيقتضي أن يكون ولكن كذب تكرارا ولزم أن يكون لكن استدرا كابتدوا صلي لا بعد فلا صدق لأنه كان يتساوى الحكم في فلا صدق وفي كذب ولا يجوز ذلك إذ لا تقع لكن بعد متوافقين وتولى أعرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذب بما جاء به ثم ذهب إلى أهله أي قومه يمتطي يختار في مشيته * روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبب أبا جهل يوما في البطحاء وقال له ان الله يقول لك أولى فأولى لك فنزل القرآن على نحوها * وقالت الخنساء

همت بنفسي كل الهمو * م فأولى لنفسى أولى لها

وتقدم الكلام على أولى شرحا واعرابا في قوله تعالى فأولى لهم طاعة وقول معروف في سورة القتال وتكراره هنا مبالغة في التهديد والوعيد ولما ذكر حاله في الموت وما كان من حاله في الدنيا قرر له أحواله في بدايته ليتأملها فلا ينكر معها جواز البعث من القبور * وقرأ الجمهور ألم يك ياء الغيبة

والحسن بقاء الخطاب على سبيل الالتفات * وقرأ الجمهور تمنى أى النطقة يمنيها الرجل وابن عيص
والجحدري وسلام ويعقوب وحفص وأبو عمر بخلاف عنه بالياء أى ينى هو أى المني فخلق الله منه
بشر امرئ كما من أشياء مختلفة فسوى أى سواه شغصا مستقلا بفعل منه الزوجين أى النوعين أو
المزدوجين من البشر وفي قراءة زيد بن علي الزوجان بالالف وكأنه على لغة بني الحارث بن كعب
ومن وافقهم من العرب من كون المثنى بالالف في جميع أحواله * وقرأ أيضا يقدر مضارعا
والجمهور بقادر اسم فاعل مجرور بالياء الزائدة أليس ذلك أى الخالق المسوى بقادر وفيه توقيف
وتوبيخ لمنكر البعث * وقرأ طلحة بن سليمان والفيض بن غزوان بسكون الياء من قوله أن يحيي
وهي حركة أعراب لا تصنف إلا في الوقف وقد جاء في الشعر حذفها * وقرأ الجمهور بفتحة واو جاء عن
بعضهم يحيي بنقل حركة الياء إلى الحاء وادغام الياء في الياء * قال ابن خالويه لا يجوز أهل البصرة
سيبويه وأصحابه ادغام يحيي قالوا لسكون الياء الثانية ولا يعتدون بالفتحة في الياء لانها حركة
أعراب غير لازمة وأما الفراء فاحتج بهذا البيت * تمشي بسده بينها فتحي * يريد فتحي والله
تعالى أعلم

﴿ سورة الدهر مدنية وهي إحدى وثلاثون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ﴾ * إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاح
نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا * إنا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا * إنا أعتدنا للكافرين
سلاسل وأغلالا وسعيرا * إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا * عينا يشرب
بها عباد الله يفجرونها تفجيра * يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا * ويطعمون
الطعام على حبه مسكينا ويتباؤا أسيرا * إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا *
إنا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريا * فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة ومسرورا *
وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا * متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا *
ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلا * ويطاف عليهم بأنيمة من فضة أو كواب كانت
قواريرا * قوارير من فضة قدروها تقديرا * ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا *
عينا فيها تسمى سلسيلا * ويطوف عليهم ولدان مخلدون إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا *
وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا * عاليهم ثياب سندس خضر وإستبرق وحلوا أساور من
فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا * إن هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا * إنا نحن
نزلنا عليك القرآن تنزيلا * فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا * واذكر اسم ربك
بكرة وأصيلا * ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا * إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون
وراءهم يوم أثيلا * نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا * إن هذه تذكرة
فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا * وما تشاؤون إلا أن يشاء الله إن الله كان عليا حكما * يدخل من يشاء
في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما ﴾ * الأمشاج الاخلاط واحدها مشج بفتحتين أو مشج كعدل أو
مشيج كشر يف وأشراف قاله ابن الأعرابي * وقال رؤبة

يطرحن كل معجل بساح * لم يكس جلد من دم أمشاح

﴿سورة الانسان﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (٣٩٢) ﴿هل أتى على الانسان﴾ الآية هذه السورة مكية وقيل غير ذلك

﴿وقال الهدى﴾

كان النصل والفوقين منها * خلاف الريش سيط به مشيج

﴿وقال الشياخ﴾

طوت أحشاء مرجة لوقت * على مشج سلالته مهين

ويقال مشج يشج مشجها اذا خلط ومشج تخليط وممشوح كمشاوط * نزع الشيء بالشيء خلطه
﴿وقال الشاعر﴾

كان سيئة من بيت رأس * يكون مزاجها غسل وماء

﴿استطار الشيء انتشر وتقول العرب استطار الصدع في القارورة وشبهها واستطال * ومنه
قول الشاعر﴾

فبانق وقد أسارت في القوا * دصدعاً على نأها مستطيرا

﴿وقال الفراء مستطير مستطيل * ويقال يوم قطير وقاطر واقطر فهو مقطر اذا كان صعباً
شديداً﴾ وقال الراجز

قد جعلت شبة تزبر * تكسو استها لجا وتقطر

﴿وقال الشاعر﴾

فقرّوا اذا ما الحرب نار غبارها * ويح بها اليوم الشديد القماطر

﴿وقال الزجاج القماطر الذي يعيش حتى يجتمع ما بين عينيه ويقال القماطر الناقة اذا رفعت دنبا
وجعت قماطرها ورمت بأنفها فاشتق من القماطر وجعل الميم زائدة * وقال أسد بن ماعصه

واصطليت الحروب في كل يوم * باسد الشرف قماطر الصباح

واختلف في هذا الوزن وأكثر الناصاة لا يثبت الفعل في أوزان الأفعال * الزمهر يرأشد البرد
﴿وقال ثعلب هو القمر بلغته طى * وأنشد قول الراجز

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعها والزمهر ير مارهر

﴿الفارورة إما رقيق صاف توضع فيه الأشربة * قيل ويكون من الزجاج * الزنجبيل قال
الدينوري نبت في أرض عمان عروق نسرى وليس بشجر يور كل رطباً وأجوده ما يحمل من
بلاد الصين كانت العرب تحبه لانه يوجب لدغ في اللسان اذا مزج بالشراب فيتلدزون به
﴿قال الشاعر﴾

كان جنباً من الزنجبيل باب * بفها واريأ مستورا

﴿وقال المسيب بن علس﴾

وكان طعم الزنجبيل * له به ادأدقته وسلافة الحجر

﴿السلسيل والسلسل والسلسال ما كان من الشراب غاية في السلاسة قاله لزجاج وقال ابن
الأعرابي لم أسمع السلسيل إلا في القرآن * ثم طرق مكان للبعد * هل أتى على الانسان حين من
الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً * إنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلنا سميعاً بصيراً * إنا
هدينا السبيل إما شاكر أو إماماً كفوراً * إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً * إن
الآبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً * عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجييراً *

ومناسبتها لما قبلها ظاهرة
وهل حرف استفهام فان
دخل على الجملة الاسمية
لم يمكن تأويله بقدرلان
قدم خواص الفعل
وان دخلت على الفعل
فالأكثر أن تأتي للاستفهام
المحض والانسان هنا جنس
بني آدم والحين الذي
مر عليه اما حين عدسه أو
حين كونه نطفة وانتقاله
من رتبة الى رتبة حتى حين
امكان خطابه فانه في تلك
المدة لا ذكر له وسعى
انساناً باعتبار ما صار اليه
﴿إنا خلقنا الانسان﴾
هو جنس بني آدم لأن
آدم عليه السلام لم يخلق
﴿من نطفة أمشاج﴾ أخلاط
وهو وصف للنطفة
قال ابن عباس هو ماء
الرجل وماء المرأة اختلطا
في الرحم فخلق الانسان
منهما ﴿نبتليه﴾ نختبره
في الدنيا بالتكليف وامتن
تعالى عليه يجعله بهاتين
الصفتين وهما كناية عن
التمييز والفهم ولما جعله
بهذه المثابة أخبر تعالى أنه
هداه السبيل أي أرشده
الى الطريق وعرفه مثال
طريق النجاة ومثال
طريق الهلاك وانتصب
شاكر أو كفور اعلى الحال
من ضمير النصب في هديناه ولما ذكر الفريقين أتبعهما الوعد والوعيد ﴿من كأس﴾ من لا ابتداء الغاية ﴿كان مزاجها كافوراً﴾

فخرج لهم بالكافور ويختم بالسك * وعينابدل من كافورا * وعباد الله هنام المؤمنون * يفجرونها * أي يتقبونها بعبود
قصب ونحوه حيث شأوا فهي تجري عند كل واحد منهم هكذا ورد في الأثر * يوفون بالنذر * المراد بالنذر ظاهر ما هو المعهود
في الشريعة أنه نذر * على حبه * أي على حب الطعام اذ هو (٣٩٣) محبوب للفاقة والحاجة قاله ابن عباس * مسكينا *

وهو الطواف المنكسر
في السؤال * ويتبا * هو
الصبي الذي لا أب له
* وأسيرا * الأسير معروف
وهو من الكفار * إنما
نطعمكم * هو على اضرار
القول * جزاء * أي
بالافعال * ولا شكورا *
أي ثناء بالأقوال * يوما
عبوسا * نسبة العبوس
الى اليوم مجاز قال ابن
عباس يعبس الكافر
يومين حتى يسيل من بين
عينيه عرق كالقطران
* فطريرا * أي شديدا
يقال يوم فطرير أي شديد
العبوسة واقطر فهو مقطر
اذا كان صعبا شديدا
* ولقاهم نضرة *
بدل عبوس الكافر
* وسرورا * فرحابدل
حزنه * جنة وحريرا *
أي بستانا فيه كل مأكل
هنيء * وحريرا * فيه
ملبس هنيء وناسب ذكر
الحرير مع الجنة لانهم
أوتوا على صبرهم على
الجوع والعري * لا يرون
فيها * أي في الجنة

يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا * ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتبا
وأسيرا * إنما نطعمكم لوجه الله لا ليريد منكم جزاء ولا شكورا * إنا نخاف من ربنا يوما عبوسا
فطريرا * فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا * وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا *
متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها نسأ ولا زمهريرا * ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها
تذليلا * هذه السورة مكية في قول الجمهور * وقال مجاهد وقتادة مدنية * وقال الحسن وعكرمة
مدنية إلا آية واحدة فانها مكية وهي ولا تطعم منهم آثما أو كفورا * وقيل مدنية إلا من قوله فاصبر
لحكم ربك الخ فانه مكي حكاه الماوردي ومناسبتها لما قبلها ظاهرة جدا لا يحتاج الى شرح هل
حرف استفهام فان دخلت على الجملة الاسمية لم يمكن تأويله بقدر لان قد من خواص الفعل فان
دخلت على الفعل فالأكثر أن تأتي للاستفهام المحض * وقال ابن عباس وقتادة هي هنا بمعنى قد
* قيل لان الأصل أهل فكان الهزرة حذفت واجتزأ بها في الاستفهام ويدل على ذلك قوله

سائل فوارس يربوع لحتها * أهل راونا بوادي النبت ذي الأكم

فالمعنى أقدم أي على التقدير والتقرير جميعا أي أتى على الانسان قبل زمان قريب حين من الدهر
لم يكن كذا فانه يكون الجواب أي عليه ذلك وهو بالخال المذكور وماتليت عند أبي بكر وقيل
عند عمر رضي الله تعالى عنهما قال لينها تمت أي لیت تلك الحالة تمت وهي كونه شيئا غير مذكور ولم
يخلق ولم يكلف والانسان هنا جنس بني آدم والحين الذي مر عليه اما حين عديمه واما حين كونه
نطفة وانتقاله من رتبة الى رتبة حتى حين امكن خطابه فانه في تلك المدة لا ذكر له وسمى انسانا
باعتبار ما صار اليه * وقيل آدم عليه الصلاة والسلام والحين الذي مر عليه هي المدة التي بقي فيها الى
ان نفخ فيه الروح * وعن ابن عباس بقي طيننا أربعين سنة ثم صلصا أربعين ثم جأسنوما أربعين
فتم خلقه في مائة وعشرين سنة وسمى انسانا باعتبار ما آل اليه والجملة من لم يكن في موضع الحال
من الانسان كأنه قيل غير مذكور وهو الظاهر أو في موضع الصفة لحين فيكون العائد على
الموصوف محذوفا أي لم يكن فيه * انا خلقنا الانسان هو جنس بني آدم لان آدم لم يخلق من نطفة
أمشاح أخلاط وهو وصف للنطفة * فقال ابن مسعود وأسماء بن زيد عن أبيه هي العروق التي في
الطفة * وقال ابن عباس ومجاهد والربيع هو ماء الرجل وماء المرأة اختلط في الرحم فخلق الانسان
منهما * وقال الحسن اختلاط الطفرة بدم الحيض فاداحلت ارتفع الحيض * وقال ابن عباس أيضا
وعكرمة وقتادة أمشاج منتقلة من نطفة الى علقة الى مضغة الى غير ذلك الى انشائه انسانا * وقال ابن
عباس أيضا والكلي هي ألوان النطفة * وقيل أخلاط الدم والبلغم والصفراء والسوداء والنطفة
أربدها الجنس فلذلك وصفت بالجمع كقوله على رفر فخر أولت زيل كل جزء من النطفة نطفة
* وقال الزمخشري نطفة أمشاج كبرمة اعسار وبرزأ كياس وهي ألفاظ مفرد غير جوع ولذلك

(٥٠ - تفسير البحر المحيط لابي حيان - ثامن) * شمسا * أي حر شمس ولا شدة برد أي لا شمس فيها فترى
فيؤدى حرها ولا زمهرير يرى فيؤدى بشدته أي هي معتدلة الهواء وفي الحديث هواء الجنة سبج لآخر ولا قر * متكئين *
منصوب على الحال والعامل فيه جزاهم * ولا يرون حال ثانية ودانية حال بالثة * وظلالها فاعل بدانية * وذللت قطوفها * قال
مجاهدان كان الانسان قائما تناول الثريدون كلفة وان كان قاعدا أو مضطجعا فكذلك فهذا انه ليلها لا يرد اليه عنها بعد ولا شوك

وقعت صفات للأفراد ويقال أيضا نطفة مشح ولا يصح أمشاح أن تكون تكسيره بل هما مثلان في الأفراد لو وصف المفرد بهما انتهى وقوله يخالف لنص سيبويه والتصوين على أن أفعالا لا يكون مفردا * قال سيبويه وليس في الكلام أفعال إلا أن يكسر عليه اسم للجميع وما ورد من وصف المفرد بأفعال تألوه نبتليه نختبره بالتكليف في الدنيا وعن ابن عباس نصر فة في بطن أمه نطفة ثم علقه فعلى هذا هي حال مصاحبة وعلى أن المعنى نختبره بالتكليف فهي حال مقدرة لأنه تعالى حين خلقه من نطفة لم يكن مبتليا به بالتكليف في ذلك الوقت * وقال الزمخشري ويجوز أن يراد ناقلين له من حال إلى حال فسمى ذلك الابتلاء على طريق الاستعارة انتهى وهذا معنى قول ابن عباس * وقيل نبتليه بالايحان والكون في الدنيا فهي حال مقارنة * وقيل في الكلام تقديم وتأخير الأصل جعلناه سمعيا بصيرا نبتليه أي جعله سمعيا بصيرا هو الابتلاء ولا حاجة إلى ادعاء التقديم والتأخير والمعنى يصح بخلافه وأما نبتلى عليه بجعله بهاتين الصفتين وهما كناية عن التمييز والفهم إذ آ لهما سبب لذلك وهما أشرف الخواص تدرك بهما أعظم المدركان ولما جعله بهذه المثابة أخبر تعالى أنه هداها إلى السبيل أي أرشدها إلى الطريق وعرفنا مآل طريق التجارة ومآل طريق الهلاك إذا أرشدناه طريق الهدى * وقال مجاهد سبيل السعادة والشقاوة * وقال السدي سبيل الخير ورج من الرحم * وقال الزمخشري أي مكناه وأقدرناه في حالتيه جميعا وادعونا إلى الإسلام بأدلة العقل والسمع كان معلوما أنه يؤمن أو يكفر لا لزوم الحجة انتهى وهو على طريقة الالتزام * وقرأ الجمهور أما بكسر الهمزة فهما وأبو السمال وأبو العاج وهو كثير بن عبد الله السدي شامي ولي البصرة لهشام بن عبد الملك بفتحها فهما وهي لغة حكاها أبو زيد عن العرب وهي التي عندها بعض الناس في حروف العطف وأنشدوا يلحقها أما شمال عربية * وأما صبا جنح العشي هبوب

* وقال الزمخشري وهي قراءة حسنة والمعنى أما شا كرا بتوفيقنا وأما كفورا فبسوء اختياره انتهى فجعلها أما التفصيلية المتضمنة معنى الشرط ولذلك تلقاها بقاء الجواب فصار كقول العرب أما صديقا فصدیق وانتصب شاه كرا وكفورا على الحال من ضمير النصب في هديناه * وقال الزمخشري ويجوز أن يكونا حالين من السبيل أي عرفناه السبيل أما سيلا شا كرا وأما سيلا كفورا كقوله وهديناه التجدين فوصف السبيل بالشكر والكفر مجازا انتهى ولما كان الشكر قل من يتصف به قال شا كرا ولما كان الكفر أكثر من يتصف به ويكثر وقوعه من الإنسان بخلاف الشكر جاء كفورا بصيغة المبالغة ولما ذكر الفريقين أتبعهما الوعيد والوعد * وقرأ طلحة وعمر وبن عبید وابن كثير وأبو عمرو وحزرة سلاسل ممنوع الصرف وقفوا وصلوا * وقيل عن حزة وأبي عمرو الوقف بالالف * وقرأ حفص وابن ذكوان بمنع الصرف واختلف عنهم في الوقف وكذا عن البري * وقرأ باقي السبعة بالتنوين وصلوا بالالف المبدلة منه وقفوا هي قراءة الأعمش قيل وهذا على ما حكاه الأخفش من لغة من يصرف كل ما لا ينصرف إلا فاعل من وهي لغة الشعراء ثم كثر حتى جرى في كلامهم وعلل ذلك بأن هذا الجمع لما كان يجمع فقالوا صواحبان يوسف ونوا كسي الأبصار أشبه المفرد فجري فيه الصرف * وقال بعض الرجاز

والصرف في الجمع أتى كثيرا * حتى ادعى قوم به التخييرا

والصرف ثابت في مصاحف المدينة ومكة والكوفة والبصرة وفي مصحف أبي وعبد الله وكذا قوارير * وروى هشام عن ابن عامر سلاسل في الوصل وسلاسل بالالف دون تنوين في

الوقف * وروى ان من العرب من يقول رأيت عمرا بالالف في الوقف من كأس من لا ابتداء الغاية كان مزاجها كافورا * قال قتادة يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك * وقيل هو على التشبيه أي طيب رائحته وبرد كالكافور * وقال الكلبي كافور اسم عين في الجنة وصرفت لتوافق الآي * وقرأ عبد الله كافورا بالالف بدل الكاف وهما كثيرا ما يتعاقبان في الكلمة كقولهم عربى قح وكح وعينا بدل من كافور او مفعولا يشر بون أي ماء عين أو بدل من محل من كأس على حذف مضاف أي يشر بون خراخر عين أو نصب على الاختصاص ولما كانت الكاس تبدأ شر بهم أي من وفي يشر بها أي يمزج شرابهم بها أي بالباء الدالة على الالتصاق والمعنى يشر بعباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل أو ضمن يشر ب معنى يروى فعدي بالباء * وقيل الباء زائدة والمعنى يشر بها * وقال الهذلي

شرب بن ماء البحر ثم ترفعت * متى لجج خضر لهن نتيج

(الدر)

﴿ سورة الانسان ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) يوفون جواب من
عسى يقول ما لهم برزقون
ذلك انتهى (ح) استعمل
عسى صلة لمن وهو لا يجوز
وأتى بعد عسى بالمضارع
غير مقرون بأن وهو قليل
أو في شعر

* قيل أي شرب بن ماء البحر * وقرأ ابن أبي عبيدة يشر بها وعباد الله هنا هم المؤمنون يفجرونها يتقبونها بعد قصب ونحوه حيث شاءوا فهي تجري عند كل واحد منهم هكذا ورد في الأثر * وقيل هي عين في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفجر الى دور الأنبياء والمؤمنين * يوفون بالنذر في الدنيا وكانوا يخافون * وقال الزمخشري يوفون جواب من عسى يقول ما لهم برزقون ذلك انتهى فاستعمل عسى صلة لمن وهو لا يجوز وأتى بعد عسى بالمضارع غير مقرون بأن وهو قليل أو في شعر والظاهر أن المراد بالنذر ما هو المهدود في الشريعة أنه نذر * قال الأصم وتبعه الزمخشري هذا ما بالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات لأن من وفي بما أوجبه هو على نفسه كان لما أوجبه الله تعالى عليه أو في * وقيل النذر هنا عام لما أوجبه الله تعالى وما أوجبه العبد فدخل فيه الإيمان وجمع الطاعات على حبه أي على حب الطعام إذ هو محبوب للفاقة والحاجة قاله ابن عباس ومجاهد أو على حب الله أي لوجهه وابتغاء مرضاته قاله الفضيل بن عياض وأبو سليمان الداراني والأول أمدح لأن فيه الايتار على النفس وأما الثاني فقد يفعله الأغنياء أكثر * وقال الحسن بن الفضل على حب الطعام أي محبين في فعلهم ذلك لاريا فيه ولا تكلف مسكينا وهو الطواف المنكسر في السؤال ويتباهى بالصبي الذي لأبيه وأسيرا والأسير معروف وهو من الكفار قاله قتادة * وقيل من المسلمين تركوا في بلاد الكفار رهائن وخرجوا لطلب الفداء * وقال ابن جبير وعطاء هو الأسير من أهل القبلة * وقيل وأسيرا استعارة وتشبيه * وقال مجاهد وابن جبير وعطاء هو المسجون * وقال أبو حنيفة النجاشي هي الزوجة وعن أبي سعيد الخدري هو المملوك والمسجون وفي الحديث غريمك أسيرك فأحسن الى أسيرك * انما نطعمكم لوجه الله هو على اضمار القول ويجوز أن يكونوا صرحوا به خطا بالمدح كورين منعامهم وعن المجازاة بمثله أو الشكر لأن احسانهم مفعول لوجه الله تعالى فلا معنى لكافاة الخلق وهذا هو الظاهر * وقال مجاهد ما أهم ما تكلموا به ولكن الله تعالى علمه منهم فأنى عليهم به * لا تر يد منكم جزاء أي بالأفعال ولا شكورا أي ثناء بالأقوال وهذه الآية قيل نزلت في علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وذكر النقاش في ذلك حكاية طويلة جدا ظاهرة الاختلاف وفيها اشعار للسكينة واليتم والأسير يخاطبون بها بيت النبوة واشعار لفاطمة رضي الله عنها تخاطب كل واحد منهم طاهرها الاختلاف لسفاسف ألفاظها وكسر آياتها وسفاطة معانيها يوما عبوسا نسبة العبوس الى اليوم مجاز * قال ابن عباس يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل من

﴿ ويطاف عليهم بآنية من فضة ﴾ الآية لما وصف تعالى طعامهم وسكناهم وهيئة جلوسهم ذكر شرابهم وقدم ذكر الآنية التي يسقون منها والآنية جمع أناة القارورة أناة رقيق صاف توضع فيه الاثربة وتكون من زجاج وقرى قوارير ابتو بينهما ويمنع صرفهما بصرف الاول ومنع الصرف في الثاني وكذلك الخلاف في سلاسل والاصل أن لا يصرف لانه جمع متناه وصرف للنسبة اذ بعد سلاسل قوله أغلالا وقبل هذين وبعدهما مصر وهات ﴿ عينا ﴾ بدل من زنجيلا وسلسيل اسمها والسلسيل والسلسل والسلسال ما كان من الشراب غاية في السلاسة وتقدم شرح مغلدون وتشبيه الولدان بالؤلؤ المنتثر في بياضهم وصفاء ألوانهم وانتشارهم في المساكن في خدمة أهل الجنة (٣٩٦) يحيثون ويذهبون وجواب اذار أيت رأيت نعيما ومفعول فعل

الشرط محذوف حذف اقتصار او المعنى واذا رأيت يبصر لك هنالك ثم ظرف العامل فيه رأيت وقيل التقدير واذا رأيت ما تم حذف كما حذف في قوله لقد قطع بينكم أي ما بينكم وقرى خضر واستبرق برفعهما فخر صفة لقوله ثياب واستبرق معطوف على ثياب وقرى بجرهما فخر صفة لسندس وسندس اسم جنس وصف بالجمع واستبرق معطوف على خضر على حذف مضاف تقديره وثياب استبرق والهمزة فيه للقطع والاستبرق تقدم شرحه ﴿ أساور ﴾ من فضة ﴿ وفي موضع آخر ﴾ من ذهب أي يحلون منها على التعاقب أو على الجمع بينهما كما يقع للنساء في الدنيا ﴿ وسقاهم ربه ﴾

عينية عرق كالفطران ﴿ وقرأ الجمهور فوقاهم ﴾ مخفة القاف وأبو جعفر بشدها ولقاهم نضرة بدل عبوس الكافر وسرورا فرحاً بدل حزنه لا تسكاد تكون النظرة الامع فرح النفس وقرة العين ﴿ وقرأ الجمهور وجزاهم وعلى وجزاهم ﴾ على وزن فاعل جنة وحرير ابستانا فيه كل مأكل هنيء وحرير افيه ملبس بهي وناسب ذكر الحرير مع الجنة لانهم أوثروا على الجوع والغذاء لا يرون فيها أي في الجنة شمسا أي حر شمس ولا شدة برد أي لا شمس فيها فترى فيؤدى حرها ولا زمهرير يرى فيؤدى بشدته أي هي معتدلة الهواء وفي الحديث هواء الجنة يسج لاسر ولا قر ﴿ وقيل لا يرون فيها شمسا ولا قرا والزمهرير في لغة طي القمر ﴾ وقرأ الجمهور ودانية ﴿ قال الزجاج هو حال عطف على متكئين ﴾ وقال أيضا ويجوز أن يكون صفة للجنة فالمعنى وجزاهم جنة دانية ﴿ وقال الزنجشري ما معناه انها حال معطوفة على حال وهي لا يرون أي غير راين ودخلت الواو للدلالة على أن الآخرين مجتمعان لهم كما قيل وجزاهم جنة جامعين فيها بين البعد عن الحر والقر ودنو الظلال عليهم ﴾ وقرأ أبو حيو ودانية بالرفع واستدل به الأخفش على جواز رفع اسم الفاعل من غير أن يعتقد نحو قولك قائم الزيدون ولا حجة فيه لان الظاهر أن يكون ظلها مبتدأ ودانية خبره ﴿ وقرأ الأعمش ودانيا عليهم وهو كقوله خاشعا أبصارهم ﴾ وقرأ أبي ودان مرفوع فهذا يمكن أن يستدل به الأخفش ﴿ وذالت فطوفها قال قتاده ومجاهد وسفيان ان كان الانسان قائما تناول الثمر دون كلفة وان قاعدا أو مضطجعا فكذلك فهذا تذليلها لا يرد اليدها بعد ولا شوك فاما على قراءة الجمهور ودانية بالنصب كان وذالت معطوفا على دانية لانها في تقدير المفرد أي ومثله وعلى قراءة الرفع كان من عطف جملة فعلية على جملة اسمية ويجوز أن تكون في موضع الحال أي وقد ذلت رفعت دانية أو نصبت قوله عز وجل ﴿ ويطاف عليهم بآنية من فضة ﴾ وأكواب كانت قوارير قوارير من فضة قدر وهاتقديرا ﴿ ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجيلا ﴾ عينا فيها تسمى سلسيلا ﴿ ويطوف عليهم ولدان مخلدون ﴾ اذار أيتهم حسبتهم لؤلؤا منتورا ﴿ واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا ﴾ عليهم ثياب سندس خضر وإستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربه شرابا طهورا ﴿ إن هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا ﴾ إنا نحن ربنا عليك القرآن تنزيلا ﴿ فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا ﴾

شرابا طهورا ﴿ طهورا صفة مبالغة في الطهارة وهي من فعل لازم وطهارتها لكونها لم يؤمر باجتناها وليست كخمر الدنيا التي هي في الشرع رجس ﴾ كان لكم جزاء ﴿ أي لا عاكس الصالحة ﴾ وكان سعيكم مشكورا ﴿ أي مقبولا ماثبا لقد شكر الله سعيها قليلا ولما ذكر أو لا حال الانسان وقسمه الى العاصي والطائع وأمعن فيما وعده الله تعالى للطائع ذكر ما تشرى به نبيه وحببيه محمدا صلى الله عليه وسلم فقال ﴿ إنا نحن ﴾ الآية وأمره بالصبر لحكمه وجاء التوكيد بنحن بعد التوكيد بان لضمون الخبر ومدلول الخبر عنه كذا الفعل بالمصدر ﴿ ولا تطع منهم آثما أو كفورا ﴾ قال قتادة نزلت في أبي جهل قال ان رأيت محمدا يصلي لا طأن على عنقه فأنزل الله تعالى هذه الآية والنهي عن طاعة كل واحد بالبع عن النهي عن طاعتها لانه يستلزم النهي عن أحدهما ولو قال لا تضرب

في هذا الخبر ان يكون نهيا عن ضربهما جميعا لا عن ضرب احدهما والكفور وان كان انما فان فيه مبالغة في الكفور ولما كان من يوصف بالكفور مبالغا للوصف بمجرد الالتم صلح التغاير فحسن العطف وقيل الالتم عتبة والكفور الوليد لأن عتبة كان ركبا للالتم متعاطيا لنوع الفسوق وكان الوليد غالبا في الكفر شديد الشككية في العتو واذ كراسم ربك بكرة يعني صلاة الصبح واصلها الظهر والعصر ومن الليل المغرب والعشاء ان هو لاء إشارة الى الكفرة يحبون العاجلة يعني يؤثرونها على الآخرة ويذرون وراءهم أي أمامهم وهو ما يستقبلون من الزمان يوم ثقيلا استعير الثقل اليوم لشدته وهوله من ثقل الجرم الذي يتعب به حامله واذ شئنا أي تبديل أمثالهم باهلا كهم بدلنا أمثالهم ممن يطيع ان هذه أي السورة أو آيات القرآن أو جملة الشريعة ليس (٣٩٧) على جهة التخيير بل على جهة التحذير من اتخاذ

غير سبيل الله وما تشاؤون مذهب أهل السنة أنه نفي لقدرتهم على الاختراع وإيجاد المعاني في أنفسهم يدخل من يشاء في رحمة وهم المؤمنون والظالمين منصوب باضمار فعل يفسره معنى ما بعده تقدير ويعذب الظالمين

(الدر)

(ش) قرأ على وابن عباس والسلي والتسبي وابن أبي وقادة وزيد بن علي والجحدري وعبد الله ابن عبيد بن عمير وأبو حيوه وعباس عن ابن الاصمعي عن أبي عمرو وابن عبد الخالق عن يعقوب قدروها مبنيا للمفعول قال أبو علي كان

واد كراسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طوبلا إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن خلقناهم وشددنا أسرهم واذ شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وما تشاؤون إلا أن يشاء الله إن الله كان عليا حكيما يدخل من يشاء في رحمة والظالمين أعد لهم عذابا أليبا لما وصف تعالى طعامهم وسكناتهم وهيئة جلوسهم ذكر شرابهم وقدم ذكر الآنية التي يسقون منها والآنية جمع إناء وتقدم شرح الأكواب وقرأ نافع والكسائي قوار يراقوار يراقتوينهما وصلوا وابدأه الفا وقفا وابن عامر وحجرة وأبو عمرو وحفص بمنع صرفهما وابن كثير بصرف الاول ومنع الصرف في الثاني وقال الزمخشري وهذا التنوين بدل من ألف الاطلاق لانه فاصلة وفي الثاني لا تباعة الاول انتهى وكذا قال في قراءة من قرأ سلا سلا بالتنوين انه بدل من حرف الاطلاق أجرى المفاصل مجرى آيات الشعر فكانه يدخل التنوين في القوافي المطلقة اشعارا بترك الزنم كما قال الراجز * يا صاح ما هاج الدموع الدر فن * فهذه النون بدل من الألف اذ لو ترنم لوقف بالف الاطلاق من فضة أي مخلوقة من فضة ومعنى كانت انه أوجدها تعالى من قوله كن فيكون تفخيم تلك الخلقة العجيبة الشأن الجامع بين بياض الفضة ونصوعها وشفيف القوار يروصفها ومن ذلك قوله كان مزاجها كافورا * وقرأ الاعمش قوار ير من فضة بل رفع أي هو قوار ير * وقرأ الجمهور قدر وهامبنيلا للفاعل والضمير لللائكة أو للطواف عليهم أو المنعمين والتقدير على قدر الألف كقوله الربيع أو على قدر الري قاله مجاهد * وقال الزمخشري قدر وهامبنيلا لقوار ير من فضة ومعنى تقديرهم لها انهم قدروها في أنفسهم على مقادير وأشكال على حسب شهواتهم فجاءت كما قدروها * وقيل الضمير للطائفتين بها بدل عليه قوله ويطاف عليهم على انهم قدروا اثرها على قدر الري وهو ألد الشراب لكونه على مقدار حاجته لا يفضل عنها ولا يعجز عن مجاهد لا يفيض ولا يفيض انتهى * وقرأ على وابن عباس والسلي والتسبي وابن أبي وقادة وزيد بن علي والجحدري

اللفظ قدروا عليها وفي المعنى قلب لان حقيقة المعنى أن يقال قدر عليهم فهي مثل قوله ما ان مفتاح لتروء بالعصبة أولى القوة ومثل قول العرب اذا طلعت الجوزاء ألقى العود على الخرماء انتهى (س) ووجهه أن يكون من قدر منقولاً من قدر تقول قدرت الشيء وقدرنيه فلان اذا جعلك قادرا له ومعناه جعلوا قادرين لها كما شاؤوا وأطلق لهم أن يقدروا على حسب ما شئوا انتهى (ح) وقال أبو حاتم قدر الأواني على قدر ريمهم ففسر بعضهم قول أبي حاتم هذا قال فيه حذف على حذف وهو انه كان قدر على قدر ريمهم أيها ثم حذف على فصار قدر ريمهم مفعول مالم يسم فاعله ثم حذف قدر فصار ريمهم قائما مقامه ثم حذف الري فصارت الواو مكان الهاء والميم لما حذف المضاف مما قبلها وصارت الواو مفعول مالم يسم فاعله واتصل ضمير المفعول الثاني في تقدير لنصب بالفعل بعد الواو التي تحولت من الهاء والميم حتى أقيمت مقام الفاعل انتهى والأقرب في تخريج هذه القراءة الشاذة أن يكون الأصل قدر ريمهم منها تقديرها حذف المضاف وهو الري وأقيم الضمير مقامه فصار التقدير قدروا منها ثم اتسع في الفعل فحذفت من ووصل الفعل الى الضمير

وعبد الله بن عبيد بن عمير وأبو حيوة وعباس عن ابن الأصبغ عن أبي عمرو وابن عبد الخالق عن يعقوب قدر وهامبني المفعول قال أبو علي كأن اللفظ قدر وأعليها في المعنى قلب لأن حقيقة المعنى أن يقال قدرن عليهم فهي مثل قوله ما إن مفتاحه لتنوء بالعصبة أولى القوة ومثل قول العرب إذا طلعت الجوزاء ألقى العود على الحرياء * وقال الزمخشري ووجهه أن يكون من قدر منقولاً من قدر تقول قدرن الشيء وقدرنيه فلان إذا جعلك قادراً عليه ومعناه جعلوا قادراً لها كما شأوا وأطلق لهم أن يقدروا على حسب ما اشتبهوا انتهى * وقال أبو حاتم قدرت الأواني على قدر ريمهم ففسر بعضهم قول أبي حاتم هذا قال فيه حذف على حذف وهو أنه كان قدر على قدر ريمهم أيها ثم حذف على فصار قدر ريمهم مفعول لم يسم فاعله ثم حذف قدر فصار ريمهم قائماً مقامه ثم حذف الـرى فصارن الواو مكان الهاء والميم لما حذف المضاق بمقابلها وصارت الواو مفعول ما لم يسم فاعله واتصل ضمير المفعول الثاني في تقدير النصب بالفعل بعد الواو التي تحولت من الهاء والميم حتى أقيمت مقام الفاعل انتهى والأقرب في تخريج هذه القراءة الشاذة أن يكون الأصل قدر ريمهم منها تقدير الحذف المضاق وهو الذي وأقيم الضمير مقامه فصار التقدير قدر ريمهم وأمنها ثم اتسع في الفعل فحذفت من و وصل الفعل إلى الضمير بنفسه فصار قدر وهافلم يكن فيه إلا حذف مضاق وأنساع في المجرور والظاهر أن الكأس تخرج بالزنجبيل والعرب تستلذه وتذكره في وصف رضاب أقواء النساء كما أنشدنا لهم في الكلام على المفردات * وقال الزمخشري تسمى العين زنجبيلاً لطم الزنجبيل فيها انتهى * وقال قتادة الزنجبيل اسم لعين في الجنة يشرب منها المقربون صرفاً ويمزج لسائر أهل الجنة * وقال الكلبي يسقي بجامين الأول مزاجه الكافور والثاني مزاجه الزنجبيل وعينا بدل من كأس على حذف أي كأس عين أو من زنجبيل على قول قتادة * وقيل منصوب على الاختصاص والظاهر أن هذه العين تسمى سلسيلاً بمعنى توصف بأنها سلسلة في الاتساع سهلة في المذاق ولا يحمل سلسيل على أنه اسم حقيقة لأنه إذا كان ممنوع الصرف للتأنيث والعلمية وقدرى عن طلحة أنه قرأه بغير ألف جعله عالماً لها فان كان عالماً فوجه قراءة الجمهور بالتنوين المناسبة للفواصل كما قال ذلك بعضهم في سلاسل وقوارير أو يحسن ذلك أنه لغة لبعض العرب أعني صرف ما لا يصرفه أكثر العرب * وقال الزمخشري وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خامسة انتهى وكان قد ذكر فقال شراب سلسل وسلسال في سلسل وسلسال فان كان عنى أنه زيد حقيقة فليس بجيد لأن الباء ليست من حروف الزيادة المعهودة في علم النحو وان عني أنها حرف جاء في سنخ الكلمة وليس في سلسيل ولا في سلسال فيصح ويكون مما اتفق مناه وكان مختلفاً في المادة

(الدر)

بنفسه فصارت قدر وهافلم يكن فيه إلا حذف مضاق وأنساع في المجرور (ش) وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خامسة انتهى (ح) كان قد ذكر شراب سلسل وسلسال وسلسيل فان كان عني أنه زيد حقيقة فليس بجيد لأن الباء ليست من حروف الزيادة المعهودة في علم النحو وان عني أنها حرف جاء في سنخ الكلمة وليس في سلسيل ولا في سلسال فيصح ويكون مما اتفق مناه وكان مختلفاً في المادة

وجواب اذا رأيت نعيًا ومفعول فعل الشرط محذوف حقيق اقتصارا والمعنى واذا رميت ببصرك هناك وثم ظرف العامل فيه رأيت * وقيل التقدير واذا رأيت ما ثم حذف ما كما حذف في قوله لقد قطع بينكم أي ما بينكم * وقال الزجاج وتبعه الزخشي فقال ومن قال معناه ما ثم فقد أخطأ لأن ثم صلة لما ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة انتهى وليس بخطأ جمع عليه بل قد أجاز ذلك الكوفيون وثم شواهد من لسان العرب كقوله

فمن يهجر رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء

أي ومن يمدحه حذف الموصول وأبقى صلته * وقال ابن عطية وثم ظرف العامل فيه رأيت أو معناه التقدير رأيت ما ثم حذف ما انتهى وهذا فاسد لأنه من حيث جعله معمولاً لرأيت لا يكون صلة لما لأن العامل فيه إذا حذف أي ما استقر ثم * وقرأ الجمهور ثم بفتح التاء وحيد الأعرج ثم بضم التاء حرف عطف وجواب إذا على هذا محذوف أي واذا رميت ببصرك رأيت نعيًا والملك الكبير قيل النظر إلى الله تعالى * وقال السدي استئذان الملائكة عليهم * وقال أكثر المفسرين الملك الكبير اتساع مواضعهم * وقال السكبي كبير أعراف يصابصر أديانهم منزله في الجنة مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدياناه وقاله سيد الله بن عمر وقال ما من أهل الجنة من أحد إلا يسعى عليه ألف غلام كلهم مختلف شغله من شغل أصحابه * وقال الترمذي وأظنه الترمذي الحكيم لأبوعيسى الحافظ صاحب الجامع هو ملك التكوين والمشيتة إذا أراد شيئاً كان له قولته تعالى لهم ما يشاؤون فيها * وقيل غير هذه الأقوال * وقرأ عمرو بن عباس والحسن ومجاهد والجحدري وأهل مكة وجمهور السبعة عليهم بفتح الياء وابن عباس بخلاف عنه والأعرج وأبو جعفر وشيبة وابن محيص ونافع وحزرة بسكونها وهي رواية ابن عن عاصم * وقرأ ابن مسعود والأعمش وطلحة وزيد بن علي بالياء مضمومة وعن الأعمش وابن أبي عمير بفتح الياء * وقرأ عليهم حرف جر ابن سيرين ومجاهد وقتادة وأبو حيوة وابن أبي عمير والزعفراني وابن أبي عمير أن عائشة رضي الله عنها علمتهم بقاء التأييد فعلا ما ضياء ثياب فاعل ومن قرأ بالياء مضمومة مبتدأ خبره ثياب ومن قرأ عليهم حرف جر ثياب مبتدأ ومن قرأ بفتح الياء وبالتاء ساكنة فعلى الحال وهو حال من المجرور في يطوف عليهم فنوا الحال الطوف عليهم والعامل يطوف * وقال الرحسري وعاليهم بالنصب على أنه حال من الضمير في يطوف عليهم أو في حسبتهم أي يطوف عليهم ولدان عاليًا للطوف عليهم ثياب أو حسبتهم لؤلؤًا عاليًا لهم ثياب ويجوز أن يراد رأيت أهل نعيم وملك عاليهم ثياب انتهى إيمان أن يكون حالاً من الضمير في حسبتهم فإنه لا يعنى إلا ضمير المفعول وهذا عائد على ولدان ولذلك قدر عاليهم بقوله عاليًا لهم أي الولدان وهذا لا يصح لأن الصائر الآتية بعد ذلك تدل على أنها للطوف عليهم من قوله وحلوا وسقامهم وإن هذا كان لكم جزاء وفك الصائر يجعل هذا كذا وذاك كذا مع عدم الاحتياج والاضطرار إلى ذلك لا يجوز وأما جعله حالاً من محذوف وتقديره أهل نعيم فلا حاجة إلى ادعاء الحذف مع صحة الكلام وبراعته دون تقدير ذلك المحذوف (ع) ويجوز في النصب في القراءتين أن يكون على الظرف لأنه بمعنى فوقهم انتهى وعال وعالين اسم فاعل فيحتاج في اثبات كونهما طرفين إلى أن يكون من كلام العرب عاليك أو عاليتك ثوب * وقرأ الجمهور ثياب بغير تنوين على الإضافة إلى سندس * وقرأ ابن أبي عمير وأبو حيوة عليهم ثياب سندس خضر واستبرق برفع الثلاثة برفع سندس بالصفة لأنه جنس كما تقول ثوب حرير

(ش) وعاليهم بالنصب على أنه حال من الضمير في يطوف عليهم أو في حسبتهم أي يطوف عليهم ولدان أي يطوف عليهم ولدان عاليًا للطوف عليهم ثياب أو حسبتهم لؤلؤًا عاليًا لهم ثياب ويجوز أن يراد رأيت أهل نعيم وملك عاليهم ثياب انتهى (ح) إيمان أن يكون حالاً من الضمير في حسبتهم فإنه لا يعنى إلا ضمير المفعول وهو عائد على ولدان ولذلك قدر عاليهم بقوله عاليًا لهم أي الولدان وهذا لا يصح لأن الصائر الآتية بعد ذلك تدل على أنها للطوف عليهم من قوله وحلوا وسقامهم وإن هذا كان لكم جزاء وفك الصائر يجعل هذا كذا وذاك كذا مع عدم الاحتياج والاضطرار إلى ذلك لا يجوز وأما جعله حالاً من محذوف وتقديره أهل نعيم فلا حاجة إلى ادعاء الحذف مع صحة الكلام وبراعته دون تقدير ذلك المحذوف (ع) ويجوز في النصب في القراءتين أن يكون على الظرف لأنه بمعنى فوقهم انتهى (س) عال وعالين اسم فاعل فيحتاج في اثبات كونهما طرفين إلى أن يكون من كلام العرب عاليك أو عاليتك ثوب

(ش) وقرى واستبرق نصبا في موضع الجر على منع الصرف لانه انما يحكى وهو غلط لانه نكرة يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق الآن يزعم ابن عحيصن انه قد يجعل علما لهذا الضرب من الثياب وقرى واستبرق بوصل الهمزة والفتح على انه مسمى باستعمل من البريق وليس بصحيح ايضا لانه معرب مشهور تعريبه وان اصله استبره انتهى (ح) دل قوله الآن يزعم ابن عحيصن وقوله بعد وقرى واستبرق بوصل الالف والفتح (٤٠٠) أن قراءة ابن عحيصن هو بقطع الهمزة مع فتح القاف والمنقول

عنه في كتب القراءات أنه قرأ بوصل الالف وفتح القاف وقال أبو حاتم يجوز والصواب انه اسم جنس لا ينبغي أن يحمل ضميرا ويؤيد ذلك دخول لام المعرفة عليه والصواب قطع الالف وإجراؤه على قراءة الجماعة انتهى ونقول ان ابن عحيصن قارى جليل مشهور بمعرفة العربية وقد أخذ عن أكابر العلماء ويتطلب لقراءته وجه وذلك انه يجعل استعمل من البريق تقول برق واستبرق كعجب واستعجب ولما كان قوله خضر يدل على الخضرة وهي لون ذلك السندس وكانت الخضرة مما يكون فيها الشده ادهمة وغبش أخبر ان في ذلك اللون برقا وحسنا يزيل غبشه فاستبرق فعل ماض والضمير فيه يعود على السندس أو على الاخضرار الدال عليه قوله خضر وهذا التخرج أولى من

تريد من حرير و برفع خضر بالصفة أيضا لان الخضرة لونها و رفع استبرق بالعطف عليها وهو صفة أقيمت مقام الموصوف تقديره وثياب استبرق أى من استبرق * وقرأ الحسن وعيسى ونافع وحفص خضر برفعها * وقرأ العرييان ونافع في رواية خضر بالرفع صفة لثياب واستبرق جر عطف على سندس * وقرأ ابن كثير وأبو بكر بجر خضر صفة لسندس ورفع استبرق عطف على ثياب * وقرأ الأعشى وطلحة والحسن وأبو عمرو بخلاف عنهما وجرزة والكسائي ووصف اسم الجنس الذي بينه وبين واحد ناء التانيث والجمع جاز فصيح كقوله تعالى وينشئ السحاب الثقال وقال والنخل باسقات فجعل الحال جمعا واذا كانوا قد جمعوا صفة اسم الجنس الذي ليس بينه وبين واحد ناء التانيث المحكى بأل بالجمع كقولهم أهلك الناس الدينار الصفر والدرهم البيض حيث جمع وصفهما ليس بسد يدل هو جاز أو رده النماء مورد الجواز بلا قبح * وقرأ ابن عحيصن واستبرق وتقدم ذلك والكلام عليه في الكهف * وقال الزمخشري هنا وقرى واستبرق نصبا في موضع الجر على منع الصرف لانه انما يحكى وهو غلط لانه نكرة يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق الآن يزعم ابن عحيصن انه قد يجعل علما لهذا الضرب من الثياب وقرى واستبرق بوصل الهمزة والفتح على انه مسمى باستعمل من البريق وليس بصحيح ايضا لانه معرب مشهور تعريبه وان اصله استبره انتهى ودل قوله الآن يزعم ابن عحيصن وقوله بعد وقرى واستبرق بوصل الالف والفتح أن قراءة ابن عحيصن هي بقطع الهمزة مع فتح القاف والمنقول عنه في كتب القراءات أنه قرأ بوصل الالف وفتح القاف * وقال أبو حاتم لا يجوز والصواب انه اسم جنس لا ينبغي أن يحمل ضميرا ويؤيد ذلك دخول لام المعرفة عليه والصواب قطع الالف وإجراؤه على قراءة الجماعة انتهى ونقول ان ابن عحيصن قارى جليل مشهور بمعرفة العربية وقد أخذ عن أكابر العلماء ويتطلب لقراءته وجه وذلك انه يجعل استعمل من البريق تقول برق واستبرق كعجب واستعجب ولما كان قوله خضر يدل على الخضرة وهي لون ذلك السندس وكانت الخضرة مما يكون فيها الشده ادهمة وغبش أخبر ان في ذلك اللون برقا وحسنا يزيل غبشه فاستبرق فعل ماض والضمير فيه يعود على السندس أو على الاخضرار الدال عليه قوله خضر وهذا التخرج أولى من

تلحين من يعرف العربية وتوهم ضابط ثقة (ش) وما أحسن بالمعصم أن يكون فيه سوار ان سوار من ذهب وسوار من فضة انتهى (ح) قوله بالمعصم ان يكون مفعول أحسن واما أن يكون بدلا منه واما أن يكون مفعول أحسن وقد فصل بينهما بالجار والمجرور فان كان الأول فلا يجوز لانه لم يعهد زيادة الباء في مفعول افعل للتعجب لا تقول ما أحسن والمجرور فان كان الثاني فلا يجوز لانه لم يعهد زيادة الباء في مفعول افعل للتعجب لا تقول ما أحسن زيد ما أحسن زيد او ان كان الثاني ففي مثل هذا الفصل خلاف المنقول عن سيبويه أنه لا يجوز والمؤ كدنا اذا تكلم ينبغي أن يتحرز في كلامه مما فيه الخلاف

يزيد تر يدما أحسن زيدا وان كان الثاني في مثل هذا الفصل خلاف والمنقول عن سيبويه انه لا يجوز والمولد منا اذا تكلم ينبغي أن يحرص في كلامه عما فيه الخلاف وسقاهم ربهم شرابا طهورا طهور صفة بالغة في الطهارة وهي من فعل لازم وطهارتها بكونها لم يؤمر باجتنابها وليست تكمر الدنيا التي هي في الشرع رجس أول كونها لم تدر برجل دنس ولم تمس بيد وضرة ولم توضع في اناء لم يعن بتنظيفه ذكره بإيسر من هذا الزمخشري ثم قال أولاته لا يقول الى النجاسة لانه يرتفع عرقا من أبدانهم له ریح كريج المسك انتهى وهذا الآخر قاله أبو قلابة والتضي وإبراهيم التقي قالوا لا تنقلب الى البول بل تكون رتعا من الأبدان أطيب من المسك * ان هذا أي النعيم السرمدى كان لكم جزاء أي لأعمالكم الصالحة وكان سعيكم مشكورا أي مقبولا مثابا * قال قتادة لقد شكر الله سبحانه قليلا وهذا على الضم يقال لهم وهذا القول لهم هو على سبيل التهئة والسرور لهم بضد ما يقال للعاقب إن هذا بعملك الردي فيزداد غما وحزنا ولما ذكر أول حال الانسان وقسمه الى العاصي والطائع ذكر ما شرف به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم * فقال إنا نحن نزلنا عليك القرآن وأمره بالصبر بحكمه وجاء التوكيد بان المضمون الخبر ومدلول الخبر عنه وأكد الفعل بالمصدر ولا تطع منهم آثما أو كفورا قال قتادة نزلت في أبي جهل قال ان رأيت محمدا يصلى لأطأن على عنقه فانزل الله تعالى ولا تطع الآية والنهي عن طاعة كل واحد منهما أبلغ من النهي عن طاعتها لانه يستلزم النهي عن أحدهما لان في طاعتها طاعة أحدهما ولو قال لا تضرب زيدا وعمر الجاز أن يكون نهيها عن ضربهما جميعا لا عن ضرب أحدهما * وقال أبو عبيدة أو بمعنى الواو والكفور وان كان آثما فان فيه مبالغة في الكفور ولما كان وصف الكفور مبينا للموصوف لمجرد الاسم صلح التقدير فحسن العطف * وقيل الآثم عتبه والكفور الوليد لان عتبه كان ركابا للآثم متعاطيا لأنواع القسوة وكان الوليد غالبا في الكفر شديد التسكينة في العتوة * وادكر اسم ربك بكرة يعني صلاة الصبح وأصيلا الظهر والعصر * ومن الليل المغرب والعشاء * وقال ابن زيد وغيره كان ذلك فرضا ونسخ فلا فرض الا الخمس وقال قوم هو محكم على وجه التنب * إن هؤلاء اشارة الى الكفرة * يحبون العاجلة يؤثرونها على الدنيا * ويدرون وراءهم أي أمامهم وهو ما يستقبلون من الزمان * يوما ثقيل استعير الثقل لليوم لشدة وهوله من ثقل الجرم الذي يتعب حامله وتقدم شرح الأسر في سورة القتال واداشنا أي تبديل أمثالهم بأهلا كههم بدلنا أمثالهم ممن يطيع * وقال الزمخشري وحقه أي يحق بان لا يابدا كقوله وان تتولوا يستبدل قوم غيركم إن يشاء يذهبكم انتهى يعني انهم قالوا ان اذا للحق وان للممكن وهو تعالى لم يشأ لكنه قد نوضع ادا موضع ان وان موضع ادا كقوله أفان مت فهم الخالدون * ان هذه أي السورة أو آيات القرآن أو جملة الشريعة ليس على جهة التحيير بل على جهة التحذير من اتخاذ غير سبيل الله * وقال الزمخشري لمن شاء ممن اختار الخير لنفسه والعاقبة واتخاذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه والتوسل بالطاعة * وما تشاؤون الطاعة إلا أن يشاء الله يقصرهم عليها * إن الله كان عليا بأحوالهم وما يكون منهم حكيا حيث خلقهم مع علمهم بهم انتهى وفيه دسيسة الاعتزال * وقرأ العرييان وابن كثير وما يشاؤون بياء الغيبة وبأفي السبعة بقاء الخطاب ومذهب أهل السنة انه نفى قدرتهم على الاختراع وإيجاد المعاني في أنفسهم ولا يرد هذا وجود ما لهم من الاكتساب * وقال الزمخشري (فان قلت) ما محل أن يشاء الله (قلت) النصب على الظرف وأصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قرأ ابن مسعود إلا ما يشاء الله

(الدر)

(تر) فان قلت ما محل أن يشاء الله * قلت النصب على الظرف وأصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود إلا ما يشاء الله لان ما مع الفعل كان معه انتهى (ح) نصوا على أنه لا يقوم مقام الظرف الا المصدر المصريح به كقولك أجيئك صباح الديك ولا يجيزون أجيئك أن يصبح الديك ولا ما يصبح الديك فعلى هذا لا يجوز ما قاله الزمخشري

لان مامع الفعل كان معه انتهى ونصوا على انه لا يقوم مقام الظرف الا المصدر المصرح به كقولك
 أجيئك صباح الديك ولا يجيزون أجيئك أن يصيح الديك ولا ما يصيح الديك فعلى هذا لا يجوز
 ما قاله الزمخشري * يدخل من يشاء في رحته وهم المؤمنون * وقرأ الجمهور والظالمين نصبا باظهار
 فعل يفسره قوله أعد لهم وتقديره ويعذب الظالمين وهو من باب الاشتغال بجملة عطف فعلية على جملة
 فعلية * وقرأ ابن الزبير وابن عثمان وابن أبي عبيدة والظالمون عطف بجملة اسمية على فعلية وهو جائز
 حسن * وقرأ عبد الله والظالمين بلام الجر وهو متعلق بأعد لهم توكيدا ولا يجوز أن يكون من باب
 الاشتغال ويقدر فعل يفسره الفعل الذي بعده فيكون التقدير وأعد للظالمين أعد لهم وهذا
 مذهب الجمهور وفيه خلاف ضعيف مذکور في النصوص فتقول يزيد مررت به ويكون التقدير
 مررت بزيد مررت به ويكون من باب الاشتغال والمحفوظ المعروف عن العرب نصب الاسم
 وتفسير مررت المتأخر وما أشبهه من جهة المعنى فعلا ماضيا

﴿ سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والمرسلات عرفا * فالعاصفات عصفا * والناشرات نشرا * فالفارقان فرقا * فالملقيات
 ذكرا * عنذرا أو نذرا * إنما توعدون لواقع * فإها النجوم طمست * وإذا السماء فرجت *
 وإذا الجبال نسفت * وإذا الرسل أقت * لأي يوم أجلت * ليوم الفصل * وما أدراك ما يوم
 الفصل * ويل يومئذ للكذابين * ألم نهلك الأولين * ثم نتبعهم الآخرين * كذلك نفعل
 بالجرمين * ويل يومئذ للكذابين * ألم نخلقكم من ماء مهين * فجعلناه في قرار مكين * إلى قدر
 معلوم * فقد رنا فعم القادرون * ويل يومئذ للكذابين * ألم نجعل الأرض كفانا * أحياء
 وأمواتا * وجعلنا فيها رواسي شامخات وأسقيناكم ماء فراتا * ويل يومئذ للكذابين * انطلقوا
 إلى ما كنتم به تكذبون * انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب * لا ظليل ولا يغني من اللهب * إنها
 ترى بشر ركالقصر * كأنه جالت صفر * ويل يومئذ للكذابين * هذا يوم لا ينطقون *
 ولا يؤذن لهم فيعتدون * ويل يومئذ للكذابين * هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين * فإن
 كان لكم كيد فكيدون * ويل يومئذ للكذابين * إن المتقين في ظلال وعيون * وفواكه
 مما يشتهون * كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون * إنا كذلك نجزي المحسنين * ويل
 يومئذ للكذابين * كلوا وتمتعوا قليلا إنكم مجرمون * ويل يومئذ للكذابين * وإذا قيل لهم
 اركعوا لا يركعون * ويل يومئذ للكذابين * فبأي حديث بعده يؤمنون * ﴿ فرجت الشيء
 قصته فانفرج * قال الراجز * الفارجو باب الأمير المبهم * كفت ضم وجع * ومنه قوله عليه
 الصلاة والسلام اكتبوا صبيانكم * ومنه قيل ليقبع العرق قد كفت وكفته والكفات اسم لما
 بكفت كالضمام والجماع يقال هذا الباب جماع الأبواب * وقال الصمصامة بن الطرماح
 فأنت اليوم فوق الأرض حي * وأنت غدا تضحك في كفات

﴿ وقال أبو عبيدة الكفات الوعاء * تمنع ارتفع * الشرر ما يطير من النار متبدا في كل جهة
 واحدة شررة ولغة تميم شرار بالآلف واحدة شرارة * القصر الدار الكبيرة المشيدة والقصر
 قطع من الخشب قدر الذراع وفوقه ودونه يستعبد به الشتاء واحدة قصرة والقصر بفتح الصاد

﴿سورة والمرسلات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) والمرسلات عرفنا ﴿الآيات هذه السورة مكينة ومناسبتها لما قبلها ظاهرة جدا وهو أنه ذكر أنه تعالى برحم من يشاء ويعذب الظالمين وهذا وعد منه صادق فأقسم على وقوعه في هذه فقال ان ماتوعدون لواقع ولما كان القسم به موصوفات قد حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف في تعيين تلك الموصوفات فقال ابن مسعود والمرسلات الملائكة أرسلت بالعرف ضد النكره فالعاصفات قال ابن مسعود الشديرات المحبوب والناشرات قال السدي الملائكة تنشر صف العباد بالأعمال فالفرقات قال ابن مسعود الملائكة تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام فالملقيان قال ابن عباس الملائكة تلقى ما حلت من الوحي الى الانبياء عليهم السلام والذي يظهر أن المقسم به شيان ولذلك جاء العطف بالواو في والناشرات والعطف بالواو يشعر بالتغاير بل هو موضوعه في لسان العرب وأما العطف بالفاء اذا كان بالصفات فيدل على انها راجعة لموصوف واحد كقوله والعاديات فالمريرات فالغيران فانها راجعة الى العاديات وهي الخيل واذا تقرر هذا فالظاهر أنه أقسم أولا بالرياح قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح فهي مرسلاته ويدل عليه عطف الصفة بالفاء كما قلنا وان العصف من صفات الريح في عدة مواضع من القرآن والقسم (٤٠٣) الثاني فيه ترقى الى أشرف من المقسم به الاول وهم

الملائكة ويكون

فالفرقات فالملقيان من صفاتهم كما قلنا في عطف الصفات والقائوم للذكر وهو ما أنزل الله تعالى يصح اسناده اليهم وما ذكر من اختلاف المفسرين في المراد بهذه الاوصاف ينبغي أن يحمل على التمثيل لا على التعيين وجواب القسم وما عطف عليه قوله انما توعدون وما موصولة بمعنى الذي ﴿فاذا﴾ النجوم طمست ﴿أي﴾ أذهب نورها فاستوت

أعناق الابل والنخل والناس واحده قصرة وبكسر القاف وقع الصاد جمع قصرة كحلقه من الحديد وحلق والله تعالى أعلم ﴿والمرسلات عرفنا﴾ فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرا ﴿فالفرقات فرقا﴾ فالملقيات دكرا ﴿عذرا أو نذرا﴾ انما توعدون لواقع ﴿فاذا النجوم طمست﴾ واذا السماء فرجت ﴿واذا الجبال نسفت﴾ واذا الرسل أقتت ﴿لاي يوم أجلت﴾ ليوم الفصل ﴿وما أدراك ما يوم الفصل﴾ ويل يومئذ للكذابين ﴿ألم نهلك الأولين﴾ ثم تتبعهم الآخريين ﴿كذلك نفعل بالجرمين﴾ ويل يومئذ للكذابين ﴿ألم نخلقكم من ماء مهين﴾ فجعلناه في قرار مكين ﴿الى قدر معلوم﴾ فقد رنا نعم القادرون ﴿ويل يومئذ للكذابين﴾ ألم نجعل الأرض كفاتا ﴿أحياء وأمواتا﴾ وجعلنا فيها رواسي شاخاب وأسقينكم ماء فراتا ﴿ويل يومئذ للكذابين﴾ هذه السورة مكينة وحكى عن ابن عباس وقتادة ومقاتل ان فيها آية مدنية وهي واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ﴿ومناسبتها لما قبلها ظاهرة جدا وهو أنه تعالى برحم من يشاء ويعذب الظالمين فهذا وعد منه صادق فأقسم على وقوعه في هذه فقال انما توعدون لواقع ولما كان المقسم به موصوفات قد حذفت وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف في تعيين تلك الموصوفات فقال ابن مسعود وأبو هريرة وأبو صالح ومقاتل والفرء والمرسلات الملائكة أرسلت بالعرف ضد النكر وهو الوحي فبالتعاقب على العباد طر في النهار وقال ابن عباس وجاعة الانبياء

مع جرم السماء ﴿واذا السماء فرجت﴾ صار فيها فروع بانفطارها ﴿واذا الجبال نسفت﴾ فرقتها الريح وذلك بعد التسيير وقيل كونها هباء ﴿واذا الرسل أقتت﴾ أي بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو يوم القيامة ﴿لاي يوم أجلت﴾ تعظيم لذلك اليوم وتعجيب مما يقع فيه من الهول والشدة والتأجيل من الاجل أي ليوم عظيم آخرت ﴿ليوم الفصل﴾ أي بين الخلائق وهو بدل من لاي يوم ﴿وما أدراك ما يوم الفصل﴾ مبالغة في عظم ذلك اليوم على الخلائق وجواب اذا حذوف دلالة ما قبله عليه تقديره اذا كان كذا وكذا وقع ما توعدون ﴿ألم نهلك الأولين﴾ الأمم التي تقدمت قريشا أجمعها ويكون الآخريين من تأخر من قريش وغيرهم وعلى التشريك يكون الأولين قوم نوح و ابراهيم عليهما السلام ومن كان معهم والآخريين قوم فرعون ومن تأخر وقرب من مدة الرسول صلى الله عليه وسلم والاهلاك هنا اهلاك عذاب ونكال ولذلك جاء كذلك نفعل بالجرمين فأتى بالمدة المقتضية لاهلاك العذاب وهي الاجرام ولما ذكر أنباء الاولين والآخريين ذكر وقف على أصل الحقيقة التي يقتضي النظر فيها تجويز البعث ﴿من ماء مهين﴾ أي ضعيف وهو ماء الرجل والمرأة ﴿في قرار مكين﴾ هو الرحم ﴿الى قدر معلوم﴾ أي عند الله تعالى وهو وقت الولادة وقرئ ﴿فقد رنا﴾ بالتشديد والتخفيف قال أبو عبيدة الكفاب الوعاء أي تكفت الخلق أحياء على ظهورها وأمواتا في بطنها وانتصب أحياء وأمواتا بفعل يدل عليه ما قبله ﴿رواسي﴾ جبالا ثابتة ﴿شاخاب﴾ من تعقاب ﴿وأسقينكم﴾ جعلناه سقيا لمزارعكم ومنافعكم

ومعنى عرفا فضلا من الله تعالى على عباده * ومنه قول الشاعر * لا يذهب العرف بين الله والناس *
وانتصابه على انه مفعول له أى أرسلن للاحسان والمعروف أو متتابعة تشبيها بعرف الفرس في
تتابع شعره وأعراف الخيل وتقول العرب الناس الى فلان عرف واحد اذا توجهوا اليه
متتابعين وهم عليه كعرف الضبع اذا تألبوا عليه وانتصابه على الحال * وقال ابن مسعود أيضا وابن
عباس أيضا ومجاهد وقتادة الرياح * وقال الحسن السحاب * وقرأ الجمهور عرفا بسكون الراء
وعيسى بضمها * فالعاصفات قال ابن مسعود الشديدان الهبوب * وقيل الملائكة تعصف
بأرواح الكفار أى تزعمها بشدة أو تعصف في مضيا كما تعصف الرياح تحقفا في امثال أمره * وقيل
هى الآيات المهلكة كالزلازل والصواعق والخسوف * والناشرات قال السدى وأبو صالح ومقاتل
الملائكة تنشر صف العباد بالأعمال * وقال الربيع الملائكة تنشر الناس من قبورهم * وقال
ابن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة الرياح تنشر رحمة الله ومطره * وقال أبو صالح الأمطار تنحي
الأرض بالنبات * وقال الضحاك الصحف تنشر على الله تعالى بأعمال العباد فعلى هذا تكون
الناشرات على معنى النسب أى ذات النشر * فالفارقات قال ابن عباس وابن مسعود وأبو صالح
ومجاهد والضحاك الملائكة تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام * وقال قتادة والحسن
وابن كيسان آيات القرآن فرقت بين الحلال والحرام * وقال مجاهد أيضا الرياح تفرق بين
السحاب فتبدده * وقيل الرسل حكاة الزجاج * وقيل السحاب المطر تشيها بالناقة الفاروق
وهى الحامل التى تجزع حين تضع * وقيل العقول تفرق بين الحق والباطل والصحيح والفساد
* فالملقيات ذكر اقال ابن عباس وقتادة والجمهور الملائكة تلقى ما حلت من الوحي الى الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام * وقال قطرب الرسل تلقى ما أنزل عليها الى الأمم * وقال الربيع آيات
القرآن ألقيت على النبي صلى الله عليه وسلم واختار الزمخشري من الأقوال أن تكون
 والمرسلات الى آخر الأوصاف إما للملائكة وإما للرياح فالملائكة تكون عنذرا للمحققين أو نذرا
للباطلين وللرياح يكون المعنى فالقن ذكرا إما عنذرا للذين يعتذرون الى الله تعالى بتوبتهم
واستغفارهم اذا رأوا نعمة الله فى الغيث ويشكرونها وإما إنذارا للذين يغفلون عن شكر الله
وينسبون ذلك الى الأنواء وجعلن ملقيات لذكر لكونهن سببا فى حصوله اذا شكرت النعمة
فيهن أو كفرن قانه الزمخشري والذي أراه أن المقسم به شيان ولذلك جاء العطف بالواو فى
والناشرات والعطف بالواو يشعر بالتغاير بل هو موضوعه فى لسان العرب وأما العطف بالفاء اذا
كان فى الصفات فيدل على أنها راجعة الى العاديات وهى الخيل وكقوله

يا لهف زياة للحارث فالصا * بج فالغانم فالآيب

فهذه راجعة لموصوف واحد وهو الحارث فاذا تقرر هذا فالظاهر انه أقسم أولا بالرياح فهى
مرسلاته تعالى ويدل عليه عطف الصفة بالفاء كما قلنا وأن العصف من صفات الريح فى عدة مواضع
من القرآن والقسم الثانى فيه ترف الى أسرف من المقسم به الأول وهم الملائكة ويكون الفارقات
فالملقيات من صفاتهم كما قلنا فى عطف الصفات والقائهم الذكر وهو ما أنزل الله يصح اسناده اليهم
وقرأ الجمهور فالملقيات اسم فاعل خفيف أى نظرقه اليهم وابن عباس مشد من التلقية وهى أيضا
ايصال الكلام الى المخاطب يقال لقيته الذى كرفلتقاه * وقرأ أيضا ابن عباس فيما ذكره المهدوى بفتح
اللام والقاف مشددة اسم مفعول أى تلقته من قبل الله تعالى * وقرأ ابراهيم التيمى والنصويان

وحفص عن ذرا أو نذر أبسكون الذالين وزيد بن ثابت وابن خزيمة وأبو جعفر وأبو حيوة وعيسى والحسن بخلاف والأعشى عن أبي بكر بضمهما وأبو جعفر أيضا وشيبة وزيد بن علي والحريمان وابن عامر وأبو بكر بسكونها في عنذر أو ضمها في نذر فالسكون على أنهما مصدران مفردان أو مصدران جمان فعذر اجمع عذير بمعنى المعذرة ونذر اجمع نذير بمعنى الإنذار وانتصابهما على البدل من ذكر كما أنه قيل فالملقيات عنذر أو نذر أو على المفعول من أجله أو على أنهما مصدران في موضع الحال أي عاذرين أو منذرين ويجوز مع الاسكان أن يكونا جعنين على ما قررناه * وقيل يصح انتصاب عنذر أو نذر على المفعول به بالمصدر الذي هو ذكر أي فالملقيات أي قد كروا عنذر وفيه بعد لان المصدر هنا لا يراد به العمل إنما يراد به الحقيقة لقوله ألقى عليه الذكر والاعذار هي بقيام الحجة على الخلق والإنذار هو بالعذاب والنقمة إنما توعدون أي من الجزاء بالثواب والعقاب لواقع وما موصولة وان كانت قد كتبت موصولة بان وهذه الجملة هي المقسم عليها * وقرأ الجمهور أو نذر ابواو التفصيل وإبراهيم التيمي ونذر ابواو العطف * فإذا النجوم طمست أي أذهب نورها فاستون مع جرم السماء أو عبر عن الخاف ذواتها بالطمس وهو انتشارها أو اسكدارها أو أذهب نورها ثم انتثرن بمحوقة النور * وإذا السماء فرجت أي صار فيها فروح بانقطار * وقرأ عمر و بن ميمون طمست فرجت بشد الميم والراء والجمهور و بفتحهما * وإذا الجبال نسفت أي فرقها الرياح وذلك بعد التسيير وقبل كونها بهاء * وقرأ الجمهور رأقت بالهمز وشد القاف وبخفيف القاف والهمز التضعي والحسن وعيسى وخالد * وقرأ أبو الأشهب وعمر و بن عبید وعيسى أيضا وأبو عمر وبالواو وشد القاف * قال عيسى وهي لغة سفل مضر وعبد الله والحسن وأبو جعفر ابواو واحدة وخف القاف والحسن أيضا وقت ابواو بن علي وزن فوعلت والمعنى جعل لها وقت منتظر فخان وجاء أو بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو يوم القيامة والواو في هذا كله أصل والهمزة بدل * قال الزمخشري ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أممهم وجواب إذا محذوف للدلالة ما قبله عليه وتقديره إذا كان كذا وكذا وقع ما توعدون * لأي يوم أجلت تعظيم لذلك اليوم وتعجيب لما يقع فيه من الهول والشدة والتأجيل من أجل أي ليوم عظيم آخر ليوم الفصل أي بين الخلائق * ويل تقدم الكلام فيه في أول ناني حزب من سورة البقرة يومئذ يوم اطمست النجوم وكان ما بعدها * وقرأ الجمهور نهلك الأولين بضم النون وقتادة بفتحها * قال الزمخشري من هلكه بمعنى أهلكه * قال العجاج * ومهمه هالك من تعرجا * انتهى وخرج بعضهم هالك من تعرجا على أن هالك هو من اللازم ومن موصول فاستدل به على أن الصفة المشبهة باسم الفاعل قد يكون معمولها موصولا * وقرأ الجمهور رتبهم بضم العين على الاستئناف وهو وعد لأهل مكة ويقوى الاستئناف قراءة عبد الله ثم ستنبهم بسين الاستقبال والأعرج والعباس عن أبي عمر وباسكانها فاحتل أن يكون معطوفا على نهلك واحتل أن يكون سكن تخفيفا كما سكن وما يشعركم فهو استئناف فعلي الاستئناف يكون الأولين الأمم التي تقدمت قريشا أجمعا ويكون الآخريين من تأخر من قريش وغيرهم وعلى التشريك يكون الأولين قوم نوح وإبراهيم عليهما السلام ومن كان معهم والآخريين قوم فرعون ومن تأخر وقرب من مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاهلاك هنا اهلاك العذاب والنكال ولذلك جاء كذلك نفعل بالمجرمين فأني بالمفة المقتضية لاهلاك العذاب وهي الاجرام ولما ذكر افناء

(الدر)

* سورة والمرسلات *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ن) من هلكه بمعنى
أهلكه وقال العجاج
ومهمه هالك من تعرجا
انتهى (ح) خرج بعضهم
هالك من تعرجا على أن
هالك هو اللازم ومن
موصول فاستدل به على
أن الصفة المشبهة باسم
الفاعل قد يكون معمولها
موصولا

﴿ انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون ﴾ يقال للكاذبين انطلقوا أي من العذاب ﴿ انطلقوا الى ظل ﴾ أمر تكرر أو بياناً للنطلق اليه كأنهم لما أمروا امتثلوا فانطلقوا اذ لا يمكنهم التأخير اذ صاروا مضطرين الى الانطلاق ﴿ ذي ثلاث شعب ﴾ قال عطاء هو دخان جهنم روى أنه يعالو من ثلاثة مواضع يظن الكافر أنه مغن من النار فيهرعون اليه فيجدونه على أسوأ وصف ﴿ لا ظليل ﴾ نفى لمحاسن الظل ﴿ ولا يغني ﴾ أي ولا يغني عنهم من حر اللهب شيئاً ﴿ انها ترى ﴾ الضمير في انها لجهنم ﴿ بشر ﴾ جمع شرارة ﴿ كالقصر ﴾ كالدائر العظيمة المشيدة وقرئ ﴿ جالات ﴾ بضم الجيم وكسر ها ﴿ والجلالات ﴾ قال ابن عباس هي قلوب السفن وهي حبالها العظام اذا جمعت والصفير تشبيه بلون الشرر وقرئ يوم بالرفع مبتدأ وخبر وبالنصب فيكون هذا اشارة الى الرى بالشرر ويوم منصوب باسم الاشارة ﴿ فيعتدرون ﴾ عطف على ولا يؤذن داخل في حيز نفى الاذن أي فلا اذن فاعتذار ولم يجعل الاعتذار متسبباً عن الاذن (٤٠٦) فينصب وقال ابن عطية ولم ينصب في جواب النفي لتشابه رؤس

الآي والوجهان جائزان انتهى فجعل سبب امتناع النصب هو تشابه رؤس الآي وقال والوجهان جائزان فيظهر من كلامه استواء الرفع والنصب وأن معناه واحد وليس كذلك لان الرفع كما ذكرنا لا يكون متسبباً بل صريح عطف والنصب يكون فيه متسبباً فافترقا ﴿ هذا يوم الفصل ﴾ خطاب للكفار والاولين قوم نوح عليه السلام وغيرهم من الكفار الذين تقدم زمانهم على زمان المخاطبين أي جمعناكم للفصل بين السعداء والاشقياء ﴿ فان كان لكم كيد ﴾ أي في هذا

الاولين والآخرين ذكر ووقف على أصل الخلقة التي تقتضي النظر فيها تجوز البعث من ماء مهيئ أي ضعيف هو منى الرجل والمرأة في قرار مكين وهو الرحم الى قدر معلوم أي عند الله تعالى وهو وقت الولادة ﴿ وقرأ علي بن أبي طالب فقدر نابش الدال من التقدير كما قال من نطفة خلقه فقدره وبقي السبعة بخفها من القدرة وانتصب أحياء وأمواتا بفعل يدل عليه ما قبله أي يكفت أحياء على ظهرها وأمواتا في بطنها واستدل هذا من قال ان النباش يقطع لان بطن الارض حر زلل الكفن فاذا نيش وأخذ منه فهو سارق ﴿ وقال الرنخشري ويجوز أن يكون المعنى نكفتكم أحياء وأمواتا فينتصب على الحال من الضمير لانه قد علم انها كفات الانس انتهى ورأسى جبالاً ثابتات شاعرات مرتفعات ومنه شمع مانفحة ارتفع شبه المعنى بالجرم وأسقيناكم جعلناه سقياً لزارعكم ومنافعكم ﴿ انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون ﴾ انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب انها ترى بشر كالقصر ﴿ كأنه جالت صفر ﴾ ويل يومئذ للكاذبين ﴿ هذا يوم لا ينطقون ﴾ ولا يؤذن لهم فيعتدرون ﴿ ويل يومئذ للكاذبين ﴾ هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين ﴿ فان كان لكم كيد فكيدون ﴾ ويل يومئذ للكاذبين ﴿ ان المتقين في ظلال وعيون ﴾ وفوا كه مما يشتهون ﴿ كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون ﴾ انا كذلك نجزي المحسنين ﴿ ويل يومئذ للكاذبين ﴾ كلوا وتمتعوا قليلاً انكم مجرمون ﴿ ويل يومئذ للكاذبين ﴾ واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ﴿ ويل يومئذ للكاذبين ﴾ فبأي حديث بعده يؤمنون ﴿ يقال للكاذبين انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون أي من العذاب انطلقوا الى ظل أمر قراءة الجمهور تكرر أو بياناً للنطلق اليه ﴿ وقرأ رويس عن يعقوب بفتح اللام على معنى الخبر كأنهم لما أمروا امتثلوا فانطلقوا اذ لا يمكنهم التأخير اذ صاروا مضطرين الى الانطلاق ذي ثلاث شعب ﴾ قال عطاء هو دخان جهنم ﴿ وروى أنه يعالو من ثلاثة مواضع يظن الكفار أنه مغن من النار فيهرعون اليه فيجدونه على أسوأ وصف ﴾ وقال ابن عباس

اليوم كما كان لكم في الدنيا ما تكيدون به دين الله وأولياؤه ﴿ فكيدون ﴾ اليوم وهذا تعجيز لهم وتوبيخ ﴿ كلوا واشربوا ﴾ خطاب للمؤمنين في الآخرة دلي اضرار القول ويدل عليه بما كنتم تعملون ﴿ كلوا وتمتعوا ﴾ خطاب للكفار في الدنيا ﴿ قليلاً ﴾ أي زماناً قليلاً اذ قصارى أكلهم وتمتعهم الموت وهو خطاب تهديد لمن أجرم من قريش وغيرهم ﴿ واذا قيل لهم اركعوا ﴾ من قال انها مكية قال هي في قريش ومن قال انها مدنية قال هي في المنافقين وجاء في هذه السورة بعد كل جملة قوله ويل يومئذ للكاذبين لان كل جملة منها فيها اخبار الله تعالى عن أشياء وبأشياء من أحوال الآخرة وبتغريرات من أحوال الدنيا فتناسب أن يذكر الوعيد عقيب كل جملة منها للكذب بالويل في يوم الآخرة والضمير في بعده عائداً على القرآن والمعنى أنه تضمن من الاعجاز والبلاغة والاخبار بالمعيار غير ذلك مما احتوى عليه ما لم يتضمنه كتاب إلهي فاذا كانوا مكذبين به فبأي حديث بعده يصدقون به اذ لا يمكن تصديقهم بحديث بعد أن كذبوا بهذا الحديث الذي هو القرآن

يقال ذلك لعبدة الصليب المومنون في ظل الله عز وجل وهم في ظل معبودهم وهو الصليب له ثلاث شعب والشعب ما تفرق من جسم واحد لا ظليل نفي لمحاسن الظل ولا يغني أي ولا يغني عنهم من حر اللهب شيئاً * انها ترى بشرر الضمير في انها الجهنم * وقرأ الجمهور بشرر وعيسى بشرار بألف بين الراءين وابن عباس وابن مقسم كذلك الا أنه كسر الشين فاحتمل أن يكون جمع شرر أي بشرار من العذاب وأن يكون صفة أقيمت مقام موصوفها أي بشرار من الناس كما تقول قوم شرار جمع شر غير أفعل التفضيل وقوم خيار جمع خير غير أفعل التفضيل ويؤنث هذا فيقال للثؤنت شرة وخيرة بخلافهما اذا كانا للتفضيل فليهما أحكام مذكورة في النور * وقرأ الجمهور كالقصر وابن عباس وابن جبير ومجاهد والحسن وابن مقسم بفتح القاف والصاد وابن جبير أيضاً والحسن أيضاً كالقصر بكسر القاف وفتح الصاد وبعض القراء بفتح القاف وكسر الصاد وابن مسعود بضمهما كأنه مقصور من القصور كما قصروا النجم والنمر من النجوم والنور قال الرازي * فيها عنايل أسود ونمر * وتقدم شرح أكثر هذه القراءات في المفردات * وقرأ الجمهور ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جمالات بكسر الجيم وبالألف والتاء جمع جال جمع الجمع وهي الابل كقولهم رجالاب قريش وابن عباس وقتادة وابن جبير والحسن وأبو رجاء بخلاف عنهم كذلك الا أنهم ضموا الجيم وهي جال السفن الواحد منها جملة لكونه جملة من الطاقات والقوى ثم جمع على جملي وجمال ثم جمع جال ثانياً جمع صحة فقالوا جمالات * وقيل الجمالات قلوب الجسور * وقرأ حمزة والكسائي وحفص وأبو عمرو وفي رواية الأصمعي وهارون عنه جمالة بكسر الجيم لحقت جمالات التاء لتأنيث الجمع كجبر وحجارة * وقرأ ابن عباس والسلمي والأعمش وأبو حيوة وأبو نحرية وابن أبي عبله ورويس كذلك الا أنهم ضموا الجيم * قال ابن عباس وابن جبير الجمالات قلوب السفن وهي حباله العظام اذا اجتمعت مستديرة بعضها الى بعض جاء منها أبحرام عظام * وقال ابن عباس أيضاً الجمالات قطع النحاس الكبار وكان اشتقاق هذه من اسم الجملة * وقرأ الحسن صفر بضم الفاء والجمهور باسكانها شبه الشرر أولاً بالقصر وهو الحصن من جهة العظم ومن جهة الطول في الهواء وتانياً بالجمال لبيان التشبيه ألا تراهم يشبهون الابل بالافدان وهي القصور * قال الشاعر

فوقفت فيها ناقتي فكأنها * فدن لاقصى حاجة المتلوم

ومن فرأبضم الجيم فالتشبيه من جهة العظم والطول والصفرة الفاقعة أشبه بلون الشرر قاله الجمهور * وقيل صفر سود * وقيل سود تضرب الى الصفرة * وقال عمران بن حطان الرقاشي دعهم بأعلى صوتها ورمتهم * بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى

* وقرأ الأعمش والأعرح وزيد بن علي وعيسى وأبو حيوة وعاصم في رواية هذا يوم لا ينطقون بفتح الميم والجمهور برفعها * قال ابن عطية لما أضاف الى غير ممكن بناء فهي فحة بناء وهي في موضع رفع * وقال صاحب اللوامح قال عيسى هي لغة سفلى مضر يعني بناءهم يوم مع لا على الفتح لأنهم جعلوا يوم مع لا كالأسم الواحد فهو في موضع رفع لأنه خبر المبتدأ انتهى والجملة المصدرية بمضارع مثبت أو منفي لا يميز البصريون في الطرف المضاف اليها البناء بوجه وانما هذا مذهب كوفي * قال صاحب اللوامح ويجوز أن يكون نصباحيحا على الطرف فيصير هذا اشارة الى ما تقدمه من الكلام دون اشارة الى يوم ويكون العامل في نصب يوم نداء تقدمه من صفة

جهنم ورميها بالشرر في يوم لا ينطقون فيكون يومئذ كلام معترض لا يمنع من تقرير العامر
 للعمول كما كانت قبأى آلاء ربك تكذبان ذواتا أفنان انتهى * وقال ابن عطية ويحتمل أن
 يكون طرفا وتكون الإشارة بهذا الى رميها بشرر * وقال الزمخشري ونصبه الأعمش أى
 هذا الذى قص عليكم واقع يومئذ وهنأني نطقهم وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم نطقوا في مواضع
 من هذا اليوم وذلك باعتبار طول اليوم فيصح أن ينفي القول فيه في وقت ويثبت في وقت أو نفي
 نطقهم بحجة تنفع وجعل نطقهم بما لا ينفع كلاما نطق * وقرأ القراء كلهم فيما أعلم ولا يؤذن مبنيا
 للفعول * وحكى أبو على الأهوازى أن زيد بن علي فرأى لا يأذن مبنيا للفاعل أى الله تعالى
 فيعتدرون عطف على ولا يؤذن داخل في حيز نفي الأذن أى فلا إذن فاعتذار ولم يجعل الاعتذار
 متسببا عن الأذن فينصب * وقال ابن عطية ولم ينصب في جواب النفي لتشابه رؤس الآي والوجهان
 جائزان انتهى فجعل امتناع النصب هو تشابه رؤس الآي وقال والوجهان جائزان فظهر من كلامه
 استواء الرفع والنصب وأن معناهما واحد وليس كذلك لأن الرفع كاذ كرنالا يكون متسببا بل
 صريح عطف والنصب يكون فيه متسببا فاسترقا وذهب أبو الحجاج الاعلم الى أنه قد يرفع الفعل
 ويكون معناه المنصوب بعد الفاء وذلك قليل وانما جعل النصب يرفع معنى الرفع غير معنى النصب رعا
 للاكثر في كلام العرب وجعل دليلا ذلك وهذه الآية كظاهر كلام ابن عطية وقد رد ذلك عليه
 ابن عصفور وغيره * هذا يوم الفصل جمعنا كم للكفار والأولين قوم نوح عليه السلام وغيرهم
 من الكفار الذين تقدم زمانهم على زمان المخاطبين أى جمعنا كم للفصل بين السعداء والأشقياء *
 فان كان لكم كيد أى في هذا اليوم كما كان لكم في الدنيا ما تكيدون به دين الله وأوليائه
 فكيدون اليوم وهذا تعجيز لهم وتوبيخ ولما كان في سورة الانسان ذكر نذر من أحوال الكفار
 في الآخرة وأطنب في وصف أحوال المؤمنين فيها جاء في هذه السورة الاطناب في وصف الكفار
 والايجار في وصف المؤمنين فوقع بذلك الاعتدال بين السورتين * وقرأ الجمهور في ظلال جمع
 ظل والأعمش في طلل جمع طلة * كلوا واشربوا واطلبوا في الآخرة على اضمار القول ويدل
 عليه بما كنتم تعملون * كلوا وتمتعوا بآيات الكفار في الدنيا قليلا أى زمانا قليلا اذ قصارى
 أكلكم وتمتعكم الموب وهو خطاب تهديد لمن أجرم من قريش وغيرهم * وادأ قيل لهم اركعوا من قال
 انها مكينة قال هي في قريس ومن قال ان هذه الآية مدنية قال هي في المنافقين * وقال مقاتل نزلت
 في ثقيف قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم حط عنا الصلاة فاننا لانحنى انما مسبة فأبى وقال لا خير
 في دين لا صلاة فيه ومعنى اركعوا اخشعوا لله وتواضعوا له بقبول وحيه * وقيل الركوع هنا
 عبارة عن الصلاة وخص من أفعالها الركوع لأن العرب كانوا يأثفون من الركوع والسجود
 وجاء في هذه السورة بعد كل جملة قوله ويل يومئذ للكذابين لان كل جملة منها فيها اخبار الله تعالى
 عن أشياء من أحوال الآخرة وتقرير بان من أحوال الدنيا فناسب أن تذكر الوعيد عقيب كل
 جملة منها للكذب بالويل في يوم الآخرة والضمير في بعده عائد على القرآن والمعنى أنه قد تضمن من
 الاعجاز والبلاغ والاختار المغيبات وغير ذلك مما احتوى عليه ما لم يتضمنه كتاب إلهي فادا كانوا
 مكذبين به قبأى حديث بعده يصدقون به أى لا يمكن تصديقهم بحديث بعده أن كذبوا بهذا الحديث
 لذي هو القرآن * وقرأ الجمهور برنمون بياء الغيبة ويعقوب وابن عامر في رواية ببناء الخطاب

﴿سورة النبا﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿عم يتساءلون﴾ الآية هذه السورة مكية روى أنه صلى الله عليه وسلم لما بعث جعل المشركون يتساءلون ما الذي أتى به ويتجادلون فيما بعث به فزلت ومناسبتها لما قبلها ظاهرة لما قال فبأي حديث أي بعد هذا الحديث وهو القرآن وكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه قال عم يتساءلون والاستفهام عن هذا فيه تفخيم وتهويل وتقرير وتعجيب كما تقول أي رجل زيد وزيد ما زيد والضمير في يتساءلون لاهل مكة ثم أخبر تعالى أنهم يتساءلون عن النبا العظيم وهو أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من القرآن العظيم ﴿وعم متعلق يتساءلون ومن قرأهم بالهاء في الوصل أجرى الوصل مجرى الوقف وعن النبا متعلق بمحذوف أي يتساءلون عن النبا﴾ ﴿كلا﴾ ردع للتسائلين وهذا التكرار تأكيد في الوعيد وحذف ما يتعلق به (٤١٠) العلم على سبيل التهويل أي سيعلمون ما يحل بهم ثم قررهم تعالى على

النظر في آياته الباهرة وغرائب مخلوقاته التي أبدعها من العلم الصرف وأن النظر في ذلك يفضي الى الايمان بما جاءت به الرسل من البعث والجزاء فقال ﴿ألم نجعل الأرض مهادا﴾ فبدأ بما هم دائما يباشرونه والمهاد الفراش الموطأ ﴿والجبال أوتادا﴾ أي ثبتنا الأرض بالجبال كما يثبت البيت بالوتاد قال الافوه الاودى والبيت لا يبنى الا له عمد ولا عماد اذا لم ترس أوتادا ﴿أزواجا﴾ أي أنواعا في اللون والصورة واللسان ﴿سباتا﴾ سكونا وراحة سبت الرجل استراح وترك الشغل ﴿لباسا﴾ أي تستترون به عن العيون

﴿عم يتساءلون﴾ عن النبا العظيم ﴿الذي هم فيه مختلفون﴾ كلا سيعلمون ﴿ثم كلا سيعلمون﴾ ألم نجعل الأرض مهادا ﴿والجبال أوتادا﴾ وخلقنا لكم أزواجا ﴿وجعلنا نومكم سباتا﴾ وجعلنا الليل لباسا ﴿وجعلنا النهار معاشا﴾ وبنينا فوقكم سباعا شدا ﴿وجعلنا سراجا وهاجا﴾ وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا ﴿لتخرج به حياة نباتا﴾ وجنات ألفافا ﴿إن يوم الفصل كان ميقاتا﴾ يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا ﴿وقصت السماء فكانت أبوابا﴾ وسيرت الجبال فكانت سرابا ﴿هذه السورة مكية وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما بعث جعل المشركون يتساءلون بينهم فيقولون ما الذي أتى به ويتجادلون فيما بعث به فزلت ومناسبتها لما ذكر قبلها ظاهرة لما ذكر فبأي حديث بعده يؤمنون أي بعد الحديث الذي هو القرآن وكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه قال عم يتساءلون ﴿وقرأ الجمهور﴾ وعمر وعبد الله وأبي وعكرمة وعيسى عمابا ألف وهو أصل عم والآخر حذف الألف من الاستفهامية اذا دخل عليها حرف الجر وأضيف إليها من اثبات الألف قوله

على ما قام يشقني لئيم ﴿تخزير تمرغ في رماد

وقرأ الضحاك وابن كثير في رواية عم بهاء السكت أجرى الوصل مجرى الوقف لان الأكثر في الوقف على ما الاستفهامية هو بالخاف هاء السكت إلا إذا أضيفت إليها فلا بد من الهاء في الوقف نحو يحيى مه والاستفهام عن هذا فيه تفخيم وتهويل وتقرير وتعجيب كما تقول أي رجل زيد وزيد ما زيد كانه لما كان عديم النظر أو فليله خفي عليك جنسه فأخذت تستفهم عنه ثم جرد العبارة عن تفخيم الشيء فجاء في القرآن والضمير في يتساءلون لاهل مكة ثم أخبر تعالى أنهم يتساءلون عن النبا العظيم وهو أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من القرآن ﴿وقيل الضمير لجميع العالم فيكون الاختلاف تصديق المؤمنين وتكذيب الكافر﴾ وقيل المتساءل فيه البعث والاختلاف فيه عم متعلق يتساءلون ومن قرأهم بالهاء في الوصل فقد ذكرنا انه يكون أجرى الوصل مجرى

فيما لا يحبون أن يظهر عليه ﴿وجعلنا النهار﴾ قابل النوم بالنهار إذ فيه اليقظة ﴿معاشا﴾ وقت عيش وهو الحياة تتصرفون فيه في حوائجكم ﴿سباعا﴾ سموات ﴿شدا﴾ محكمة الخلق قوية لا تتأثر بمرور الاعصار الا اذا أراد الله تعالى ﴿سراجا﴾ هو الشمس ﴿وهاجا﴾ حار مضطرم الاتقاد قال ابن عباس ﴿المعصرات﴾ الرياح لانها تعصر السحاب جعل الانزال منها لما كانت فيه سببا ﴿ثجاجا﴾ منصبا بكثرة ومنه أفضل الحج العج والنج أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى ﴿حبا ونباتا﴾ بدأ بالحب لانه الذي يتقون به كالخطة والشعر وثني بالنبات فيشمل كل ما ينبت من شجر وحشيش ودخل في الحب ﴿ألفافا﴾ أي ملتفة ﴿إن يوم الفصل﴾ هو يوم القيامة يفصل فيه بين الحق والباطل ﴿كان ميقاتا﴾ أي في تقدير الله تعالى وحكمه حدا توقف به في الدنيا وتنتهي عنده ﴿يوم ينفخ﴾ بدل من يوم الفصل ﴿فتأتون﴾ من القبور الى الموقف ﴿أفواجا﴾ أمما كل أمة بامامها ﴿فكانت أبوابا﴾ أي تشق حتى يكون فيها فتوح كالأبواب في الجدران ﴿فكانت سرابا﴾ أي فكانت شيئا كلاثني

الوقف وعن النبأ متعلق بمحذوف أى يتساءلون عن النبأ وأجاز الزمخشري أن يكون وقف على
 عمه ثم ابتدأ يتساءلون عن النبأ العظيم على أن يضم رلعه يتساءلون وحذفت لالة ما بعدها عليه
 كشيء مبهم ثم يفسر * وقال ابن عطية قال أكثر النحاة قوله عن النبأ العظيم متعلق يتساءلون
 الظاهر كأنه قال لم يتساءلون عن النبأ العظيم * وقال الزجاج الكلام تام في قوله عم يتساءلون ثم
 كان مقتضى القول أن يجيب بحبيب فيقول يتساءلون عن النبأ فاقضى إيجاز القرآن وبلاغته
 أن يبادر المحتج بالجواب الذي يقتضيه الحال والمجاورة اقتضاء بالحجة واسراعا الى موضع قطعهم *
 وقرأ عبد الله وابن جبير يسألون بغير تاء وشدا السين وأصله يتساءلون بتاء الخطاب فأدغم التاء
 الثانية في السين * كلاردع للنسائلين * وقرأ الجمهور بياء الغيبة فيهما * وعن الضحاك الأول
 بالتاء على الخطاب والثاني بالياء على الغيبة وهذا التكرار توكيد في الوعيد وحذف ما يتعلق
 به العلم على سبيل التحويل أى سيعلمون ما يحل بهم ثم قررهم تعالى على النظر في آياته الباهرة
 وغرائب مخلوقاته التي ابتدئها من العدم الصرف وان النظر في ذلك يفضي الى الايمان بما جاءت به
 الرسل من البعث والجزاء * فقال ألم نجعل الأرض مهادا فبدأ بمهام دائما يباشر ونه والمهاد
 الفراش الموطأ * وقرأ الجمهور مهادا ومجاهد وعيسى وبعض الكوفيين مهادا بفتح الميم وسكون
 الهاء ولم ينسب ابن عطية عيسى في هذه القراءة * وقال ابن خالويه مهادا على التوحيد مجاهدا
 وعيسى الهمداني وهو الخوفا فاحتمل أن يكون قول ابن عطية وبعض الكوفيين كناية عن
 عيسى الهمداني وإذا أطلقوا عيسى أو قالوا عيسى البصرة فهو عيسى بن عمر الثقفي وتقدم الكلام
 في المهاد في البقرة في أول حزب واذا كروا الله * والجبال أوتادا أى ثبتنا الأرض بالجبال كما
 ثبت البيت بالأوتاد * قال الافوه

والبيت لا يبنى الا له عمد * ولا عماد اذا لم ترس أوتاد

أزوجا أى أنواعا من اللون والصورة واللسان * وقال الزجاج وغيره من دوجين دكرا وأنثى
 سبانا سكونا وراحة * سبت الرجل استراح وترك الشغل والسباب عليه معروفة يفرط على الانسان
 السكوت حتى يصير قاتلا والنوم شبيه به الا في الضرر * وقال قتادة النائم مسبون لا يعقل كأنه
 ميت * لباسا أى يستترون به عن العيون فيما لا يحبون أن يظهر عليه وجعلنا النهار قابل النوم
 بالنهار اذ فيه اليقظة * معاشا وقت عيش وهو الحياة تتصرفون فيه في حوائجكم * سبعا أى سموات
 شدادا محكمة الخلق قوية لا تتأثر بمرور الاعصار الا اذا أراد الله عز وجل * وقال الشاعر

فلما جثته أعلى محلى * وأجلسني على السبع الشداد

سراجاهو الشمس وهاجا حارا مضطرم الاتقاد * وقال عبد الله بن عمر والشمس في السماء الرابعة
 اليناظهرها ولهيبها يضطرم علوا * من المعصرات قال أبى والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم وقتادة
 ومقاتل هي السموات * وقال ابن عباس وأبو العالية والربيع والضحاك السحاب القاطرة مأخوذ
 من العصر لأن السحاب ينصرف فيضرج منه الماء * وقيل السحاب التي فيها الماء ولم تمطر * وقال
 ابن كيسان سميت بذلك من حيث تغيث فهي من العصرة ومنه قوله وفيه يعصرون والعاصر
 المغيث فهو ثلاثي وجاء هنا من أعصر أى دخلت في حين العصر فخان لها أن تعصر وأفعل للدخول
 في الشيء * وقال ابن عباس أيضا ومجاهد وقتادة الرياح لأنها تعصر السحاب جعل الانزال منها لما
 كانت سببا فيه * وقرأ ابن الزبير وابن عباس والفضل بن عباس أخوه وعبد الله بن زيد وعكرمة

﴿ إن جهنم كانت مرصادا ﴾ الآية مرصادا مفعال من الرصد يرصد من حفت عليه كلمة العذاب ﴿ ما بال ﴾ مر جعالمهم ويجوز أن يتعلق للطاغين بمرصادا ويجوز أن يتعلق بما بالابثنين حال من اللطاعين وأحقابا نصب على الظرف وقال الزمخشري وفيه وجه آخر وهو أن يكون من حقب عامنا إذا قل مطره وخيره وحقب فلان إذا أخطأ الرزق فهو حقب وجهه أحقاب فيتصب حالاً عنهم يعني لابثنين فيها حقين حجرين وقوله لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا تفسيره والاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها بردا وروحا ينفس عنهم حر النار ولا شرابا فيسكن من (٤١٢) عطشهم ولكن يذوقون فيها حيا وغساقا انتهى وكان قد قدم

قبل هذا الوجه مانعه ويجوز أن يراد لابثنين فيها أحقابا غير ذاتيين بردا ولا شرابا إلا حيا وغساقا ثم يبدلون بعد الأحقاب غير الحميم والغساق من جنس آخر من العذاب انتهى وهذا الذي قاله هو قول للمتقدمين قال ابن عطية وقال آخرون إنما المعنى لابثنين فيها أحقابا غير ذاتيين بردا ولا شرابا فبهذه الحال يلبثون ثم يبقى العذاب سرمداً وهم يشربون أشربة جهنم والذي يظهر أن قوله لا يذوقون كلام مستأنف وليس في موضع الحال والاحياء استثناء متصل من قوله ولا شرابا وإن أحقابا منصوب على الظرف حالا على المشهور من لغة العرب لا منصوب على الحال على تلك اللغة التي ليست مشهورة وقول من قال إن الموصوفين

وقناعة بالمعصيات بالبلاء بدل من * قال ابن عطية فهذا يقوى أنه أراد الرياح * وقال الزمخشري فيه وجهان أن يراد بالرياح التي حان لها أن نعصر السحاب وأن يراد السحاب لأنه إذا كان الانزال منها فهو بها كما تقول أعطى من يده درهما وأعطى يديه درهما * نجا جامنصبا بكثرة ومنه أفضل الحج المبرور والنجى أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى * وقرأ الأعرج نجا جامنصبا آخرها ومساجع الماء مصابه والماء يتجفع في الوادي * حيا ونباتا ببدء الحب لأنه الذي يتقون به كالخطة والشعر وثني بالنبات فشمل كل ما ينبت من شجر وحشيش ودخل فيه الحب * الفاظ ملتفة قال الزمخشري ولا واحده كالأوزاع والاختياف * وقيل الواحد لف * وقال صاحب الألفيد أنشدني الحسن بن علي الطوسي

جنة لف وعيش مغدق * وندامى كلهم بيض زهر

ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولاً وجهاً انتهى ولا حاجة إلى هذا القول ولا إلى وجاهته فقد ذكر في المفردات أن مفردة لف بكسر اللام وأنه قول جمهور أهل اللغة * إن يوم الفصل هو يوم القيامة يفصل فيه بين الحق والباطل كان ميقاتاً أي في تقدير الله وحكمه توفيق به الدنيا وتنتهي عنده أوحداً للخلائق ينتهون إليه * يوم ينفع في الصور بدل من يوم الفصل * قال الزمخشري أو عطف بيان وتقدم الكلام في الصور * وقرأ أبو عبيد في الصور بفتح الواو جمع صورة أي يراد الله الأرواح إلى الأبدان والجمهور بسكون الواو فتأتون من القبور إلى الموقف أمما كل أمة بامامها * وقيل جماعات مختلفة * وذكر الزمخشري حديثاً في كيفية قبعة لمشرة أصناف يخلقون عليها وسبب خلقه من خلق على تلك الكيفية الله أعلم بصحته * وقرأ الكوفيون وقصت خف والجمهور بالتشديد فكانت أبواباً تنشق حتى يكون فيها فتوح كالأبواب في الجدران * وقيل ينقطع قطعاً صغيراً حتى تكون كاللواح الأبواب المعهودة * وقال الزمخشري قصت فكانت أبواباً أي كثرت أبوابها النزول الملائكة كأنها ليست إلا أبواباً مفتحة كقوله وفجرنا الأرض عيونا كان كلها عيون تنفجر * وقيل الأبواب الطرق والمسالك أي تكشط فينفتح مكانها وتصير طرقاً لا يسدها شيء * فكانت سرايا أي تصير شيئاً كلاً شيئاً لتفرق أجزائها وانبتان جواهرها انتهى * وقال ابن عطية عبارة عن تلاشيها وفنائها بعد كونها هباءً منبثاً ولم يرد أن الجبال تشبه الماء على بعد من الناظر إليها * وقال الواحدى على حذف مضاف أي ذات أبواب * قوله عز وجل ﴿ إن جهنم كانت مرصادا ﴾ للطاغين ما بال * لابثنين فيها أحقابا * لا يذوقون فيها بردا

باللبت أحقاباً هم عصاة المؤمنين أو آخر الآية يدفعه وقول مقاتل إن ذلك منسوخ بقوله فذوقوا فلن تزيدكم إلا عذاباً فاسدوا الظاهر

(الدر) ﴿ سورة النبأ ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (ش) ألفاظاً ملتفة ولا واحده كالأوزاع والاختياف وقيل الواحد لف وقال صاحب الألفيد أنشدني الحسن بن علي الطوسي * جنة لف وعيش مغدق * وندامى كلهم بيض زهر * ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولاً وجهاً انتهى (ح) لا حاجة إلى هذا القول ولا إلى وجاهته فقد ذكر في المفردات أن مفردة لف بكسر اللام واه قول جمهور أهل اللغة

أن البرد هو مس الهواء القراى لا يمسهم منه ما يستلويكثرة شدة الحر ﴿وفاقا﴾ أى لا عملهم وكفرهم وصف الجزاء بالمصدر لوافق
أوعلى حذف مضاف أى ذا وفاق ﴿لا يرجون﴾ لا يخافون والمعنى هنا لا يصدقون بيوم الحساب وانتصب كل شئ على الاشتغال
أى أحصينا كل شئ أحصيناه وكل شئ عام مخصوص أى وكل شئ مما يقع عليه الثواب والعقاب وهى جملة معترضة ﴿قدوقوا﴾
مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وفى خطابهم بذلك على طريق الالتفات توبيخ لهم وشدة غضب عليهم ولما ذكر
شيأ من حال أهل النار ذكر ما لأهل الجنة فقال ﴿ان للتقين﴾ (٤١٣) مفازا ﴿أى موضع فوز ونظر حيث زحزحوا

عن النار وأدخلوا الجنة
وحداتى بدل من مفازا
أو فوزا فيكون أبدل
الجزم من المعنى على حذف
أى فوز حادثى أى بها
﴿دهاقا﴾ لال الجمهور
مرعة قال الزمخشري
جزاء مصدر مؤكد
منسوب بمعنى قوله ان
للتقين مفازا كانه قال
جازى المتقين بمفاز وعطاء
نصب بجزاء نصب المفعول
به أى جزاءهم عطاء انتهى
وهذا لا يجوز لانه جعله
مصدرا مؤكدا لمضمون
الجملة التى هى ان للتقين
مفازا والمصدر المؤكد
لا يعمل لأنه ليس ينعمل
بحرف مصدرى والفعل
ولا نعلم فى ذلك خلافا
﴿وقرى﴾ رب بالرفع على
اضمار هو وبالجر بدلا
من ربك وقرى الرحمن
بالجر والرفع والضمير
فى منه عائدا عليه والمعنى

ولا شرابا ﴿إلا حيا وغساقا﴾ جزاء وفاقا ﴿إنهم كانوا لا يرجون حسابا﴾ وكذبوا بآياتنا كذبا
﴿وكل شئ أحصيناه كتابا﴾ فذوقوا فلن تزيدكم إلا عذابا ﴿إن للتقين مفازا﴾ حادثى وأعذابا
﴿وكواعب أتربا﴾ وكأسادهاقا ﴿لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا﴾ جزاء من ربك عطاء
حسابا ﴿رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا﴾ يوم يقوم الروح
والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا ﴿ذلك اليوم الحق فمن شاء اتحد الى
ربه ما بآ﴾ إنا أنذرناكم عذابا قريبا ﴿يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر يا ليتنى
كنت ترابا﴾ مر صادا مفعال من الرصد ترصد من حقت عليه كلمة العذاب ﴿وقال مقاتل مجلسا
للإعداء وممر الأولياء ومفعال للذكر والمؤنث بغير تاء وفيه معنى النسب أى ذات رصد وكل ما جاء
من الاخبار والصفات على معنى النسب فيه التكثير واللزم ﴿وقال الأزهرى المرصاد المكان
الذى يرصد فيه العدو﴾ وقال الحسن الآن على النار المرصاد فمن جاء بجواز جاز ومن لم يجي بجواز
احتبس ﴿وقرأ أبو عمر والمنقرى وابن يعمر أن جهنم يفتح الهمة والجمهور بكسر هاء ما بآ
مرجعا﴾ وقرأ عبد الله وعاقمة وزيد بن على وابن وثاب وعمر بن معمر وعمر بن شرحبيل
وطلحة والأعمش وحزرة وقتيبة وسورة وروح لبثين بغير ألف بعد اللام والجمهور بألف بعدها
وفاعل يدل على من وجد منه الفعل وفعل على من شأنه ذلك كذاذرو حذر ﴿أحقابا تقدم الكلام
عليه فى الكهف عند أو أمضى حقا والمعنى هنا حقا بعد حقب كلما مضى حقب تبعه آخر الى غير
نهايه ولا يكاد يستعمل الحقب الا حيث يراد تتابع الأزمنة كقول أبى تمام

لقد أخذت من د رماوية الحقب ﴿أنحل المغانى للبتى أم هى نهب

ويجوز أن يتعلق للطاغين بمرصادا ويجوز أن يتعلق بما بآ ولبثين حال من الطاغين وأحقابا نصب
على الظرف ﴿وقال الزمخشري وفيه وجه آخر وهو أن يكون من حقب عامنا اذا قل مطره
وخبره وحقب اذا أخطأ الرزق فهو حقب وجمع أحقاب فينتصب حالا عنهم يعنى لبثين فيها حقبين
جحد بن وقوله لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا بنفسه له والاستثناء منقطع يعنى لا يذوقون فيها بردا
ورواينفس عنهم حر النار ولا شراب يسكن من عطشهم ولكن يذوقون فيها حيا وغساقا انتهى
وكان قد قدم قبل هذا الوجه ما نصه ويجوز أن يراد لبثين فيها أحقابا غير دائنين بردا ولا شرابا إلا
حيا وغساقا ثم يدلون بعد الاحقاب غير الحيم والغسق من جنس آخر من العذاب انتهى وهذا

أنهم لا يملكون من الله أن يحاطبوه فى شئ من الثواب والعقاب وخطابا عام لانه فى سياق النفي والعلم فى يوم اما لا يملكون واما
لا يتكلمون والظاهر عود الصمير فى لا يتكلمون على الروح والملائكة فلا يتكلمون الا بادن الله تعالى ﴿ذلك اليوم الحق﴾
أى كياه ووجوده ﴿من شاء﴾ وعيد وتهديد والخطاب فى أنذرناكم لمن حضر النبي صلى الله عليه وسلم واندرج فيه من يأتى
بعدهم ﴿عذابا﴾ هو عذاب الآخرة ﴿قريبا﴾ لتحقيق وقوعه وكل أب قريب ﴿يوم ينظر المرء﴾ عام فى المؤمن والكافر
﴿ما قدمت يداه﴾ من خبر أو سر لقيام الجنة وعليه وقال أبوهريرة وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان الله تعالى يحضر البهائم
يوم القيامة فيقتص من بعضها لبعض ثم يقول لها بعد ذلك كوني ترابا فيعود جميعها ترابا فاذا رأى الكافر ذلك تمنى مثله

الذي قاله هو قول للمتقدمين حكاه ابن عطية * قال وقال آخرون انما المعنى لا يشين فيها أحقابا غير ذائقين بردا ولا شرابا فبهذه الحال يلبثون أحقابا ثم يبقى العذاب سرمدا وهم يشربون أشربة جهنم والذي يظهر ان قوله لا يذوقون كلام مستأنف وليس في موضع الحال والاحكام استثناء متصل من قوله ولا شرابا وان أحقابا منصوب على الظرف حملا على المشهور من لغة العرب لا منصوب على الحال على تلك اللغة التي ليست مشهورة وقول من قال ان الموصوفين باللبث أحقابا هم عصاة المؤمنين أو آخر الآي يدفعه وقول مقاتل ان ذلك منسوخ بقوله قد وقوا قلن نزيدكم الا عذابا فاسدا والظاهر وهو قول الجمهور ان البرد هو مس الهواء القرية أي لا يمسه من ماستلذ ويكسر شدة الحر * وقال أبو عبيدة والكسائي والفضل بن خالد ومعاذ النحوي البرد هنا النوم والعرب تسميه بذلك لانه يبرد سورة العطش ومن كلامهم منع البرد البرد * وقال الشاعر
فلو شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا

النقاخ الماء والبرد النوم * وفي كتاب اللغات في القرآن ان البرد هو النوم بلغة هذيل والذوق على هذين القولين مجاز * وقال ابن عباس البرد الشراب البارد المستلذ منه قول حسان بن ثابت
يسقون من ورد البريض عليهم * بردا يصفق بالرحيق السلسل
* ومنه قول الآخر *

أمانى من سعدى حسان كائنا * سقتك بها سعدى على ظمأ بردا

والذوق على هذا حقيقة والنحويون ينشدون على هذا بيت حسان بردى بفتح الراء والدال بعدها ألف التانيث وهو نهر في دمشق وتقدم شرح الجيم والهاء في وخلف القرءاء في شدة الشين وخفتها * وفاقا أي لا عملهم وكفرهم وصف الجزاء بالمصدر لو افق أو على حذف مضاف أي ذا وفاق * وقال الفراء هو جمع وفق * وقرأ الجمهور بحف الفاء وأبو حيوة وأبو بحرية وابن أبي عميلة يشدها من وفقه كذا * لا يرجون لا يخافون أو لا يؤمنون والرجاء والأمل مفترقان والمعنى هنا لا يصدقون بالحساب فهم لا يؤمنون ولا يخافون * وقرأ الجمهور كذا باب يشدها من مصدر كذب وهي لغة لبعض العرب يمانية يقولون في مصدر فعل فعلا وغيرهم يجعل مصدره على تفعيل نحو تكذيب * ومن تلك اللغة قول الشاعر

لقد طال ما ثبطتني عن صحابي * وعن حاجة قضاؤها من شفائيا

ومن كلام أحدهم وهو يستفتي الخلق أحب اليك أم القصار يريد التقصير يعني في الحج * وقال الزمخشري وفعال في باب فعل كنه فاش في كلام فصحاء من العرب لا يقولون غيره وسمعي بعضهم أفسر آية فقال لقد فسرتها فاسار ما سمع بمثله وقرأ علي وعوف الاعرابي وأبو رجاء والأعمش وعيسى بخلاف عنه بحف الذال * قال صاحب اللوامح على وعيسى البصرة وعوف الاعرابي كذا بابا كلاهما بالتخفيف وذلك لغة اليمن بان يجعلوا مصدر كذب مخففا كذا بابا بالتخفيف مثل كتب كتابا فصار المصدر هنا من معنى الفعل دون لفظه مثل أعطيته عطاء انتهى * وقال الأعشى
فصدقها وكذبها * والمرء ينفعه كذابه

* وقال الزمخشري هو مثل قوله أبتكم من الأرض نباتا يعني وكذبوا بابا ياتنا وكذبوا كذا بابا أو تنصبه بكذبوا لا يتضمن معنى كذبوا لان كل مكذب بالحق كاذب وان جعلته بمعنى المكاذبة فعناه وكذبوا ياتنا فكاذبوا مكاذبة أو كذبوا بها مكاذبين لانهم اذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان

المسلمون عندهم كاذبين فينهم مكاذبة أولانهم يتكلمون بما هو افراط في الكذب فعل من يغالب في أمر فيبلغ فيه أقصى جهده انتهى والظاهر الاعراب الاول وما سواه تكلف وفي كتاب ابن عطية وكتاب اللوامح * وقرأ عبد الله بن عمر بن عبد العزيز وفي كتاب ابن خالويه عمر بن عبد العزيز والماجشون ثم اتفقوا كذا بابضم الكاف وشذ الذال فخرج على انه جمع كاذب وانتصب على الحال المؤكدة وعلى انه مفرد صفة لمصدر أي تكديبا كذا بابمفرط في التكذيب * وقرأ الجمهور وكل شيء بالنصب وأبو السهال بالرفع وانتصب كتابا على أنه مصدر من معنى أحصيناه أي احصاء أو يكون أحصيناه في معنى كتمان والتجوز اما في المصدر واما في الفعل وذلك لالتقاءهما في معنى الضبط أو على انه مصدر في موضع الحال أو مكتوب في اللوح وفي مصنف الحفظه * وكل شيء عام مخصوص أي كل شيء مما يقع عليه الثواب والعقاب وهي جملة اعتراض معترضة وقد وقوا مسبب عن كفرهم بالحساب فتكذيبهم بالآيات * وقال عبد الله بن عمر وما نزلت في أهل النار آية أشد من هذه ورواه أبو بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم * ولما ذكر شيئا من حال أهل النار ذكر ما لأهل الجنة فقال ان للتقين مفازا أي موضع فوز وظفر حيث زحزحوا عن النار وأدخلوا الجنة وحدائق بدل من مفازا وفوزا فيكون أبدا لجرم من المعنى على حذف أي فوز حدائق أي بها * دهاقا قال الجمهور مترعة * وقال مجاهد وابن جبير متتابعة * وقرأ الجمهور ولا كذا بالتشديد أي لا يكذب بعضهم بعضا * وقرأ الكسائي بالتخفيف كاللفظ الاول في قوله تعالى وكذبوا بآياتنا كذا بابمصدر كذب ومصدر كاذب * قال الرغشري جزاء مصدر مؤكدة منصوب بمعنى قوله ان للتقين مفازا كانه قال جازي المتقين بمفازا وعطاء نصب بجزاء نصب المفعول به أي جزاءهم عطاء انتهى وهذا لا يجوز لانه جعله مصدرا مؤكدا المضمون الجملة التي هي ان للتقين مفازا والمصدر المؤكدا لا يعمل لانه ليس ينصل بحرف مصدري والفعل ولا نعلم في ذلك خلافا * وقرأ الجمهور وحسابا وهو صفة لعطاء أي كافيا من قولهم أحسبني الشيء أي كفاي * وقال مجاهد معنى حسابا هنا بتقييد على الأعمال أو دخول الجنة برحمة الله والدرجات فيها على قدر الأعمال فالحساب هنا بموازنة الأعمال * وقرأ ابن قطيب حسابا بفتح الحاء وشذ السين * قال ابن جني بني فعلا من أفعل كدرالك من أدرك انتهى فعناه محسبا أي كافيا * وقرأ أشريج بن يزيد الجصى وأبو البرهشم بكسر الحاء وشذ السين وهو مصدر مثل كذاب أقيم مقام الصفة أي اعطاء محسبا أي كافيا * وقرأ ابن عباس وسراح حسنا بالنون من الحسن وحكى عنه المهدوي حسبا بفتح الحاء وسكون السين والباء نحو قولك حسبك كذا أي كافيك * وقرأ عبد الله وابن أبي اسحق والأعمش وابن محيص وابن عامر وعاصم رب والرحمن بالجر والاعرج وأبو جعفر وشيبة وأبو عمرو والخرمياں برفعهما والاخوان رب بالجر والرحمن بالرفع وهي قراءة الحسن وابن وثاب والأعمش وابن محيص بخلاف عنهما في الجر على البديل من ربك والرحمن صفة أو بدل من رب أو عطف بيان وهل يكون بدلا من ربك فيه نظر لان البديل الظاهر انه لا يتكرر فيكون كالصفات والرفع على اضمار هو رب أو على الابتداء وخبره لا يملكون والضمير في لا يملكون عائدا على المشركين قاله عطاء عن ابن عباس أي لا يخاطب المشركون الله أما المؤمنون فيشفعون ويقبل الله ذلك منهم * وقيل عائدا على المؤمنين أي لا يملكون أن يخاطبوه في أمر من الأمور لعلمهم أن ما يفعله عدل منه * وقيل عائدا على أهل السموات والارض والضمير في منه عائدا عليه تعالى والمعنى انهم لا يملكون من الله أن يخاطبوه في شيء من الثواب

(الدر)

(ع) جزاء مصدر مؤكدة منصوب بمعنى قوله ان للتقين مفازا كانه جازي المتقين بمفازا وعطاء نصب بجزاء نصب المفعول به أي جزاءهم عطاء انتهى (ح) هذا لا يجوز لانه جعله مصدرا مؤكدا المضمون الجملة التي هي ان للتقين مفازا والمصدر المؤكدا لا يعمل لانه ليس ينصل بحرف مصدري والفعل ولا نعلم في ذلك خلافا

والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك فيز يكونون فيه أو ينقصون منه والعامل في يوم أملا يملكون وأما لا يتكلمون وقد تقدم الخلاف في الروح أهو جبريل أم ملك أكبر الملائكة خلقة أو خلق على صورة بني آدم أو خلق حفظه على الملائكة أو أرواح بني آدم أو القرآن وقيامه مجازي عن به ظهور آثاره الكائنة عن تصديقه أو تكذيبه والظاهر عود الضمير في لا يتكلمون على الروح والملائكة * وقال ابن عباس عائد على الناس فلا يتكلم أحد إلا بأذن منه تعالى ونطق بالصواب * وقال عكرمة الصواب لا إله إلا الله أي قالها في الدنيا * وقال الزمخشري هما شريطان أن يكون المتكلم منهم مأذونا لهم في الكلام وأن يتكلم بالصواب فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى ولا يشفعون إلا لمن ارتضى انتهى * ذلك اليوم الحق أي كيانه وجوده * فمن شاء وعيد وتهديد والخطاب في أنذرناكم لمن حضر النبي صلى الله عليه وسلم وأندرج فيه من يأتي بعدهم عذابا هو عذاب الآخرة لتحقيق وقوعه وكل آن قريب * يوم ينظر المرء عام في المؤمن والكافر * ما قدمت يداه من خير أو شر لقيام الحجة له وعليه * وقال الزمخشري وقاله قبله عطاء المرء هو الكافر لقوله إنا أنذرناكم عذابا قريبا والكافر ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الهم والوعيد ما قدمت يداه من الشر لقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم * وقال ابن عباس وقتادة والحسن المرء هنا المؤمن كأنه نظر إلى مقابله في قوله ويقول الكافر * وقرأ الجمهور المرء بفتح الميم وابن أبي اسحاق بضمها وضعفها أبو حاتم ولا ينبغي أن تضاف لأنها لغة يتبعون حركة الميم لحركة الهمزة فيقولون مرؤ ومرأ ومرء على حسب الأعراب وما منصوب ينتظروه عناء ينتظر ما قدمت يداه فاموصولة ويجوز أن يكون ينظر من النظر وعلق عن الجملة فهي في موضع نصب على تقدير اسقاط الخافض وما استفهامية منصوبة تقدمت وتنبه ذلك أي ترابا في الدنيا ولم يخلق أو في ذلك اليوم * وقال أبو هريرة وعبد الله بن عمر إن الله تعالى يحضر البهائم يوم القيامة فيقتص من بعضها لبعض ثم يقول لها بعد ذلك كوني ترابا فتعود جميعا ترابا فادارأي الكافر ذلك تمنى مثله * وقيل الكافر هنا إبليس أدارأي ما حصل للمؤمنين من الثواب قال ياليتني كنت ترابا كآدم الذي خلق من تراب واحتقره هو أولا * وقيل ترابا أي متواضعا لطاعة الله تعالى لا جبارا ولا متكبرا

﴿ سورة النازعات مكية وهي ست وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والنازعات غرقا ﴾ والناشطات نشطا * والسابحات سبحا * فالسابقات سبقا * فالمدبرات أمرا * يوم ترجف الراجفة * تتبعها الرادفة * قلوب يومئذ واجفة * أبصارها خاشعة * يقولون أئنا لمرددون في الحافرة * إذا كنا عظاما نخرة * قالوا تلك إذا كرة خاسرة * فأنما هي زجرة واحدة * فاداهم بالساهرة * هل أتاك حديث موسى * إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى * اذهب إلى فرعون إنه طغى * فقل هل لك إلى أن تزكى * وأهديك إلى ربك فتخشى * فأراه الآية الكبرى * فكذب وعصى * ثم أدبر يسي * فخسر فنأدى * فقال أنار بكم الأعلى * فأخذ الله نكال الآخرة والأولى * إن في ذلك لعبرة لمن يخشى * أنتم أشد خلقا أم الساء بناها * رفع سمكها فسواها * وأغطش ليلها وأخرج صبحاها * والأرض بعد ذلك دحاها * أخرج منها

ماءها ومرعاهها * والجبال أرساها * متاعا لكم ولأنعامكم * فاداءات الطائفة الكبرى * يوم
يتذكر الانسان ماسعى * وبرزت الجحيم لمن يرى * فأتمن طغى وآثر الحياة الدنيا * فان
الجحيم هي المأوى * وأتمن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى * فان الجنة هي المأوى *
يسألونك عن الساعة أيان مرساها * فيم أنت من ذكراها * الى ربك منتهاها * إنما أنت منذر
من يخشاها * كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها * * أغرق في الشئ بالغ فيه وأنهاء
وأغرق الذارع في القوس بلغ غاية المدح حتى ينتهي الى النصل والاستغراق الاستيعاب والغرق في قشرة
البيضة * نشط البعير والانسان ربطه وأنشطه حله ومنه * كأنما أنشط من عقل ونشط ذهب
من قطر الى قطر ولذلك قيل لبقير الوحش النواشط لانهم يذهبون بسرعة من مكان الى مكان
* ومنه قول الشاعر وهو هيمان بن قحافة

أرى هموي تنشط الماشطا * الشام بي طور او طور او اسطا

وكان هذه اللفظة مأخوذة من النشاط * وقال أبو زيد نشطت الحبل أنشطه نشطا عقدته أنشوطه
وأنشطته حالته وأنشطت الحبل مدته * وقال الليث أنشطته بأنشوطه أي وثقته وأنشطت العقال
مددت أنشوطته فأنحلت ويقال نشط بمعنى أنشط والانشوطة عقدة يسهل انحلالها اذا جدبت
كمقدمة التكة * وجف القلب وجيفا اضطرب من شدة الفزع وكذلك وجب وجيبا وفي كتاب
لغاب القرآن المروي عن ابن عباس واجفة خائفة بلغة همدان * الحافرة يقال رجع فلان في حافرته
أي في طريقه التي جاء منها فحفرها أي أثر فيها بمشيئه فيها جعل أثر قدميه حفرا وتوقعها العرب هلي أول
أمر يرجع اليه من آخره * ومنه قول الشاعر

أحافرة على صلح وشيب * معاذ الله من سفه وعار

أي أأرجع الى الصبا بعد الصلح والشيب * الناخرة المصوتة بالريح المجوفة والنخرة بمعناها
كطامع وطمع وحاذر وحذر قاله الفراء وأبو عبيد وأبو حاتم وجماعة * وقيل النخرة البالية المتعفنة
الصائرة رمبا * نحر العود والعظم يلي وتفتت فنعناه مغاير للناخرة وهو قول الأكثرين * وقال أبو
عمرو بن العلاء الناخرة التي لم تنخر بعد والنخرة التي قد بليت * قال الراجل فرسه

أقدم أخاهم على الأساوره * ولا تهولنك رؤس نادره

فإنما قصر لك رب الساهره * حتى تعود بعدها في الحافره

* من بعدما صرت عظاما ناخره *

* وقال الشاعر *

وأخلى منها من مخها فكأنها * قوارير في أجوافها الريح تنخر

ويروي بصفر ونخرة الريح بضم النون شدة هبوبها والنخرة أيضا مقدم أنف الفرس والجار
والخنزير يقال هشم نخرته * السااهرة وجه الأرض والقلاة وصفت بما يقع فيها وهو السهر والخوف
وقال أمية بن أبي الصلت

وفيها لحم ساهرة وبحر * وما فاهوا به لهم مقيم

* وقال أبو بكر الهذلي *

يرتدن ساهرة كأن جيمها * وعميها أسداف ليل مظلم

والساهر كالغلاف للقمر يدخل فيه اذا كسف * وقال أمية بن أبي الصلت

﴿سورة والنازعات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والنازعات غرقا﴾ الآية هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر فيها قبلها الانذار بالعذاب يوم القيامة أقسم في هذه على البعث يوم القيامة ولما كانت الموصوفات المقسم بها محذوفات وأقيمت صفاتها مقامها وكان لهذه الصفات متعلقات مختلفة اختلفوا في المراد بها فقال علي وابن عباس والنازعات الملائكة تنزع نفوس بني آدم وغرقا غرقا وهي المبالغة في الفعل أو غرقا في جهنم يعني نفوس الكفار ﴿والناشطات﴾ قال ابن عباس ومجاهد الملائكة تنشط النفوس عند الموت أي تحلها وتنشط بأمر الله إلى حيث كان وقيل غير ذلك ﴿والسابحات﴾ قال علي ومجاهد الملائكة تنصرف في الآفاق بأمر الله تعالى تجيء وتذهب ﴿فالسابحات﴾ قال ابن مسعود أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقباعت السرور وشوقا إلى لقاء الله تعالى ﴿فالدبرات﴾ قال معاذ هي الكواكب السبعة وأضاف التدبير إليها مجازا أي يظهر قلب الأحوال عند قرانها وتربيعها وتسديسها وغير ذلك والذي يظهر أن ما عطف بالفاء هو من وصف المقسم به قبل الفاء وإن المعطوف بالواو هو ما غير لما قبله كما قررناه في والمرسلات والمختار في جواب القسم أن يكون محذوفاً وتقديره لتبعثن لدلالة ما بعده عليه ﴿والواجفة والرافدة﴾ قال ابن عباس وغيرهما الصيحتان أي النفختان الأولى تيمت كل شيء والثانية تحيي كل شيء واجفة مضطربة ووجيف (٤١٨) القلب يكون من الفرع ويكون من الشفاق ﴿أبصارها﴾ أي

أبصار أصحاب القلوب
﴿خاشعة﴾ أي ذليلة
يقولون حكاية حالهم في
الدنيا والمعنى هم الذين
يقولون والخافرة قال
مجاهد فاعلة بمعنى مفعولة
وقيل على النسب أي
ذات حفر والمراد القبور
أي لمرودون أحياء في
قبورنا وقرى ناخرة
ونخرة نحو طمع وطامع
والناخرة المصوتة بالرج
المجوفة والنخرة بمعناها

وبت الخلق فيها إذ دحاها * فهم قطانها حتى التنادى

* وقيل دحاها سواها * قال زيد بن عمرو

وأسلمت وجهي لمن أسلمت * له الأرض تحمل صخراتها

دحاها فلما استوت شدتها * بأيد وأرسي عليها الجبالا

* الطامة الداهية التي تطم على الدواهي أي تعلو وتغلب وفي أمثالهم أجرى الوادي فطم على القرى

ويقال طم السيل الركبة إذا دافنها والطم الدفن والعلو ﴿والنازعات غرقا﴾ والناشطات نشطا *

والسابحات سبحا * فالسابقات سبعا * فالدبرات أمرا * يوم ترجف الراجفة * تتبعها الرادفة *

قلوب يومئذ واجفة * أبصارها خاشعة * يقولون أننا لمرودودون في الخافرة * إذا كنا عظاما

نخرة * قالوا تلك إذا كرة خاسرة * فأنما هي زجرة واحدة * فاذا هم بالساهرة * هل أتاك

حديث موسى * إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى * اذهب إلى فرعون إنه طغى * فقل هل

لك إلى أن تتركى * وأهديك إلى ربك قصصى * فأراه الآية الكبرى * فكذب وعصى *

ثم أدبر يسي * فحشر فنادى * فقال أنا ربكم الأعلى * فأخذه الله نكال الآخرة والأولى *

﴿قالوا تلك﴾ أي الردة إلى الخافرة ﴿إذا﴾ أي أن ردونا ﴿كرة خاسرة﴾ أي قالوا ذلك لتكذيبهم بالبعث أي لو كان هذا

حقا لكانت ردتنا خاسرة أذهى إلى النار ﴿فأنما هي زجرة واحدة﴾ لما تقدم يقولون أننا لمرودودون تضمن قولهم استبعاد

النشأة الثانية واستعجاب أمرها بخفاء قوله فأنما هي إعادة لما دل عليه استبعادهم فكانه قيل ليس يصعب ما تقولون فأنما هي نفخة

واحدة فاذا هم منشورون أحياء على وجه الأرض * والساهرة قال ابن عباس أرض من فضة يخلقها الله تعالى ﴿هل أتاك﴾

توقيف الرسول عليه السلام على جمع النفس لما يليق به اليه وتقدم انكارهم البعث وعمردهم على الرسول عليه السلام فقص عليه

تعالى قصة موسى وتمرد فرعون على الله تعالى حتى ادعى الألوهية ﴿فقل هل لك إلى أن تتركى﴾ تلتطف في الاستدعاء لأن كل

عاقل يجيب مثل هذا السؤال بنعم وتتركى تحلى بالفضائل وتطهر من الرذائل والزكاة هنا يندرج فيها الإسلام وتوحيد الله تعالى

وقرى تتركى بالتشديد والتخفيف وتقول العرب هل لك في كذا وهل لك إلى كذا فيحذفون المبتدأ الذي يتعلق به إلى أي هل لك

رغبة أو حاجة إلى كذا أو سبيل إلى كذا ﴿فحشر﴾ أي جمع السحرة وأرباب دولته ﴿فنادى﴾ أي قام فيهم خطيبا ﴿فقال أنا

ربكم الأعلى﴾ قال ابن عطية نهاية في المخرفة ونحوها باق في ملوك مصر وأتباعهم انتهى إنما قال ذلك ابن عطية لأن لك مصر

في زمانه كان اسماعيليا وهو مذهب يعتقدون فيه الهيمنة لملوكهم وكان أول من ملكها منهم المغربون المنصور بن القائم بن المهدي

هبيد الله تعالى ولاهم العاضد وطهر الله مصر من هذا المذهب الملعون بظهور الملك صلاح الدين يوسف بن أيوب بن شاذي رحمه

في ذلك لعبر قلن يخشى * هذه السورة مكية ولما ذكر في آخر ما قبلها الاذار بالعذاب يوم
 القيامة أقسم في هذه على البعث يوم القيامة ولما كانت الموصوفات المقسم بها محذوفات وأقيمت
 صفاتها مقامها وكان لهذه الصفات تعلقات مختلفة اختلفوا في المراد بها * فقال عبد الله وابن عباس
 النازعات الملائكة تنزع نفوس بني آدم وغرقا اغرقا وهي المبالغة في الفعل أو غرقا في جهنم يعني
 نفوس الكفار قاله علي وابن عباس * وقال الحسن وقتادة وأبو عبيدة وابن كيسان والأخفش
 هي النجوم تنزع من أفق إلى أفق * وقال السدي وجماعة تنزع بالموت إلى ربها وغرقا أي اغرقا في
 الصدر * وقال السدي أيضا النفوس تخرج إلى أوطانها وتنزع إلى مذاهبها ولها تنزع عند الموت * وقال
 عطاء وعكرمة القسي أنفسها تنزع بالسهم * وقال عطاء أيضا الجماعات النازعات بالقسي وغيرها
 اغرقا * وقال مجاهد المنايا تنزع النفوس * وقيل النازعات الوحش تنزع إلى الكلاء حكاه يحيى
 ابن سلام * وقيل جعل الغزاة التي تنزع في أعتها نزعان غرق فيه الأعنة لطول أعناقها لانها عراب
 والتي تخرج من دار الإسلام إلى دار الحرب قاله في الكشف * والناشطات قال ابن عباس ومجاهد
 الملائكة تنشط النفوس عند الموت أي تحلها وتنشط بأمر الله إلى حيث كان * وقال ابن عباس
 أيضا وقتادة والحسن والأخفش النجوم تنشط من أفق إلى أفق تذهب وتسير بسرعة * وقال مجاهد
 أيضا المنايا * وقال عطاء البقر الوحشية وما جرى مجراها من الحيوان الذي ينشط من قطر إلى قطر
 * وقال ابن عباس أيضا النفوس المؤمنة تنشط عند الموت للخروج * وقيل التي تنشط فلازهاق
 * والساجيات قال علي ومجاهد الملائكة تنصرف في الآفاق بأمر الله تنجي وتذهب * وقال قتادة
 والحسن النجوم تسبح في الأفلاك * وقال أبو روق الشمس والقمر والليل والنهار * وقال عطاء
 وجماعة الخيل يقال للفرس ساج * وقيل السحاب لانها كالعائمة في الهواء * وقيل الحيتان دواب
 البحر فادونها وذلك من عظم المخلوقات فيبدي انه تعالى أمد في الدنيا نوعا من الحيوان منها أربع مائة
 في البر وست مائة في البحر * وقال عطاء أيضا السفن * وقال مجاهد أيضا المنايا تسبح في نفوس الحيوان
 * فالساقات قال مجاهد الملائكة سبقت بني آدم بالخير والعمل الصالح وقاله أبو روق * وقال ابن
 مسعود أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد عانت السرور وشوقا إلى لقاء الله
 تعالى * وقال عطاء الخيل * وقيل النجوم * وقيل المنايا تسبق الآمال * فالمدبرات قال ابن عطية
 لا أحفظ خلافا أنها الملائكة ومعناها أنها التي تدبر الأمور التي سخرها الله تعالى وصرفها فيها
 كالرياح والسحاب وسائر المخلوقات انتهى * وقيل الملائكة الموكلون بالأحوال جبريل للوحي
 وميكائيل للطير وإسرافيل للنفخ في الصور وعزرائيل لقبض الأرواح * وقيل تدبرها نزولها
 بالحلل والحرام * وقال معاذ هي الكواكب السبعة وإضافة التدبير إليها مجاز أي يظهر قلب
 الأحوال عند فرائدها وترتيبها وتسديسها وغير ذلك ولفق الزخشي من هذه الأقوال أقوالا
 اختارها وأدارها أولا على ثلاثة الملائكة أو الخيل أو النجوم ورتب جميع الأوصاف على كل
 واحد من الثلاثة * فقال أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي هي تنزع الأرواح من الأجساد
 وبالطوائف التي تنشطها أي تخرجها من تشط اللوم من البر إذا أخرجها وبالطوائف التي تسبح
 في مضيا أي تسرع فتسبق إلى ما أمر وأبه فتدبر أمر من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم وأدنيهم
 كما رسم لهم غرقا أي اغرقا في النزاع أي تنزعها من أقاصي الأجساد من أناملها وأظفارها أو أقسم
 بخيل الغزاة التي تنزع في أعتها إلى آخر ما نقلناه ثم قال من قولك ثور ناشط إذا خرج من بلد إلى

الله وجزاه عن الإسلام
 خيرا وانتصب نكال على
 المصدر بمعنى التنكيل
 والناصب له قوله فأخذه
 والآخرة والاولى وقال
 ابن عباس الآخرة قوله
 ما علمت لكم من إله غيري
 والاولى قوله أنا ربكم
 الاعلى وكان بين قوليه
 أربعون سنة * إن في
 ذلك * أي فيما جرى
 لفرعون وأخذه تلك
 الأخذة * لعبرة * لعظة

(الدر)

﴿ سورة والنازعات ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
رفع قلوب بالابتداء
وجاز ذلك وهي نكرة
لأنها قد تخصصت بقوله
يومئذ انتهى (ح) لا
تخصص الاجرام بظروف
الزمان وإنما تخصصت
بقوله واجفة

بلد والتي تسبح في جريتها فتسبق الى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر واسناد التدبير اليها لنفسها
أسبابه أو أقسم بالنجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب وإغراقها في النزع أن تقطع الفلك كله
حتى تعط من أقصى المغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السيارة
فتسبق فتدبر أمر في علم الحساب * وقيل النازعات أي دى الغزاة أو أنفسهم تنزع النفس بإغراق
السهام والتي تنشط الارهاق انتهى والذي يظهر ان ما عطف بالفاء هو من وصف المقسم به قبل
الفاء وأن المعطوف بالواو هو مغاير لما قبله كما قررناه في المرسلات على أنه محتمل أن يكون
المعطوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والمختار في جواب القسم أن يكون محذوفا
وتقديره لتبعثن لدلالة ما بعده عليه قاله القراء * وقال محمد بن علي الحكيم الترمذي الجواب ان في
ذلك لعبرة لمن يخشى والمعنى فيما اقتضت من ذكر يوم القيامة وذكر موسى عليه السلام
وفرعون * قال ابن الانباري وهذا قبيح لان الكلام قد طال * وقيل اللام التي تلي بها القسم
محذوفة من قوله يوم ترجف الراجفة أي ليوم كذا تتبعها الرادفة ولم تدخل نون التوكيد لانه قد
فصل بين اللام المقطرة والفعل وقول أبي حاتم هو على التقديم والتأخير كما أنه قال فاداهم بالساهرة
* والنازعات قال ابن الانباري خطأ لان الفاء لا يفتح بها الكلام * وقيل التقدير يوم ترجف
الراجفة تتبعها الرادفة والنازعات على التقديم والتأخير أيضا وليس بشئ * وقيل الجواب هل أناك
حديث موسى لانه في تقدير قد أناك وليس بشئ وهذا كله اعراب من لم يحكم العريضة وحذف
الجواب هو الوجه ويقرب القول بحذف اللام من يوم ترجف * قال ابن عباس والحسن وقتادة
ومجاهد هما الصيحتان أي النفختان الأولى نيمت كل شئ وفي الثانية تحيي * وقال مجاهد أيضا
الواجفة الزلزلة والرادفة الصيحة * وقال ابن زيد الواجفة الأرض والرادفة الساعة والعامل في يوم
اذ كرمضرة أو لتبعثن المحذوف واليوم متسع تقع فيه النفختان وهم يبعثون في بعض ذلك اليوم
المتسع وتتبعها حال * قيل أو مستأنف * واجفة مضطربة ووجيف القلب يكون من الفرع ويكون
من الاشفاق * ومنه قول قيس بن الخطيم

ان بني حجاب وأسرتهم * أكبادنا من ورائهم نجف

قلوب مبتدأ واجفة صفة تعمل في يومئذ أبصارها أي أبصار أصحاب القلوب خاشعة مبتدأ وخبر في
موضع خبر قلوب * وقال ابن عطية رفع قلوب بالابتداء وجاز ذلك وهي نكرة لأنها قد تخصصت
بقوله يومئذ انتهى ولا تخصص الاجرام بظروف الزمان وإنما تخصصت بقوله واجفة يقولون
حكاية حالهم في الدنيا والمعنى هم الذين يقولون * والخافرة قال مجاهد فاعلة بمعنى مفعولة * وقيل
على النسب أي ذاب حفر والمراد القبور أي لمردودون أحياء في قبورنا * وقال زيد بن أسلم
الخافرة النار * وقيل جمع خافرة بمعنى القدم أي أحياء غشي على أقدامنا ونطأ بها الأرض * وقال
ابن عباس الحياة الثانية هي أول الأمر وتقول التجار النقدي الخافرة أي في ابتداء السوم * وقال
الشاعر آليت لأنساكم فاعلموا * حتى ترد الناس في الخافرة .

* وقرأ أبو حيوة وأبو بحرية وابن أبي عبيدة في الحفرة بغير ألف والجمهور بالألف * وقيل هما
بمعنى واحد * وقيل هي الأرض المنتنة المتغيرة بأجساد موتاهما من قولهم حفرن أسنانه اذا تأكلت
وتغيرن * وقرأ عمر وأبي وعبد الله وابن الزبير وابن عباس ومسروق ومجاهد والخوان وأبو
بكر ناخرة بألف وأبو رجاء والحسن والأعرج وأبو جعفر وشيبة والسلمي وابن جبير والنخعي

وقتيادة وابن وثاب وأيوب وأهل مكة وشبل وباقي السبعة بغير ألف قالوا تلك إذا أي الردة إلى الحافرة
 أن رددنا كرة خاسرة أي قالوا ذلك لتكذيبهم بالغيب أي لو كان هذا حقاً كانت ردتنا خاسرة
 أذهي إلى النار * وقال الحسن خاسرة كاذبة أي ليست بكافية وهذا القول منهم استهزاء * وروى
 أن بعض صناديد قريش قال ذلك فأنما هي زجرة واحدة لما تقدم يقولون أننا لمردودون تضمن
 قولهم استبعاد النشأة الثانية واستضعاف أمرها فجاء قوله فأنما هي إعادة لما دل عليه استبعادهم فكانت
 قيل ليس بصعب ما تقولون فأنما هي نفخة واحدة فاذا هم منشورون أحياء على وجه الأرض
 * قال ابن عباس الساهرة أرض من فضة يخلقها الله تعالى * وقال وهب بن منبه جبل بالشام يمد به
 الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس * وقال أبو العالية وسفيان أرض قريبة من بيت المقدس * وقال
 ابن عباس أرض مكة * وقال قتادة جهنم لأنه لا نوم لمن فيها رأى أن الضمائر قبلها أنما هي للكفار
 ففسرها بجهنم * وقيل الأرض السابعة يأتي بها الله بحاسب عليها الخلائق ولما أنكروا البعث
 وتمردوا شق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقص تعالى عليه قصة موسى عليه السلام ونمرد
 فرعون على الله عز وجل حتى ادعى الربوبية وما آل إليه حال موسى من النجاة وحال فرعون من
 الهلاك فكان ذلك مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتبشير بهلاك من يكذبه ونجاة من يؤمن
 أذاهم * فقال تعالى هل أتاك توحيه قاله على جمع النفس لما يلقى إليه وتقدم الكلام في الوادي
 المقدس والخلاف في القراءات في طوى * أذهب إلى فرعون تفسير النداء أو على ضمائر القول فقل
 هل لك إلى أن تترك لطف الاستدعاء لأن كل عاقل يجب مثل هذا السؤال بنعم وتركى تعالى
 بالفضائل وتطهر من الرذائل والزكاة هنا يندرج فيها الإسلام وتوحيد الله تعالى * وقرأ الحرميان
 وأبو عمر وبخلاف تركى ونصدي بشد الزاى والصاد وباقي السبعة بخفها وتقول العرب هل لك في
 كذا أو هل لك إلى كذا فيمنغون القيد الذي تغلق به إلى أي هل لك رغبة أو حاجة إلى كذا أو
 سبيل إلى كذا * قال الشاعر

فهل لكم فيها إلى فاني * بصير بما أعيان لنطلى خديما

وأعديك إلى ربك فتخشي هذا تفسير للتركية وهي الهدية إلى توحيد الله تعالى ومعرفة قضي أي
 تخافه لأن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة إنما يخشى الله من عباده العلماء وذكري الخشية لأنها ملاك
 الأمر وفي الكلام حذف أي فذهب وقال له ما أمر به ربه وأتبع ذلك بالمعجزة الدالة على صدقه
 فأراه الآية الكبرى وهي العصا واليد جعلهما واحدة لأن اليد كانت من جملة العصا لكونها
 تابعة لها أو العصا وحدها لأنها كانت المقدمة واليد تتبعها لأنها كانت يتقيها يده * وقيل
 له أذ حل يدك في جيبك * فكذب أي فرعون موسى عليه السلام وما أتى به من المعجز وجعل ذلك
 من باب السحر وعصى الله تعالى بعد ما علم صحة ما أتى به موسى وإنما أوهم أنه سحر * ثم أدبر يسعى
 * قيل أدبر حقيقة أي قام من مكانه فإرأى نفسه * وقال الجمهور وهو كناية عن اعراضه عن الإيمان
 يسعى يجتهد في مكابدة موسى عليه السلام * فحشر أي جمع السحرة وأرباب دولته فنادى أي قام
 فيهم خطيباً أو فنادى في المقام الذي اجتمعوا فيه معه * فقال أنا ربكم الأعلى * قال ابن عطية قول
 فرعون ذلك نهاية في المخرفة ونحوها باق في ملوك مصر وأتباعهم انتهى وإنما قال ذلك لأن ملك
 مصر في زمانه كان إسماعيلياً وهو مذهب يعتقدون فيه إلهية ملوكهم وكان أول من ملكها منهم
 المعز بن المنصور بن القائم بن المهدي عبيد الله ولاهم العاضد وطهر الله مصر من هذا المذهب

(الدر)

(ع) قول فرعون أنار بكم
 الأعلى نهاية في المخرفة
 ونحوها باق في ملوك
 مصر وأتباعهم انتهى
 (ح) إنما قال ذلك (ع) لأن
 ملك مصر في زمانه كان
 إسماعيلياً وهو مذهب
 يعتقدون الإلهية ملوكهم
 وكان أول من ملكها
 منهم المعز بن المنصور
 ابن القائم بن المهدي
 عبيد الله ولاهم العاضد
 وطهر الله مصر من هذا
 المذهب بظهور الملك
 الناصر صلاح الدين
 يوسف بن أيوب بن شادي
 رحمه الله وجزاه عن
 الإسلام خيراً

﴿أَأْتُم أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ﴾ الخطاب ظاهره أنه عام والمقصود الكفار منكر والبعض وقفهم على قدرته تعالى أشد خلقا أي أصعب انشاء أم السماء والمسئول عن هذا يجيب ولا بد بقوله السماء لما يرى من ديمومة بقائها وعدم تأثرها ثم بين تعالى كيفية خلقها ﴿رَفَعَ سَمَكُهَا﴾ أي جعل مقدار ذهابها في العلوم يدار فيعامسيرة خمسمائة عام والسمك الارتفاع الذي بين سطح السماء الذي يليها ووسطها الذي يلي مافوقها ﴿فَسَوَّاهَا﴾ أي جعلها ملساء مستوية ليس فيها مرتفع ولا منخفض أو تمها وأتقن انشاءها بحيث انها محكمة الصنعة ﴿وَأَغْطَشَ﴾ أي أظلم ﴿لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ﴾ أي أبرز ضوءها وشمسها والضحى هو نور سراجها ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بعد خلق السماء وما (٤٢٢) فعل فيها ﴿دَحَاهَا﴾ أي بسطها فخلق الارض ثم السماء ثم دحا الارض ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا﴾

أي من الارض وأضيف الماء والمرعى الى الارض لانهم ما يظهر ان منها أخرج منها لم يدخل حرف العطف عليه لأن معنى دحها بسطها ومهدا للسكنى ثم فسر التمهيد بما لا يتمنه في تأني سكنها من تسوية كل وشرب وأمرها وامكان القرار عليها وقرى متاعا بالنصب أي فعل ذلك تمثيلا لكم وبإرفاع أي ذلك متاع ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ﴾ قال ابن عباس القيامة وقوله المأوى مذهب البصريين أن الضمير العائد على من محذوف تقديره المأوى له ومذهب الكوفيين أن الالف واللام نابت عن الضمير كانه قال مأواه ﴿وَأَمَّا مَنْ﴾

الملعون بظهور الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب بن سادى رحمه الله تعالى وجزاه عن الاسلام خيرا ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ قال ابن عباس الآخرة قوله ما علمت لكم من إله غيري والأولى قوله أنا ربكم الأعلى ﴿وَقِيلَ الْعَكْسُ﴾ وكان بين قوليه أربعون سنة ﴿وَقَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ زَيْدٍ نَكَالَ الْآخِرَةِ بِالْحَرْقِ وَالْأُولَى بِعَنَى الدُّنْيَا بِالْفَرْقِ﴾ وقال مجاهد عذاب آخرة حياته وأولاهها ﴿وَقَالَ أَبُو زُرَيْرٍ الْأُولَى كَفَرُهُ وَعَصِيَانُهُ وَالْآخِرَةُ قَوْلُهُ أَنَارَ بِكُمْ الْأَعْلَى﴾ وقال مجاهد عبارة عن أول معاصيه وآخرها أي نكل بالجميع وانتصب نكال على المصدر والعامل فيه فلأخذه لانه في معناه وعلى رأى المبرد باضمار فعل من لفظه أي نكل نكال والنكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم ﴿وَقَالَ الزَّمَخَشَرِيُّ نَكَالَ الْآخِرَةِ هُوَ مَصْدَرٌ مَوْكَدٌ كَقَوْلِهِ اللَّهُ وَصَبْغَةَ اللَّهِ كَأَنَّهُ قِيلَ نَكَلَ اللَّهُ بِه نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى أَتَهَيَّ وَالْمَصْدَرُ الْمُؤَكَّدُ لِمُضْمَرٍ الْجُمْلَةُ السَّابِقَةُ يَقْدِرُ لَهُ عَامِلٌ مِنْ مَعْنَى الْجُمْلَةِ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وأخذه تلك الأخذة لعبارة لعظة لمن يخشى أي لمن يخاف عقوبة الله يوم القيامة وفي الدنيا قوله عز وجل ﴿أَأْتُم أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ رفع سمكها فسواها ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ وأخرج ضحاها ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ أخرج منها ماءها ومرعها ﴿وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا﴾ متاعكم ولانعامكم ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾ يوم يتذكر الانسان ماسى ﴿وَرَزَتْ الْجَحِيمَ لِمَنْ يَرَى﴾ فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ يسألونك عن الساعة أيان مرساها ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ الى ربك منتهاها ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ خَشِئَهَا﴾ كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها ﴿الخطاب الظاهر أنه عام والمقصود الكفار منكر والبعض وقفهم على قدرته تعالى أشد خلقا أي أصعب انشاء أم السماء والمسئول عن هذا يجيب ولا بد السماء لما يرى من ديمومة بقائها وعدم تأثرها ثم بين تعالى كيفية خلقها رفع سمكها أي جعل مقدار ذهابها في العلوم يدار فيعامسيرة خمسمائة عام والسمك الارتفاع الذي بين سطح السماء التي تليها ووسطها الأعلى الذي يلي مافوقها فسواها أي جعلها ملساء مستوية ليس فيها مرتفع ولا منخفض أو تمها وأتقن انشاءها بحيث انها محكمة الصنعة وأغطش

خاف مقام ربه ﴿أَيُّ مَقَامٍ بَنَى رَبُّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْجَزَاءِ﴾ وفي اضافة المقام الى الرب تفخيم للمقام وتهويل عظيم واقع من النفوس موقعا عظيما ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ أي قريش وكانوا يلحون في البحث عن وقت الساعة اد كان يتوعدهم بها ويكثر ذلك فزلت هذه الآية ﴿أَيَّانَ مَرَسَاهَا﴾ متى إقامتها أي متى يقبها الله ويثنها ويكونها ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ هي ما الاستفهامية وحذفت الفها لدخول حرف الجر عليها كقوله عم ويرجع كانه قال في أي شيء أنت من تذكرها ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ أي الى علم ربك ﴿مَنْتَهَا﴾ أي انتهاؤها ﴿مَنِ خَشِئَهَا﴾ أي يخشى الساعة ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ أي كان السؤال عنها ﴿لَمْ يَلْبَثُوا﴾ لم يقيموا في الحياة الدنيا ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ أعاد الاخير في قوله أو ضحاها على العشية لانها ظن فان النهار والاضافة تكون بادنى ملابسة

(الدر) (ش) نكال الآخرة هو مصدر مؤكد كقوله الله وصبغة الله كأنه قيل نكل الله به نكال الآخرة والأولى

أي أظلم ليلاً وأخرج أبرز ضوء شمسها كقوله تعالى والشمس وضحاها وقولهم وقت الضحى
الوقت الذي تشرق فيه الشمس وأضيف الليل والضحى إلى السماء لأن الليل ظلها والضحى هو
نور سراجها * والارض بعد ذلك أي بعد خلق السماء وما فعل فيها دحاها أي بسطها فخلق الارض
ثم السماء ثم دحا الارض * وقرأ الجمهور والارض والجبال ينصبهما والحسن وأبو حنيفة وعمر و
ابن عبيد وابن أبي عبيدة وأبو السمال يرفعهما وعيسى يرفع الارض وأضيف الماء والمرعى إلى
الارض لانهما يظهران منها والجمهور متاعاً بالنصب أي فعل ذلك تمتيعاً لكم وابن أبي عبيدة بالرفع
أي ذلك متاع * وقال الزمخشري (فان قلت) فهلا أدخل حرف العطف على أخرج (قلت) فيه
وجهان أحدهما أن يكون معنى دحاها بسطها ومهداها للسكنى ثم فسر التمهيد بما لا بد منه في تأتى
سكنائها من تسوية أمر الماء كل والمشرى وامكان القرار عليها والثاني أن يكون أخرج حالاً باضمار
قد كقوله أو جاؤكم حصرت صدورهم انتهى واضمار قد قول للبصريين ومنه ذهب الكوفيون
والأخفش أن الماضي يقع حالاً ولا يحتاج إلى اضمار قد وهو الصحيح ففي كلام العرب وقع ذلك كثيراً
انتهى ومر عاها مفعول من الرعى فيكون مكاناً وزماناً ومصدراً وهو هنا مصدر يراد به اسم المفعول
كأنه قيل ومر عاها أي النبات الذي يرعى وقدم الماء على المرعى لانه سبب في وجود المرعى وشمل
ومر عاها ما يتقوت به الآدمي والحيوان غيره فهو في حق الآدمي استعارة ولهذا قيل دل الله سبحانه
وتعالى بذكر الماء والمرعى على عامتهما يرتفق به ويتسع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من
الماء * فاداءات الطامة * قال ابن عباس والضحاك القيامة * وقال ابن عباس أيضاً والحسن النفخة
الثانية * وقال القاسم وقت سوق أهل الجنة إليها وأهل النار إليها وهو معنى قول مجاهد * يوم يتذكر
الانسان ما سعى أي عمله الذي كان سعى فيه في الدنيا * وقرأ الجمهور وبرزن مبنياً للفعول مشدد
الراء لمن يرى بياء الغيبة أي لكل أحد فيشكر المؤمن نعمة الله * وقيل لمن يرى هو الكافر وعائشة
وزيد بن علي وعكرمة ومالك بن دينار مبنياً للفاعل مخففاً وبتاء مجوز أن يكون خطاباً للرسول
صلى الله عليه وسلم أي لمن ترى من أهلها وأن يكون اخباراً عن الجحيم فهي تاء التأييد قال تعالى اذا
رأيتهم من مكان بعيد * وقال أبو نهيك وأبو السمال وهرون عن أبي عمرو وبرزن مبنياً ومخففاً ويوم
يتذكر بدل من فاداء جواب اذا قال الزمخشري فان الأمر كذلك * وقيل عاينوا وعلموا ويحتمل
أن يكون التقدير انقسم الراؤون قسمين والاولى أن يكون الجواب فاما وما بعده كما تقول اداءك
بنونهم فاما العاصي فأهله وأما الطائع فأكرمه * طغى نجاو زالحدي عصيانه وآثر الحياة الدنيا على
الآخرة وهي مبتدأ أو فصل والعائد على من من الخبر محذوف على رأي البصريين أي المأوى له
وحسن حذفه وقوع المأوى فاصلة وأما الكوفيون فذهبهم أن آل عوض من الضمير * وقال
الزمخشري والمعنى فان الجحيم مأواه كما تقول للرجل غض الطرف تريد طرفك وليس الألف
واللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وأنه لا يفيض الرجل طرف غيره
تركت الاضافة ودخل حرف التعريف في المأوى والطرف للتعريف لانهم يعرفون أن انتهى وهو
كلام لا يتصل منه الرابط العائد على المبتدأ اذ قد نفي مذهب الكوفيين ولم يقدر ضميراً محذوفاً
كما قدره البصريون فرام حصول الربط بلا رابط * وأما من خاف مقام ربه أي مقاماً بين يدي ربه
يوم القيامة للجزاء وفي اضافة المقام إلى الرب تنخيم المقام ونهويل عظيم واقع من النفوس موقعا
عظيماً * قال ابن عباس خافه عندما هم بالمعصية فانتهى عنها ونهى النفس عن الهوى أي عن شهوات

(الدر)

انتهى (ح) المصدر المؤكد
لمضمون الجملة السابقة
يقدر له عامل من معنى الجملة
(ش) والمعنى فان الجحيم
مأواه كما تقول للرجل
غض الطرف تريد طرفك
وليس الألف واللام بدلا
من الاضافة ولكن لما علم
أن الطاغى هو صاحب
المأوى وأنه لا يفيض الرجل
طرف غيره تركت الاضافة
ودخل حرف التعريف
في المأوى والطرف
للتعريف لانهما
معرفان انتهى (ح)
هذا كلام لا يتصل منه
الرابط العائد على المبتدأ
اذ قد نفي مذهب الكوفيين
ولم يقدر ضميراً محذوفاً
كما قدره البصريون فرام
حصول الربط بلا رابط

النفس وأكثرا استعمال الهوى فيما ليس بمحمود * قال سهل لا يسلم من الهوى الا الأنبياء و بهض
الصديقين * وقال بعض الحكماء اذا أردت الصواب فانظر هوالك تخالفه * وقال عمران الميرتلي
تخالف هواها واعصها ان من يطع * هوى نفسه تنزع به كل منزع

ومن يطع النفس اللجوجة ترده * وترم به في مصرع أى مصرع

* وقال الفضيل أفضل الأعمال خلاف الهوى وهذا لتفضيل هو عام في أهل الجنة وأهل النار وعن
ابن عباس نزل ذلك في أبي جهل ومصعب بن عمير العبدري رضى الله تعالى عنه وعنه أيضا فاما من
طغى فهو أخ لمصعب بن عمير أسرف فلم يشدوا وثاقه وأكروه وبيتوه عندهم فلما أصبحوا احدثوا مصعبا
فقال ما هولى بأخ شدوا أسيركم فان أمه أكثر أهل البطحاء حليا ومالا فأوثقوه * وأما من خاف مقام
ربه فصعب بن عمير وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى
نفدت المشاقص في جوفه وهى السهام فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم متشعطا في دمه قال عند
الله أحسنبك وقال لأصحابه لقد رأيتوه عليه بردان ما تعرف قبتهما وان شرالك نعله من ذهب *
فيل واسم أخيه عامر * وفي الكشف وقيل الآيتان نزلتا في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير
وقد قتل مصعب أخاه أباهزير يوم أحد وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حتى نفدت
المشاقص في جوفه انتهى * يسألونك أى قریش وكانوا يلحون في البحث عن وقت الساعة اذ
كان يتوعدهم بها ويكثر من ذلك فنزلت هذه الآية ايان مر ساها متى اقامتها أى متى يقبها الله ويثبتها
ويكونها * وقيل ايان منهاها ومستقرها كما أن مرسى السفينة ومستقرها حيث تنتهى اليه * فم
أنت من ذكرها قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عن
الساعة كثيرا فلما نزلت هذه الآية انتهى والمعنى فى أى شئ أنت من ذكر تحديدها ووقتها أى لست
من ذلك فى شئ * انما أنت منذر * الى ربك منهاها أى انتهاء علم وقتها لم يدوت علم ذلك أحد من
خلقه * وقيل فم انكار لسؤالهم أى فم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها وعلامة من علاماتها
فكفاهم بذلك دليلا على دنوها وشارفتها وجوب الاستعداد لها ولا معنى لسؤالهم عنها انما أنت
منذر من يخشاها أى لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة الذى لا فائدة لهم فى علمه وانما بعثت لتنذر
من أهواها من يكون انذارك لطفا به فى الخشية منها انتهى وهذا القول حكاه الزمخشري وزمكه
بكرة الفاظه وهو تفكيك للكلام وروح عن الظاهر المتبادر الى الفهم ولم يخله من دسيسة
الاعتزال وقرأ الجمهور منذر من بالاضافة * وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وشيبة وخالد الخذاء
وابن هرمز وعيسى وطلحة وابن محيصن وأبو عمر فى رواية وابن مقسم منذر بالتنوين * وقال
الزمخشري وقرئ منذر بالتنوين وهو الأصل والاضافة تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال
فاذا أريد الماضى فليس الا بالاضافة كقولك هو منذر زيد أمس انتهى أما قوله وهو الأصل يعنى
التنوين فهو قول قد قاله غيره ممن تقدم وقد قررنا فى هذا الكتاب وفيما كتبناه فى هذا العلم أن
الأصل الاضافة لان العمل انما هو بالشبه والاضافة هى أصل فى الأسماء وأما قوله فاذا أريد الماضى
فليس الا بالاضافة فهذه فيه تفصيل وخلاف مذكور فى علم النحو وخص من يخشاها لانه هو المنتفع
بالانذار كما أنهم يوم يرونها تقرب وتقرير لقصر مقامهم فى الدنيا * لم يلبثوا لم يقموا فى الدنيا إلا
عشية يوم أو بكرة وأضاف الضمى الى العشية لكونها طرفى النهار بدأ بذكر أحدهما فأضاف
الآخر اليه تجوزا واتساعا وحسن الاضافة كون الكلمة فاصلة والله سبحانه وتعالى أعلم

(الدر)

(ش) وقرئ منذر
بالتنوين وهو الأصل
والاضافة تخفيف وكلاهما
يصلح للحال والاستقبال
فاذا أريد الماضى فليس الا
بالاضافة كقولك هو منذر
زيد أمس انتهى (ح) أما
قوله وهو الأصل يعنى
التنوين فهو قول قد قاله
غيره ممن تقدم وقد قررنا
فى هذا الكتاب وفيما
كتبناه فى هذا العلم أن
الأصل الاضافة لان العمل
انما هو بالشبه والاضافة
هى الأصل فى الأسماء وأما
قوله فاذا أريد الماضى
فليس الا بالاضافة فهذه فيه
تفصيل وخلاف مذكور
فى علم النحو

﴿ سورة عبس مكية وهي اثنتان وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ عبس وتولى ﴾ أن جاءه الأعمى ﴿ وما يدريك لعله يزكى ﴾ أو يذ كرفتنفعه الذ كرى ﴿
أما من استغنى ﴾ فأنته تصدى ﴿ وما عليك ألا يزكى ﴾ وأما من جاءك يسعى ﴿ وهو يحشى ﴾
فأنته تلهى ﴿ كلا إنها ذكوة ﴾ فن شاء ذكره ﴿ في صحف مكرمة ﴾ مرفوعة مطهرة ﴿
بأيدي سفرة ﴾ كرام بررة ﴿ قتل الإنسان ما أكفره ﴾ من أي شيء خلقه ﴿ من نقطة خلقه ﴾
فقدّره ﴿ ثم السبيل يستره ﴾ ثم أماته فأقبره ﴿ ثم إذا شاء أنشره ﴾ كلا لما يقض ما أمره ﴿
فلينظر الإنسان إلى طعامه ﴾ أنا صببنا الماء صبا ﴿ ثم شققنا الأرض شقا ﴿ فأنبتنا فيها حبا ﴿
وعنباً وقطبا ﴿ وزيتوناً ونخلاً ﴿ وحدائق غلبا ﴿ وفاكهة وأبا ﴿ متاعاً لكم ولأنعامكم ﴿ فإذا
جاء الصاخة ﴿ يوم يفر المرء من أخيه ﴿ وأمّه وأبيه ﴿ وصاحبه وبنيه ﴿ لكل امرئ منهم
يومئذ شأن يغنيه ﴿ وجوه يومئذ مسفرة ﴿ ضاحكة مستبشرة ﴿ ووجوه يومئذ عليها غبرة ﴿
ترهقاً قترة ﴿ أولئك هم الكفرة الفجرة ﴿ تصدى تعرض ﴿ قال الراعي

تصدى لوضاح كأن جبينه ﴿ سراح الدجى يحجى إليه الأساور

وأصله تصدى من الصد وهو ما استقبلك وصار قبالتك يقال دارى صد داره أي قبالتها وقيل
من الصدى وهو العطش وقيل من الصدى وهو الصوت الذي تسمعه إذا تكلمت من بعد في خلاء
كالجبل والمصاداة المعارضة ﴿ السفارة الكتبة الواحد سافر وسفرت المرأة كشفت النقاب
وسفرت بين القوم أسفر سفارة أصلحت بينهم قاله الفراء الواحد سفير والجمع سفراء ﴿ قال الشاعر
فما أدع السفارة بين قومي ﴿ وما أسعى بغش أن مشيت

القضب قال الخليل القضب القفصة الرطبة ويقال بالسين فاذا يئست فهي القت قال والقضب اسم
يقع على ما يقع من أغصان الشجرة ليتخذ منها سهام أو قسي ﴿ الغلب جمع غلباء يقال حديقة غلباء
غليظة الشجر ملتفة وأغلوب العشب بلغ والتف بعضه ببعض ورجل أغلب غليظ الرقبة والأصل
في هذا الوصف استعماله في الرقاب ﴿ ومنه قول عمرو بن معدى كرب

يسعى بها غلب الرقاب كأنهم ﴿ بزل كسين من الشعور جلالات

الاب المرعى لانه يؤب أي يؤم وينجع والأب والأم اخوان ﴿ قال الشاعر

جذبنا قيس ونجد دارنا ﴿ ولنا الأب به والمكعر

وقيل ما بأكله الآدميون من النبات يسمى الحصيد وما أكله غيرهم يسمى الأب ﴿ ومنه قول
العصاة يمدح رسول الله صلى الله عليه وسلم

له دعوة ميمونة ريحها الصبا ﴿ بها يئب الله الحصيد والابا

الصاخة قال الخليل صيحة تصخ الآذان صخاً أي تصمها السدة وقتها ﴿ وقيل مأخوذة من صفه
بالحجر إذا صكه ﴿ وقال الزمخشري أصاخ لحديثه مثل أصاخ له ﴿ الغبرة الغبار ﴿ القتر سواد

كالدهان ﴿ وقال أبو عبيدة القتر في كلام العرب الغبار جمع القتر ﴿ وقال الفرزدق

متوَّح برداء الملك يتبعه ﴿ فوح ترى فوقه الرايات والقرا

﴿ عبس وتولى ﴾ أن جاءه الأعمى ﴿ وما يدريك لعله يزكى ﴾ أو يذ كرفتنفعه الذ كرى ﴿

﴿ سورة عبس ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿ عبس وتولى ﴾ الآية
هذه السورة مكية وسبب
نزولها محجى ابن أم مكتوم
عليه السلام ومناسبتها لما
قبلها انه لما ذكر انما أنت
منذر من يخشاها ذكر
في هذه الآية من ينفعه
الانذار ومن لم ينفعه
الانذار ان جاء مفعول من
أجله أي لان جاءه وتعلق
بتولى على مختار البصريين
في الاعمال وعبس على
مختار أهل الكوفة
﴿ وما يدريك ﴾ الكاف
للخطاب انتقل من ضمير
الغيبة في عبس وتولى الى
ضمير الخطاب وقرئ يركى
بتشديد الزاى أصله يركى
أدغم التاء في الزاى وقرأ
عاصم فتنفعه بنصب العين
وتقدم الكلام في نظيره
من قوله فاطلع في قراءة
حفص

﴿ أمان استغنى ﴾ ظاهره من كان ذا ثروة وغنى وهم الذين كان الرسول عليه السلام يناجيهم في شأن الاسلام عتبة وريعة وأبو جهل وأبي أمية ويدعوهم اليه وقرى تصدى بتخفيف الصاد وقرى بشدها ﴿ وما عليك أن لا يزكى ﴾ ما مبتدأة استفهامية تقديره أي شئ عليك وهذا تحقير لامر الكافر وحض على الاعراض عنه وترك الاهتمام به في كونه لا يفلح ولا يتطهر من ذنوب الكفر ﴿ وأمان جاءك يسمى ﴾ أي يمشي بسرعة في أمر دينه وهو يخشى أي يخاف الله ويخاف الكفار وأذا هم والعار والسقوط لكونه أعمى وقد جاء بلافا تديقوده وهي جملة حالية ﴿ تلهى ﴾ تشتغل يقال لها عن الشئ يلهى إذا اشتغل عنه وقرأ البزى عنه اتلهى بادغام تاء المضارعة في تاء تفعل وصلة الضمير بواو ﴿ كلا إنها تذكرة ﴾ أي سور القرآن أو الآيات تذكرة عظيمة لمن ينتفع بها ﴿ فن شاء كره ﴾ أي فن شاء أن يذكر هذه الموعظة ذكره أي بالضمير مذكرة الان التذكرة هي الذكر ﴿ في صحف ﴾ قيل اللوح المحفوظ وقيل صحف الانبياء المنزلة ﴿ مكرمة ﴾ عند الله تعالى ﴿ مرفوعة ﴾ في السماء أو مرفوعة المقدار ﴿ بأيدي سفره ﴾ قال ابن عباس هم الملائكة لانهم كتبه عمل الانسان ﴿ قتل الانسان ﴾ قيل نزلت في عتبة بن أبي لهب غاضب أباه فأسلم ثم استملحه أبوه وأعطاه مالا وجهزه الى الشام فبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كافر برب النجم اذا هوى فروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم ابعث عليه كلبك حتى يأكله فلما انتهى الى الغاصرة ذكره النبي صلى الله عليه وسلم فجعل لمن معه ألف دينار ان أصبح حيا فجعلوه في وسط الرقعة (٤٢٦) والمتاع حوله فاقبل الاسد الى الرحال ووثب فاذا هو فوقه فخرقه

فكان أبوه يندبه ويبيكى عليه ويقول ما قال محمد شيئا قط الا كان والآية وان نزلت في مخصوص فالانسان يراد به الكافر قتل دعاء عليه والقتل أعظم شدة الدنيا ﴿ ما كفرة ﴾ الظاهر أنه تعجب من افراط كفرة والتعجب بالنسبة للخواصين اذ هو مستحيل

أمان استغنى * فأنثله تصدى * وما عليك ألا يزكى * وأمان جاءك يسمى * وهو يخشى * فأنث عنه تلهى * كلا إنها تذكرة * فن شاء ذكره * في صحف مكرمة * مرفوعة مطهرة * بأيدي سفره * كرام بررة * قتل الانسان ما كفرة * من أي شئ خلقه * من نطفة خلقه فقدره * ثم السبيل يسره * ثم أماته فأقبره * ثم إذا شاء أنشره * كلا لما يقض ما أمره * فلينظر الانسان إلى طعامه * أنا صبيا الماء صبا * ثم شققنا الأرض شقا * فأنبتنا فيها حبا * وعنباً وقضبا * وزيتوناً ونخلاً * وحدائق غلبا * وفاكهة وأبا * متاعا لكم ولأنعامكم * فادا جاءت الصاخة * يوم يفر المرء من أخيه * وأسه وأبيه * وصاحبه وبنيه * لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * وجوه يومئذ مسفرة * صاكنة مستبشرة * ووجوه يومئذ عليها غبرة * ترهقها قررة * أولئك هم الكفرة الفجرة ﴾ هذه السورة مكية وسبب نزولها مجيئ ابن أم مكتوم اليه صلى الله عليه وسلم وقد ذكر أهل الحديث وأهل التفسير قصته ومناسبتها لما قبلها انه لما ذكر

في حق الله تعالى أي هو ممن يقال فيه ما كفرة ﴿ من أي شئ خلقه ﴾ استفهام على معنى التقرير على حقارة ما خلقه ثم بين ذلك الشئ الذي خلق منه فقال ﴿ من نطفة خلقه فقدره ﴾ أي فيها ما يصلح له ﴿ ثم السبيل يسره ﴾ أي ثم يسر السبيل أي سهله وهذا من باب الاشتغال ﴿ ثم أماته فأقبره ﴾ أي جعل له قبرا صيانته لجسده أن يأكله الطير والسباع ﴿ ثم إذا شاء ﴾ أي أراد أنشره أنشره والمعنى اذا بلغ الوقت الذي قد شاء تعالى وهو يوم القيامة ﴿ كلا ﴾ ردع للانسان ﴿ لما يقض ﴾ يقضى من أول مدة تكليفه الى حين إقباره ﴿ ما أمره ﴾ به الله تعالى والضمير في يقض عائذ على الانسان ﴿ فلينظر الانسان ﴾ لما عده تعالى نعمه في نفس الانسان ذكر النعم فيما به قوام حياته وأمره بالنظر الى طعامه وكيفيات الاحوال التي اعتورت على طعامه حتى صار يصدد أن يطعم والظاهر أن الطعام هو المطعوم وكيف يسره الله تعالى بهذه الوسائط المذكورة ﴿ أنا صبينا الماء صبا ﴾ أسند تعالى الصب والشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب وصب الماء هو المطر ﴿ حبا ﴾ يشعل كل ما يسمى حبا من حنطة وشعير ودررة وسلت وعلس وغير ذلك ﴿ وقضبا ﴾ قيل العلف وقيل غير ذلك ﴿ غلبا ﴾ قال ابن عباس غلاطا وعنه طوا الا وقيل ملتفة مجمعة ﴿ وفاكهة ﴾ ما يأكله الناس من ثمر الشجر كالخوخ والتين ﴿ وأبا ﴾ مأثا كلة البهاثم من العشب ﴿ الصاخة ﴾ اسم من أسماء القيامة يصم نباها الآذان تقول العرب هضمهم الصاخة ﴿ يوم يفر المرء ﴾ يبدل من اذا وجواب اذا محذوف تقديره اشتغل كل انسان بنفسه يبدل عليه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وفراره من شدة هول يوم القيامة ﴿ من أخيه ﴾ بدأ أولا بالاخ ثم بالابوين ثم بالصاحبة ثم بالبنين ﴿ يغنيه ﴾ أي عن النظر في شأن الآخر من الاغناء ﴿ مسفرة ﴾ نيرة مضيئة من أسفر الصبح أضاء ﴿ ترهقها ﴾ تغشاها ﴿ قررة ﴾

انما أنت منذر من يخشاها ذكر في هذه من ينفعه الانذار ومن لم ينفعه الانذار وهم الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يناجيهم في أمر الاسلام عتبة بن ربيعة وأبو جهل وأبي أمية ويدعوهم اليه أن جاءه مفعول من أجله أي لأن جاءه ويتعلق بتولي على مختار البصريين في الاعمال ويعبس على مختار أهل الكوفة * وقرأ الجمهور عيس مخففاً أن بهمزة واحدة وزيد بن علي بشدا الباء وهو والحسن وأبو هريرة الجوني وعيسى أن بهمزة ومدة بعدها وبعض القراء بهمزتين محقتين والمهزة في هاتين القراءتين للاستفهام وفيهما يقف على تولى والمعنى الآن جاءه كاد كذا وجاء بضمير الغائب في عيس وتولى اجلالاً له عليه الصلاة والسلام ولطفاً به أن يخاطبه لما في المشافهة بقاء الخطاب مما لا يخفى وجاء لفظ الأعمى اشعاراً بما يناسب من الرقق بهوال الصغول ما يقصده ولا بن عطية هنا كلام أضرب عنه صفحا والضمير في لعله عائداً على الأعمى أي يتطهر بما يتلغن من العلم أو يذكرك أي يتعظ فتنبه ذكر الـ أي موعظتك والظاهر مصب يدريك على جملة الترجي فالمعنى لا تدري ما هو مترجي منه من ترك أو ترك * وقيل المعنى وما يطلعك على أمره وعقبى حاله ثم ابتداء القول لعله يزكي أي تغو بركته ويتطهر لله * وقال الزمخشري وقيل الضمير في لعله للكافر يعني أنك طمعت في أن ينزكي بالاسلام أو يذكرك فتقر به الذكركي إلى قبول الحق وما يدريك أن ما طمعت فيه كأن انتهى وهذا قول ينزهه عن حمل القرآن عليه * وقرأ الجمهور أو يذكرك بشدا الذال والكاف وأصله يذكرك فادغم والأعرج وعاصم في رواية أو يذكرك بسكون الذال وضم الكاف * وقرأ الجمهور فتنبه برفع العين عطفاً على أو يذكرك وعاصم في المشهور والأعرج وأبو حيوة وابن أبي عبيدة والزعفراني بنصبهما * قال ابن عطية في جواب التثني لأن قوله أو يذكرك في حكم قوله لعله يزكي انتهى وهذا ليس تمنياً إنما هو ترجح وفرق بين الترجي والتثني * وقال الزمخشري وبالنصب جواباً للعل كقوله فاطمعة إلى إله موسى انتهى والرجي عند البصريين لا جواب له فينصب باضمار أن بعد الفاء وأما الكوفيون فيقولون ينصب في جواب الترجي وقد تقدم لنا الكلام على ذلك في قوله فاطمعة إلى إله موسى في قراءة حفص ووجهنا مذهب البصريين في نصب المضارع * أما من استغنى ظاهره من كان ذا ثروة وغنى * وقال الكلبي عن الله * وقيل عن الإيمان بالله * قيل وكونه بمعنى الثروة لا يليق بمنصب النبوة ويبدل على ذلك أنه لو كان من الثروة لكان المقابل وأما من جاءك فقيراً حقيراً * وقرأ الحسن وأبو رجاء وقتادة والأعرج وعيسى والأعشى وجمهور السبعة تصدى بحف الصاد وأصله يتصدى فحذف والحرمان بشدا ادغم التاء في الصاد وأبو جعفر تصدى بضم التاء وتخفيف الصاد أي يصديك حرصك على اسلامه يقال تصدى الرجل وصدية وهذا المستغنى هو الوليد أو أمية أو عتبة وشيبة أو أمية وجميع المدكورين في سبب النزول أقوال * قال القرطبي وهذا كله غلط من المفسرين لأن أمية والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة ما حضر معهما وماتا كافرين أحدهما قبل الهجرة والآخر في بدر ولم يقصد قط أمية المدينة ولا حضر مع مفردا ولا مع أحدا انتهى والغلط من القرطبي كيف ينفي حضور ابن أم مكتوم معهما وهو وهم منه وكلهم من قريش وكان ابن أم مكتوم بها والسورة كلها مكية بالاجماع وكيف يقول وابن أم مكتوم بالمدينة كان أولاً بمكة ثم هاجر إلى المدينة وكانوا جميعهم بمكة حين نزول هذه الآية وابن أم مكتوم هو عبد الله بن سرح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي وأم مكتوم أم أيب عائكة وهو ابن خال خديجة رضي الله عنها

أي غبار والاولى هو ما
يغشاها من العبوس عند
الهم والثانية من غبار
الارض والفترة ما ارتفع
الى السماء

(الدر)

﴿ سورة عبس ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ع) فتنبه بنصب العين
في جواب التثني لأن قوله
أو يذكرك في حكم قوله لعله
يزكي انتهى (ح) هذا
ليس تمنياً إنما هو ترجح
وفرق بين الترجي والتثني
(ش) وبالنصب جواباً للعل
كقوله فاطمعة إلى إله موسى
انتهى (ح) الترجي
عند البصريين لا جواب
له فينصب باضمار أن بعد
الفاء وأما الكوفيون
فيقولون ينصب في جواب
الترجي وقد تقدم لنا
الكلام على ذلك في قوله
فاطمعة إلى إله موسى في
قراءة حفص ووجهنا
مذهب البصريين في
نصب المضارع

* وما عليك أن لا يزكى تحقير لأمر الكافر وحض على الاعراض عنه وترك الاهتمام به أى وأى شيء
 عليك فى كونه لا يفلح ولا يتطهر من دنس الكفر * وأما من جاءك يسعى أى يمشى بسرعة فى أمر
 دينه وهو يخشى أى يخاف الله أو يخاف الكفار واذاهم أو يخاف العثار والسقوط لكونه أعمى
 وقد جاء بلا قائد يقوده تلهى تشتغل يقال لها عن الشيء يلهى إذا اشتغل عنه * قيل وليس من اللهو
 الذى هو من ذوات الواو انتهى ويمكن أن يكون منه لأن ما بينى على فعل من ذوات الواو تنقلب واوه
 ياء لكسرة ما قبلها نحو شقى يشقى فان كان مصدره جاء بالياء فيكون من مادة غير مادة اللهو
 * وقرأ الجمهور تلهى واليزى عن ابن كثير عنو تلهى بادغام تاء المضارعة فى تاء تفعّل وأبو جعفر
 بضمها مبنيا للفعل أى يشغلك دعاء الكافر للسلام وطلحة بتاءين وعنه بتاء واحدة وسكون
 اللام * كلا انها أى سور القرآن والآيات تذكرة عظيمة ينتفع بها * فمن شاء ذكره أى فمن شاء أن
 يذكر هذه الموعظة ذكره أى بالغمير منذ كرا الان التذكرة هى الذكرة وهى جملة معترضة
 تتضمن الوعد والوعيد فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا واعتزضت بين تذكرة وبين صفته أى تذكرة
 كائنة فى صحف * قيل اللوح المحفوظ * وقيل صحف الأولياء المنزلة * وقيل صحف المسلمين
 فيكون اخبارا بغيث اذ لم يكتب القرآن فى صحف زمان كونه عليه السلام بمكة ينزل عليه القرآن
 مكرمة عند الله ومرفوعة فى السماء السابعة قاله يحيى بن سلام أو مرفوعة عن الشبه والتناقض أو
 مرفوعة المقدار * مطهرة أى منزهة عن كل دنس قاله الحسن * وقال أيضا مطهرة من أن تنزل على
 المشركين * وقال الزمخشري منزهة عن أيدي الشياطين لا تمسها الأيدي ملائكة مطهرة سفرة
 كتبه ينسخون الكتب من اللوح المحفوظ انتهى * بأيدى سفرة قال ابن عباس هم الملائكة لانهم
 كتبه * وقال أيضا لانهم يسفرون بين الله تعالى وأنبيائه * وقال قتادة هم القراء وواحدة السفرة
 سافر * وقال وهب هم الصحابة لأن بعضهم يسفرون الى بعض فى الخير والتعليم والعلم * قتل الانسان
 ما كفره * قيل نزلت فى عتبة بن أبى لهب غاضب أباه فأسلم ثم استصلحه أبوه وأعطاه مالا وجهازه
 الى الشام فبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كافر برب النجم اذا هوى * وروى أنه صلى
 الله عليه وسلم قال اللهم ابعت عليه كلبك يا كاهن الغاضرة ذكرا الدعاء فجعل لمن معه
 ألف ديناران أصبح حيا فجعلوه وسط الرفقة والمتاع حوله فأقبل الاسد الى الرجال ووثب فاذا هو
 فوقه فخرقه فكان أبوه يندبه ويبكى عليه وقال ما قال محمد شيأ قط الا كان والآية وان نزلت فى
 مخصوص فالانسان يراد به الكافر * وقتل دعاء عليه والقتل أعظم شدة الدنياه * ما كفره
 الظاهر أنه تعجب من افراط كفره والتعجب بالنسبة للمخلوقين اذ هو مستحيل فى حق الله تعالى
 أى هو ممن يقال فيه ما كفره * وقيل ما استفهام توقيف أى شئ أ كفره أى جعله كافرا
 بمعنى لا شئ يسوغ له ان يكفر * من أى شئ خلقه استفهام على معنى التقرير على حقارة ما خلق منه
 ثم بين ذلك الشئ الذى خلق منه فقال من نطفة خلقه فقدره أى فيها لما يصلح له * وقال ابن
 عباس أى فى بطن أمه وعنه قدراً أعضاء وحسنا ودميا وقصيرا وطويلا وشقيا وسعيدا * وقيل من
 حال الى حال نطفة ثم علقه الى ان تم خلقه * ثم السيل يسره أى ثم يسر السيل أى سهل * قال ابن
 عباس وقتادة وأبو صالح والسدى سبيل النظر القويم المؤدى الى الايمان وتيسيره له هو هبة العقل
 * وقال مجاهد والحسن وعطاء وابن عباس فى رواية أبى صالح عنه السيل العام اسم الجنس فى هدى
 وضلال أى يسرقو ما لهذا كقوله إنا هديناه السبيل الآية وقوله تعالى وهدينا النجدين وعن ابن

عباس يسره للخروج من بطن أمه * ثم أمانه فأقبره أى جعل له قبرا صيانة لجسده ان يأكله الطير والسباع قبرة دفنه وأقبره صيره بحيث يقبر وجعل له قبرا والقابر الدافن بيده * قال الأعشى
لو أسندت ميتا الى قبرها * عاش ولم ينقل الى قابر

ثم اذا شاء أنشره أى اذا أراد انشره أنشره والمعنى اذا بلغ الوقت الذى قد شاء الله وهو يوم القيامة
وفى كتاب اللوامح شعيب بن الجحباب شاء نشره بغير همز قبل النون وهما الغتان فى الاحياء وفى
كتاب ابن عطية وقرأ شعيب بن أبى حمزة شاء نشره * كلاً ردع للانسان عن ما هو فيه من الكفر
والطغيان * لما يقض يفى من أول مدة تكليفه الى حين إقباره ما أمر به الله تعالى فالضهير فى يقض
للانسان * وقال ابن فورك لله تعالى أى لم يقض الله لهذا الكافر ما أمر به من الايمان بل أمره بما لم
يقض له ولما عتد تعالى نعمه فى نفس الانسان ذكر النعم فيما به قوام حياته وأمره بالنظر الى طعامه
وكيفيات الأحوال التى اعتورت على طعامه حتى صار يصدد أن يطعم والظاهر أن الطعام هو
المطعموم وكيف يسره الله تعالى بهذه الوسائط المذكورة من صب الماء وشق الأرض والنبات
وهذا قول الجمهور * وقال أبى وابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم الى طعامه أى اذا صار رجيعا
ليتأمل عاقبة الدنيا على أى شئ يتفانى أهلها * وقرأ الجمهور إنا بكسر الهمزة والأعرح وابن وثاب
والأعمش والكوفيون ورويس أنا بفتح الهمزة والحسين بن على رضى الله تعالى عنهما أى بفتح
الهمزة بمالا فالكسر على الاستئناف فى ذكر تعداد الوصول الى الطعام والفتح قالوا على البديل
ورده قوم لان الثانى ليس الأول * قيل وليس كما ردوا لان المعنى فلينظر الانسان الى انعامنا فى
طعامه فترتب البديل وصح انتهى كما أنهم جعلوه بدل كل من كل والذي يظهر أنه بدل الاشتمال وقراءة
أبى عمالا على معنى فلينظر الانسان كيف صببنا وأسندتعالى الصب والشق الى نفسه اسناد الفعل
الى السبب وصب الماء هو المطر والظاهر أن الشق كناية عن شق الفلاح بما جرت العادة أن يشق
به * وقيل شق الأرض هو بالنبات * حبايشمل ما يسمى حبا من حنطة وشعير وذرة وسلت وعدس
وغير ذلك * وقضبا فالحسن العلف وأهل مكة يسمون القت القضب * وقيل الفصفصة وضعف
لانه داخل فى الأب * وقيل ما يقضب ليا كله ابن آدم غضا من النبات كالبقول والهلين * وقال
ابن عباس هو الرطب لانه يقضب من الضل ولانه ذكر العنب قبله * غلبا قال ابن عباس غلاظا
وعنه طوالا وعن قتادة وابن زيد كراما وفا كنه مايا كله الناس من ثمر الشجر كالخوخ والتين
وأبا مائتا كله البهائم من العشب * وقال الضحاك التبن خاصة * وقال الكلبي كل نبات سوى
الفا كنه رطبها والأب يابسها * الصاخة اسم من أسماء القيامة يصم نبأها الآذان تقول العرب
صختم الصاخة ويا تبهم النائية أى الداهية * وقال أبو بكر بن العربى الصاخة هى التى تورث
الصمم وانها المسمعة وهذا من بديع الفصاحة كقوله

أصمهم سرهم أيام فرقتهم * فهل سمعتم بسر تورث الصمما

وقول الآخر * أصم بك الناعى وان كان أصمعا * ولعمري الله ان صيحة القيامة مسمعة تصم عن
الدنيا وتسمع أمور الآخرة انتهى * يوم يفربدل من ادا وجواب اذا محذوف تقديره اشتغل كل
انسان بنفسه يدل عليه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وفراره من شدة الهول يوم القيامة كما جاء
من قول الرسل نفسى نفسى * وقيل خوف التبعات لان الملابس تقتضى المطالبة يقول الأخ لم
تواسنى بمالك والأبوان قصرت فى برنا والمباحبة أطعمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم

تعلمنا وترشدنا * وقرأ الجمهور يغنيه أي عن النظر في شأن الآخر من الاغناء والزهرى وابن
محيسن وابن أبي عبيدة وحيد وابن السميعة يعني بفتح الياء والعين المهمة من قولهم عنائي الآخر
قصدي * مسفرة مضية من أسفر الصبح أضاء وترهقها تغشاها فترة أي غبار والأولى ما يغشاها من
العبوس عند الهم والثانية من غبار الأرض * وقيل غبرة أي من تراب الأرض وفترة سواد كالدهان
* وقال زيد بن أسلم الغبرة ما انحطت إلى الأرض والفترة ما ارتفعت إلى السماء * وقرأ الجمهور
فترة بفتح التاء وابن أبي عبيدة بأسكانها

﴿ سورة التكو برمكية وهي تسع وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إذا الشمس كورت * وإذا النجوم انكدرت * وإذا الجبال سيرت * وإذا العشار
عطلت * وإذا الوحوش حشرت * وإذا الصارس جرت * وإذا النفوس زوجت * وإذا
الموودة سئتلت * بأي ذنب قتلت * وإذا الصحف نشرت * وإذا السماء كشطت * وإذا
الجحيم سعرت * وإذا الجنة أزلفت * علمت نفس ما أحضرت * فلا أقسم بالخنس * الجوار
الكنس * والليل إذا عسعس * والصبح إذا تنفس * إنه لقول رسول كريم * ذي قوة عند
ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين * وما صاحبكم بمجنون * ولقد رآه بالأفق المبين * وما هو على
الغيب بضنين * وما هو بقول شيطان رجيم * فإين تذهبون * إن هو إلا ذكر للعالمين *
لمن شاء منكم أن يستقيم * وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾ * انكدرت النجوم انتثرت
* وقال أبو عبيدة انصبت كما تنصب القعاب إذا كسرت * قال العجاج يصف صفرا

أبصر حرمت فلاة فانكدر * تقصى البازي إذا البازي كسر

* العشار جمع عشاء وهي الناقة التي من لملها عشرة أشهر ثم هو اسمها إلى أن تضع في تمام السنة
* التعطيل التفرغ والاهمال * الوحش حيوان البر الذي ليس في طبعه التأنس ببني آدم
* الموودة البنت التي تدفن حية وأصله من النقل كأنها تنقل من التراب حتى تموت ومنه اتتد أي
توقر وأثقل ولا تخف * الكشط التقشير كشطت جلد الشاة سلخته عنها * الخنس جمع خانس
والخنوس الانقباض والاستخفاء تقول خنس بين القوم وانخنس * الكنس جمع كانس وكانسه
يقال كنس إذا دخل الكناس وهو المكان الذي تأوي إليه الطباء * والخنس تأخر الأنف عن
الشفة مع ارتفاع قليل من الأرنبة * عسعس قال الفراء عسعس الليل وعسس إذا لم يبق منه
إلا القليل * وقال الخليل عسعس الليل أقبل وأدبر * قال المبرد هو من الاضداد * وقال علقمة
ابن قرط

حتى إذا الصبح لها تنفسا * وانجاب عنها ليلها وعسسا

﴿ وقال رؤبة ﴾

يا هند ما أسرع ما عسسا * من بعدما كان فتى قرعرا

* التنفس خروج النسيم من الجوف واستعير للصبح ومعناه امتداده حتى يصير نهارا واضحا
* الظنين المتهم فعيل بمعنى مفعول ظننت الرجل اتهمته * والظنين البخيل قال الشاعر
أجود بمكنون الحديث وانني * بسر ك عن ما سألتني لظنين

﴿سورة التكويد﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿اذا الشمس كورت﴾ الآية هذه السورة مكية
مناسبتها لما قبلها في غاية الظهور كورت قال ابن عباس أدخلت في العرش وانكدرت قال ابن عباس تساقطت وسبرت أي
على الجبال تسير السحاب والعشار أنفس ما عند العرب من المال وتعطيها تركها مسيئة مهملة حشرت أي جمعت من كل ناحية
فقال ابن عباس جمعت بالموت فلا تبعث ولا تحضر يوم القيامة وسبرت تقدم في والطور ﴿واذا النفوس زوجت﴾ أي
المؤمن مع المؤمنين والكافر مع الكافر كقوله وكنتم أزواجاً ثلاثه والمؤودة البنت وأدها دفنها في التراب كقوله أم يدسه في
التراب ﴿سئلت﴾ هذا السؤال لتوبيخ الفاعلين للوادلان سؤالها يودي الى سؤال الفاعلين وجاءت قلت بناء على أن الكلام
اخبار عنها ولو حكى ما خوطبت به حين سئلت لقلت والصحف المنشورة صحف الاعمال كانت مطوية على الاعمال فحشرت
يوم القيامة ليقرأ كل انسان كتابه وكشط السماء طيها كطي السجل ﴿سعرت﴾ أضمرت ﴿أزلقت فريت﴾ علمت
نفس ما أحضرت من خير تدخل به الجنة أو من شر تدخل (٤٣١) به النار والخمس قال الجمهور والدراري السبعة

الشمس والقمر وزحل
وعطارد والمريخ والزهرة
والمشري تجرى الخمس
مع الشمس والقمر
وترجع حتى تخفى مع
ضوء الشمس فتنوسها
رجوعها وكنوسها
اختفاؤها تحت ضوء
الشمس ﴿عسعس﴾
أقسم بأقباله وادباره
وتنفسه كونه يحيى معه
روح ونسيم فكانه نفس له
على المجاز ﴿انه﴾ أي القرآن
﴿لقول رسول كريم﴾
الجمهور على أنه جبريل
عليه السلام ووصفه
بالكريم يقتضى نفي

﴿اذا الشمس كورت﴾ واذا النجوم انكدرت ﴿واذا الجبال سيرت﴾ واذا العشار
عطلت ﴿واذا الوحوش حشرت﴾ واذا البحار سجرت ﴿واذا النفوس زوجت﴾ واذا
المؤودة سئلت ﴿بأي ذنب قتلت﴾ واذا الصحف نشرت ﴿واذا السماء كشطت﴾
﴿واذا الجحيم سعرت﴾ واذا الجنة أزلقت ﴿علمت نفس ما أحضرت﴾ فلا أقسم بالخمسة
﴿الجوار الكنس﴾ والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس ﴿إنه لقول رسول كريم﴾
﴿دي قوة عند دي العرش مكين﴾ مطاع ثم أمين ﴿وما صاحبكم بمجنون﴾ ولقد رآه
بالأفق المبين ﴿وما هو على الغيب بضنين﴾ وما هو بقول شيطان رجيم ﴿فأين تذهبون﴾ إن
هو إله الدكر للعالمين ﴿لمن شاء منكم أن يستقيم﴾ وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴿هذه السورة مكية﴾ ومناسبتها لما قبلها في غاية الظهور وتكوير الشمس قال ابن عباس أدخلها
في العرش وقال مجاهد وقادة والحد من دهاب ضوئها وهل الربيع بن خيثم رى بها ومنه
كورتته فتكوير وقال أبو صالح نكست وعن ابن عباس أيضا أطمع وعن مجاهد اضمحلت
﴿وقيل غورت﴾ وقيل يلف بعضها ببعض ويرى بها في البحر وقال أبو عبيدة كورت مثل
تكوير العمامة وقال لقرطبي من كار العمامة على رأسه يكو رها أي لاها وجمعها هي تكوير ثم
بمحي ضوءها ثم يرى بها ﴿وقال لزنخري﴾ ان قلت ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية
(قلت) بل على الفاعلية رافعها فعل مضمير يفسره كورت لان اذا يطلب الفعل لما فيه من معنى
الشرط انتهى ومن طريقته انه يسمى المفعول الذي لم يسم فاعله فاعلا ولا مشاحفة في الاصطلاح

اندام كلها واثبات صفه اندح الملائكة به ﴿وم﴾ اسارة الى عتدى لعرش اي انه مطاع في ملائكته المقربين يصعدون عن أمره
﴿أمين﴾ مقبول القول يصدق فيما يقوله مؤتمن على ما يرسل به من وحى وامثال أمر ﴿وما صاحبكم بمجنون﴾ نفي عنه ما كانوا
ينسبون اليه ويهتونه به من الجنون ﴿ولقد رآه﴾ أي رأى الرسول جبريل والافق الناحية من السماء القريبة ﴿بضنين﴾
من قرأ بالانطاء أي بمنهم ومن قرأ بالضاد معناه يخيل ﴿وما هو بقول شيطان رجيم﴾ أي الذي يترأى له انما هو ملك لا مثل الذي
يترا أي للكهان ﴿فأين تذهبون﴾ استضلال لهم حيث اسوه مرة الى الجنون ومرة الى الكهانة ومرة الى غير ذلك مما هو
برى منه ﴿ان هو﴾ أي القرآن ﴿الا دكر﴾ دكره وسطه ﴿بدل من العالمين﴾ ثم علق مشيئة العبد بمشيئة الله تعالى

(الدر) ﴿سورة التكويد﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (ش) فان قلت ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية قلت بل
على الفاعلية رافعها فعل مضمير يفسره كورت لان اذا يطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط انتهى (ح) من طريقه أنه يسمى
المفعول الذي لم يسم فاعله فاعلا ولا مشاحفة في الاصطلاح وليس ماد كرم من الاعراب مجمعا على تحقه عند النفاة بل يجوز رفع
الشمس على الابتداء عند الأخفش والكوفيين لانهم يجوزون أن تجيء الجملة الاسمية بعد اذا نحو اذا زيد بكرمك فأكرمه

(ع) وذهب قوم الى أن هذه الأشياء المذكورة استعارات في كل ابن آدم وأحواله عند الموت فالشمس نفسه والنجوم عيناه وحواسه وهذا قول ذاهب الى إثبات الرموز في كتاب الله تعالى انتهى (ح) هذا مذهب الباطنية ومن ذهب من ينقي الى الاسلام من غلاة الصوفية وقد أشرنا اليهم في خطبة هذا الكتاب وأما هؤلاء زنادقة نستر وبالانتماء الى مله الاسلام وكتاب الله جاء بلسان عربي مبين لارمز فيه ولا لغز ولا باطن ولا إيماء لشيء مما يتعنه الفلاسفة ولا أهل الطبائع ولقد ضمن تفسيره أبو عبد الله الرازي المعروف بابن خطيب الري أشياء مما قاله الحكماء عنده وأصحاب النجوم وأصحاب الهيئة وذلك كله معزل من تفسير كتاب الله وكذلك ما ذكره صاحب التحرير والتبصير في آخر ما يفسره من الآيات من كلام من ينفي الى الصوف ويسميه الحقائق وفيها ما لا يحل كتابته فضلا عن أن يعتد

وليس ماد كرم من الاعراب مجعلا على تحفه عند الحاجة بل يجوز رفع الشمس على الابتداء عند الأخفش والكوفيين لانهم يجوزون أن تجيء الجملة الاسمية بعد اذ انحو اذاز يدكر ملكاً كرمه * انكدر عن ابن عباس نساقت وعنه أيضا غير فلم يبق لها ضوء لوالها عن أما كنهما من قولهم ماء كدر أي متغير وتسير الجبال أي عن وجه الارض أو سبرت في الجو ونسب السحاب كقوله وهي تمر مر السحاب وهذا قبل نسفها وذلك في أول هول يوم القيامة * والعشار أنفس ما عند العرب من المال وتعطيلها تركها مسميه مهملة أو عن الحلب لاشتغالهم بانفسهم أو عن أن يحمل عنها الفحول وأطلق عليها عشارا باعتبار ما سبق لها ذلك * قال القرطبي وهذا على وجه المثل لانه في القيامة لا يكون عشارا بالمعنى انه لو كان عشارا لعطيلها أهلها واشتغلوا بانفسهم * وقيل اذا قاموا من القبور شاهدوا الوحوش والدواب محشورة وعشارهم فيها التي كانت كراثم أموالهم لم يعبوا بها لشغلهم بانفسهم * وقيل العشار السحاب وتعطيلها من الماء فلا تمطر والعرب تسمى السحاب بالحامل * وقيل العشار الديار تعطيل فلا تسكن * وقيل العشار الارض التي يعشر زرعها تعطيل فلا تزرع * وقرأ الجمهور عطلت بتثديد الطاء ومضارع عن اليزيدي بتخفيفها كذا في كتاب ابن خالويه وفي كتاب اللوامح عن ابن كثير قال في اللوامح وقيل هو وهم انما هو عطلت بتثنية بمعنى تعطلت لان التشديد فيه التعدي يقال منه عطلت الشيء وأعطلته فعطلت بنفسه وعطلت المرأة فهي عاطل اذا لم يكن عليها الحلي فلعل هذه القراءة عن ابن كثير لغه استوى فيها فعلت وأفعلت والله أعلم انتهى * وقال امرؤ القيس

وجيد كيد الريم ليس بفاحش * ادا هي نصته ولا بمعطل

حشر أي جمعت من كل ناحية * فقال ابن عباس جمعت بالموت فلا تبعث ولا يحضر في القيامة غير الثقلين * وعنه وعن قتادة وجماعة يحشر كل شيء حتى الذباب * وعنه تحشر الوحوش حتى يقتص من بعضها البعض ثم يقتص للجاء من القرناء ثم يقال لها موتى فقوب * وقيل اذا قضى بينا رد ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم والعجب بصورته كالطاووس ونحوه * وقال أبي في الدنيا في أول الهول تفر في الارض وتجمع الى بني آدم تا نساهم * وقرأ الجمهور حشرت بحف الشين والحسن وعمر بن ميمون بشدها واذا البحار سجرت تقدم أقوال العلماء في سجر البحر في الطور والبحر المسجور وفي كتاب لغاب القرا أن سجرت جمعت بلفظة ختم * وقال هنا ابن عطية ويحتمل أن يكون المعنى ملكك وقيد اضطرابها حتى لا تخرج على الارض من الهول فتكون اللفظة مأخوذة من ساجور الكلب * وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبحف الجيم وباي السبعة بشدها * قال ابن عطية وذهب قوم الى أن هذه الأشياء المذكورة استعارات في كل ابن آدم وأحواله عند الموت فالشمس نفسه والنجوم عيانه وحواسه وهذا قول ذاهب الى إثبات الرموز في كتاب الله تعالى انتهى وهذا مذهب الباطنية ومذهب من ينقي الى الاسلام من غلاة الصوفية وقد أشرنا اليهم في خطبة هذا الكتاب وأما هؤلاء زنادقة نستر وبالانتماء الى مله الاسلام وكتاب الله جاء بلسان عربي مبين لارمز فيه ولا لغز ولا باطن ولا إيماء لشيء مما يتعنه الفلاسفة ولا أهل الطبائع ولقد ضمن تفسيره أبو عبد الله الرازي المعروف بابن خطيب الري أشياء مما قاله الحكماء عنده وأصحاب النجوم وأصحاب الهيئة وذلك كله معزل عن تفسير كتاب الله عز وجل وكذلك ما ذكره صاحب التحرير والتبصير في آخر ما يفسره من الآيات من كلام من ينقي الى الصوف ويسميه الحقائق وفيها ما لا يحل كتابته

فضلا عن أن يعتق نساء الله تعالى السلامة في ديننا وعقائدنا وما به قوام ديننا وديننا ما به وادنا النفوس زوجت أي المؤمن مع المؤمن والكافر مع الكافر كقوله وكنتم أرواحا ثلاثة قاله عمر وابن عباس أو نفوس المؤمنين بأزواجهم من الخور العين وغيرهن قاله مقاتل بن سليمان أو الأزواج الأجساد قاله عكرمة والضحاك والشعبي * وقرأ عاصم في رواية زوجت على فوعلت والمفاعلة تكون بين اثنين والجمهور بواو مشددة * وقال الزمخشري وأديتد مقلوب من أديتد إذا أثقل قل الله تعالى ولا يؤده حفظا * ما لأنه أثقال بالراب انتهى ولا يدعى في وأدانه مقلوب من آذلان كلاهما كامل التصرف في الماضي والأمر والمضارع والمصدر واسم الفاعل واسم المفعول وليس فيه شيء من مسوغات ادعاء القلب والذي يعلم به الاصل من القلب أن يكون أحد النظمين فيه حكم يشهد له بالاصالة والآخر ليس كذلك أو كونه مجردا من حروف الزيادة والآخر فيه مزيد وكونه أكثر نصرا والآخر ليس كذلك أو أكثر استعمالا من الآخر وهذا على ما قررر وأحكم في علم التصريف فالأول كينس وأيس والثاني كطأمن واطمأن والثالث كشوايع وشواع والرابع كعمري ورعلى * وقرأ الجمهور المؤودة بهمزة بين الواو ين اسم مفعول * وقرأ البرز في رواية المؤودة بهمزة مضمومة على الواو فاحتمل أن يكون الأصل المؤودة كقراءة الجمهور ثم نقل حركة الهمزة إلى الواو بعد حذف الهمزة ثم همز الواو المقول اليها الحركة واحتمل أن يكون اسم مفعول من آده لا أصل مأودة فحذف إحدى الواو بن على الآخر الذي فيه تحذوف واو الواو التي هي عين تحموم مقول حيث قالوا مقول * وقرأ المؤودة بضم الواو الأولى وبسبيل الهمزة أعى لتسهيل بالحذف ونقل حركتها إلى الواو * وقرأ الأعشى المؤودة بسكون الواو على وزن الفعلة وكذا وقف حمزة اس مجاهد ونقل القراء أن حمزة يقف عليها كالمؤودة لاجل الخط لاها رسمت كذلك والرسم سنة تبعة * وقرأ الجمهور سئلت مبني للمفعول بأي ذنب قتلت كذلك وخف لياء وبتاء التانيث فيهما وهذا السؤال هو انويخ الفاعلين الوادلان سؤالها يقول إلى سؤال الفاعلين وجاءت قتلت بناء على أن الكلام اخبار عنها ولو حكى ما خولت به * قلت لقيس قتلت * وقرأ الحسن والاعرج سئلت بكسر السين وذلك على لغتهم قال سأل بغير همز * وقرأ أبو جعفر بشد الياء لأن المؤودة اسم جنس فاسب التكرير باعتبار الأنفاس * وقرأ ابن مسعود وعلى وابن عباس وجابر بن زيد وأبو الضحى ومجاهد سألت مبني للفاعل قتلت بسكون اللام وضم التاء حكاية لكلامها حين سئلت وعن أبي وابن مسعود أيضا والزبيعي بن خيثم وابن عمر سألت مبني للفاعل * بأي ذنب قتلت مبني للمفعول بقاء التانيث فيهما خبرا عن ما ولو حكى كلامها لكان قتلت بضم التاء وكان العرب إذا ولد لأحدهم بنت واستصياها ألبسها حبة من صوف أو شعر وتركها ترعى الأبل والغنم وإذا أراد قتلها تركها حتى إذا صار سداسية قال لأهلها طيبها وزينها حتى أذهب بها إلى أحائها وقد حفر حفرة أو بئر في لعصر فذهب بها إليها ويقول لها انظري فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها لراب حتى يستوى لأرض * وفيه كانت الحامل إذا قرب وضعها حفر حفرة فتمخضت على رأسها إذا ولدت بنتا رمت بها في حفرة وإن ولدت ابنا حبسته وقد افترى الفرزدق وهو أبو فراس همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية بجد صعصعة إذا كان منع وأد البنات فقال

ومنا الذي منع الوائدات * فأحيا لوئيد ولم يؤد

(الدر)

(س) وأديتد مقلوب من آديتد إذا أثقل قال الله تعالى ولا يؤده حفظا لأنه أثقال بالتراب انتهى (ح) لا يدعى في وأدانه مقلوب من آذلان كلاهما كامل التصريف في الماضي والأمر والمضارع والمصدر واسم الفاعل واسم المفعول وليس فيه شيء من مسوغات ادعاء القلب والذي تعلم به الاصل من القلب أن يكون أحد النظمين فيه حكم يشهد له بالاصالة والآخر ليس كذلك أو كونه مجردا من حروف الزيادة والآخر فيه مزيد أو كونه أكثر نصرا والآخر ليس كذلك أو أكثر استعمالا من الآخر وهذا على ما قررر وأحكم في علم التصريف والأول كينس وأيس والثاني كطأمن واطمأن والثالث كشوايع وشواع والرابع كعمري ورعلى

وإذا الصصف نشر صف الأعمال كانت مطوية على الأعمال فنشرت يوم القيامة ليقرأ كل
 انسان كتابه * وقيل الصصف التي تتطير بالايان والشياطين بالجزاء وهي صصف غير صصف الأعمال
 * وقرأ أبو رجاء وقتادة والحسن والأعرج وشيبة وأبو جعفر ونافع وابن عامر وعاصم نشرت
 بفتح الشين وباقي السبعة بشدها وكشط السماء طيها كطي السجل * وقيل أزيلت كما يكشط
 الجلد عن الذيعة * وقرأ عبد الله فسقط بالقاف وهما كثيرا ما يتعاقبان كقولهم عربى قح وكح
 وتقدمت قراءة ته قافورا أى كافورا * وقرأ نافع وابن عامر وحفص سحر بشد العين وباقي
 السبعة بحفا وهي قراءة على * قال قتادة سحرها غضب الله تعالى ودنوب بني آدم وجواب إذا
 وما عطف عليه علمت نفس ما أحضرت ونفس تعم في الاثبات من حيث المعنى ما أحضرت من
 خبر تدخل به الجنة أو من شرت تدخل به النار * وقال ابن عطية ووقع الافراد لينبه الذهن على
 حقارة المرء الواحد وقلة دفاعه عن نفسه انتهى وقرئت هذه السورة عند عبد الله فلما بلغ
 القارى علمت نفس ما أحضرت قال عبد الله وا انقطاع ظهرا * بلخنس قال الجمهور
 الدرارى السبعة * الشمس والقمر * وزحل * وعطارد * والمريخ * والزهرة * والمشتري
 * وقال على الخسة دون الشمس والقمر تجرى الخمسة مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى مع
 ضوء الشمس قاله الزمخشري * وقال ابن عطية تخنس في جريها التي يتعهد فيها ترى العين وهي
 جوار في السماء وهي تكنس في أبراجها أى تستتر * وقال على أيضا والحسن وقتادة هي النجوم
 كلها لانها تخنس وتكنس بالنهار حين تخفى وقال الزمخشري أى تخنس بالنهار وتكنس بالليل
 أى تطلع فى ما كنها كالوحش فى كنسها انتهى * وقال عبد الله والنسعى وجابر بن زيد وجاعة
 المراد بالخنس الجوار الكنس بقرا الوحش لانها تفعل هذه الافعال فى كنائسها * وقال ابن عباس
 وابن جبير والضحاك هي الظباء والخنس من صفة الانوق لانها يلزمها الخنس وكذا بقرا الوحش
 * عسعس بلغة قريش * وقال الحسن أقبل طلامه ويرجحه مقابله بقوله والصبح اذا تنفس
 فهما حالتان * وقال المبرد أقسم باقباله وادباره وتنفسه كونه يجي معه روح ونسيم فكأنه نفس
 له على المجاز * انه أى ان هذا المقسم عليه أى ان القرآن لقول رسول كريم الجمهور على انه جبريل
 عليه السلام * وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وكريم صفة تقتضى نفي المدام كلها واثبات صفات
 المدح اللائقة به * ذى قوة كقوله شديد القوى * عند ذى الكينونة اللاتمة من شرف المنزلة
 وعظم المكانة * وقيل العرش متعلق بمكين مطاع * ثم اشارة الى عند ذى العرش أى انه مطاع فى
 ملائكة الله المقربين يصدر عن أمره * وقرأ أبو جعفر وأبو حنيفة وأبو البرهشم وابن مقسم
 ثم بضم الشاء حرف عطف والجنهور ثم بفتحها ظرف مكان للبعيد * وقال الزمخشري وقرى * ثم
 تعظيما للامانة وبيانا لانها أفضل صفاته الممدودة انتهى * وقال صاحب اللوامح بمعنى مطاع وأمين
 وانما صارت ثم معنى الواو بعد أن مواضعها لله والتراخي عطفًا وذلك لان جبريل عليه السلام
 كان بالصفين معافى حال واحدة فلما ذهب ذاهب الى الترتيب والمهلة فى هذا العطف بمعنى مطاع
 فى الملا الأعلى ثم أمين عند انفصاله عنهم حال وحيه على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لجاز أن لو ورد
 به أثر انتهى أمين مقبول القول يصدق فيما يقوله مؤمن على ما يرسل به من وحي وامثال أمر * وما
 صاحبكم بمجنون نفي عنه ما كانوا ينسبونه اليه ويهتونه به من الجنون * ولقد رآه أى رأى الرسول
 صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام وهذه الرؤية بعد أمر غار حراء حين رآه على كرسي بين السماء

والأرض في صورته له سماء جناح * وقيل هي الرؤية التي رآه فيها عند سيرة المنتهى وسمى ذلك
الموضع أفقا مجازا وقد كانت له عليه السلام رؤية ثانية بالمدينة وليست هذه ووصف الأفق بالمبين
لأنه روى أنه كان في المشرق من حيث تطلع الشمس قاله قتادة وسفيان وأيضا فكل أفق في غاية
البيان * وقيل في أفق السماء الغربي حكاية ابن شجرة * وقال مجاهد رآه نحو جباد وهو مشرق
مكة * وقرأ عبد الله وابن عباس وزيد بن ثابت وابن عمر وابن الزبير وعائشة وعمر بن عبد العزيز
وابن جبير وعروة وهشام بن جندب ومجاهد وغيرهم ومن السبعة الثوريان وابن كثير بظنين
بالظاء أي بهم وهذا نظير الوصف السابق بأمين * وقيل معناه بضعيف القوة على التبليغ من
قولهم يترظنون إذا كانت قليلة الماء وكذا هو بالظاء في مصحف عبد الله * وقرأ عثمان وابن عباس
أيضا والحسن وأبو رجاء والأعرج وأبو جعفر وشيبة وجماعة غيرهم وباقي السبعة بالضاد أي يخيل
يشع به لا يبلغ ما قيل له ويضل كما يفعل الكاهن حتى يعطى حلوانه * قال الطبري وبالضاد خطوط
المصاحف كلها * وما هو بقول شيطان رجيم أي الذي يترأى له إنما هو ملك لا مثل الذي يترأى
للكهان * فأين تذهبون استضلال لهم حيث نسبوه مرة إلى الجنون ومرة إلى الكهانة ومرة إلى
نير ذلك مما هو يرى منه * وقال الزخشي كما يقال لتارك الجادة اعتساها أو دهاها في بنيان
الطريق أين تذهب ثلث حالهم بحالهم في تركهم الحق وعدولهم عنه إلى الباطل انتهى * ذكرندكرة
وعظة لمن شاء بدل من العالمين ثم عدو مشيئة العبيد بمشيئة الله تعالى * قال ابن عطية ثم خصص
تعالى من شاء الاستقامة بالله كترشيعها وتبليها وذكرنا لتبليهم بأفعال الاستقامة ثم بين تعالى أن
تكسب العبد على العموم في استقامته وغيرها إنما يكون مع خلق الله تعالى واختراعه الإيمان في
صدر المرء انتهى وقال الزخشي وإنما أبدلوا مسمهم لأن الذين تساوا الاستقامة بالدخول في الإسلام
هم المنتفعون بالله كرفكاه لم يوعظ به غيرهم وإن كانوا موعوظين جميعا * وما نشاؤون الاستقامة
يا من يشاؤون الابتوفيق الله تعالى ولطفه أو ما نشاؤون أنتم يا من لا يشاؤون إلا بقسر الله وإجلاله
انتهى ففسر كل من ابن عطية والزخشي المشيئة على مذهبه * وقال الحسن ما شاء من العرب
الإسلام حتى شاء الله لها

﴿ سورة الانقطار مكية وهي تسع عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

إذا السماء انقطرت * وإذا الكواكب انتثرت * وإذا البحار فجرت * وإذا القبور بعثرت
* علمت نفس ما قدمت وأخرت * يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم * الذي خلقك فسواك
فعدلك * في أي صورة ما شاء ركبك * كلابيل تكذبون بالدين * وإن عليكم لحافظين * كراما
كاتبين * يعلمون ما تعملون * إن الأبرار لفي نعم * وإن الفجار لفي جحيم * يصلونها يوم
الدين * وما هم عنها بغائبين * وما أدريك ما يوم الدين * ثم ما أدريك ما يوم الدين * يوم لاملك
نفس لنفس نسيئا ولا أمر يومئذ * بعثرت الملتاع قلبه ظهر البطن وبعثرت الحوض وبحثرته
هدمته وجعلت أعلاه أسفله * إذا السماء انقطرت * وإذا الكواكب انتثرت * وإذا البحار
فجرت * وإذا القبور بعثرت * علمت نفس ما قدمت وأخرت * يا أيها الإنسان ما غرك بربك

﴿ سورة الانقطار ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿ إذا السماء انقطرت ﴾
هذه السورة مكية وتقدم
الكلام على الانقطار
﴿ انتثرت ﴾ تساقطت
من مواضعها كالنظام
و﴿ فجرت ﴾ أي من
امتلائها فتفجر من أعلاها
وتفيض على ما يليها أو
من أسفلها فيذهب الله
تعالى ماءها حيث أراد
و﴿ بعثرت ﴾ قال ابن
عباس بعثت وتقسيم
الكلام على ما قدمت
وأخرت في القيامة ﴿ ما
غرك ﴾ استفهام على
سبيل الإنكار عليه وغرك
بمعنى أدخلك في الغرة
وروى أنه عليه السلام
قرأ ما غرك بربك الكريم
فقال جهله وقاله عمر وقرأ
أنه كان ظلوما جهولا

﴿ فسواك ﴾ جعلك سوياً في أعضائك ﴿ فعدلك ﴾ صيرك معتدلاً متناسب الخلقه من غير تفاوت والظاهر أن قوله في أي صورة يتعلق بركبك أي وضعك في صورة اقتضتها مشيئته من حسن وطول وذكورة وشبه ببعض الأقارب أو مقابل ذلك وما زادته وشاء في موضع الصفة لصورة ولم يعطف (٤٣٦) ركبك بالقاء كالذي قلناه بيان لعدلك والتركيب التأليف وجمع

شيء إلى شيء ﴿ كلا ﴾ ردع وزجر لمادل عليه ما قبله من اغترارهم بالله تعالى ﴿ بل تكذبون ﴾ خطاب للكفار ﴿ وان عليكم ﴾ استئناف اخبار ان عليهم من يحفظ أعمالهم ويضبطها ويظهر أنها جملة حاله والواو واو الحال أي تكذبون يوم الجزاء والكتابون الحفظة يضبطون أعمالكم لان تجاوزوا عليها وفي تعظيم الكتابة بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء ﴿ يعلمون ﴾ ما يفعلون ﴿ فيكتبون ﴾ ما يفعلون ﴿ وما هم عنها ﴾ أي عن الجحيم أي لا يمكنهم الغيبة لما أخبر عن صليهم يوم القيامة أخبر بانتفاء غيبتهم عنها قبل الصلي أي يرون مقاعدهم من النار ﴿ وما أدراك ﴾ تعظيم لهول ذلك اليوم ﴿ يوم لا تملك ﴾ عام في كل نفس ﴿ والأمر يومئذ لله ﴾ أي لا يدعي أحد منازعته

(الدر)

الكريم ﴿ الذي خلقك فسواك فعدلك ﴾ في أي صورة ما شاء ركبك ﴿ كلا بل تكذبون بالدين ﴾ وإن عليكم لحافظين ﴿ كراما كاتبين ﴾ يعلمون ما تفعلون ﴿ إن الأبرار لفي نعيم ﴾ وإن الفجار لفي جحيم ﴿ يصلونها يوم الدين ﴾ وما هم عنها بغائبين ﴿ وما أدريك ما يوم الدين ﴾ ثم ما أدريك ما يوم الدين ﴿ يوم لا تملك لنفس شيئا والأمر يومئذ لله ﴾ هذه السورة مكية وانفطارها تقدم الكلام فيه وانتثار الكواكب سقوطها من مواضعها كالنظام ﴿ وقرأ الجمهور ﴾ فجرب بتشديد الجيم ومجاهد والربيع بن خيثم والزعفراني والثوري بخفها وتفتجبرها من امتلائها فتفجر من أعلاها وتفيض على ما يليها أو من أسفلها فيذهب الله ما هاجت أراد ﴿ وعن مجاهد ﴾ فجرت مبنياً للفاعل مخففاً بمعنى بفتل والبرزخ نظراً إلى قوله تعالى لا ينبغي أن البغي والفجور متقابلان ﴿ بعثت ﴾ قال ابن عباس بحثت ﴿ وقال السدي ﴾ أثبت له بحث الأموات ﴿ وقال الفراء ﴾ أخرج ما في بطنها من الذهب والفضة ﴿ وقال الزمخشري ﴾ بعثت بمعنى واحد وهما مركبان من البعث والبعث مع راء مضمومة اليهما والمعنى بحثت وأخرج موتاهما ﴿ وقيل لبراءة المتبعة لأنها بعثت أسرار المنافقين انتهى فظاهر قوله انهما مركبان ان مادتهما ماد كروان الرء ضمت إلى هذه المادة والأمر ليس كما يقتضيه كلامه لأن الراء ليست من حروف الزيادة بل هما مادتان مختلفتان وان اتفقا من حيث المعنى وأما ان احدهما مركبة من كذا فلا ونظيره قولهم دمت ودمترو وسط ووسطر ﴿ ما قدمت وأخرت ﴾ تقدم الكلام على شبهة في سورة القيامة ﴿ وقرأ الجمهور ما غرك ﴾ فاستفهامية ﴿ وقرأ ابن جبير والأعمش ﴾ ما غرك بهمزة فاحتمل أن يكون تعجباً واحتمل أن تكون ما استفهامية وأغرك بمعنى أدخلك في الغرة ﴿ وقال الزمخشري ﴾ من قولك غر الرجل فهو غار إذا غفل من قولك بينهم العدو وهم غارون وأغره غيره جعله غاراً انتهى ﴿ وروى أنه عليه الصلاة والسلام ﴾ قرأ ما غراه بربك الكريم فقال جهله وقاله عمر رضي الله تعالى عنه وقرأ أنه كان ظالوماً جهولاً وهذا يرتب في الكافر والعاصي ﴿ وقال قتادة ﴾ عدوه المسلط عليه وقيل ستر الله عليه ﴿ وقيل كرم الله ولطفه يلقي هذا الجواب فهذا اللفظ بالعاصي المؤمن ﴿ وقيل عفوه عنه ان لم يعاقبه أول مرة ﴾ وقال الفضيل رضي الله عنه ستره المرخي ﴿ وقال ابن السكيت ﴾

يا كاتم الذنب أمانتني ﴿ والله في الخلوة رائيكاً

غرك من ربك امهاله ﴿ وستره طول مساويكاً

﴿ وقال الزمخشري ﴾ في جواب الفضيل وهذا على سبيل الاعراف بالخطأ بالاغترار بالستر وليس باعتذار كما ينطه الطماع ويظن به قصاص الحشوية ويروون عن أئمتهم بما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرني كونه الكريم انتهى وهو عادته في الطعن على أهل السنة ﴿ فسواك ﴾ جعلك سوياً في أعضائك فعدلك صيرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت

﴿ سورة لانفطار ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (س) بعثت وبحث بمعنى واحد وهما مركبان من البعث والبعث مع راء مضمومة اليهما والمعنى بحثت وأخرج موتاه أو قيل لبراءة لأنه بعثت أسرار المنافقين انتهى (ح) ظاهر قوله انهما مركبان أن مادتهما ماد كروان الراء ضمت إلى هذه المادة والأمر ليس كما يقتضيه كلامه لأن الراء ليست من حروف الزيادة بل هما مادتان مختلفتان وان اتفقا من حيث المعنى وأما ان احدهما مركبة من كذا فلا ونظيره قولهم دمت ودمترو وسط ووسطر

* وقرأ الحسن وعمر بن عبدود وطلحة والأعمش وعيسى وأبو جعفر والكوفيون بخف الدال
 وباقي السبعة بشدها وقرأه التخفيف إما أن تكون كقراءة التشديد أي عدل بعض أعضائك
 ببعض حتى اعتدلت وإما أن يكون معناه فصرفك يقال عدله عن الطريق أي عدلك عن خلقه
 غيرك إلى خلقه حسنة مفارقة لساثر الخلق أو فعدلك إلى بعض الاشكال والميثان والظاهر أن قوله
 في أي صورة يتعلق بربك أي وضعك في صورة اقتضتها مشيئته من حسن وطول وذكورة
 وشبه ببعض الأقارب أو مقابل ذلك وما زائدة وشاء في موضع الصفة لصورة ولم يعطف ركبك بالفاء
 كإذني قبله لأنه بيان لعدلك وكون في أي صورة متعلقاً بربك هو قول الجمهور * وقيل يتعلق
 بمحذوف أي ركبك حاصل في بعض الصور * وقال بعض المتأولين إنه يتعلق بقوله فعدلك أي
 فعدلك في صورة أي صورة وأي تقتضي التعجيب والتعظيم فلم يجعلك في صورة خنزير أو حمار
 وعلى هذا تكون ما منصوبة بشاء كأنه تل أي تركيب حسن شاء ركبك والتركيب التأليف
 وجمع شئ إلى شئ وأدغم خارجة عن نافع ركبك كذا * أبي عمرو في ادغامه الكبير وكلا ردع
 وزجر لما دل عليه ما قبله من اغترارهم بالله تعالى أو لما دل عليه ما بعد كذا من تكذيبهم بيوم الجزاء
 والدين أو شريعة الاسلام * وقرأ الجمهور ربل تكذبون بالتاء خطاً بالكفار والحسن وأبو جعفر
 وشيبة وأبو بشر بياء الغيبة * وإن عليكم لحافظين استئناف إخبار أي عليهم من يحفظ أعمالهم
 وينبسطها ويظهر أنها جلة حالية والنو أو الواو الحال أي تكذبون بيوم الجزاء والكتبتون الحفظة
 يضبطون أعمالكم لأن تجاوزوا عليها وفي تعظيم الكتابة بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء * وقرأ
 الجمهور يصابونها ضارع صلي مخففا وابن مقسم مشدداً مبنياً للمفعول * يعلمون متعلقون فيكتبون
 ما يتعلق به الجزاء * قال الحسن يعلمون ما ظهر دون حديث النفس * وقال سفيان إذا هم العبد
 بالحسنة أو السيئة وجد الكاتبان ربحها * وقال الحسين بن الفضل حيث قال يعهون ولم يقل
 يكتبون دل على أنه لا يكتب الجميع فيخرج عنه السهو والخطأ وما لا تتبعه فيه * وما هم عنها بغائبين أي
 عن الجحيم أي لا يمكنهم الغيبة كقوله وما هم بخارجين من النار * وقيل انهم مشاهدوها في
 البرزخ لما أخبر عن صلهم يوم القيامة أخبر بانتفاء غيبتهم عنها قبل الصلي أي يرون مقاعدهم من
 النار * وما أدراك تعظيم لهول ذلك اليوم * وقرأ ابن أبي عمير وعيسى وابن جندب وابن كثير
 وأبو عمرو يوم لا تملك برفع المسم أي هو يوم وأجاز الزمخشري فيه أن يكون بدلاً مما قبله * وقرأ
 محبوب عن أبي عمرو يوم لا تملك على التنكير من نونا مرفوعاً فكه عن الاضافة وارتفاعه على هو
 يوم ولا تملك جملة في موضع الصفة والعائد محذوف أي لا تملك فيه * وقرأ زيد بن علي والحسن وأبو
 جعفر وشيبة والأعرح وباقي السبعة يوم بالفتح على الظرف فعند لبصريين هي حركة اعراب وعند
 الكوفيين يجوز أن تكون حركة بناء وهو على التقديرين في موضع رفع خبر المحذوف تقديره
 الجزاء يوم لا تملك أو في موضع نصب على الظرف أي يدان يوم لا تملك أو على أنه مفعول به أي
 ادكر يوم لا تملك ويجوز على رأي من يجيز بناءه أن يكون في موضع رفع خبر المبتدأ محذوف
 تقديره هو يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً عام كقوله فالיום لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا
 * وقال مقاتل لنفس كافرة شيئاً من المنفعة والامر يومئذ * قال قتادة وكذلك هو اليوم لكنه
 هناك لا يدعي أحداً منازعة ولا يمكن هو أحداً ما كان ملكه في الدنيا

﴿ سورة التطهيف ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ ويل للطففين ﴾ الآية هذه السورة مكية وقيل مدنية وسبب نزولها أنه كان بالمدينة رجل يكنى أبا جهينة له مكيالان يأخذ بالاً وفي يعطى بالانقص فزلت والمناسبة بين السورتين ظاهرة لما ذكر السعداء والاشقياء ويوم الجزاء وعظم من (٤٣٨) شأنه ذكر ما أعد لبعض العصاة وذكر بأخس ما يقع من المعصية

﴿ سورة المطففين مكية وهي ست وثلاثون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ويل للطففين ﴾ الذين اذا ا كئالوا على الناس يستوفون * واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون * ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون * ليوم عظيم * يوم يقوم الناس لرب العالمين * كلا إن كتاب الفجار لفي سجين * وما أدراك ما سجين * كتاب مرقوم * ويل يومئذ للكذابين * الذين يكذبون بيوم الدين * وما يكذب به إلا كل معتد أثم * اذا اتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين * كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون * كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * ثم إنهم لصالوا الجحيم * ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون * كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين * وما أدراك ما عليون * كتاب مرقوم * يشهد المقربون * إن الأبرار لفي نعم * على الأرائك ينظرون * تعرف في وجوههم نضرة النعيم * يسهقون من رحيق مختوم * ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون * ومزاجه من تسنيم * عينا يشرب بها المقربون * إن الذين أخرجوا كائوا من الذين آمنوا يضحكون * وادامروا بهم يتغامزون * وادأ انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكبين * وادأرأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون * وما أرسلوا عليهم حافظين * فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون * على الأرائك ينظرون * هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون * التطهيف النقصان وأصله من الطهيف وهو النزل الخفيف والمطفف الآخذ في وزن أو كيل طفيفا أي شيا حقيقا خفيا * ران غطي وغشى كالصديق غشى السيف * قال الشاعر

وكم ران من ذنب على قلب فاجر * فتاب من الذنب الذي ران فاجلا

وأصل الرين الغلبة يقال رانق الخمر على عقل شاربها وران الغشى على عقل المريض * قال أبو ريد

ثم لما رآه رانت به الخمر وأن لا يرينه بانتقاء

وقال أبو ريد يقال رين بالرجل ران به رينا اذا وقع فيما لا يستطيع منه الخروج * الرحيق قال الخليل أجود الخمر * وقال الأخفش والزجاج الشراب الذي لا غش فيه * قال حسان

* بردي يصفق بالرحيق السلسل * نافس في الشئ رغب فيه ونفست عليه بالشئ أنفس نفاسة اذا بخلت به عليه ولم تحب أن يصير اليه * التسنيم أصله الارتفاع ومنه تسنيم القبر وسنام البعير وتسنيته علو سنامه * الغمز الإشارة بالعين والحاجب * ويل للطففين * الذين اذا ا كئالوا على الناس يستوفون * واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون * ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون * ليوم عظيم * يوم يقوم الناس لرب العالمين * كلا إن كتاب الفجار لفي سجين * وما أدراك ما سجين * كتاب مرقوم * ويل يومئذ للكذابين * الذين يكذبون بيوم الدين * وما يكذب به إلا كل معتد أثم * اذا اتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين * كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا

وهي التطهيف الذي لا يكاد يجدي شيأ في تغير المال وتفتيته * اذا ا كئالوا على الناس * قبضوا منهم * واذا كالوهم أو وزنوهم * أقبضوهم وكال ووزن مما يتعدى بحرف الجر فتقول كئت لك ووزنت لك * ألا يظن أولئك * توفيف على أمر القيامة وانكارهم عليهم في فعلهم ذلك * ليوم عظيم * وهو يوم القيامة ويوم ظرف العامل فيه مقدر أي يبعثون يوم يقوم الناس ويجوز أن يعمل فيه مبعوثون ويكون معنى ليوم أي لحساب يوم ووصفه رب العالمين دليل على عظم هذا الذنب وهو التطهيف * كلا * ردع لما كانوا فيه من التطهيف وهذا القيام يختلف الناس فيه بحسب أحوالهم وفي هذا القيام الجاهم الناس بالعرف وأحوالهم فيه مختلفة كما ورد في الحديث والفجار الكفار * وكتابهم هو الذي فيه تمصيل أعمالهم * وسجين قال الجمهور فويل من

السجين كسكير أي في موضع ساجن فجاء ببناء مبالغة فسجين على هذا صفة لموضع المحذوف والظاهر أن سجينها هو كتاب ولدك أباد منه كتاب مرقوم * وما أدراك ما سجين * أي ليس ذلك مما كنت تعلمه * كتاب مرقوم * أي مثبت بالرقم لا يبلى ولا يمحي * الذين يكذبون * صفة ذم * كل مبد * منحاور الحد * أثم * صفة مبالغة * اذا اتلى * قبل زلت في النضرين الحرف * بل ران * رأى

عطى وغشى كالصديق غشى السيف وقال الشاعر (٤٣٩) وكمران من ذنب على قلب فاجر * فتأب من الذنب الذي ران فاجعلا

والضمير في قوله انهم
الكفار فن قال بالرؤية
وهو قول أهل السنة قال
ان هؤلاء لا يرون ربهم
فهم محجوبون عنه واحتج
بهذه الآية مالك رحمه الله
على مسألة الرؤية ثم
يقال لهم * أى يقول لهم
خزنة النار هذا * أى
العذاب وصلى النار أو
هذا اليوم الذي كنتم
به تكذبون

(الدر)

* سورة المطففين *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) ولا يصح أن يكون
ضميرا مرفوعا للمطففين
لان الكلام يخرج به الى
نظم فاسد وذلك أن المعنى
إذا أخذوا من الناس
استوفوا وإذا أعطوهم
أخسروا وإن جعلت
الضمير للمطففين انقلب الى
قولك إذا أخذوا من الناس
استوفوا وإذا اتولوا الكيل
أو الوزن هم على الخصوص
أخسروا وهو كلام متنافر
لان الحديث واقع في
الفعل لافي المباشر انتهى
(ح) لا تنافر فيه بوجه
ولا فرق بين أن يؤكده
الضمير أو لا يؤكده والحديث
واقع في الفعل غاية مافي

يكسبون * كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * ثم انهم لمالوا الجحيم * ثم يقال هذا الذي
كنتم به تكذبون * هذه السورة مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل مدنية في قول
الحسن وعكرمة ومقاتل أيضا * وقال ابن عباس وقتادة مدنية إلا من أن الذين أجروا إلى آخرها
فهو مكي ثمان آيات * وقال السدي كان بالمدينة رجل يكنى أبا جهينة له مكيلا ن يأخذ بالأوقى ويعطى
بالأنقص فنزلت ويقال انها أول سورة أنزلت بالمدينة * وقال ابن عباس نزل بعضها بمكة ونزل أمر
التطفيف بالمدينة لانهم كانوا أشد الناس فسادا في هذا المعنى فأصلحهم الله بهذه السورة * وقيل
نزلت بين مكة والمدينة ليصلح الله تعالى أمرهم قبل ورود رسوله صلى الله عليه وسلم * والمناسبة بين
السورتين ظاهرة لما ذكر تعالى السعداء والأشقياء ويوم الجزاء وعظم شأن يومه ذكر ما أعد
لبعض العصاة وذكروا بأخس ما يقع من المعصية وهي التطفيف الذي لا يكاد يجدي شيئا في تثير
المال وتفتيته * إذا اكتالوا على الناس قبضوا لهم وإذا كالوهم أو وزنوهم أقبضوهم * وقال
الفرأء من وعلى يعتقбан هنا اكتلت على الناس واكتات من الناس فادأقال اكتلت منك
فكأنه قال استوفيت منك وادأقال اكتلت عليك فكأنه قال أخذت ما عليك والظاهر أن على
متعلق باكتالوا كما قررناه * وقال الزمخشري لما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا يضرهم
ويتعامل فيه عليهم أعدل على مكان من الدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق يستوفون أى يستوفون
على الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها انتهى * وكال ووزن مما يتعدى بحرف الجر فتقول كلت
لك ووزنت لك ويجوز حذف اللام كقولك نصحت لك ونصحتك وشكرت لك وشكرتك
والضمير ضمير نصب أى كالوا لهم أو وزنوا لهم فحذف حرف الجر وصل الفعل بنفسه والمفعول
محذوف وهو المكيل والموزون وعن عيسى وحزرة المكيل له والموزون له محذوف وهم ضمير
مرفوع تأكيدي للضمير المرفوع الذي هو الواو * وقال الزمخشري ولا يصح أن يكون ضميرا
مرفوعا للمطففين لان الكلام يخرج به الى نظم فاسد وذلك أن المعنى إذا أخذوا من الناس استوفوا
وإذا أعطوهم أخسروا وإن جعلت الضمير لفقين انقلب الى قولك إذا أخذوا من الناس
استوفوا وإذا اتولوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا وهو كلام متنافر لان الحديث
واقع في الفعل لافي المباشر انتهى ولا تنافر فيه بوجه ولا فرق بين أن يؤكده الضمير وأن لا يؤكده
والحديث واقع في الفعل غاية مافي هذا أن متعلق الاستيفاء وهو على الناس مذكور وهو في كالوهم
أو وزنوهم محذوف للعلم به لانه معلوم انهم لا يخسرون الكيل والميزان إذا كان لأنفسهم إنما
يخسرون ذلك لغيرهم * وقال الزمخشري (فإن قلت) هل لا قيل أو اتزنوا كما قيل أو وزنوهم
(قلت) كأن المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالكيل دون الموازين لتمكنهم
بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لا تهم يدعدعون ويحتالون في الملاء وإذا أعطوا كالوا أو وزنوا
لتمكنهم من البخس في النوعين جميعا يخسرون وينقصون انتهى ويخسرون معتنى بالهزلة يقال
خسر الرجل وأخسره غيره * ألا يظن توقيف على أمر القيامة وانكار علمه في فعلهم ذلك أى ليوم
عظيم وهو يوم القيامة ويوم ظرف العامل فيه مقدر أى يبعثون يوم يقوم الناس ويجوز أن
يعمل فيه مبعوثون ويكون معنى ليوم أى لحساب يوم * وقال الفرأء هو بدل من يوم عظيم لكه

هذا أن متعلق الاستيفاء وهو على الناس مذكور وهو في كالوهم أو وزنوهم محذوف للعلم به لانه معلوم انهم لا يخسرون الكيل
والميزان إذا كان لأنفسهم إنما يخسرون ذلك لغيرهم

(ع) سجين موضع
 ساجن على قول الجمهور
 وعبرة عن الحساب
 على قول عكرمة ثم
 قال كتاب مرقوم من
 قال بالقول الاول في سجين
 فكتاب مرتفع عنده على
 خبران والظرف الذي
 لفي سجين ملغى ومن قال في
 سجين بالقول الثاني فكتاب
 مرتفع على خبر ابتداء
 مضمير التقدير هو كتاب
 مرقوم ويكون هذا
 الكلام مفسر السجين
 ما هو انتهى (ح) قوله
 والظرف الذي هو لفي
 سجين ملغى قول لا يصح
 لان اللام التي في لفي سجين
 داخله على الخبر واذا
 كانت داخله على الخبر فلا
 الغاء في الجار والمجرور
 بل هو الخبر ولا جائز أن
 تكون هذه اللام دخلت
 في لفي سجين على فضلة هي
 معمولة للخبر أو لصفة الخبر
 فيكون الجار والمجرور
 ملغى لا خبرا لان كتاب
 موصوف بمرقوم فلا يعمل
 ولان مرقوما الذي هو
 صفة للكتاب لا يجوز أن
 تدخل اللام في معمولة ولا
 يجوز أن يتقدم معمولة
 على الموصوف فتعين بهذا
 أن قوله لفي سجين هو خبر
 ان

بنى وقرى يوم يقوم بالجر وهو بدل من ليوم حكاه أبو معاذ وقرأ زيد بن علي يوم بالرفع أي ذلك
 يوم ويظن بمعنى يوقن أو هو على وضعه من الترجيح وفي هذا الإنكار والتعجب ووصف اليوم
 بالعظم وقيام الناس لله خاضعين ووصفه برب العالمين دليل على عظم هذا الذنب وهو التطفيف كلا
 ردع لما كانوا عليه من التطفيف وهذا القيام تختلف الناس فيه بحسب أحوالهم وفي هذا القيام
 الجاهل العرف للناس وأحوالهم فيه مختلفة كما ورد في الحديث والفجار الكفار وكتابتهم هو الذي
 فيه تحصيل أعمالهم * وسجين قال الجمهور فيسئل من السجن ككبر أو في موضع ساجن فجاء بناء
 مبالغة فسجين على هذا صفة لموضع المحذوف * قال ابن مقبل

ورقة يضربون البيض ضاحية * ضربا تواصت به الإبطال سجينا

* وقال الزمخشري (فان قلت) ما سجين أصفة هو أم اسم (قلت) بل هو اسم علم منقول من وصف
 ككاتب وهو منصرف لانه ليس فيه الاسباب واحد وهو التعريف انتهى وكان قد قدم أنه كتاب جامع
 وهو ديوان الشر دون الله فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو
 كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو معلم لم من رآه أنه لا خبير فيه والمعنى ان ما كتب من أعمال
 الفجار مثبت في ذلك الديوان انتهى واختلفوا في سجين اذا كان مكانا اختلافا مضطرا با حذفنا
 ذكره والظاهر ان سجين هو كتاب ولذلك أبدل منه كتاب مرقوم * وقال عكرمة سجين عبارة
 عن الخسار والهوان كما تقول بلغ فلان الخسيس اذا صار في غاية الجود * وقال بعض اللغويين
 سجين نونه بدل من لام وهو من السجيسل فتأخذ من أقوالهم أن سجين نونه أصلية أو بدل من لام
 واذا كانت أصلية فاشتقاقه من السجن * وقيل هو مكان فيكون كتاب مرقوم خبر مبتدا محذوف
 أي هو كتاب وعنى بالضمير عوده على كتاب الفجار أو على سجين على حذف أي هو محل كتاب
 مرقوم وكتاب مرقوم تفسيره على جهة البدل أو خبر مبتدا والضمير المقدر الذي هو عائد على
 سجين أو كناية عن الخسار والهوان هل هو صفة أو علم * وما أدراك ما سجين أي ليس ذلك مما
 كنت تعلم مرقوم أي مثبت كالرقم لا يبلى ولا يمحي * قال قتادة رقم لهم بشر لا يزداد فيهم أحدا ولا ينقص
 منهم أحد * وقال ابن عباس والضحاك مرقوم مختوم بلغة حبر وأصل الرقم الكتابة * ومنه قول
 الشاعر

سأرقم في الماء القراح اليكم * على بعدكم أن كان للماء راقم

وتبين من الأعراب السابق أن كتاب مرقوم بدل أو خبر مبتدا محذوف وكان ابن عطية قد قال ان
 سجين موضع ساجن على قول الجمهور وعبرة عن الحساب * ثم قل كتاب مرقوم
 من قال بالقول الاول في سجين فكتاب مرتفع عنده على خبران والظرف الذي هو لفي سجين ملغى
 ومن قال في سجين بالقول الثاني فكتاب مرقوم على خبر ابتداء مضمير التقدير هو كتاب مرقوم
 ويكون هذا الكتاب مفسر السجين ما هو انتهى فقوله والظرف الذي هو لفي سجين ملغى قول
 لا يصح لان اللام التي في لفي سجين داخله على الخبر واذا كانت داخله على الخبر فلا الغاء في الجار
 والمجرور بل هو الخبر ولا جائز أن تكون هذه اللام دخلت في لفي سجين على فضلة هي معمولة
 لا خبرا أو لصفة الخبر فيكون الجار والمجرور ملغى لا خبرا لان كتاب موصوف بمرقوم فلا يعمل ولان
 مرقوما الذي هو صفة للكتاب لا يجوز أن تدخل اللام في معمولة ولا يجوز أن يتقدم معمولة على
 الموصوف فتعين بهذا ان قوله لفي سجين هو خبران * الذين يكذبون صفة ذم كل معتد متجاه وزالحد

كلان كتاب الارار لفي عيسى * لما ذكر امر كتاب (٤٤١) الفجار عقبه بذكر كتاب ضلهم ليتبين الفرق

عليون * جمع واحد
على مشتق من العلو وهو
للبالغة وعليون الملائكة
واعراب لفي عليين وكتاب
مرفوم كاعراب لفي
سجين والمقربون هنا قال
ابن عباس وغيره هم
الملائكة أهل كل سما
ينتظرون الى ما أعد لهم من
الكرامات وقرى تعرف
بهاء الخطاب للرسول عليه
السلام والنصرة تقدم
شرحها في قوله نصره
وسرورا * مختوم *
الظاهر أن الرحيق ختم
عليه تهما وتنظفا بالرائحة
المسكية كما فسره ما بعده
* ختامه * أي خلطه
ومزاجه قاله ابن عباس
* من تسنيم * قال ابن
عباس هو أشرف شراب
الجنة وهو اسم مذكر لماء
عين في الجنة * يشرب
بها * أي يشربها أو منها
روى أن عليا كرم الله
وجهه وجاعة من المؤمنين
مروا بجمع من كفار مكة
فضحكوا منهم واستخفوا
بهم عبثا فنزلت ان الذين
أجرموا قبل أن يصل على
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكفار مكة هؤلاء
قيل أبو جهل والوليد
ابن المغيرة والعاصي بن

أثم صفة مبالغة * وقرأ الجمهور اذا والحسن أئداء بهمزة الاستفهام * والجمهور رتلى بقاء التأنيت
وأبو حيوة وابن مقسم بالياء * قيل ونزلت في النضر بن الحرث * بل ران قرى * بادغام اللام في الراء
وبالاطهار وقف حمزة على بل وقفا خفيا يسير التيسير الاطهار * وقال أبو جعفر بن البادش
وأجمعوا معنى القراء على ادغام اللام في الراء الا ما كان من سكت حفص على بل ثم يقول ران وهذا
الذي ذكره ليس كما ذكر من الاجماع * ففي كتاب اللوامح عن قانون من جميع طرقه اطهار اللام
عند الراء نحو قوله بل رفعه الله اليه بل ربكم * وفي كتاب ابن عطية وقرأ نافع بل ران غير مدغم
وفيه أيضا وقرأ نافع أيضا بالادغام والامالة * وقال سيويه اللام مع الراء نحو أسفل رجه البيان
والادغام حسنان * وقال الزمخشري وقرى * بادغام اللام في الراء وبالاطهار والادغام أجود
وأملت الألف ونفخت انتهى * وقال سيويه فاذا كانت بمعنى اللام غير لام المعرفة نحو لام هل وبل
فان الادغام في بعضها أحسن وذلك نحو هل رأيت فان لم تدغم فقلت هل رأيت فهي لغة لأهل
الحجاز وهي غريبة جائزة انتهى * وقال الحسن والسدي هو الذنب على الذنب * وقال الحسن حتى
يموت قلبه * وقال السدي حتى يسود القلب * وفي الحديث نحو من هذا * فقال السكبي طبع على
قلوبهم * وقال ابن سلام غطي * ما كانوا يكسبون قال ابن عطية وعلق اللوم بهم فيما كسبوه
وان كان ذلك بخلق منه تعالى واختراع لان الثواب والعقاب متعلقان بكسب العبد والصير في
قوله انهم للكفار فن قال بالرؤية وهو قول أهل السنة قال ان هؤلاء لا يرون ربهم فهم محجوبون
سنة واحتج بهذه الآية مالك على سبيله الرؤية من جهة دليل الخطاب والافلو حجب الكل لما أغنى
هذا التخصيص * وقال الشافعي لما حجب قوما بالخط دل على أن قوما يرونه بالرضا ومن قال بأن
لارؤية وهو قول المعتزلة قال انهم محجوبون عن ربهم وغفرانه انتهى * وقال أنس بن مالك لما
حجب أعداءه فلم يروهم تجلى لأوليائه حتى رأوه * وقال الزمخشري كلاردع عن الكسب الران
على قلوبهم وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم واهانتهم لانه يؤذن على الملوك الا
لوجاهة المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا الانبياء المهاتون عندهم * قال الشاعر

اذا عتروا باب دى عيبة رحبوا * والناس ما بين مرحوب ومحجوب

وعن ابن عباس وقتادة وابن أبي مليكة محجوبين عن رحمة * وعن ابن كيسان عن كرامته انتهى
وعن مجاهد المعنى محجوبون عن كرامته ورحمته وعن ربهم متعلق بمحجوبون وهو العامل في
يومئذ والتنوين تنوين العوض من الجملة المحذوفة ولم تتقدم جملة قرينة يكون عوضا منها لكنه
تقدم يقوم الناس لرب العالمين فهو عوض من هذه الجملة كأنه قيل يوم اذ يقوم الناس ثم هم مع
الحجاب عن الله هم صالوا النار وهذه ثمرة الحجاب * ثم يقال أي تقول لهم خزنة النار هذا أي
العذاب وصلى النار وهذا اليوم الذي كنتم به تكذبون * قال ابن عطية هذا الذي يعني الجملة مفعول
لم يسم فاعله لانه قول بني له الفعل الذي هو يقال انتهى وتقدم الكلام على نحو هذا في أول البقرة
في قوله تعالى وادأ قيل لهم لا تفسدوا في الارض * قوله عز وجل * كلان كتاب الارار لفي
عليين * وما أدراك ما عليون * كتاب مرفوم * يشهد المقربون * إن الارار لفي نعيم * على
الارائك ينظرون * تعرف في وجوههم نصره النعيم * يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك
وفي ذلك فليتنافس المتنافسون * ومزاجه من تسنيم * عينا يشرب بها المقربون * إن الذين

المؤمنين والضعيف في رؤهم عائداً على المجرمين (٤٤٢) أي اذارأوا المؤمنين ينسبونهم الى الضلال ﴿وما أرسلوا﴾ على

المؤمنين حفظه يحفظون عليهم أحوالهم ولما تقدم ذكر يوم القيامة قيل ﴿فاليوم الذين آمنوا﴾ واليوم منصوب بيضصكون أي ان كان قد ضحك الكفار من المؤمنين في وقت ما في الدنيا فالمؤمنون يضحكون منهم في الآخرة وينظرون حال من الضعيف في يضحكون أي يضحكون ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الهوان والعذاب بعد العزة والنعم ﴿وقال كعب لاهل الجنة كوي ينظرون منها الى اهل النار﴾ هل ثوب أي هل جوزي يقال ثوبه وأتابه اذا جازاه قال الشاعر

سأجزيك أو يجزيك عني
مثوب
وحسبك أن يثي عليك
وتحمد

وهو استفهام بمعنى التقرير للمؤمنين أي هل جوزوا بأفعالهم السيئة أي قد جوزوا بها وفي قوله ما كانوا حذف تقديره جزاء أو عقاب ما كانوا يفعلون

(الدر)

(ع) وكتاب مرقوم في

أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون * وإدا مروا بهم يتغامزون * وإذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا كاهين * واذارأوهم قالوا ان هؤلاء لضاؤون * وما أرسلوا عليهم حافظين * فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون * على الأرائك ينظرون * هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون * لما ذكر تعالى أمر كتاب الفجار عقبه بذكر كتاب ضدهم ليتبين الفرق عليهم جمع واحد على مشتق من العلو وهو المبالغة قاله يونس وابن جني * قال أبو الفتح وسيله أن يقال عليه كما قالوا للفرقة عليه فلما حذفت التاء عوضوا منها الجمع بالواو والنون * وقيل هو وصف للملائكة فلذلك جمع بالواو والنون * وقال الفراء هو اسم موضوع على صفة الجمع ولا واحد له من لفظه كقوله عشرين وثلاثين والعرب اذا جمعت جمعاً ولم يكن له بناء من واحد ولا تثنية قالوا في المذكر والمؤنث بالواو والنون * وقال الزجاج أعرب هذا الاسم كاعراب الجمع هذه قنسر ون رأيت قنسرين وعليون الملائكة أو المواضع العلية أو علم الديوان الخير الذي دون فيه كل ما علمته الملائكة وصلاح الثقلين أو علو في علو مضاعف أقوال ثلاثة للزمخشري * وقال أبو مسلم كتاب الأبرار كتابة أعمالهم لفي عليين ثم وصف عليين بأنه كتاب مرقوم فيه جميع أعمال الأبرار واداً كان مكاناً فاختلّفوا في تعيينه اختلافاً مضطرباً وغبناً عن ذكره وعراب لفي عليين وكتاب مرقوم كاعراب لفي سجين وكتاب مرقوم * وقال ابن عطية وكتاب مرقوم في هذه الآية خبران والظرف ملغى انتهى هذا كما قال في لفي سجين وقد رددنا عليه ذلك وهذا مثله * والمقرئون هنا قال ابن عباس وغيرهم الملائكة أهل كل سماء ينظرون * قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد الى ما أعلمهم من الكرامات * وقال مقاتل الى أهل النار * وقيل ينظر بعضهم الى بعض * وقرأ الجمهور تعرف ببناء الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو الناظر * نصرته النعم نصبا * وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق وطلحة وشيبة ويعقوب والزعفراني تعرف مبنياً للمفعول نصرته رفعا وزيد بن علي * كذلك إلا أنه قرأ يعرف بالياء إذ تأنيث نصرته مجازي والنصرة تقدم شرحها في قوله نصرته وسروراه مختموم الظاهر أن الرحيق ختم عليه تهما وتنظفا بالرائحة المسكية كما فسره ما بعده * وقيل تختم أو انيه من الأكوأب والأباريق بمسك مكان الطينة * وقرأ الجمهور ختامة أي خلطه ومزاجه قاله عبد الله وعلقمة * وقال ابن عباس وابن جبير والحسن معناه خاتمة أي يجرد الرائحة عند خاتمة الشراب رائحة المسك * وقال أبو علي أي ايزاره المقطع وذ كاه الرائحة مع طيب الطعم * وقيل يمزج بالكافور ويختم مزاجه بالمسك وفي الصحاح الختام الطين الذي يختم به وكذا قال مجاهد وابن زيد ختم إياؤه بالمسك بدل الطين * وقال الشاعر

كان مشعشعاً من خير بصرى * نمته البصت مشدود الختام

* وقرأ علي والنسبي والضحاك وزيد بن علي وأبو حيوة وابن أبي عبيدة والكسائي خاتمه بعد الخاء ألف وفتح التاء وهذه مية المعنى انه يراد بها الطبع على الرحيق * وعن الضحاك وعيسى وأحمد بن جبير الانطاكي عن الكسائي كسر التاء أي آخره مثل قوله وخاتم النبيين وفيه حذف أي خاتم رائحته المسك أو خاتمه الذي يختم به ويقطع من سنم * قال عبد الله وابن عباس هو أشرف شراب الجنة وهو اسم ذكر لما عين في الجنة * وقال الزمخشري سنم علم لعن بعينها سميت بالسنم الذي هو مصدر سقه ادارفه وعينا نصب على المدح * وقال الزجاج على الحال انتهى * وقال الأخفش يسقون عينا يشرب بها أي يشربها أو ضمن يشرب بمعنى يروي بها أقوال * المقرئون قال

هذه الآية خبران والظرف ملغى انتهى (ح) هذا كما قال في لفي سجين وقد رددنا عليه ذلك وهذا مثله

ابن مسعود وابن عباس والحسن وأبو صالح يشرح بها المقرَّبون صرفاً ويمزج للآبرار ومذهب
الجمهور الأبرار هم أصحاب اليمين وأن المقرَّبين هم السابقون * وقال قوم الأبرار والمقرَّبون في هذه
الآية بمعنى واحد يقع لكل من نعم في الجنة * وروى أن علياً وجما معه من المؤمنين مروا بجمع
من كفار قريش فصحكوا منهم واستخفوا بهم عبثاً فزلت أن الذين أجرموا قبل أن يصل على
رضي الله تعالى عنه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وكفار مكة هؤلاء قيل هم أبو جهل والوليد بن
المغيرة والعاصي بن وائل والمؤمنون عمار وصهيب وخباب ربلال وغيرهم من فقراء المؤمنين
والظاهر أن الضمير في مرءوا عائداً على الذين أجرموا إذ في ذلك تناسق الضمائر لو اُحد * وقيل
للمؤمنين أي وإدا هم المؤمنون بالكافرين يتغامز الكافرون أي يشيرون بأعينهم وفا كهن
أي متلذذين بذكرهم وبالضحك منهم * وقرأ الجمهور فا كهن بالالف أي أصحاب فا كته ومزج
وسرور باستخفافهم بأهل الإيمان وأبورجاء والحسن وعكرمة وأبو جعفر وحفص بن غبر ألف
والضمير المرفوع في رأوهم عائداً على المجرمين أي إذا رأوا المؤمنين نسبواهم إلى الضلال وهم
محقون في نسبتهم إليه وما أرسلوا على الكفار حافظين وفي الإشارة إليهم بأنهم ضالون إثارة للكلام
بينهم وكان في الآية بعض موادعة أي أن المؤمنين لم يرسلوا حافظين على الكفار وهذا على القول
بأن هذا منسوخ بآية السيف * وقال الزمخشري وإنهم لم يرسلوا عليهم حافظين إنكاراً لصدمهم
إياهم عن الشرك ودعائهم إلى الإسلام وجدهم في ذلك ولما تقدم ذكر يوم القيامة قيل باليوم الذين
آمنوا واليوم منصوب يضحكون منهم في الآخرة وينظرون حال من الضمير في يضحكون أي
يضحكون ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والعذاب بعد العزة والنعم * وقال كعب لأهل
الجنة كوي ينظرون منها إلى أهل النار * وقيل ستر شفاف بينهم يرون منه حالهم * هل ثوب أي هل
جوزي يقال ثوبه وأثابه إذا جازاه * ومنه قول الشاعر

سأجزيك أو يجزيك عني ثوب * وحسبك أن يثني عليك وتحمده

وهو استفهام بمعنى التقرير للمؤمنين أي هل جوزوا بها * وقيل هل ثوب متعلق ينظرون وينظرون
معلق بالجملة في موضع نصب بعد إسقاط حرف الجر الذي هو إلى * وقرأ الجمهور هل ثوب بانظار
لام هل والنحو يان وحزة وابن عيصن بادغامها في التاء وفي قوله ما كانوا حذف تقديره جزاء أو
عقاب ما كانوا يفعلون

﴿ سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إذا السماء انشقت * وأدنت لربها وحقت * وإذا الأرض مدت * وألقت ما فيها ونحت *
وأدنت لربها وحقت * يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فلاقية * فأما من أوتى كتابه
بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً * وينقلب إلى أهله مسروراً * وأما من أوتى كتابه وراء
ظهره فسوف يدعو ثبوراً * ويصلى سعيراً * إنه كان في أهله مسروراً * إنه ظن أن لن
يعوراه بلى إن ربه كان به بصيراً * فلا أقسم بالشفق * والليل وما وسق * والقمر إذا اتسق *
لتركبن طبقاً عن طبق * فإلهم لا يؤمنون * وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون * بل الذين
كفروا يكذبون * والله أعلم بما يوعون * فبشرهم بعذاب أليم * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

﴿ سورة الانشقاق ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ هذه السورة مكية واتصالها بما قبلها ظاهر قال ابن عباس انشقت لنزول الملائكة ﴿ وأدنت ﴾ أى استغمت وسمعت أمره ونهيه ﴿ وحقت ﴾ قال ابن عباس وحق لها أن تسمع وهذا الفعل مبنى للفعل والفاعل هو الله تعالى أى وحق الله عليها الاستماع ﴿ وإذا الأرض مدت ﴾ سويت وقبيل بسطت ومنه الحديث تمتد الأرض مداً لا ديم العكاظى حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه وذلك أن الاديم اذا مد زال ما فيه من تأن وانبسط فتصير الأرض اذذاك كما قال تعالى (٤٤٤) قاعاً صافصفا لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً ﴿ وألقت ما فيها ﴾

ما فى بطنها من الامواب ﴿ وتخلت ﴾ ممن على ظهرها من الاحياء ﴿ وأدنتلر بها ﴾ أى فى اللقاء ما فى بطنها وتخلها والانسان يراد به الجنس والتقسيم بعد ذلك يدل عليه وقال مقاتل المراد به الاسود بن عبد الاسدين هلال الخزومى جادل أخاه أباسامة فى أمر البعث فقال أبوسامة أى والذي خلقك لتركبن الطبقة ولتوافقن العقبة فقال الاسود فأين الأرض والسماء وما حال الناس فى ذلك اليوم ﴿ إنك كادح ﴾ أى جاهد فى عملك من خير وترى ﴿ الى ربك ﴾ أى طول حياتك الى لقاء ربك وهو أجل موتك ﴿ فلاقه ﴾ أى ملاقى كدحك أى جزاءه من ثواب وعقاب ﴿ حسابا ﴾ يسيراً قالت عائشة رضى الله عنها تقرر دنوبه ثم يتجاوز عنه ﴿ وينقلب ﴾

لهم أجر غير ممنون ﴾ الكدح جهد النفس فى العمل حتى يوترقها من كدح جلده اذا خدشه قال ابن مقبل

وما الدهر إلا تارتان فتهما • أموب وأترى أبتغى العيش أ كدح

﴿ وقال آخر ﴾

ومضت بشاشة كل هيش صالح • وبقيت أ كدح للحياة وأنصب

• حار رجع • قال الشاعر

وما المرء إلا كالشهاب وضوءه • يحور رمادا بعد إذ هو ساطع

الشفق الحرة بعد مغيب الشمس حين تأتى صلاة العشاء الآخرة • قيل أصله من رقة الشئ يقال شئ شفق أى لا يتأسل لرقته ومنه أشفق عليه رق قلبه والشفقة الاسم من الشفاق وكذلك الشفق • قال الشاعر

تهوى حياتى وأهوى مونها شققا • والموب أكرم زال على الحرم

وسق ضم ومجمع ومنه الوسق الاصواع المجموعة وهى ستون صاعاً وطعام موسوق أى مجموع وإبل مستوسقة • قال الشاعر

أن لياقلاصاً حقائقا • مستوسفات لو يجدن سائقا

انسق • قال الفراء انساق القمر امتلاؤه واستواؤه ليالى البدر وهو افتعال من الوسق الذى هو الجمع يقال وسقته فانسق ويقال أمر فلان تسق أى مجتمع على الصلاح منتظم • طبقا عن طبق حال بعد حال والطبق ما طبق غيره واطباق الثرى ما تطابق منه ومنه قيل للعطاء الطبق • قال الأعرج ابن حابس

انى امرؤ قد حلبت الدهر أشطره • وساقى طبق منه الى طبق

• وقال امرؤ القيس

دعته هطلاء فيها وطف • طبق للارض تجرى وتذر

﴿ اذا السماء انشقت ﴾ وأدنتلر بها وحقت • وادا الأرض مدت • وألقت ما فيها وتخلت • وأدنتلر بها وحقت • يا أيها الانسان إنك كادح الى ربك كدحاً فلاقه • فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوى يحاسب حساباً يسيراً • وينقلب الى أهله مسروراً • وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوى يدعو ثوراً • ويصلى سعيراً • انه كان فى أهله مسروراً • انه ظن أن ابن يحور بلى ان ربه كان به بصيراً •

الى أهله • أى الى من أعد الله له فى الجنة من نساء المؤمنين ومن الخور العين أو آل عشيرته المؤمنين ليخبرهم بخلاصه وسلامته ﴿ وراء ظهره ﴾ روى أن به يداخل من صدره حتى يخرج من وراء ظهره فيأخذ كتابه بها والظاهر من الآية أن الانسان انقسم الى هذين القسمين ﴿ يدعو ثوراً ﴾ يقول واثبورا واثبورا والهلاك وهو جامع لانواع المكارة ﴿ انه كان فى أهله مسروراً ﴾ أى فى الدنيا فرحاً بما يرى لا يعرف الله تعالى ولا يسكر فى عاقبة الامور ﴿ انه ظن أن لن يحور ﴾ أى لن يرجع الى الله وهذا تكذيب بالبعث ﴿ بل ﴾ أى بما لا يدرك بالحواس ﴿ ان ربه كان به بصيراً ﴾ أى لا تخفى عليه أفعاله فلا بد من حوره ومحاراته

فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق * والقمر إذا انسق لتركن طبقا عن طبق فالحلم لا يؤمنون *
 وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون * بل الذين كفروا يكذبون * والله أعلم بما يوعون *
 فبشرهم بعذاب أليم * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون * هذه السورة
 مكية واتصالها بما قبلها ظاهر * قال ابن عباس انشقت تنشق أي تصدع بالغمام وقاله الفراء
 والزجاج * وقيل تنشق لحول يوم القيامة كقوله وانشقت السماء فهي يومئذ واهية * وقرأ
 الجمهور بسكون تاء انشقت وما بعدها وصلوا ووقفا * وقرأ عبيد بن عقیل عن أبي عمر وباشم
 الكسر ووقفا بعد ما لم تختلف في الوصل اسكنا * قال صاحب اللوامح فهذا من التغيرات التي
 تلحق الروي في القوافي وفي هذا الانتهام بيان أن هذه التاء من علامة ترتيب الفعل للزائد وليست
 مما تنقلب في الأسماء فصار ذلك فارقا بين الاسم والفعل فيمن وقف على ما في الأسماء بالتاء وذلك لغة
 طيبة * وقد جعل في المصاحف بعض التاءات على ذلك انتهى * وقال ابن خالويه إذا الساء انشقت
 بكسر التاء عبيد عن أبي عمرو * وقال ابن عطية وقرأ أبو عمر وانشقت يقف على التاء كأنه
 يشمها شيئا من الجبر وكذلك في أخواتها * قال أبو حاتم سمعت أعرابيا فصيحا في بلاد قيس يكسر
 هذه التاءات وهي لغة انتهى وذلك أن الفواصل قد تجري مجرى القوافي فكأن هذه التاءات
 تكسر في القوافي تكسر في الفواصل ومثال كسرها في القوافي قول كثير عزة .

وما أنا باللداعي لغزة باردي * ولا شامت أن نعل عزة زلت .

وكذلك باقي القصيدة وأجزاء الفواصل في الوقف مجرى القوافي مبيح معروف كقوله تعالى
 الظنوا بالرسول في سورة الأحزاب وجل الوصف على حالة الوقف أيضا موجود في الفواصل
 وأدبت أي استمعت وسمعت أمره ونهيته وفي الحديث ما أدن الله بشيئاً من عبده لئلا يتغنى بالقرآن
 * وقال الشاعر

صم إذا سمعوا خيرا ذكرك به * وإن دكرك بسوء عندهم أدنوا

* وقال قعنب

إن يادنوارية طاروا بها فرحا * وما هم أدنوا من صالح دفنوا

* وقال الجحاف بن حكيم * أدنت لكم لما سمعت هريركم * وأدنها انقيادها لله تعالى حين
 أراد انشقاقها فعمل المطيع إذا ورد عليه أمر المطاع أنصت وانقاد كقوله تعالى قالنا أنيأ طائعين
 * وحقت قال ابن عباس ومجاهد وابن جبير وحق لها أن تسمع * وقال الضحاك أطاعت وحق
 لها أن تطيع * وقال قتادة وحق لها أن تفعل ذلك وهذا الفعل مبني للفعل والفاعل هو الله تعالى
 أي وحق الله تعالى عليها الاستماع ويقال فلان محقوق بكذا وحقين بكذا والمعنى أنه لم يكن في جرم
 السماء ما يمنع من تأثير القدرة في انشقاقه وتقريب أجزائه واعداده * قيل ويحتمل أن يريد وحق
 لها أن تنشق لشدة الهول وخوف الله تعالى * وقال الزمخشري وهي حقيقة بان شقاده ولا تمتع
 ومعناه الإيدان بأن القادر الداب يجب أن يتأني له كل مقدور ويحق ذلك انتهى وفي قوله القادر
 الداب دسيمة الاعتزال وما أولع هذا الرجل بذهب الاعتزال يدسمتي أمكنه في كل ما يتكلم به
 * وإذا الأرض مدنت * قال مجاهد سويت * وقال الضحاك بسطت باند كالك جبالها ومنه الحديث
 تمد الأرض مدالديم انعكاظي حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه وذلك أن الاديم إذا
 مد زال ما فيه من ثلث وانبسط فتصير الأرض ادداك كما قال تعالى فاعاصفصفا لا ترى فيها عوجا ولا

* فلا أقسم بالشفق *
 أقسم تعالى بمخلاقه
 تشربها لها وتعريضا
 للاعتبار بها والشفق
 بياض يتلو الحرة * وما
 وسق * أي وماض من
 الحيوان وغيره إذ جميع
 ذلك ينضم ويسكن في
 ظلمة الليل وقال ابن عباس
 وما غطي عليه من الظلمة
 وقرئ لتركن بضم الباء
 معناه أيها الناس وافتحها
 أيها الإنسان * طبقا عن
 طبق * أي حالا بعد حال
 * فالحلم لا يؤمنون *
 تعجب من انتقاء إيمانهم
 وقد وضعت الدلائل * لا
 يسجدون * لا يتواضعون
 وينخضعون * بما
 يوعون * بما يجمعون
 من الكفر والتكذيب
 كأنهم يجعلونه في أوعية
 يقال وعيت العلم وأوعيت
 المتاع * إلا الذين آمنوا *
 أي سبق لهم في علمه أنهم
 يؤمنون * غير ممنون *
 غير مقطوع وقال ابن
 عباس ممنون معدد عليهم
 محسوب منقص بللن

أما * وألقت ما فيها وتخلت * قال ابن جبير والجمهور رأقت ما في بطنها من الأموات وتخلت
 ممن على ظهرها من الأحياء * وقيل تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها * وقال الزجاج
 ومن السكون وضعف هذا بان ذلك يكون وقت خروج الدجال وإنما تلقى يوم القيامة الموتى
 وتخلت أي عن ما كان فيها لم تنفسك منهم شيئا وجاءت تخلت أي تكلفت أقصى جهدها في الخلو كما
 تقول تكرم الكريم ببلغ جهده في الكرم وتكلف فوق ما في طبعه ونسبة ذلك إلى الأرض نسبة
 مجازية والله تعالى هو الذي أخرج تلك الأشياء من بطنها وجواب إذا انحذوف فإما أن يقدره الذي
 خرج به في سورة التكوير أو الانفطار أو ما يدل عليه أنك كادح أي لاقى كل إنسان كدحه
 * وقال الأخفش والمبرد وهو ملاقيه إذا انشقت السماء فأنت ملاقيه * وقيل بآيها الإنسان على
 حذف الفاء تقديره في آيها الإنسان * وقيل وأذنت على زيادة الواو وعن الأخفش إذا السماء
 مبتدأ أخبره وإذا الأرض على زيادة الواو والعامل فيها على قول الأكثرين الجواب إما المحذوف
 الذي قدره وإما الظاهر الذي قيل أنه جواب * قال ابن عطية وقال بعض الصوريين العامل
 انشقت وأبى ذلك كثير من أئمتهم لأن إذا مضافة إلى انشقت ومن يجيز ذلك تضعف عنده الإضافة
 ويقوى معنى الجزاء انتهى وهذا القول نحن نختاره وقد استدللنا على صحته فيما كتبناه والتقدير
 وقت انشقاق السماء وقت مد الأرض * وقيل لأجواب لها أذهى قد نصبت بأذكر نصب
 المفعول به فليست شرطاً * وأذنت لربها أي في القاء ما في بطنها وتخليها والإنسان يراد به الجنس
 والتقسيم بعد ذلك يدل عليه * وقال مقاتل المراد به الأسود بن عبد الأسد بن هلال المخزومي
 جادل أخاه أباسامة في أمر البعث فقال أبوسامة والذي خلقك لتركب الطبقة ولتوافين العقبة *
 فقال الأسود فأين الأرض والسماء وما حال الناس انتهى وكان مقاتل يريد أنها زلت في الأسود
 وهي تم الجنس * وقيل المراد أبي بن خلف كان يكذب في طلب الدنيا وإيذاء الرسول صلى
 الله عليه وسلم والاصرار على الكفر * وأبعد من ذهب إلى أنه الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى
 أنك تكذب في إبلاغ رسالات الله تعالى وإرشاد عباده واحتمال الضر من الكفار فأبشرك أنك تلقى
 الله بهذا العمل وهو غير ضائع عنده * أنك كادح أي جاهد في عمالك من خير وشرا إلى ربك أي
 طول حياتك إلى لقاء ربك وهو أجل موتك فإليه أي جزاء كدحك من ثواب وعقاب * قال
 ابن عطية فالقاء على هذا عاطفة جملة الكلام على التي قبلها والتقدير فأنت ملاقيه ولا يتعين ما قاله بل
 يصح أن يكون معطوفاً على كادح عطف المفردات * وقال الجمهور الضمير في ملاقيه عائذ على ربك
 أي فلا في جزائه فاسم الفاعل معطوف على اسم الفاعل * حسابا يسيرا قالت عائشة رضي الله تعالى
 عنها يقرر ذنوبه ثم يتجاوز عنه * وقال الحسن مجازي بالحسنة ويتجاوز عن السيئة وفي الحديث
 من حوسب عذب فقالت عائشة ألم يقل الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال عليه الصلاة
 والسلام إنما ذلك العرض وأما من نوقش الحساب فإلّا * وينقلب إلى أهله أي إلى من أعد الله له
 في الجنة من نساء المؤمنين ومن الحور العين أدا إلى عشيرته المؤمنين فيضربهم بخلاصه وسلامته أو إلى
 المؤمنين أدهم كلهم أهل إيمان * وقرأ زيد بن علي ويقلب مصارع قلب مبنيا للمفعول وراء ظهره
 * روي أن شاله تدخل من صدره حتى تخرج من وراء ظهره فيأخذ كتابه بها * قال ابن عطية وأما
 من ينقد عليه الوعيد من عصاتهم يعني عصاة المؤمنين فإنه يعطي كتابه عند خروجه من النار وقد
 جوز قوم أن يعطاه أو لا قبل دخوله النار وهذه الآية ترد على هذا القول انتهى والظاهر من الآية

(الدر)

﴿ سورة الانشقاق ﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (ع) فالقاء على هذا
 عاطفة جملة الكلام التي
 قبلها والتقدير فأنت
 ملاقيه (ح) لا يتعين
 ما قاله بل يصح أن يكون
 معطوفاً على كادح عطف
 المفردات

ان الانسان انقسم الى هذين القسمين ولم يتعرض للعصاة الذين يدخلهم الله النار * يدعو ثبورا
يقول واثنو راه والثبور الهلاك وهو جامع لأنواع المسكاره * وقرأ قتادة وأبو جعفر وعيسى
وطلحة والأعمش وعاصم وأبو عمرو وحزرة ويصلي بفتح الياء مبنيا للفاعل وباقي السبعة وعمر بن
عبد العزيز وأبو الشعثاء والحسن والأعرح بضم الياء وفتح الصاد واللام شديدة وأبو الأشهب
وخارجة عن بافع وأبان عن عاصم وعيسى أيضا والعنكي وجماعة عن أبي عمرو بضم الياء ساكن
الصاد مخفف اللام بنى للفعل من المتعدي بالهمزة كما بنى ويصلي المشدد للفعل من المتعدي
بالتضعيف * انه كان في أهله مسرور رأى فرحا بطرا مترفا لا يعرف الله ولا يفكر في عاقبته لقوله
تعالى لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين بخلاف المؤمن فانه حزين مكتئب يتفكر في الآخرة * انه
ظن أن لن يحور أى أن لن يرجع الى الله وهذه تكذيب بالبعث * بلى ايجاب بعد النفي أى بلى
ليصورن * ان ربه كان به بصيرا أى لا تخفى عليه أفعاله فلا بد من حورود مجازاته * فلا أقسم بالشفق
أقسم تعالى بمخلوقاته نشر يفالها وتعرىض للاعتبار بها والشفق تقدم شرحه * وقال أبو هريرة
وعمر بن عبد العزيز وأبو حنيفة هو البياض الذي يتلوه الحرة * ورى أسد بن عمرو وان أبا حنيفة
رجع عن قوله هذا الى قول الجمهور * وقال مجاهد والضحاك وابن أبي نجيح ان الشفق هنا كما نهما
هطف عليه الليل قال ذلك * قال ابن عطية وهذا قول ضعيف انتهى وعن مجاهد هو الشمس وعن
عكرمة ما بقى من النهار وما وسق ماضى من الحيوان وغيره اذ جميع ذلك ينضم ويسكن في ظلمة
الليل * وقال ابن عباس وما وسق أى ما غطى عليه من الظلمة * وقال مجاهد وماضى من خير وشر *
وقال ابن جبير وما ساق وحمل * وقال ابن بحر وما عمل فيه * ومنه قول الشاعر

فيوما ترانا صالحين وتارة * تقوم بنا كالواسق المطلب

* وقال ابن الفضل لف كل أحد الى الله أى سكن الخلق اليه ورجع كل الى ما رآه لقوله لتسكنوا فيه
* وقرأ عمر بن عبد الله وابن عباس ومجاهد والاسود وابن جبير ومسرور والشعبي وأبو العالية
وابن وثاب وطلحة وعيسى والاخوان وابن كثير بتاء الخطاب وفتح الباء * ف قيل خطاب للرسول
صلى الله عليه وسلم أى حالا بعد حال من معالجة الكفار * وقال ابن عباس ساء بعد ساء في الاسراء
* وقيل عدة بالنصر أى لتركن أمر العرب قبلا بعد قبيل وقتا بعد فتح كما كان ووجد بعد ذلك
* وقال الزمخشري وقرى لتركن على خطاب الانسان في يأياها الانسان * وقال ابن مسعود والمعنى
لتركن السماء في أهوال القيامة حالا بعد حال تكون كالمهل وكالدهان وتنفطر وتنشق فالتاء للتأنيث
وهو اخبار عن السماء بما يحدث لها والضمير الفاعل عائد على السماء * وقرأ عمر وابن عباس أيضا
بالياء من أسفل وفتح الباء على ذكر الغائب * قال ابن عباس يعنى نبيكم صلى الله عليه وسلم * وقيل
الضمير الغائب يعود على القمر لانه يتغير أحوال من اسرار واستهلال وابدار * وقال الزمخشري
ليركن الانسان * وقرأ عمر وابن عباس أيضا وأبو جعفر والحسن وابن جبير وقتادة والأعمش
وباقى السبعة بتاء الخطاب وضم الباء أى لتركن أيها الانسان * وقال الزمخشري ولتركن بالضم
على خطاب الجنس لان النداء للجنس فالمعنى لتركن الشدائد الموت والبعث والحساب حالا بعد حال
أو يكون الأحوال من النطقة الى الهرم كما تقول طبقة بعد طبقة * قال نحوه عكرمة * وقيل عن
تجى بمعنى بعد * وقيل المعنى لتركن هذه الأحوال أمة بعد أمة * ومنه قول العباس بن عبد المطلب
في رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ سورة البروج ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ والسماء ذات البروج ﴾ هذه السورة مكية ﴿ ومناجياتها لما قبلها أنه لما ذكر أنه أعلم بما يجتمعون (٤٤٨) للرسول والمؤمنين من المكر والخداع واداية من أعلم بأنواع من الأذى

كالضرب والقتل والصلب والحرق بإجاء الضرر بالشمس ووضع أجساد من يريدون أن يفتنوه عليه ذكر أن هذه الشنينة كانت فعين تقتم من الأمم يعذبون بالنار وان أولئك الذين أعرضوا على النار كان لهم من الثبات في الإيمان ما منعهم أن يرجعوا عن دينهم أو يحرفوا وان أولئك الذين عذبوا عبادة الله ملعونون فكذلك الذين عذبوا المؤمنين من كفار قريش ملعونون فهذه السورة غظة لغريش وتثبيت لمن يعذب ذات البروج قال ابن عباس هي المنازل التي عرقها العرب وهي اثنا عشر على ما قسمته وهي التي تقطعها الشمس في سنة والقمر في ثمانية وعشرين يوماً واليوم الموعود هو يوم القيامة أي الموعود به ﴿ وشاهد ومشهود ﴾ هذان منكران وينبغي جعلهما على العموم كقوله علمت نفس ما أحضر وجواب

وأنت لما ولدت أشرق الارض وضاء بنورك الأفق

تقل من صالب الى رحم * اذا مضى عالم بدا طبق

﴿ وقال مكحول وأبو عبيدة المعنى لتركبن سنن من قبلكم ﴾ وقال ابن زيد المعنى لتركبن الآخرة بعد الاولى ﴿ وقرأ عمر أيضاً لتركبن بياء الغيبة وضم الباء ﴾ قيل أراد به الكفار لا يبان توابعهم بعده أي يركبون حالاً بعد أخرى من المنة والهوان في الدنيا والآخرة ﴿ وقرأ ابن مسعود وابن عباس لتركبن بكسر التاء وهي لغة تميم ﴾ قيل والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقرىء بالتاء وكسر الباء على خطاب النفس وطبق الشيء مطابقة لان كل حال مطابقة للآخرى في الشدة ويجوز أن تكون اسم جنس واحدة طبقة وهي المرتبة من قولهم هم على طبقات وعن طبق في موضع الصفة لقوله طبقاتاً وفي موضع الحال من الضمير في لتركبن وعن مكحول كل عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا عليه ﴿ فالحلم لا يؤمنون تعجب من انتفاء إيمانهم وقد وصحت الدلائل لا يسجدون لا يتواضعون ويخضعون قاله قتادة ﴾ وقال عكرمة لا يباشرون بجباههم المصلى ﴿ وقال محمد بن كعب لا يصابون ﴾ وقرأ الجمهور يكذبون مشدداً والضماك وابن أبي عمير مخففاً بفتح الياء بما يوعون بما يجمعون من الكفر والتكذيب كأنهم يعملونه في أوعية وعيت العلم وأوعيت المتاع قال مجاهد ابن زيد ﴿ وقال ابن عباس بما تضررون من عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ﴾ وقال مجاهد بما يكفون من أفعالهم ﴿ وقرأ أبو رجاء بما يعون من وعي يبي ﴾ الا الذين آمنوا أي سبق لهم في علمه أنهم يؤمنون غير ممنون غير مقطوع ﴿ وقال ابن عباس ممنون معدد عليهم محسوب منحص بالمن وتقدم الكلام على ذلك في فصلت والله الموفق

﴿ سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية ﴾

• ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والسماء ذات البروج ﴾ واليوم الموعود ﴿ وشاهد ومشهود ﴾ قتل أصحاب الأخدود ﴿ النار داب الوقود ﴾ إذ هم عليها قعود ﴿ وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ﴾ وما قموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ﴿ الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شيء شهيد ﴾ إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير ﴿ إن بطش ربك لشديد ﴿ انه هو يبدى ويعيد ﴿ وهم الغفور الودود ﴿ ذوا العرش المجيد ﴿ فعال لما يريد ﴿ هل أناك حديث الجود ﴿ فرعون وحمود ﴿ بل الذين كفروا في تكذيب ﴿ والله من وراءهم محيط ﴿ بل هو قرآن مجيد ﴿ في لوح محفوظ ﴿ الأخدود الخد في الأرض وهو الشق ونحوهما بنا ومعنى الخد والاختقوق ومنه ﴿ فساحت قوائمه في أخاقيق جردان ﴿ والسماء ذات البروج ﴿ واليوم الموعود ﴿ وشاهد ومشهود ﴿ قتل أصحاب الأخدود ﴿ النار ذات الوقود ﴿ ادم عليها قعود

لقسم قيل محصور وقيل بعث ونحوه وقيل قتل وهذا الذي نتخاره وحذفت اللام أي لقتل وحسن حذفها كما حسن في قوله والشمس وضحاها ثم قال قد أطلع من زكاه أي لقد أبلغ ويكون الجواب دليلاً على لعنة من فعل ذلك وطرده من رحمة الله تعالى وتنبها لكفار قريش الذين يؤدون المؤمنين ليفتنوهم عن دينهم على أنهم ملعونون بجامع ما أشتر كافي من تعذيب المؤمنين

﴿كُرِّمَ الْمُتَّقِينَ﴾ وَفِي أَصْحَابِ الْأَخْدُودِ أَقْوَالًا كَثِيرَةً وَمِنْهَا أَنَّ نَاسًا مِنَ الْكُفَّارِ خَدُّوا أَخْدُودًا فِي الْأَرْضِ وَسَجَرُوهُ نَارًا
وَعَرَضُوا الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهَا فَنَزَّاجَهُ مِنْ دِينِهِ تَرْكُوهُ وَمَنْ أَصْرَ عَلَى الْإِيمَانِ أَحَرُّ قُوَّةً وَأَصْحَابُ الْأَخْدُودِ هُمُ الْمُحَرَّقُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقَالَ
الرَّبِيعُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ بَعَثَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ رِيحًا فَبَضَّتْ أَرْوَاحَهُمْ وَخَرَجَتِ النَّارُ فَاحْرَقَتِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى حَافَتِي
الْأَخْدُودِ ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وَعَيْدُهُمْ أَيْ أَنَّهُ عِلْمٌ مَا فَعَلُوا فَهُوَ بِحَاجَتِهِمْ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا عَامًا فِي كُلِّ مَنْ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتُ بِتَعْدِيبٍ وَأَذَى وَأَنَّ لَهُمْ عَذَابَيْنِ عَذَابًا لِكُفْرِهِمْ وَعَذَابًا لِفِتْنَتِهِمْ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الْمُرَادُ بِهِ الْعُمُومُ لَا الْمَطْرُوحُونَ
فِي النَّارِ وَالْبَطْشُ الْأَخْذُ بِقُوَّةٍ ﴿يَبْدَى وَيُعِيدُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (٤٤٩) عَامٌ فِي جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ أَيْ كُلِّ مَا يَبْدَأُ وَكُلِّ مَا يَعَادُ

وَمَا ذَكَرَ شِدَّةَ بَطْشِهِ ذَكَرَ
كَوْنَهُ غَفُورًا سَائِرَ الذُّنُوبِ
عِبَادَهُ وَدُودًا لَطِيفًا بِهِمْ
عَمْسَنَا إِلَيْهِمْ وَهَاتَانِ صِفَتَا
فَعَلٍ وَالْوُدُودُ مَبَالِغَةُ فِي
الْوَادِ ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾
خَصَّصَ الْعَرْشَ بِإِضَافَتِهِ
إِلَى نَفْسِهِ تَشْرِيفًا لِلْعَرْشِ
وَتَبْهَاهُ عَلَى أَنَّهُ أَعْظَمُ
الْمَخْلُوقَاتِ وَفَرَى الْمَجِيدُ
بِالضَّمِّ صِفَةً لِدُودٍ وَبِالْخَفْضِ
صِفَةً لِلْعَرْشِ ﴿هَلْ أَتَاكَ
حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ تَقْرِيرُ
لِحَالِ الْكُفْرَةِ أَيْ قَدْ أَتَاكَ
حَدِيثُهُمْ وَمَا جَرَى لَهُمْ مَعَ
أَنْبِيَائِهِمْ وَمَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ
الْقَوَابِ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ
فَكَذَلِكَ يَحُلُّ بِقَرِيشٍ
مِنَ الْعَذَابِ مِثْلَ مَا حَلَّ بِهِمْ
وَالْجُنُودُ الْجُوعُ الْمَعْدَةُ
لِلْقِتَالِ ﴿فَرَعُونَ وَثَمُودُ﴾
بَدَلٌ مِنَ الْجُنُودِ وَكَانَهُ عَلَى
حَدِّ مِضَافٍ إِلَى جُنُودِ
فَرَعُونَ ﴿بَلِ الَّذِينَ

﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ وَمَاتَهُمْ وَأَمْنَهُمْ إِلَّا أَنْ يَوْمَ نُوَايَا اللَّهُ الْعَزِيزَ الْحَمِيدُ ﴿الَّذِي لَهُ
مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ
يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لِشَيْءٍ مِنْهُ هُوَ يَبْدَى وَيُعِيدُ
وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ فَرَعُونَ
وَتَمُودُ ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿بَلِ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ فِي لَوْحٍ
مَحْفُوظٍ ﴿هَذِهِ السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ وَمِنْ أَسْبَابِهَا مَا قَبْلَهَا الْمَادُورَةُ تَعَالَى عِلْمٌ بِمَا يَجْمَعُونَ لِلرَّسُولِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَكْرِ وَالْخِدَاعِ وَإِذَا بَدَأَ مِنْ أَسْلَمَ بِأَنْوَاعٍ مِنَ الْأَذَى كَالضَّرْبِ وَالْقَتْلِ
وَالصَّلْبِ وَالْحَرْقِ بِالشَّمْسِ وَاجْتِاءِ الصَّخْرِ وَوَضْعِ أَجْسَادٍ مِنْ يَدُونِ أَنْ يَفْتَنُوهُ عَلَيْهِ ذَكَرَ أَنَّ هَذِهِ
السَّنَشْنَةُ كَانَتْ فِيمَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْأُمَمِ يَعَذَّبُونَ بِالنَّارِ وَأَنَّ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَعْرَضُوا عَلَى النَّارِ كَانَتْ لَهُمْ
مِنْ الشَّيْبِ فِي الْإِيمَانِ مَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا عَنْ دِينِهِمْ أَوْ يَحْرَمُوا وَأَنَّ أُولَئِكَ الَّذِينَ عَذَّبُوا عِبَادَ اللَّهِ
مَلْعُونُونَ فَكَذَلِكَ الَّذِينَ عَذَّبُوا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ كُفَّارِ قَرِيشٍ مَلْعُونُونَ فَهَذِهِ السُّورَةُ عِظَةُ لِقَرِيشٍ
وَتَبْيِيتٌ لِمَنْ يَعَذِّبُ دَابَّ الْبُرُوجِ ﴿قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْجَمُورُ هِيَ الْمَنَارِلُ الَّتِي عَرَفَتْهَا الْعَرَبُ وَهِيَ
اثْنَا عَشَرَ عَلَى مَا قَسَمْتُهُ وَهِيَ الَّتِي تَقْطَعُهَا الشَّمْسُ فِي سَنَةٍ وَالْقَمَرُ فِي ثَمَانِيَةِ وَعِشْرِينَ يَوْمًا﴾ وَقَالَ
عُكْرَمَةُ وَالْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ هِيَ الْقُصُورُ ﴿وَقَالَ الْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ أَيْضًا هِيَ النُّجُومُ﴾ وَقِيلَ عِظَامُ
الْكُفْرِ كَبِ سَمِيتُ بَرُّو جَالِظُهُمْ رَهَا ﴿وَقِيلَ هِيَ أَبْوَابُ السَّمَاءِ رَقْدَتْ تَقْدَمُ ذَكَرَ الْبُرُوجِ فِي
سُورَةِ الْحَجَرِ﴾ وَالْيَوْمُ الْمَوْعُودُ هُوَ يَوْمُ لِقَايَةِ أَيِّ الْمَوْعُودِ بِهِ وَشَاهِدٌ وَمَشْهُودٌ هَذَا مِنْ مَكْرَانَ
وَيَنْبَغِي جُلُوعًا عَلَى الْعُمُومِ لِقَوْلِهِ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ وَأَنَّ كَانِ الْفِعْلُ لَا يَقْتَضِيهِ لَكِنْ الْمَعْنَى
يَقْتَضِيهِ إِذَا لَا يَقْسِمُ بِنَكْرَةٍ وَلَا يَدْرِي مَنْ هِيَ فَادَّالْوَاحِظُ فِيهَا مَعْنَى الْعُمُومِ أَنْ يَدْرَجَ فِيهَا الْمَعْرِفَةُ خَسَنُ
لِقِسْمٍ وَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَحْمَلَ مَا جَاءَ مِنْ هَذَا النَّوعِ نَكْرَةً كَقَوْلِهِ وَالطُّورُ وَكِتَابٌ مَسْطُورٌ وَلَئِنْ
إِذَا حُلَّ وَكِتَابٌ مَسْطُورٌ عَلَى الْعُمُومِ دَخَلَ فِيهِ مَعْنِيَانِ الْكِتَابُ الْإِلَهِيُّ كَالْتَوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
وَالْقُرْآنِ فَيَحْسَنُ إِذَا كَانَ الْقِسْمُ بِهِ وَلَمَّا ذَكَرَ الْيَوْمَ الْمَوْعُودَ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بِاتِّفَاقٍ وَرَوَى
ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِبًا أَنْ يَكُونَ الْقِسْمُ بِهِ مَنْ يَشْهَدُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَمَنْ يَشْهَدُ عَلَيْهِ

(٥٧ - تَفْسِيرُ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ لِأَيِّ حَيَانَ - ثَامِنٌ) كَفَرُوا ﴿أَيَّ مَنْ قَوْمُكَ﴾ فِي تَكْذِيبٍ ﴿حَسَدًا لَمْ يَتَّبِعُوا بِمَا
جَرَى مِنْ قَبْلِهِمْ حِينَ كَذَبُوا أَنْبِيََاءَهُمْ﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿أَيُّ هُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْزِلَ بِهِمْ مَا أَرَزَلُ بِفَرَعُونَ وَثَمُودَ وَمَنْ كَانَ عَمَاطًا
بِهِ فَهُوَ مَحْصُورٌ فِي غَايَةِ لَا يَسْتَطِيعُ دَفْعًا وَالْمَعْنَى دَنُوهُ لَا كَهْمُ وَلَا ذَكَرَ أَنَّهُمْ فِي تَكْذِيبٍ وَأَنَّ التَّكْذِيبَ عَمَهُمْ حَتَّى صَارَ كَالْوَعَاءِ
وَكَانُوا قَدْ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَبُوا مَا جَاءَ بِهِ وَهُوَ الْقُرْآنُ أَخْبَرَ تَعَالَى عَنْ الَّذِي جَاءَ بِهِ وَكَذَبُوا بِهِ فَقَالَ ﴿بَلِ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾
أَيُّ الَّذِي كَذَبُوا بِهِ قُرْآنٌ مَجِيدٌ وَمَجَادَتُهُ شَرَفُهُ عَلَى سَائِرِ الْكِتَابِ بِأَعْجَازِهِ فِي نِظْمِهِ وَصِحَّةِ مَعَانِيهِ وَإِخْبَارِهِ بِالْمَغِيبَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
مَحَاسِنِهِ وَفَرَى مَجِيدٌ صِفَةً لِقُرْآنٍ وَمَحْفُوظٌ صِفَةً لِلْوَحِّ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ أَيْ هُوَ مَحْفُوظٌ فِي الْقُلُوبِ لَا يَلْحَقُهُ خَطَأٌ وَلَا تَبْدِيلٌ

ان كان ذلك من الشهادة وان كان من الحضور فالشاهد الخلائق الحاضر ون تلحساب والمشهود
اليوم كما قال تعالى ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود كان موعودا به فصار مشهودا وقد
اختلفت أقوال المفسرين في تعيينهما وعن ابن عباس الشاهد الله تعالى وعنه وعن الحسن بن علي
وعكرمة الرسول صلى الله عليه وسلم وعن مجاهد وعكرمة وعطاء بن يسار آدم عليه السلام وذريته
وعن ابن عباس أيضا والحسن الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة وفي كل قول منها المشهود يوم القيامة
وعن علي وابن عباس وأبي هريرة والحسن وابن المسيب وقتادة وشاهد يوم الجمعة وعن ابن
المسيب يوم التروية وعن علي أيضا يوم القيامة وعن النخعي يوم الاضحى ومشهود في هذه
الاقوال يوم عرفة وعن ابن عمر يوم الجمعة ومشهود يوم النحر وعن جابر يوم الجمعة ومشهود الناس
وعن محمد بن كعب ابن آدم ومشهود الله تعالى وعن ابن جبير عكس هذا وعن أبي مالك عيسى
ومشهود أمته وعن علي يوم عرفة ومشهود يوم النحر وعن الترمذي الحكيم الحفظة ومشهود
عليهم الناس وعن عبد العزيز بن يحيى محمد صلى الله عليه وسلم ومشهود عليه أمته وعنه الأنبياء
ومشهود أمهم وعن ابن جبير ومقاتل الجوارح يوم القيامة ومشهود أصحابها * وقيل هما يوم
الاثنين ويوم الجمعة * وقيل الملائكة المتعاقبون وقرآن المجر * وقيل النجم والليل والنهار *
وقيل الله والملائكة وأولو العلم ومشهود به الوحدانية وان الدين عند الله الاسلام * وقيل مخلوقاته
تعالى ومشهود به وحدانيته * وقيل هما الحجر الاسود والحجيج * وقيل الليالي والأيام وبنو آدم
* وقيل الأنبياء ومحمد صلى الله عليه وسلم وهذه أقوال سبعة وعشرون لكل منها مقسك وللصوفية
أقوال غير هذه والظاهر ما قلناه أولا وجواب القسم قيل محذوف فقيل لتبعثن ونحوه * وقال
الزنجشیری يدل عليه قتل أصحاب الأخدود * وقيل الجواب منذ كور فقيل ان الذين فتنوا *
وقال المبرد ان بطش ربك لشديد * وقيل قتل وهذا اختاره وحذفت اللام أي لقتل وحسن حذفها
كما حسن في قوله والشمس وضحاها ثم قال قد أفلح من زكاه أي لقد أفلح من زكاه وبكون
الجواب دليلا على لغنة الله على من فعل ذلك وطرده من رحمة الله وتنبها لكفار قريش الذين
يؤذون المؤمنين ليفتنوهم عن دينهم على أنهم يلعنونون بجامع ما اشتركا فيه من تعذيب المؤمنين
واذا كان قتل جوابا للقسم فهي جملة خبرية وقيل دعاء فيكون الجواب غيرها * وقرأ الحسن
وابن مقسم بالتشديد * والجمهور بالتخفيف وذكر المفسرون في أصحاب الأخدود أقوالا فوق
العشرة ولكل قول منها قصة طويلة كسلباء عن كتابتها في كتابنا هذا ومضمونها أن ناسا من
الكفار خدوا أخدودا في الأرض وسجروه نارا وعرضوا المؤمنين عليها فنرجع عن دينه
تركوه ومن أصر على الإيمان أحرقوه وأصحاب الأخدود هم المحرقون للمؤمنين * وقال الربيع
وأبو العالية وابن اسحق بعث الله على المؤمنين ربحا فقبضت أرواحهم أو نحو هذا وخرجت النار
فأحرقت الكافرين الذين كانوا على حافتي الأخدود فعلى هذا يكون القتل حقيقة لا بمعنى اللعن
ويكون خبرا عن ما فعله الله بالكفار والذين أرادوا أن يفتسوا المؤمنين عن دينهم * وقول هؤلاء
مخالف لقول الجمهور ولما دل عليه القصص الذي ذكره * وقرأ الجمهور النار بالجرو وهو بدل
اشتغال أو بدل كل من كل على تقدير محذوف أي أخدود النار * وقرأ قوم النار بالرفع * قيل على
معنى قتلهم ويكون أصحاب الأخدود إذ ذاك المؤمنين وقتل على حقيقته * وقرأ الحسن وأبو
رجاء وأبو حيوة وعيسى الوقود بضم الواو وهو مصدر والجمهور بفتحها وهو ما يوقد به * وقد حكى

﴿ سورة البروج ﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (ش) يجوز أن يريد بالذين
 فتنوا أصحاب الأخدود
 خاصة وبالذين آمنوا
 المطر وحين في الأخدود
 ومعنى فتنوهم عذبوهم بالنار
 وأحرقوهم فلمهم في الآخرة
 عذاب جهنم بكفرهم ولمهم
 عذاب الحريق وهي نار
 أخرى عظيمة تتسع كما
 يتسع الحريق أولهم عذاب
 جهنم في الآخرة ولمهم عذاب
 الحريق في الدنيا لما روي
 أن النار انقلبت عليهم
 فأحرقتهم انتهى (ح) ينبغي
 أن لا يجوز هذا الذي جوزه
 لأن في الآية ثم لم يتوبوا
 وأولئك المحرقون لم ينقل
 لنا أن أحدا منهم تاب بل
 الظاهر أنهم لم يلعبوا إلا وهم
 قد ماتوا على الكفر قال
 (ع) ثم لم يتوبوا يقوى
 أن الآيات في قریش لأن
 هذا اللفظ في قریش أحكم
 منه في أولئك الذين قد
 علموا أنهم ماتوا على
 كفرهم وأما قریش فكان
 فيهم وقت نزول الآية من
 تاب وآمن انتهى

سببوه أنه بالفتح أيضا مصدر كالضم والظاهر أن الضمير في إذ هم عائدا على الذين يحرقون المؤمنين وكذلك في وهم على قول الربيع يعود على الكافرين ويكون هم أيضا عائدا عليهم ويكون معنى على ما يفعلون ما يريدون من فعلهم بالمؤمنين * وقيل أصحاب الأخدود محرق وتم الكلام عند قوله دان الوقود ويكون المراد بقوله وهم قریش الذين كانوا يفتنون المؤمنين والمؤمنات وإذا العامل فيه قتل أي لعنوا وقعدوا على النار أو على ما يدنو منها من حافات الأخدود كما قال الأعشى
 نَسِبَ لِمَقْرُورٍ يَصْطَلِيانَهَا * وباب على النار الندي والمخلق
 شهود يشهد بعضهم لبعض عند الملك أي لم يفرط فيما أمر به أو شهود يوم القيامة على ما فعلوا بالمؤمنين
 يوم تشهد عليهم جوارحهم بأعمالهم * وقرأ الجمهور نَقَمُوا بفتح القاف وزيد بن علي وأبو حنيفة وابن أبي عمير بكسر هاء أي ما عابوا ولا أنكروا الإيمان كقوله هل تنقمون منا إلا أن آمننا بالله وكقول قيس الرقيات

ما نَقَمُوا مِن بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا * أنهم يحملون ان غضبوا

جعلوا ما هو في غاية الحسن قبيحا حتى تقموا عليه كما قال الشاعر

ولا عيب فيها غير شكة عينها * كذلك عناق الطير سكا عيونها

وفي المنتخب انما قال إلا أن يؤمنوا لأن التعذيب انما كان واقعا على الإيمان في المستقبل ولو كفرنا في المستقبل لم يعذبوا على ما مضى فكأنه قال إلا أن يؤمنوا على إيمانهم انتهى وذكر الأوصاف التي يستحق بها تعالى أن يؤمن به وهو كونه تعالى عزيزا غالبا قادرا يحشي عقابه جحدا منعيا يجب له الحمد على نعمته له ملك السموات والأرض وكل من فيهما يحق عليه عبادته والخشوع له تقريره لأن ما أقموهم هو الحق الذي لا ينقمه إلا مبطل منهمك في الغي * والله على كل شيء شهيد وعيد لهم أي انه علم ما فعلوا فهو يجازيهم والظاهر أن الذين فتنوا عام في كل من ابتلى المؤمنين والمؤمنات بتعذيب أو أذى وأن لهم عذابين عذابا لكفرهم وعذابا لفتنتهم * وقال الزمخشري يجوز أن يريد بالذين فتنوا أصحاب الأخدود خاصة وبالذين آمنوا المطر وحين في الأخدود ومعنى فتنوهم عذبوهم بالنار وأحرقوهم فلمهم في الآخرة عذاب جهنم بكفرهم ولمهم عذاب الحريق وهي نار أخرى عظيمة تتسع كما يتسع الحريق أولهم عذاب جهنم في الآخرة ولمهم عذاب الحريق في الدنيا لما روي أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم انتهى وينبغي أن لا يجوز هذا الذي جوزه لأن في الآية ثم لم يتوبوا وأولئك المحرقون لم ينقل لنا أن أحدا منهم تاب بل الظاهر أنهم لم يلعبوا إلا وهم قد ماتوا على الكفر * وقال ابن عطية ثم لم يتوبوا يقوى أن آيات في قریش لأن هذا اللفظ في قریش أحكم منه في أولئك الذين قد علموا أنهم ماتوا على كفرهم وأما قریش فكان فيهم وقت نزول الآية من تاب وآمن انتهى وكذلك قوله أن الذين آمنوا المراد به العموم لا المطر وحون في السار والبطش الأخدود بقوة * يبيد ويبيد قال ابن زيد والضحاك يبيد الخلق بالإنشاء ويعيده بالحشر * وقال ابن عباس عام في جميع الأشياء أي كل ما يبدأ وكل ما يعاد * وقال الطبري يبيد العذاب ويعيده على الكفار ونحوه عن ابن عباس قال تأكلهم النار حتى يصيروا خمما ثم يعيدهم خلقا جديدا * وقرئ يبدأ من بدأ ثلثا يحكا دأ بور يولد كرسنة بطشه كركونه غفورا سارا لذنوب عباده ودودا لطيفا بهم محمد إليهم وهاتان صفتا فعل والظاهر أن دودا مبالغة في الوادع عن ابن عباس المتودد إلى عباده بالمغفرة * وحكي المبرد عن القاضي اسماعيل بن اسحق أن الودود هو الذي لا ولده وأنشد

وأركب في الروح عريانة * ذلول الجماع لقاحا ودودا

أي لا ولد لها تمن اليه * وقيل الودود فعول بمعنى مفعول كركوب وحلوب أي يوده عباده الصالحون * وذو العرش خص العرش بإضافة نفسه تشرى بالعرش وتنبيه على أنه أعظم المخلوقات * وقرأ الجمهور ذو بالواو وابن عامر في رواية ذي بالياء صفة لربك * وقال القفال ذو العرش ذو الملك والسلطان ويجوز أن يراد بالعرش السرير العالي ويكون خلق سرير في سماءه في غاية العظمة بحيث لا يعرف عظمته إلا هو ومن يطلع عليه انتهى * وقرأ الحسن وعمر بن عبيد وابن وثاب والأعمش والمفضل عن عاصم والخوانساري بخفض الدال صفة للعرش ومجادته عظمه وعاقبه ومقداره وحسن صورته وتركيبه فانه قيل العرش أحسن الأجسام صورة وتركيبا ومن قرأ ذي العرش بالياء جاز أن يكون المجيد بالخفض صفة لذي والأحسن جعل هذه المرفوعات أخبارا عن هو فيكون فعال خبرا ويجوز أن يكون الودود ذو العرش صفتين للغفور وفعال خبر مبتدأ أي بصيغة فعال لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة والمعنى أن كل ما تعلقت به إرادته فعله لا معترض عليه * هل أتاك حديث الجنود تقرير لخال الكفرة أي قدامك حديثهم وما جرى لهم مع أنبيائهم وما حل بهم من العقوبات بسبب تكذيبهم فكذلك يحل بقريش من العذاب مثل ما حل بهم * والجنود الجموع المدة للقتال * فرعون ونمود بدل من الجنود وكأنه على حذف مضاف أي جنود فرعون واختصر ما جرى لهم إدهم مذكورون في غير ما سورة من القرآن وذ كر نمود أشهرة قصتهم في بلاد العرب وهي متقدمة وذ كر فرعون أشهرة قصته عند أهل الكتاب وعند العرب الجاهلية أيضا * ألا ترى إلى زهير بن أبي سلمى وقوله

ألم تر أن الله أهلك تبعا * وأهلك لقمان بن عاد وعاديا

وأهلك ذا القرنين من قبل مانوى * وفرعون جبارا طغى والنجاشيا

وكان فرعون من المتأخرين في الهلاك فدل بقصته وقصة نمود على أمثالهما من قصص الأمم المكذبين وهلاكهم * بل الذين كفروا أي من قومك في تكذيب حسانك لم يعتبروا بما جرى لمن قبلهم حين كذبوا أنبياءهم * والله من ورائهم محيط أي هو قادر على أن ينزل بهم ما أنزل بفرعون ونمود ومن كان مخاطبا به فهو محصور في غاية الاستطیع دفعا والمعنى دنو هلاكهم ولما ذكر أنهم في تكذيب وأن التكذيب عنهم حتى صار كالوعاء لهم وكان صلى الله عليه وسلم قد كذبوه وكذبوا ما جاء به وهو القرآن أخبر تعالى عن الذي جاء به وكذبوا فقال بل هو قرآن أي بل الذي كذبوا به قرآن مجيد ومجاده سرفه على سائر الكتب بمجازه في نظمته وصحة معانيه وأخباره بالمعيات وغير ذلك في محاسنه * وقرأ الجمهور قرآن مجيد موصوف وصفة * وقرأ ابن السميعة قرآن مجيد بالإضافة قال ابن خنوبه سمعت ابن الأنباري يقول معناه بل هو قرآن رب مجيد كما قال الشاعر

* ولكن الغنى رب غفور * معناه ولكن الغنى غنى رب غفور انتهى وعلى هذا أخرجه الزمخشري * وقال ابن عطية وقرأ اليماني قرآن مجيد على الإضافة وأن يكون الله تعالى هو المجيد انتهى ويجوز أن يكون من باب إضافة الموصوف لصفة فيكون مدلوله ومدلول التنوين ورفع مجيدوا هذا أولى لتوافق القراءتين * وقرأ الجمهور في لوح بقع اللام محفوظ بالخفض صفة للوح واللوح المحفوظ هو الذي فيه جميع الأشياء * وقرأ ابن يعمر وابن السميعة بصم اللام قال ابن خنوبه لموح لهواء * وقال الرخشي يعنى اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح

(الدر)

(ع) وقرأ اليماني قرآن مجيد على الإضافة وأن يكون الله تعالى هو المجيد انتهى (ح) ويجوز أن يكون من باب إضافة الموصوف لصفته فيكون مدلوله ومدلول التنوين ورفع مجيدوا هذا أولى لتوافق القراءتين

﴿سورة الطارق﴾ . (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والسما والطارق﴾ الآية هذه السورة مكية وآياتها ثمانية عشر. ﴿كرفيا قبلها تكذيب الكفار للقرآن نبيه ها على حقارة الانسان ثم استطرده الى أن هذا القرآن قول فصل جدلا هزل فيه ولا باطل يأتيه ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بامهال أولئك﴾ (٤٥٣) الكفرة المكذبين وهي آية موادة منسوخة بآية السيف والسما هي السما المعسوفة والطارق هو الآتي ليلا أي يظهر بالليل آتي بالطارق مقسبانه وهي صفة مشتركة بين النجم الثاقب وغيره ثم فسره بقوله النجم الثاقب اظهارا لفخامة ما أقسم به والنجم الثاقب قال ابن عباس هو الجدى ﴿ان كل نفس﴾ ان هي الخففة من الثقلة وما زائدة وحافظ خبر كل وعليها متعلق به وعند الكوفيين أن نافية واللام بمعنى الا وما زائدة وكل وحافظ مبتدأ وخبر والظاهر عموم كل نفس ولما ذكر ان كل نفس عليها حافظ أتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في أول نشأته الاولى حتى يعلم أن من أنشأه قادر على اعادته وجزائه فيعمل لذلك ولا يملى على حافظه الا ما يسره في عاقبته ومم خلق استفهام ومن متعلقة بخلق والجملة في موضع نصب بقلينظر وهي معلقة وجواب

المحفوظ من وصول الشياطين اليه انتهى ﴿وقرأ الأعرج وزيد بن علي وابن محيى من وافع بخلاف عنه محفوظ بالرفع صفة لقرآن كما قال تعالى وإن الله لحافظون أي هو محفوظ في القلوب لا يلحقه خطأ ولا تبديل

﴿سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿والسما والطارق﴾ وما أدراك ما الطارق ﴿النجم الثاقب﴾ إن كل نفس لما عليها حافظ ﴿فلينظر الانسان مم خلق﴾ خلق من ماء دافق ﴿يخرج من بين الصلب والترائب﴾ إنه على رجه لقادر ﴿يوم تبلى السرائر﴾ فخاله من قوة ولا ناصر ﴿والسما ذات الارجع والأرض ذات الصدع﴾ إنه لقول فصل ﴿وما هو بالهزل﴾ إهم يكيدون كيدا ﴿وأكيد كيدا﴾ فهل الكافرين أمهلهم رويدا ﴿طرق يطرق طروقا آتى ليلا﴾ قال امرؤ القيس ﴿ومثلك حبلى قد طرقت ومرضعا﴾ وأصله الصرب لان الطارق يطرق الباب ومنه المطوقة وهي المبيعة واتسع فيه فكل ما جاء بلبيل يسمى طارفا ويقال أطرق فلان أمسك عن الكلام وأطرق بعينه رمى بهما نحو الأرض ﴿دقق الماء يدققه دققا صبه وماء دافق على النسب ويقال دقق الله روحه ادادا عليه بالموب﴾ التريبة موضع القلادة من الصدر ﴿قال امرؤ القيس مبهمة بيضاء غير مفاضة﴾ ترائبها مصقولة كالسجنجل

جمعها بما حو لها فقال ترائبها وقال الشاعر

والزعفران على ترائبها ﴿شرقت به اللبات ولنصر

وقال أبو عبيدة وجع تريبة تريب﴾ قال المثقب العبدى

ومن ذهب يبين على تريب ﴿كلون العاح ليس بذي غصون

الهزل ضد الجذ وقال الكميت ﴿تجدبنا في كل يوم ونهزل﴾ أمهلت الرجل انتظرته والمهل والمهلة السكينة ومهله أيضا تمهلا وتعمل في أمره اتأد واسقته انتظرته ويقال مهلا أي رفقاً وسكوناً ﴿رويداً مصدر أرود يروود مصغر تصغير الترخيم وأصله إروادا﴾ وقيل هو تصغير رود من قوله يمشى على رود أي مهل ويستعمل مصدر انحور ويد عمرو بلاضافة أي امهال عمرو كقوله ف ضرب الرقاب ونعتا المصدر نحو سار واسيرار ويد او حالاً نحو سار القوم رويدا ويكون اسم فعل وهذا كله موضع في علم النحو والله تعالى أعلم ﴿والسما والطارق﴾ وما أدراك ما الطارق ﴿النجم الثاقب﴾ إن كل نفس لما عليها حافظ ﴿فلينظر الانسان مم خلق﴾ خلق من ماء دافق ﴿يخرج من بين الصلب والترائب﴾ إنه على رجه لقادر ﴿يوم تبلى السرائر﴾ فخاله من قوة ولا ناصر ﴿

الاستفهام ما بعده وهو خلق من ماء دافق وهو مني الرجل والمرأة لما امتزجا في الرحم واتحدا عبر عنه ما وهو مفرد ودافق بمعنى مدفوق ﴿يوم تبلى السرائر﴾ أي تختبر والسرائر ما أكتته القلوب من العقائد والنيان وما أخفته الجوارح من الاعمال والظاهر عموم السرائر ولما كان الامتناع في الدنيا إما بقوة في الانسان وامامها صر خارج عن نفسه بي عنه تعالى ما يمنع به وأني عن الدالة على العموم في بني القوة والناصر

﴿ والسماء ﴾ أقسم ثانيًا بالسماء وهي المظلة ﴿ ذات الرجوع ﴾ قال ابن عباس الرجع السحاب فيه المطر والصدع ما تنصدع عنه الأرض من النبات والضمير في أنه عائد على الكلام الذي أخبر فيه يبعث الإنسان يوم القيامة وابتلاء سرائره أي أن ذلك لقول جزم مطابق للواقع لا هزل فيه فيكون الضمير (٤٥٤) قد عاد على مذكور وهو الكلام الذي تضمن الأخبار عن

البعث وليس من الاخبار
التي فيها هزل بل هو جد كله
﴿انهم﴾ أي الكافرين
﴿يكيدون﴾ أي من
ابطال أمر الله تعالى
واطفاء نور الحق
﴿وأكيد﴾ أي أجازيهم
على كيدهم فسمي الجزء
كيدا على سبيل المقابلة
نحو قوله ومكروا ومكر
الله ثم أمره عليه السلام
فقال ﴿فهل الكافرين﴾
أي انتظر عقوبتهم ولا
تستعجل ذلك ثم أكد
أمره فقال ﴿أهلهم﴾
رويدا ﴿مصدر أرود﴾
يرود مصغر تصغير الترخيم
إذا صله أو إذا وقيل
هو تصغير رود من قول
الشاعر

يكاد لاتلم البطحا، وطأته
كانه ثمل بمشي على روده *
أى على مهل ويستعمل
صدرا نحو رويد عمرو
بالاضافة أى امهال عمرو
وزعتا لمصدر نحو ساروا
سيرا رويدا وحالا
نحو سار القوم رويدا
ويكون اسم فعل بمعنى
أمهل * قال الشاعر

والسماوات الرجوع * والأرض ذات الصدع * إنه لقول فصل * وما هو بالهزل * إنهم يكيدون كيدا * وأكيد كيدا * فهل الكافرين أمهلهم ويدا * هذه السورة مكية ولما ذكر فيها قبلها تكذيب الكفار للقرآن نبه هنا على حقارة الإنسان ثم استطرد منه إلى أن هذا القرآن قول فصل جد لا هزل فيه ولا باطل يأتيه ثم أمر نبيه بالهال هؤلاء الكفرة المكذبين وهي آية موادة منسوخة بآية السيف والسماوات المعروفة قاله الجمهور * وقيل السماء هنا المطر والطارق هو الآتي ليلا أي يظهر بالليل * وقيل لأنه يطرق الجي أي يصكه من طرقت الباب إذا ضربته ليفتح لك أتى بالطارق مقسما به وهي صفة مشتركة بين النجم الثاقب وغيره ثم فسره بقوله النجم الثاقب اظهار الفخامة ما أقسم به لما علم فيه من عجب القدرة ولطيف الحكمة وتنبيهها على ذلك كما قال تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم * وقال ابن عطية معنى الآية والسماوات جميع ما يطرق فيه من الأمور والمخاوقات ثم ذكر بعد ذلك على جهة التنبيه أجل الطارق قدره وهو النجم الثاقب وكانه قال وما أدر إلا ما الطارق حتى الطارق انتهى فعلى هذا يكون النجم الثاقب بعضا مما يدل عليه والطارق إذ هو اسم جنس يراد به جميع الطوارق وعلى قول غير ما يراد به واحد فسر بالنجم الثاقب والنجم الثاقب عند ابن عباس الجدى وعند ابن زيد زحل * وقال هو أيضا وغيره الثريا وهو الذي تطلق عليه العرب اسم النجم وقال على بن النعمان السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم رجع إلى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وطارق حين يصعد * وقال الحسن هو اسم جنس لأنها كلها تواقب أي ظاهرة الضوء * وقيل المراد جنس النجوم التي يرى بها ويرجم * والثاقب قيل المضي يقال ثقب ثقب ثقبوا وثقابة أضاء أي يثقب الظلام بضوئه وقيل المرتفع العالي ولذلك قيل هو زحل لأنه أرفعها مكانا * وقال الفراء ثقب الطائر ارتفع وعلا وقرأ الجمهور أن خفيفة كل رفعا لخفيفة فهي عند البصريين مخففة من الثقيلة وكل مبتدأ واللام هي الداخلة للفرق بين أن النافية وأن المخففة وما زائدة وحافظ خبر المبتدأ وعليها متعلق به وعند الكوفيين أن نافية واللام بمعنى الأوامر الزائدة وكل وحافظ مبتدأ وخبر والترجيح بين المذهبين مذكور في علم النحو * وقرأ الحسن والأعرج وقادده وعاصم وابن عامر وحزرة وأبو عمرو وبافع بخلاف عنهما لما شدة وهي بمعنى لانه من مشهوره في هذيل وغيرهم تقول العرب أقسمت عليك لما فعلت كذا أي ألفت قوله الأخفش فعلى هذه القراءة يتعين أن تكون نافية أي ما كل نفس الاعلها حافظ * وحكى هرون أن قرى أن بالتشديد كل بالصب واللام هي الداخلة في خبران وما زائدة وحافظ خبر وجوب لقسم هو مذخلف عليا أن سواء كانت المخففة أو المشددة أو النافية لأن كلاهما يتبع به لقسم فتعني المشددة مشهور والمخففة نالته أن كدر لتردين وبالنافية ولئن زلت أن سكنته * وفيه حوب لقسم به على رجه لقادر وما بينهما اعتراض والظاهر عموم كل

رویدانی شد آن بعضی عدلکم . . . ز قور عد خیل علی سفوان
فیه یط به العذر کما فی یوم . . . کرر لامر توکید حایع بن المظان علی أن الاول مطلق والثانی مقید
بقوله روید

نفس * وقال ابن سيرين وقتادة وغيرهما ان كل نفس مكلفة عليها حافظ يحصى أعمالها وبعدها
 للجزاء عليها فيكون في الآية وعيد وزاجر وما بعد ذلك يدل عليه * وقيل حفظة من الله يذبون عنها
 ولو وكل المرء الى نفسه لا ختطفته الغير والسياطين * وقال السكبي والقراء حافظ من الله يحفظها
 حتى يسلمها الى المقادير * وقيل الحافظ العقل يرشده الى مصالحه ويكفه عن مضاره * وقيل حافظ
 مهيمن ورقيب عليه وهو الله تعالى ولما ذكر ان كل نفس عليها حافظ اتبع ذلك بوصية الانسان
 بالنظر في أول نشأته الأولى حتى يعلم ان من أنشأه قادر على اعادته وجزائه فيعمل لذلك ولا يعل على
 حافظه الا ما يسره في عاقبته وعم خلق استفهام ومن متعلقة بخلق والجملة في موضع نصب بفلي نظر
 وهي معلقة وجواب الاستفهام ما بعده وهو خلق من ماء دافق وهو منى الرجل والمرأة المتزجاني
 الرحم واتحد اعرسهما بماء وهو مفرد ودافق قيل هو بمعنى مدفوق وهي قراءة زيد بن علي وعند
 الخليل وسيبويه هو على النسب كلا بن وتامر أي ذى دفق وعن ابن عباس بمعنى دافق لزج وكاشنه
 أطلق عليه وصفه لانه موضوع في اللغة لذلك والدفق الصب فعليه متعد * وقال ابن عطية والدفق
 دفع الماء بعضه ببعض تدفق الوادي والسيل اذا جاء يركب بعضه بعضا ويصح أن يكون الماء دافقا
 لان بعضه يدفع بعضا فنه دافق ومنه مدفوق انتهى وركب قوله هذا على تدفق وتدفق لازم دفته
 فتدفع نحو كسرتة فتكسر ودفق ليس في اللغة معناه مفسر من قوله والدفق دفع الماء بعضه
 ببعض بل المحفوظ انه الصب * وقرأ الجمهور يخرج بنيا للفاعل من بين الصلب بضم الصاد
 وسكون اللام وابن أبي عبلة وابن مقسم بنيا للفعول وهما وأهل مكة وعيسى بضم الصاد واللام
 واليماني بفتحهما قال العجاج * في صلب مثل العنان المؤدم * وتقدمت اللغات في الصلب في
 سورة النساء واعرابها صلب كما قال العباس * تنقل من صلب الى رحم * قال قتادة والحسن معناه
 من بين صلب كل واحد من الرجل والمرأة وتراثه * وقال سفيان وقتادة أيضا من بين صلب الرجل
 وتراث المرأة وتقدم شرح الترائب في المفردات * وقال ابن عباس موضع القلادة وعن ابن جبير
 هي أضلاع الرجل التي أسفل الصلب * وقيل بين المسكين والمدر * وقيل هي التراقي وعن
 معمر هي عصارة القلب ومنه يكون الولد ونقل مكى عن ابن عباس أن الترائب أطراف المرء
 رجلاه ويدها وعيناه * قال ابن عطية وفي هذه الأحوال تحكم على اللغة انتهى * انه الضمير يعود على
 الخالق الدال عليه خلق * على رجعه قل ابن عباس وقتادة الضمير في رجعه عائدا على الانسان أي
 على رده حيا بعد موته أي من انشأه أولا قادر على بعثه يوم القيامة لا يعجزه شيء * وقال الضحاك على
 رده من الكبر الى الشباب * وقال عكرمة ومجاهد الضمير عائدا على الماء أي على رده الماء في الاحليل
 أو في الصلب وعلى هذا القول وقول الضحاك يكون العامل في يوم تبلى مضمرة تقديره اذكر وعلى
 قول ابن عباس وهو الاظهر فقال بعض النحاة العامل ناصر من قوله ولا ناصر وهذا لاندلان
 ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها وكذلك ما النافية لا يعمل ما بعد ما فيها قبلها على المشهور المنصور * وقال
 آخرون ومنهم الزمخشري العامل رجعه ورد بان فيه فصلا بين الموصول ومتعلقه وهو من تمام لصلة
 ولا يجوز * وقال الخداج من النحاة العامل فيه مضمرة يدل عليه المصدر تقديره يرجعه يوم تبلى
 السراثر * قال ابن عطية وكل هذه الفرق فرب من أن يكون العامل لقادر لانه يظهر من ذلك
 تخصيص القدرة في ذلك اليوم وحده وادانؤمل المعنى وماية تضييه فصيح كلام العرب جاز أن يكون
 المعنى لقادر وذلك انه قال انه على رجعه لقادر على الاطلاق أولا وآخرا وفي كل وقت ثم ذكر تعالى

(الدر)

﴿ سورة الطارق ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ع) والدفق دفع الماء بعضه

ببعض تدفق الوادي

والسيل اذا جاء يركب بعضه

بعضا ويصح أن يكون

الماء دافقا لان بعضه يدفع

بعضا فنه دافق ومنه

مدفوق انتهى (ح) ركب

قوله هذا على تدفق وتدفق

لازم دفته فتدفع نحو

كسرتة فتكسر ودفق

ليس في اللغة معناه مفسر

من قوله والدفق دفع الماء

بعضه ببعض بل المحفوظ

انه الصب

وخصص من الأوقات الوقت الأهم على الكفار لانه وقت الجزاء والوصول الى العذاب ليجمع
الناس الى حذره والخوف منه انتهى * تبلى قيل تحتبر * وقيل تعرف وتتصفح وتميز صالحها من
فاسدها والسرائر ما كنته القلوب من العقائد والنيات وما أخفتها الجوارح من الأعمال والظواهر
عموم السرائر وفي الحديث انها التوحيد والصلاة والزكاة والغسل من الجنابة وكان الله عز وجل
الحديث هو أعظم السرائر * وسمع الحسن من ينشد

سبقي لها في مضمرة القلب والحشا * سريرة وذ يوم تبلى السرائر

* فقال ما أغفله عما في السماء والطارق والبيت للأحوص * ولما كان الامتناع في الدنيا اما بقوة
في الانسان واما بناصر خارج عن نفسه نفي عنه تعالى ما يمتنع به وأتى بمن الدالة على العموم في نفي
القوة والناصر * والسماء أقسم ثانيا بالسماء وهي المظلة * قيل ويحقل أن يكون السحاب * دان
الرجع قال ابن عباس الرجع السحاب فيه المطر * وقال الحسن ترجع بالرزق كل عام * وقال
ابن زيد الرجع مصدر رجوع الشمس والقمر والكواكب من حال الى حال ومن منزلة الى منزلة
تذهب وترجع * وقيل الرجع المطر * ومنه قول الهذلي

أبيض كالرجع رسوب اذا * ماناح في محتفل يختلى

يصف سيفاً شبه بماء المطر في بياضه وصفائه وسمى رجعا كما سمي اربا قال الشاعر

ربا شمالا ياوى لقلتها * الا السحاب والا الارب والسبل

تسمية بمصدر آب ورجع تزعم العرب ان السحاب يحمل الماء من بحار الارض ثم يرجعه الى الارض
اذا أرادوا التفاؤل وسموه رجعا وارباليرجع ويثوب * وقيل لان الله تعالى يرجعه وقاف وقتا قالت
الخنساء * كالرجع في الموجنة السارية * وقيل الرجع الملائكة سمو بذلك لرجوعهم بأعمال
العباد * وقيل السحاب والمشهور عند أهل اللغة وقول الجمهور أن الرجع هو المطر والصدع
ما تنمدع عنه الارض من النبات ويناسب قول من قال الرجع المطر * وقال ابن زيد ذاب الانشقاق
النباب * وقال أيضا ذاب الحرث * وقال مجاهد الصدع ما في الارض من شقاق ولصاب وخندق
وتشقق بحرث وغيره وهي أمور فيها معتبر وعنه أيضا ذاب الطرف تصدعها المشاة * وقيل ذاب
الأمواب لا تصدعها عنهم يوم النشور والضمير في انه قالوا عائد على القرآن * فصل أي فاصل بين
الحق والباطل كما قيل له فرقان * وأقول ويجوز أن يعود الضمير في انه على الكلام الذي أخبر
فيه ببعث الانسان يوم القيامة وابتلاء سرائره أي ان ذلك القول قول جزم مطابق للواقع لا رل
فيه ويكون الضمير قد عاد على مدكور وهو الكلام الذي تضمن الاخبار عن البعث وليس من
الأخبار التي فيها هزل بل هو جد كله * اهم أي الكافرون يكيدون أي في ابطال أمر الله وإطفاء
نور الحق وأكيد أي أجاريهم على كيدهم فسمى الجزاء كيدا على سبيل المقابلة نحو قوله تعالى
ومكروا ومكر الله إيمانهم مستهزون الله يستهزي بهم ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم فقال أمهلهم
رويدا أي انتظر عقوبتهم ولا تستعجل ذلك ثم أكد أمره فقال أمهلهم رويدا أي إمهالنا كرر
الأمر تو كيدا خالف بين اللفظين على ان الأول مطلق وهذا الثاني مقيد بقوله رويدا * وقرأ ابن
عباس مهلم بفتح الميم وشد الهاء موافقة للفظ الأمر الأول

﴿سورة الاعلى﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿سبح اسم ربك الاعلى﴾ هذه السورة مكية ولما ذكر فيها قبلها فليتنظر الانسان ثم خلق كان قائلًا قال من خلقه على هذا المثل فقال سبح اسم ربك وايضا لما قال الاعلى انه لقول فصل قيل هو سنقرئك أى ذلك القول الفصل وسبح نزه عن النقائص اسم ربك الظاهر أن التنزيه يقع على الاسم أى نزهه عن أن يسمى به صنم أو وثن فيقال له رب أو اله وإذا كان قد أمر بتنزيه اللفظ أن يطلق على غيره فهو أبلغ وتنزيه الذات أخرى وقيل الاسم هنا بمعنى المسمى قيل لما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون فى الركوع اللهم لك ركعت وفى السجود اللهم لك سجدت والظاهر أن الاعلى صفة لربك ﴿الذى﴾ صفة أيضا ﴿خلق﴾ أى كل شئ ﴿فسوى﴾ أى لم يأت متفاديا بل متناسبا على إحكام واتقان دلالة على أنه صادر عن عالم (٤٥٧) حكيم وهذا عام لجميع الهدايات والمرعى النبات الذى يرى والغناء ما يقضى به السيل

﴿سورة الاعلى مكية وهى تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سبح اسم ربك الاعلى﴾ الذى خلق فسوى * والذى قدر فهدى * والذى أخرج المرعى * فجعله غثاء أحوى * سنقرئك فلا تنسى * إلاما شاء الله إياه يعلم الجهر وما يخفى * ونيسرك اليسرى * فدكر إن نفعت الذكرى * سيدكر من يخشى * ويتجنبها الأثقى * الذى يصلى النار الكبرى * ثم لا يموت فيها ولا يحيى * قد أفلح من تزكى * ودكر اسم ربه فصلى * بل نودون الحياة الدنيا * والآخرة خير وأبقى * إن هذا لى الصحف الأولى * صحف إبراهيم وموسى * الغناء مخفف الثاء ومشدد هاء ما يقضى به السيل على جانب الوادى من الحشيش والساب والقماش * قال الشاعر

كان ظميتا بالخمر غدوة * من السيل والغناء فلك مغزل

ورواه الفراء والغناء على الجمع وهو غريب من حيث جمع فعال على أفعال * الحوة سواد يضرب إلى الخضرة * قال ذو الرمة

لماء فى شقتها حوة لعس * وفى اللباب وفى أنيابها شنب

* وقيل خضرة عليها سواد والأحوى الظى الذى فى ظهره خطان من سواد وبياض * قال الشاعر

وفى الحى أحوى بنفض المردشادن * مظاهر سمطى لونه ورجد

وفى الصحاح الحوة سمرة * وقال الأعلم لون يضرب إلى السواد * وقال أيضا الشيد الخضرة التى تصرب إلى السواد ﴿سبح اسم ربك الاعلى﴾ الذى خلق فسوى * والذى قدر فهدى * والذى أخرج المرعى * فجعله غثاء أحوى * سنقرئك فلا تنسى * إلاما شاء الله إياه يعلم الجهر وما يخفى * ونيسرك اليسرى * فدكر إن نفعت الذكرى * سيدكر من يخشى * أن ينسى وهذه آية للرسول

(٥٨ - تفسير العر المحمط لآى حيان - ثامن) صلى الله عليه وسلم فى أنه أى وحفظ الله عليه الوحي وأمنه من نسيانه ﴿الامشاء الله﴾ الظاهر أنه استثناء مقصود ومعناه مما قضى الله تعالى بنسخه وأن ترتفع تلاوته وحكمه ﴿إياه يعلم الجهر﴾ أى جهرك بالقرآن ﴿وما يخفى﴾ أى فى نفسك من خوف الفلت وقد كفاك ذلك بكونه تكفل بأقرائك ما وأخبره أنك لا تنسى إلا ما استثناءه وتضمن ذلك احاطة علمه تعالى بالاشياء ﴿ونيسرك﴾ معطوف على سنقرئك وما بينهما من الجملة المؤكدة اعتراض أى نوفقك للطريقة التى هى أيسر وأسهل يعنى فى حفظ الوحي ولما أخبر أنه يقرئه ونيسر أمره بالتدكير دائمة الاقراء هى انتفاعه فى داته وانتفاع من أرسل لهم والظاهر أن الامر بالتدكير مشروط بنفع الذكرى وهذا الشرط نماجى به توبيخا لقريش أى ان نفعت الذكرى فى هؤلاء الطاعة العتاء ومعناه استعداد انتفاعهم بالتدكير أى بتدكير هذا كرى

من يخاف فان الخوف حامل على النظر في الذي (٤٥٨) ينجيه مما يخافه ويتجنبها أي الذي كرى الأشتى

ويتجنبها الأشتى الذي يصلي النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه صلى بل يؤثر في الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى إن هذا في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى هذه السورة مكية ولما ذكر فيها قبلها فليست بالانسان ثم خلق كأن قائلا قال من خلقه على هذا المثال فقل سبح اسم ربك وأيضا لما قال إنه لقول فصل قيل هو سنقرئك أي ذلك القول الفصل سبح نزهة عن النقائص اسم ربك الظاهر أن التز به يقع على الاسم أي نزهة عن أن يسمى به صنم أو وزن فيقال له رب أو إله وإذا كان قد أمر بتز به اللفظ أن يطلق على غيره فهو أبلغ وتز به الذات أخرى وقيل الاسم هنا بمعنى المسمى وقيل معناه نزهة اسم الله عن أن تذكره إلا وأنت خاشع وقال ابن عباس المعنى صل باسم ربك الأعلى كما تقول ابدأ باسم ربك وحذف حرف الجر وقيل لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدت قالوا الأعلى يصح أن يكون صفة لربك وأن يكون صفة لاسم فيكون منصوبا وهذا الوجه لا يصح أن يعرب الذي خلق صفة لربك فيكون في موضع جر لانه قد حالت بينه وبين الموصوف صفة لغيره لو قلت رأيت غلام هند العاقل الحسنة لم يجز بل لا بد أن تأتي بصفة هند ثم تأتي بصفة الغلام فتقول رأيت غلام هند الحسنة العاقل فان لم يجعل الذي صفة لربك بل زفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف أو تنصبه على المدح جاز أن يكون الأعلى صفة لاسم الذي خلق أي كل شيء سوى أي لم يأت متفاوتا بل متناسبا على إحكام واتقان دلالة على أنه صادر عن عالم حكيم وقرأ الجمهور قد ترشد الدال فاحتمل أن يكون من القدر والقضاء واحتمل أن يكون من التقدير والموازنة بين الأشياء وقال الزمخشري قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به انتهى وقرأ الكسائي قدر مخفف الدال من القدرة أو من التقدير والموازنة وهدى عام لجميع الهدايا وقال الفراء فهدى وأضل اكتفى بالواحدة عن الأخرى وقال الكلبي ومقاتل هدى الحيوان إلى وطئه الذكور للأنثى وقال مجاهد هدى الانسان للخير والشر والبهائم للرائع وقيل هدى المولود عند وضعه إلى مص الثدي وهذه الأقوال محمولة على التمثيل لا على التخصيص والظاهر أن أحوى صفة لغناء قال ابن عباس المعنى فجعله غناء أحوى أي أسود لان الغناء إذا قدم وأصابته الأمطار أسود وتغن فصار أحوى وقيل أحوى حال من المرعى أي أخرى المرعى أحوى أي للسواد من شدة خضرته ونضارته لكثرة ربه وحسن تأخير أحوى لأجل الفواصل قال

وغيب من الوسمى حوتلاعه تبطنه بشيظم صلتان

سفرئك فلا تنسى قال الحسن وقتادة ومالك هذا في معنى لا تحرك به لسانك وعده الله أن يقرنه وأخبره أنه لا ينسى وهذه آية للرسول صلى الله عليه وسلم في أنه أتمى وحفظ الله عليه الوحي وأمنه من سانه وقيل هذا وعده بأقراء السور وأمر أن لا ينسى على معنى التثبيت والتأكيذ وقد علم أن السيان ليس في قدرته وهو نهي عن إفعال التعاهد وأثبت الألف في فلا تنسى وإن كان مجزوما بلا لتي للنهي لتعديل رؤس الآي إلاما شاء الله الظاهر أنه استثناء مقصود قال الحسن وقتادة وغيرهما مما قضى الله نسخه وأن ترتفع تلاوته وحكمه وقال ابن عباس إلا ما شاء الله أن ينسبك

البائع في الشقاوة لان الكافر بالرسول عليه السلام هو أشتى الكفار كما ان المؤمن به وبما جاء به هو أفضل ممن آمن برسول قبله ثم وصف بما يؤول اليه حاله في الآخرة وهو صلى النار ووصفها بالكبرى وهي نار الآخرة والصغرى نار الدنيا ثم لا يموت فيها فيستريح ولا يحيى حياة هنية وجى بتم المقتضية للتراخي ايذانا بتفاوت مراتب الشدة لان التردد بين الحياة والموت أشد وأفظع من الصلح قد أفلح أي فاز وظفر بالبغيعة من تركى من تطهر من الشرك وقال لا إله إلا الله قاله ابن عباس ودكر اسم ربه أي وحده لم يقرنه بشئ من الاتداد صلى أي الصلاة المفروضة وما أمكنه من النوافل والمعنى أنه لما تذكر من آمن بالله ثم أخبر تعالى عنه أنه أفلح أي من أتى بهاتين العبادتين الصلاة والزكاة وقرى يؤثر في بقاء الغيبة وبالتاء خطابا للكفار والآخرة خير وأبقى في الصحف الأولى لم ينسخ أفلاح من تركى والآخرة خير وأبقى في شرع من الشرائع فهو في الأولى وفي آخر الشرائع وتقدم الكلام على صحف إبراهيم وموسى في سورة النبا

لنسين به على نحو قوله عليه الصلاة والسلام أنى لأنسى وأنسى لأنسى * وقيل إلا ما شاء الله أن يغلبك النسيان عليه ثم يذكرك به بعد كما قال عليه الصلاة والسلام حين سمع قراءة عباد بن بشير لقد ذكرنى كذا وكذا آية في سورة كذا وكذا * وقيل فلا تنسى أى فلا تترك العمل به إلا ما شاء الله أن تتركه بنسخه إياه فهذا فى نسخ العمل * وقال القراء وجماعة هذا استثناء صلة فى الكلام على سنة الله تعالى فى الاستثناء وليس ثم شئ أبيع استثناءه وأخذ الزمخشري هذا القول فقال وقال إلا ما شاء الله والغرض نفي النسيان رأساً كما يقول الرجل لصاحبه أنت سهيمى فيما أملك إلا ما شاء الله ولا يقصد استثناء شئ وهو من استعمال القلة فى معنى النفي انتهى وقول القراء والزمخشري يجعل الاستثناء كلا استثناء وهذا لا ينبغى أن يكون فى كلام الله تعالى بل ولا فى كلام فصيح وكذلك القول بان لا فى فلا تنسى للنهى والألف نابتة لأجل الفاصلة وهذا قول ضعيف ومفهوم الآية فى غاية الظهور وقد تعسفوا فى فهمها والمعنى أنه تعالى أخبر أنه سيقربه وأنه لا ينسى إلا ما شاء الله فإنه ينساه أما النسخ وأما أن يسن وأما على أن يتذكر وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من النسيان فيما أمر بتبليغه فأن وقع نسيان فيكون على وجه من الوجوه الثلاثة * ومناسبة سنقرئك لما قبله أنه لما أمره تعالى بالتسبيح وكان التسبيح لا يتم إلا بقراءة ما أنزل عليه من القرآن وكان يتذكر فى نفسه مخافة أن ينسى فأزال عنه ذلك وبشره بأنه تعالى يقربه وأنه لا ينسى استثنى ما شاء الله أن ينسى لمصلحة من تلك الوجوه * أنه يعلم الجهر أى جهرك بالقرآن وما يخفى أى فى نفسك من خوف التفلت وقد كفاك ذلك بكونه تكفل بأقرائك إياه وأخباره أنك لا تنسى إلا ما استثناء وتضمن ذلك إحاطة علمه بالاشياء * ونيسرك معطوف على سنقرئك وما بينهما من الجملة المؤكدة اعتراض أى يوفقك للطريقة التى هى أيسر وأسهل يعنى فى حفظ الوحي * وقيل للشرعية الخفيفة السهلة * وقيل يذهب بك إلى الأمور الحسنة فى أمر دنياك وآخرتك من النصر وعلاو المزالة والرفعة فى الجنة ولم أخبر أنه يقربه ويسره أمره بالتذكير إذ ثمرة الاقراء هى انتفاعه فى ذاته وانتفاع من أرسل اليهم والظاهر أن الأمر بالتذكير مشروط بنفع الذكرى وهذا الشرط انما جىء به تويخاً لقريش أى أن نفع الذكرى فى هؤلاء الطغاة العتاة ومعناه استبعاد انتفاعهم بالذكرى فهو كما قال الشاعر

لقد سمعت لونا ديت حيا * ولكن لا حياة لمن تنادى

كما تقول قل لفلان وأعدله أن سمعك فقوله أن سمعك انما هو تويخ وإعلام أنه لن يسمع * وقال القراء والنحاس والزهرائى والجرجاني معناه وإن لم ينفع فاقصر على القسم الواحد لدلالة على الثانى * وقيل إن معنى ادك قوله وأتم الاعلون أن كنتم مؤمنين أى اذ كنتم لانه لم يخبر بكونهم الاعلون إلا بعد إيمانهم * سيد كرم من يحشى أى لا يتذكر بذكر الكرامة إلا من يحاف فان الخوف حامل على النظر فى الذى يخفيه مما يخافه فإذا نظر فأداه النظر والتذكر إلى الحق وهؤلاء هم العلماء والمؤمنون كل على قدر ما وفق له * ويتجنبها أى الذى الأشقى أى المبالغ فى الشقاوة لان الكافر بالرسول صلى الله عليه وسلم هو أشقى الكفار كما أن المؤمن بهو بما جاء به هو أفضل ممن آمن برسول قبله ثم وصفه بما يؤل إليه حاله فى الآخرة وهو صلى النار ووصفها بالكبرى * قال الحسن الباري الكبرى نار الآخرة والصغرى نار الدنيا * وقال القراء الكبرى السفلى من أطباق النار * وقيل نار الآخرة تتفاضل فيها شئ أكبر من شئ * ثم لا يموت فيسرع ولا يحيى حياة هنية وجىء بهم المقتضية للنراخي ايذنا بتفاوت مراتب الشدة لان التردد بين الحياة والموت أشد وأقطع من الصل

بالنار * قد أفلح أي فاز وظفر بالبغية من تزكى تطهر * قال ابن عباس من الشرك وقال لا إله إلا الله *
وقال الحسن من كان عمله زاكيا * وقال أبو الأحوص وقتادة وجاعة من رضح من ماله وزكاه *
وذکر اسم ربه أي وحده لم يقرنه بشئ من الانداد فلي أي أي الصلاة المفروضة وما أمكنه من
النوافل والمعنى أنه لما ذكر آمن بالله ثم أخبر عنه تعالى أنه أفلح من أتى بهاتين العبادتين الصلاة
والزكاة واحتج بقوله وذکر اسم ربه على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنه جائز بكل اسم من أسمائه
تعالى وإنها ليست من الصلاة لأن الصلاة معطوفة على الذكر الذي هو تكبيرة الافتتاح وهو
احتجاج ضعيف * وقال ابن عباس وذکر اسم ربه أي معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له * وقرأ
الجمهور بل تؤثر ونبتاء الخطاب للكفار * وقيل خطاب للبر والفاجر يؤثرها البر لاقتناء الثواب
والفاجر لرغبته فيها * وقرأ عبد الله وأبور جاء والحسن والجحدري وأبو حيوة وابن أبي عبلة وأبو
عمرو والزعفراني وابن مقسم بياء الغيبة * ان هذا أي الاخبار بافلاح من تزكى وإيثار الناس للدنيا
قاله ابن زيد وابن جرير ويرجح بقرب المشار إليه هذا * وقال ابن عباس وعكرمة والسدي إلى
معاني السورة * وقال الضحاك إلى القرآن * وقال قتادة إلى قوله والآخرة خير وأبقى * لفي
الصحف الأولى لم ينسخ افلاح من تزكى والآخرة خير وأبقى في شرع من الشرائع فهو في الأولى
وفي آخر الشرائع * وقرأ الجمهور الصحف بضم الحاء كالحرف الثاني والأعشى وهرون وعصمة
كلاهما عن أبي عمرو بسكونها وفي كتاب اللوامع العبلي عن أبي عمرو والصفيف صحف باسكان
الحاء فيهما لغة تميم * وقرأ الجمهور إبراهيم بآلف وبياء والهاء مكسورة وأبور جاء بخذفهما والهاء
مفتوحة مكسورة معا وأبو موسى الأشعري وابن الزبير إبراهيم بآلف في كل القرآن ومالك بن
دينار إبراهيم بآلف وقع الهماء وبغير ياء وعبد الرحمن بن أبي بكر إبراهيم بكسر الهماء وبغير ياء في
جميع القرآن * قال ابن خالويه وقد جاء إبراهيم يعني بآلف وضم الهماء وتقدم في والنجم الكلام على
صحف إبراهيم وموسى عليهما الصلاة والسلام

﴿ سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ هل أنالك حديث العاشية ﴾ وجوه يومئذ خاشعة * عاملة ناصبة * تصلي ناراً حامية * تسقى من عين
آنية * ليس لهم طعام إلا من ضريع * لا يسمن ولا يغني من جوع * وجوه يومئذ ناعمة * لسعها
راضية * في جنة عالية * لا تسمع فيها لاغية * فيها عين جارية * فيها سرر مرفوعة * وأكواب
موضوعة * وتعارف مصفوفة * وزرايى مبثوثة * أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت * وإلى
السماء كيف رفعت * وإلى الجبال كيف نصبت * وإلى الأرض كيف سطحت * فذكر إنما
أنت مذكر * لست عليهم بمسيطر * إلا من تولى وكفر * فيعذبه الله العذاب الأكبر * إن إلينا
إياهم * ثم إن علينا حسابهم * الضريع قال أبو حنيفة وأظنه صاحب النبات الضريع الشبرق
وعومر عن سوء لاد المقدس السائمة عليه شصم ولا حاء * ومنه قول ابن عذارة الهذلي

وحبسني في هزم الضريع فسكها * حذاء دامية اليدين حرود

﴿ وقآن أبو ذؤيب ﴾

رعى الشبرق لريان حتى إذا دوى * وصار ضرب يعابان عنه النعاص

﴿سورة الغاشية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿هل أتاك حديث الغاشية﴾ هذه السورة مكية ولما ذكر قيامها قد شربوا كرم النار والآخرة قال هل أتاك حديث الغاشية والغاشية الداهية التي تغشى الناس بشداها يعني القيامة وهذا استفهام وقيل فأنذره تحريك نفس السامع إلى تلقي الخبر ﴿خاشعة﴾ ذليلة ﴿عاملة ناصبة﴾ عاملة في النار ناصبة ثبته فيها لأنها تكبرت عن العمل في الدنيا وعلمها في النار جرها السلاسل والأغلال وخوضها في النار كما تخوض الأبل في الوحل ﴿حامية﴾ متسعة ﴿آنية﴾ قد انتهى حرها كقوله جيم آن والضرب في اللغة يبيس العرفج إذا تحطم قال ابن عباس شجر من النار وقال الرخشي ﴿لا يسمن﴾ مرفوع المحل أو مجرور على وصف طعام أو ضرب يعنى أن طعامهم من شيء ليس من طعام الانس وانما هو شوك والشوك مما ترعاه الأبل وتتولع به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقربه ومنه متا الغذاء منتفيتان عنه وهما إمامة الجوع وإفادة القوة والسمن في البدن انتهى فقوله مرفوع المحل أو مجرور على وصف طعام أو ضرب عما جره على وصفه لضرب فيصح لأنه مثبت منفى عنه السمن والاعناء من الجوع وأما رفعه على وصفه لطعام فلا يصح لأن الطعام منفى ولا يسمن منفى فلا يصح تركيبة إذ يصير التقدير ليس لهم طعام لا يسمن ولا يغنى من جوع الأمن ضرب يعنى فيصير المعنى أن لهم طعاما يسمن ويغنى من جوع من غير الضرب كما تقول ليس زيد مال لا ينتفع به الأمن مال عمر وفنائه أن له ما لا ينتفع به من غير مال عمر و﴿وجوه يومئذ ناعمة﴾ صح الابتداء في هذا وفي قوله وجوه يومئذ (٤٦١) خاشعة بالنكرة لوجود مسوغ ذلك وهو التفصيل

ناعمة لحسنها ونضارتها أو متعنة ﴿لسعباراضية﴾ أى لعملها في الدنيا بالطاعة راضية إذا كان ذلك العمل جزاؤه الجنة ﴿في جنة عالية﴾ أى مكانا ومكانة وقرى ﴿لا تسمع﴾ بناء التأنيت مبنيا للفعل ﴿لاغية﴾ رفع أى كلمة لاغية وقرى لا تسمع بناء الخطاب عموما لاغية بالنصب

وقال بعض اللغويين يبيس العرفج إذا تحطم وقال الزجاج هونبت كالعوسج وقال الخليل نبت أخضر منتن لم يجزى به البحر النارق الوسائد واحد ما عرقه بضم النون والراء وبكسرهما ﴿وقال زهير﴾

كهولا وشبابا حسانا وجوههم على سرر مصفوفة ونمارق الزرابي بسط عراض فاخرة وقال الفراء هي الطنافس الجملة وواحد هارز بية بكسر الزاي وبفتحة الهاء سطحت الأرض بسطت ووطئت ﴿هل أتاك حديث الغاشية﴾ وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى نار حامية تسقى من عين آنية ليس لهم طعام إلا من ضريع لا يسمن ولا يغنى من جوع وجوه يومئذ ناعمة لسعباراضية في جنة عالية لا تسمع فيها لاغية فيها عين جارية فيها سرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف

﴿فيها عين جارية﴾ عين اسم جنس أى عيون أو مخصوصة كرت تشرى بها ﴿فيها سرر مرفوعة﴾ من رفعة المنزلة أو رفعة المكان ليرى ما حوله ربه من الملك والنعيم وأكواب موضوعة أى باشر بنها معدة لا تحتاج إلى مالى ونمارق مصفوفة أى وسائد صف بعضها إلى جنب بعض للاستناد إليها والاتكاء عليها وزرابي مبثوثة أى متفرقة ما وهنا في المجالس والزرابي بسط عراض فاخرة ولما ذكر تعالى أمر القيامة وانقسام أهلها إلى أشقياء وسعداء وعلم أنه لا سبيل لاثبات ذلك إلا بواسطة الصانع الحكيم أتبع ذلك بذكر هذه الدلائل وذكر ما للعرب مشاهدوه وملابسهم دائمة فقال أفلا ينظرون إلى الأبل وهي الجمل فإنه اجتمع فيها ما تفرق من المنافع في غيرها من أكل لحما وشرب لبنها والحمل عليها والتنقل عليها إلى البلاد الشاسعة وعيشها بأى نيبأ كته وصبرها على العطش حتى أن فيها ما يرد الماء لعشر وطوا عيبتها لمن يقودها ونهضا وهي باركة بالأحمال الثقيل وكثرة حنينها وتأثرها بالصوت الحسن على غلط أكبادها ولا شيء من الحيوان جمع هذه الخصال غيرها ولكونها أفضل ما عند العرب حتى جعلوا هدية والقتل وناسب التنبيه بالنظر إليها إلى ما حوت من عجائب الصفات ما ذكر معهما من السماء والجبال والأرض لا انتظام هذه الاسماء في نظر العرب في أوديتهم وباديهم وليل على أن الاستدلال على إثبات الصانع ليس محتصا بنوع دون نوع بل هو عام في كل موجوداته كما قيل وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد وكيف خلقت جملة استفهامية في موضع البديل من الأبل وينظرون تعدى إلى الأبل بواسطة أى إلى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذى قبلها كقولهم عرفت ربك أو من هو عى أصبح لأقوال على أن العرب قد أدخلت إلى على كيف فكفى

نهم قالوا انظر الى كيف يصنع وكيف سؤال عن حال والعامل فيها خلقت واذا علق الفعل عن ما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام
على حقيقته ﴿سطحت﴾ أي صارت كالهاد للقلب عليها ولما حضهم على النظر أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بتدكيرهم فقال
﴿قد كر﴾ ولا يهمنك كونهم لا ينظرون ﴿إنما أنت مذكر﴾ كقوله ان عليك الابلاغ ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ أي
بمسلط كقوله وما أنت عليهم بجبار ﴿إلا من تولى وكفر﴾ الاحرف استثناء فقبل متصل أي فانت مسيطر عليه وقبل منقطع من
قد كر أي قد كر إلا من انقطع طمعك من (٤٦٢) إيمانه وتولى فاستحق العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض وقرأ ابن

عباس ألا حرف تنبيه
واستفتاح ومن مبتدأ
والعذاب الأكبر هو
عذاب جهنم ﴿ان إلينا
إياهم﴾ أي الى جزائنا
رجوعهم وآتى بلفظ علينا
دليلا على نعم الحساب
منه تعالى عليهم

(الدر)

﴿سورة الغاشية﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) لا يسمن مرفوع
عل أو مجروره على وصف
للعام أو ضريع يعني أن
طعامهم من شيء ليس من
طاعم الانس وانما هو شوك
والشوك مما ترعاه الابل
وتتولع به وهذا نوع منه
تنفر عنه ولا تقربه ومنفعتا
الغذاء منتفيتان عنه وهما
اماطة الجوع وإفادة القوة
والسمن في البدن انتهى
(ح) قوله مرفوع المحل
أو مجروره على وصف

نصبت ﴿والى الأرض كيف سطحت﴾ قد كر إنما أنت مذكر ﴿لست عليهم بمسيطر﴾ إلا
من تولى وكفر ﴿فيعذبه الله العذاب الأكبر﴾ إن إلينا إياهم ﴿ثم إن علينا حسابهم﴾
هي مكينة ولما ذكر فيها قبلها فذكرها في النار والآخرة قال هل أناك حديث الغاشية
والغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائدها يوم القيامة قاله سفيان والجمهور ﴿وقال ابن جبير
ومحمد بن كعب النار قال تعالى وتغشى وجوههم النار﴾ وقال ومن فوقهم غواش فهي تغشى
سكاها وهذا الاستفهام توقيف وفائدة تحريك نفس السامع الى تلقى الخبر ﴿وقيل المعنى هل
كان هذا من عملك لولا ما علمناك وفي هذا تعبد النعمة﴾ وقيل هل بمعنى قد وجوه يومئذ أي يوم
ذغشيت والتنوين عوض من الجملة ولم تتقدم جملة تصلح أن يكون التنوين عوضا منها لکن
لم تقدم لفظ الغاشية وأل موصولة بلم الفاعل فتصل التي غشيت أي الداهية التي غشيت
فالتنوين عوض من هذه الجملة التي انحل لفظ الغاشية اليها والى الموصول الذي هو التي خاشعة
دليلا عاملة ناصبة ﴿قال ابن عباس والحسن وابن جبير وقتادة عاملة في النار ناصبة تعب فيها لأنها
تكبرن عن العمل في الدنيا قبل وعملها في النار جر السلاسل والاغلال وخوضها في النار كما
تحوض الابل في الوحل وارتقاؤها داثبة في صعود نار وهبوطها في حدود منها﴾ وقال ابن عباس
أيضا وزيد بن أسلم وابن جبير عاملة في الدنيا ناصبة فيها لأنها على غير هدى فلا عمرة لها إلا النصب
وخاتمته النار والآية في القسيسين وعباد الأوثان وكل مجتهد في كفره ﴿وقال عكرمة والسدي
عاملة ناصبة بالنصب على الذم والجمهور يرفعهما﴾ وقرأ أنصلي بفتح التاء وأبور جاء وابن محيص
والابوان بصمها وخارجة بضم التاء وفتح الصاد مشددا لللام وقد حكاه أبو عمرو وابن العلاء حامية
مسعرة أنه قد انتهى حرها كقوله وبين جيم أن قاله ابن عباس والحسن ومجاهد ﴿وقال ابن زيد
حاضرة لهم من قولهم آنى التئى حضر﴾ والصريع قال ابن عباس شجر من نار ﴿وقال الحسين
وجاعة الزقوم﴾ وقال ابن جبير حجارة من نار ﴿وقال ابن عباس أيضا وقتادة وعكرمة ومجاهد
سبرى النار﴾ وقيل العسرى ﴿وقيل رطب العرفج وتقدم ما قيل فيه في المفردات﴾ وقيل
ودى جهنم والصريع ن كان العسلين والزقوم فظاهرا ولا يتنافى الحصر في الامن غسلين والامن
ضريع وان كانت أغيارا مختلفة والجمع بان الزقوم لطائفة والغسلين لطائفة والضريع لطائفة
﴿وهان الزمخشرى لا يسمن مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام أو ضريع يعني أن طعامهم﴾

طعام أو ضريع أما جره عن وصفه لضريع فيصح لانه مثبت منفي عنه الممن والاعناء من الجوع وأما رفعه على وصفه لطعام فلا
يصح لان الطعام منفي ولا يسمن منفي فلا يصح تركيبه إدا بصير التقدير ليس لهم طعام لا يسمن ولا يغنى من جوع إلا من ضريع
فيصير المعنى أن لهم طعاما يسمن ويغنى من جوع من غير الضريع كما تقول ليس لزيد مال لا ينتفع به إلا من مال عمر فعناه أن له
مالا ينتفع به من غير مال عمر ووقيل لعله في موضع رفع صفة للمحذوف المقدر في الامن ضريع لكان صحيحا لانه في موضع رفع
على انه بدل من اسم ليس أو اس لهم طعام لا كائن من ضريع أو الاطعام من ضريع غير مسمن ولا مغن من جوع وهذا تركيب
صحيح ومعنى واضح (ش) أراد أن طعامهم أصل الان الضريع ليس بطعام للبها ثم فضلا عن الانس لان الطعام ما أشبع أو أسمن

من شيء ليس من مطاعم الانس وانما هو شوك والشوك مما ترعاه الابل وتتولع به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقر به ومنفعنا الغذاء منتفيتان عنه وهما ماطة الجوع واطدة القوة والسمن في البدن انتهى فقوله مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام أو ضرب يع أمجره على وصفه لضرب يع فيصح لأنه مثبت منفي عنه السمن والاغناء من الجوع وأما رفعه على وصفه لطعام فلا يصح لأن الطعام منفي ولا يسمن منفي فلا يصح تركيبه اذ يصير التقدير ليس لهم طعام لا يسمن ولا يغني من جوع الا من ضرب يع فيصير المعنى أن لهم طعاما يسمن ويغني من جوع من غير ضرب يع كما تقول ليس لزيد مال لا ينتفع به الا من مال عمر وفعملة أن له مالا ينتفع به من غير مال عمر ولو قيل الجملة في موضع رفع صفة المحذوف المقدرة في الامن ضرب يع كان صحيحا لأنه في موضع رفع على أنه بدل من اسم ليس أي ليس لهم طعام الا كائن من ضرب يع اذا لا طعام من ضرب يع غير سمن ولا يغني من جوع وهذا تركيب صحيح ومعنى واضح وقال الزمخشري أو أراد أن لا طعام لهم أصلا لأن الضرب يع ليس بطعام للبهائم فضلا عن الانس لأن الطعام ما أشبع وأسمن وهو منهما بمنزل كما تقول ليس لفلان ظل الا الشمس تريدني الظل على التوكيد انتهى فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا اذ لم يندرج الكائن من الضرب يع تحت لفظة طعام اذ ليس بطعام والظاهر الاتصال فيه وفي قوله ولا طعام الا من غسلين لأن الطعام هو ما يتطعمه الانسان وهذا قدر مشترك بين المستلد والمكروه وما لا يستلذ ولا يستكره وجوه يومئذ ناعمة صبح الابتداء في هذا وفي قوله وجوه يومئذ خاشعة بالنكوة لوجود مسوغ ذلك وهو التفصيل ناعمة لحسنها ونضارتها أو متعنة لسعيها راضية أي لعملها في الدنيا بالطاعة راضية اذا كان ذلك العمل جزاؤه الجنة في جنة عالية أي مكانا ومكانة * وقرأ الأعرج وأهل مكة والمدينة ونافع وابن كثير وأبو عمرو وبخلاف عنهم لا تسمع مبنيا للمفعول لا غية رفع أي كلمة لا غية أو جماعة لا غية أو لغو فيكون صدرا كالعاقبة ثلاثة أقوال الثالث لأبي عبيدة وابن محيصن وعيسى وابن كثير وأبو عمرو وكذلك أنهم قرأوا بالياء لمجاز التانيث والفضل والجدري كذلك الا أنه نصب لا غية على معنى لا يسمع فيها أي أحد من قولك أسمعته زيدا والحسن وأبو رجاء وأبو جعفر وقتادة وابن سيرين ونافع في رواية خارجة وأبو عمرو وبخلاف عنه وباقي السبعة لا تسمع بناء الخطاب عموما أو للرسول عليه الصلاة والسلام أو الفاعل الوجود * لا غية بالنصب * فهاء بن جارية عين اسم جنس أي عيون أو مخصوصة ذكرت نشر يفالها فيها سرر مرفوعة من رفعة المنزلة أو رفعة المكان ليري ما خوله ربه من الملك والنعيم أو مخبوءة من رفعت ذلك هذا أي خبأته * وأكواب موضوعة أي بأشربتها عدة لا تحتاج الى مالي أو موضوعة بين أيديهم أو موضوعة على حافان العيون * ونمازق مصفوفة أي وسائد صف بعضها الى جنب بعض للاستناد اليها والاتكاء عليها * وزرابي مبثوثة متفرقة هنا وهناك في المحالس * ولما ذكر تعالى أمر القيامة وانقسام أهلها الى أشقياء وسعداء وعلم أنه لا سبيل الى اثبات ذلك الا بواسطة الصانع الحكيم أتبع ذلك بكراهة هذه الدلائل وذكر ما العرب مشاهدوه وملا بسوه دائما فقال أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وهي الجمال فانه اجتمع فيها ما تفرق من المنافع في غيرها من أكل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها والتقل عليها الى البلاد الشاسعة وعيشها بأى نبات أكلته وصبرها على العطش حتى أن فيها ما يرد الماء لعشر وطوا عيتها لمن يقودها ونهضتها وهي باركة بالأحمال الثقيل وكثرة حنينها وتأثرها بالصوب الحسن على غلظ أكبادها وهي لاشئ من الحيوان جمع هذه الخصال غيرها وقد أبان تعالى امتنانه

(الدر)

وهو منهما بمنزل كما تقول
ليس لفلان ظل الا الشمس
تريدني الظل على التوكيد
انتهى (ح) فعلى هذا يكون
استثناء منقطعا اذ لم يندرج
الكائن من الضرب يع
تحت لفظة طعام اذ ليس
بطعام والظاهر الاتصال
فيه وفي قوله ولا طعام الا
من غسلين لان الطعام هو
ما يتطعمه المرء وهذا قدر
مشترك بين المستلد
والمكروه وما لا يستلذ ولا
يستكره

عليهم بقوله أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما آيات ولكونها أفضل ما عند العرب
جعلوها دية القتل وهبوا المائة منها من يقصدهم ومن أرادوا كرامه وذكرها الشعراء في
مدح من وهبها كما قال * أعطوا هنيئة تحذوها ثمانية * وقال آخر
* الواهب المائة الهجان برمتها * وناسب التنبيه بالنظر إليها وإلى ما حوت من عجائب الصفات
ماد كرمها من السماء والجبال والأرض لا تنظام هذه الأشياء في نظر العرب في أوديتهم وبواديهم
وليدل على الاستدلال على إثبات الصانع وأنه ليس مختصا بنوع دون نوع بل هو عام في كل
موجوداته كما قيل

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

* وقال أبو العباس المبرد الأبل هنا السحاب لأن العرب قد سمها بذلك إذ تأتي إرسالها كالابل
وتزجي كما تزجي الأبل وهي في هيئتها أحيانا تشبه الأبل والنعام * ومنه قوله
كائن السحاب ذوين السما * نعمام تعلق بالأجل

* وقال الزمخشري ولم يدع من زعم أن الأبل السحاب إلى قوله إلا طلب المناسبة ولعله لم يرد أن
الأبل من أسماء السحاب كالغمام والمزن والرباب والغيم وغير ذلك وإنما رأى السحاب مشبها بالابل
كثيرا في أشعارهم فجوز أن يراد بها السحاب على طريقة التشبيه والمخارطة * وقرأ الجمهور
الأبل بكسر الباء وتخفيف اللام والأصمعي عن أبي عمرو وباسكان الباء وعلى وابن عباس بشد اللام
وروي عن أبي عمرو وأبي جعفر والكسائي وقالوا إنها السحاب عن قوم من أهل اللغة * وقال
الحسن خص الأبل بالذكر لأنها تأكل النوى والقت وتحرح اللبن ف قيل له الفيل أعظم في
الهجوة وقال العرب بعيدة العهد بالفيل ثم هو خنزير لا يؤكل لحمه ولا يركب ظهره ولا يتحلب دمه
والأبل لا واحد له من لفظه وهو مؤنث ولذلك إذا صغر دخلته التاء فقالوا أيلة وقالوا في الجمع آبال
وقد استقوا من لفظه فقالوا تأبل الرجل وتعجبوا من هذا الفعل على غير قياس فقالوا ما آبل زيدا
وابل اسم جاء على فعل ولم يحفظه سيبويه مما جاء على هذا الوزن غيره وكيف خلقت جملة استفهامية
في موضع البدل من الأبل وينظرون تعدى إلى الأبل بواسطة إلى وإلى كيف خلقت على سبيل
التعليق وقد تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذي قبلها كقولهم عرفت زيدا أبومن هو على
أصح الأقوال على أن العرب قد أدخلت إلى على كيف فحكي أنهم قالوا انظر إلى كيف يصنع
وكيف سؤال عن حال والعامل فيها خلقت وأدأ على الفعل عن ما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام
على حقيقته وقد بينا ذلك في كتابنا المسمى بالتذكرة وفي غيره * وقرأ الجمهور خلقت رفعت
نصبت سطحت بناء التأنيث مبنيا للمفعول وعلى وأبو حيوة وابن أبي عبيدة بناء المتكلم مبنيا للفاعل
والمفعول محذوف أي خلقتها رفعتها نصبتها رفعت رفعا بعيد المدى بلا عمد نصبت نصبا تابعا لتأنيلا ولا
ترول سطحت سطحا حتى صار ب كالمهاد للقلب عليها * وقرأ الجمهور سطحت خفيفة الطاء
والحسن وهارون بشدتها ولما حضهم على النظر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتذكروهم فقال
قد كروا ليهنك كونهم لا ينظرون * وإنما أنت مذكر كقوله تعالى إن عليك إلا البلاع لست عليهم
بسيطر أي بسلط كقوله وما أنت عليهم بجبار * وقرأ الجمهور بالصاد وكسر الطاء وابن عامر في
رواية ونطيق عن قنبل وزرعان عن حفص بالسین وجرء في رواية بانهم الزاي وهارون بفتح الطاء
وهي لغة تميم وسيطر متعد عنهم ويدل عليه فعل المطاوعة وهو سطر وليس في الكلام على هذا

(الشر) (ش) في قراءة من قرأ إياهم بالتشديد أصله إواب (٤٦٥) نحو كذب كذا ياء ثم قيل إواب قلبت الواو الأولى ياء

لأنكسار ما قبلها كديوان
في دوان ثم فعل به ما فعل
بسيد (ح) يعني أنه اجتمع
ياء وواو وسبقت أحدهما
بالسكون فقلب الواو ياء
وأدغمت الياء في الواو
فأما كونه مصدراً وبفائه
لا يجوز لأنهم نصوا على أن
أواب إذا كانت موضوعة
على الإدغام وجاء ما قبلها
مكسوراً فلا تقلب الواو
الأولى ياء لأجل الكسرة
ومثلاً بآخر واط مصدر
آخر واط مثلاً أيضاً بمصدر
أواب إواباً فنده وضعت على
لادغام فخصها من الإبدال
ولم تأثر للكسرة وأما
تشبيه (ش) بديوان
فليس بجيد لأنهم لم
ينطقوا بها في الموضع
مدغمة فلم يقولوا دوان ولولا
الجمع، مثل دواوين لم يعلم
أن أصل هذه الياء واو
وأيضاً فنصوا على شذوذ
ديوان فلا يقاس عليه غيره
(ع) روي أن يكون من
أواب فجاء إواباً بسبب
الهمزة وكان اللزوم في
لادغام ردها إواباً لكن
ستحست فيه الياء على غير
قياس انتهى (ح) قوله
وكان اللزوم في اللادغام
ردها إواباً ليس بصحيح
بل لأنه قد اجتمعت ياء وهي

الوزن إلا مسيطر ومهين ومبسط ومبقر وهي أماء عاشرين من سيطر وهين وبيطر وجاء بحجر
اسم واد ومدير ويمكن أن يكون أصلهما مديرو ومحر فمغرا وقرأ الجمهور ألا حرف استثناء ففعل
متصل أي فأنت مسيطر عليه وقيل متصل من قد كراي قد كرا إلا من انقطع طمعت من إيمان
وتولى فاستحق العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض وقيل منقطع وهي آية مودعة نسخ بآية
السيف وقرأ ابن عباس وزيد بن علي وقتادة وزيد بن أسلم ألا حرف تنبيه واستفتاح والعذاب
الأكبر هو عذاب جهنم وقرأ الجمهور إياهم تصفيف الياء صدر آب وأبو حنيفة وتبنيه بشدها
مصدر الفعيل من آب على وزن فيعال أو مصدر كقول علي وزن فيعال أيضاً كيقال
أو مصدر الفعول كجمهور على وزن فعوالم كجمهور وأصله أواب فقلب الواو الأولى ياء لسكونها
وانكسار ما قبلها واجتمع في هذا البناء والبناء من قبله واو وياء وسبقت أحدهما بالسكون فقلب
الواو ياء وأدغم ولم يجمع الإدغام من القلب لأن الواو والياء ليسا عيين من الفعل بل الياء في فعل
والواو في فعول زائدتان وقال صاحب التلخيص وتبعه الزنجشيري يكون أصله إواباً مدر أب
نحو نذب كذا ياء ثم قيل إواباً فقلب الواو الأولى ياء لأنكسار قبله ياء قد نذب كذا ياء
ديوان ثم فعل به ما فعل بسيد يعني أنه اجتمع ياء وواو وسبقت أحدهما بالسكون فقلب الواو ياء
وأدغمت الياء في الواو فأما كونه مصدراً وبفائه لا يجوز لأنهم نصوا على أن الواو لا توني إذا كانت
موضوعة على الإدغام وجاء ما قبلها مكسوراً فلا تقلب الواو الأولى ياء لأجل الكسرة ومثلاً
بآخر واط مصدر آخر واط مثلاً أيضاً بمصدر أواب نحو أواب إواباً فنده وضعت على اللادغام فخصها
من الإبدال ولم تتأثر للكسرة وأما تشبيه الزنجشيري بديوان فليس بجيد لأنهم لم ينطقوا بها في
الموضع مدغمة فلم يقولوا دوان ولولا الجمع على دواوين لم يعلم أن أصل هذه الياء واو وأيضا فنصوا
على شذوذ ديان فلا يقاس عليه غيره وقال ابن عطية ويصح أن يكون من أواب فجاء إواباً بسبب
سهلت الهمزة وكان اللزوم في اللادغام ردها إواباً لكن استحسن في الياء على غير قياس انتهى
فقوله وكان اللزوم في اللادغام ردها إواباً ليس بصحيح بل اللزوم إذا اعتبر اللادغام أن يكون إواباً
لأنه قد جمعت ياء وهي لبدلة من الهمزة لتسهيل وواو وهي عين الكامة وإحداهما ساكن
وقلب الواو ياء وتدغم فيها ياء فصير إياها واو لأن من مذهب الزنجشيري أن تقديم المعول يعيد
الحصر قال معناه أن إياهم ليس إلا إلى الجار الملة مدر على الانتقام وأن حسابهم ليس بواجب إياه
عليه تعالى وهو الذي يحاسب على القبر ولقطة ومعنى أن وجوب في الحكم والله أعلم

سورة الفجر مكية وهي: (توني)

بسم الله الرحمن الرحيم

والفجر والشمس وضحاها والليل إذا سجى وما كنا إلا بصراها والفرقان
ألم تر كيف فعل ربنا بقاديرهم داب إلهاد بني يعلى شهاباً في الرد وهو داب بن جابر
الصخر يا واد وفرع زبن لا واد بن طعوف بنزد فأكثرو فيها الله ما داب
بهم ربك سوط عذاب إن ردت ليارصاء فأنسان داب بتلذذ به فأكرمه ودمه

(٥٩) - تفهيم بحر - ج - ن - ن - بل للزوم في اللادغام أن يكون

بدلة من الهمزة لتسهيل وواو وهي عين الكامة وإحداهما ساكنة فتقلب الواو ياء وتدغم فيها ياء فصير إياها واو

﴿ سورة والفجر ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ والفجر وليال عشر ﴾ الآية هذه السورة مكية في قول الجمهور ولما ذكر فيها قبلها رجوه يومئذ خاشعة ووجوه يومئذ ناعمة أتبعه بك كرات الطوائف المكذبين وأشار إلى المصنف الآخر الذين وجوههم ناعمة بقوله يا أيها النفس المطمئنة والظاهر أن الفجر هو المشهور أقسم به كما أقسم بالصبح ويراد به الجنس لا فجر يوم مخصوص * هشر العذرا والاخر من رمضان قاله ابن عباس الحديث المتفق على صحته قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر شديت زه وأحيا ليله (٤٦٦) وأيقظ أهله ﴿ والشفع والوتر ﴾ روى أبو أيوب عنه عليه السلام

الشفع يوم عرفة ويوم الاضحية والوتر ليلة النحر ﴿ والليل إذا يسرى ﴾ قسم بمنس الليل ويسرى يذهب وينقرض كقوله والليل إذا دبر وجواب القسم محذوف * قال الزمخشري وهو ليعذب بدل عليه قوله ألم تر أني قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب وقال ابن الأنباري الجواب قوله ﴿ إن ربك لبالمرصاد ﴾ والذي يظهر أن الجواب محذوف بدل عليه ما قبله من آخر سورة الغاشية وهو قوله إن الينا أيابهم ثم إن علينا حسابهم وتقديره لا يابهم الينا وحسابهم علينا ﴿ هل في ذلك قسم ﴾ تقرير على عظم هذه الأقسام أي هل فيها منقوع في القسم لذي عقل فيزدجر ويفكر في آيات الله تعالى ثم وقف المخاطب على مصارع الأمم

فيقول ربني أكرم من * وأما إذا ما ابتلاء فقدر عليه رزقي فقول ربني أهان * كلابل لا تكرمون اليتيم * ولا يحاضون على طعام المسكين * وتأكلون التراثا كلالما * وتحبون المال حبا جا * كلا إذا دكت الأرض دكا دكا * وجاء ربك والملك صفا صفا * وجي يومئذ يجهم يومئذ بك الإنسان وأني له الذكري * يقول يا ليتني قتمت حياتي * فيومئذ لا يعذب عذابه أحد * ولا يؤثق وثاقه أحد * يا أيها النفس المطمئنة * أرجعي إلى ربك راضية مرضية * فادخلي في عبادي * وادخلي جنتي * الحجر العقل * قال الفراء العرب تقول انه لذو حجر إذا كان قاهرا لنفسه حافظا لها كأنه من حجرت على الرجل * إرم أمة قديمة وقيل اسم أبي عاد كلها وهو عاد بر عوص ابن إرم بن سام بن نوح عليه السلام * وقيل مدينة وتو على انه اسم قبيلة * قال زهير وآخرين ترى الماذي هدنهم * من نسج داود أو مأورث إرم ﴿ وقال الرقيات ﴾

مجدات ليدابنا أوله * أدرك عاد أو قبله إرم * جاب غرق وقطع تقول جبت البلاد أجوبها إذا قطعتها وجاوزتها * قال ولا رأيت فلو صا قبلها جلت * ستين وسقا ولا جابت بها بلدا * السوط آلة للضرب معروفة * قال بعض اللغويين وهو مصدر من ساط يسوط إذا اختلط * وقال الليث ساطه إذا خلطه بالسوط * ومنه قول الشاعر أحرث أنا لو نسا ط دماؤنا * تزايلن حتى لا يمس دم دما * وقال أبو زيد يقال أموالهم سويطة بينهم أي مختلطة اللم الجمع واللف * قال أبو عبيدة * لممت ما على الخوان إذا أكلت جميع ما عليه بأسره * وقال الخليليئة إذا كان لما يتبع الذم ربه * فلا قدس الرحمن تلك الطواحين ومنه * لممت الشعث * قال النابغة

ولست بمستبق أخا لائله * على شعث أي الرجال المهذب * الجم الكبير ﴿ والفجر ﴾ وليال عشر * والشفع والوتر * والليل إذا يسر * هل في ذلك قسم لذي حجر * ألم تر كيف فعل ربك بعاد * إرم داب العباد التي لم يخلق مثلها في البلاد * ونمود من جاؤا الصحر بالواد * وفرعون دى الأوتاد * الذين طغوا في البلاد * فأكثروا فيها

الكافرة الماضية مقصودا بـ لك توعد قر يش رصب المثل لها وعادهم قوم حود وارم تسمية لهم اسم جدهم ولمن بعدهم عاد الأخيرة * ودكر المفسرون أن د - له مدينة بناها بنو عاد لما سمعوا بكرا الجنة على أوصاف بعيد أو مستحيل عادة أن يبنى في الأرض مثلها وأن الله تعالى بعث عليه وعلى أهله صيغا قبل أن يدحاوها فملكوا جميعا والصحر في مثلها عائد على المدينة التي هي ذاب العباد ﴿ في البلاد ﴾ أي في بلاد الدنيا ﴿ جاؤا الصحر ﴾ خرجوا من قوه ونحتوه فاتخذوا في الحجارة منها بيوتا قبل أول من نحت الجبال والصخور ورخم ثودوبو ألفاوسمعة مدينة كلها بالحجارة ﴿ الواد ﴾ وادي القرى وقبل جاؤا وادهم وجلبوا ماءهم في صخر ونقوه من دوى نقوه وآمل ﴿ دى الأوتاد ﴾ تقدم الكلام عليه في ص ﴿ الذين ﴾ صفة لعاد

الاصحى فيه الثغنين و يونس عن ابي عمر و بفتح الواو وكسر التاء والجمهور يسر بحذف الياء
وصلا و قفا وابن كثير باثباتها فيهما و نافع وابن عمر و بخلاف عنه ياء في الوصل و بحذفها في الوقف
و لظاهر و قول الجمهور منهم على و ابن عباس و ابن الزبير ان الفجر هو المشهور اقسام به كما اقسام
بالصبح و براد به الجنس لا فجر يوم مخصوص و قال ابن عباس و مجاهد من يوم النصر و شكرته من
يوم الجمعة و الضحاك من ذي الحجة و قتال من لب له جمع و ابن عباس و قتادة من اول يوم من المحرم
و عن ابن عباس ايضا الفجر الهار كله و عنه ايضا و عن زيد بن اسلم الفجر هو صلاة الصبح و قرآنها
هو قرآن الفجر و قيل فجر الميئون من الصغور و غيرها و قال ابن الزبير و الكلبي و قتادة
و مجاهد و الضحاك و السدي و عطية لعوفي هي شر ذي الحجة و ابن عباس و الضحاك العشر
الاواخر من رمضان و سهل ابن جريح الاول من ربيع و جاعة الاول من المحرم و منه يوم عاشوراء
و مسروق و مجاهد و عشرة و سمي عليه السلام التي اتى بها الله تعالى و قيل و الاظهر قول ابن عباس
للحديث المتفق على صحته قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
دخل العشر شديت ربه و احياله و ايقظ أهله و قال التبريزي اتفقوا على انه ان عشر الاواخر يعي
من رمضان لم يخالف فيه أحد و عظيمه مناسب لتعظيم القسم و قال الرخشي و أراد بالليالي
عشر عشر ذي الحجة (فان قلت) فبابها منكرة من بين ما قسم به (قلت) لانها ليالي مخصوصه
من بين جنس الليالي العشر بعض منها أو مخصوصه بفضيلة ليست لغيرها (فان قلت) فهل لا
عرت بلزم المهد لانه ليالي معلومة معروفة (قلت) لو فعل ذلك لم يستقل بمعنى الفضيلة الذي في
التنكير و لان الأحسن أن تكون اللام متجانبية يكون الكلام أبعد من الالغاز و التعمية
انتهى أما لا و لان فظاهر ان واما الجواب عنهم ما قلنا ملف لا يعقل منه معنى فيقبل أو يرد
و النفع و لو ترد ذكر في كتاب التحرير و التعبير فيها ستة و ثلثين قولا نجرنا من قراءتها فضلا
عن كتابها في كتابها هذا و عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي
لغيرها و هي ما نزل به من ربه و روي أبو أيوب و عبد الله بن مسعود و سلم الشفع يوم عرفه و يوم
الأضحى و نزل به النحر و روي جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الشفع يوم النحر و الوتر يوم
عرفه و في هذا الحديث تقريره عليه الصلاة و السلام لفجر بالصبح الليالي العشر بعشر النحر
هو قول ابن عباس و عكرمة و اختاره الناس و قال حديث أبي الزبير عن جابر هو الذي صح
عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد أصح سند من حديث عمران بن حصين صوم عرفه و ترلانه
تأنيده و يوم النحر رفع لانه عاشره و ذكر ان عطية في النفع و الوتر أربعة عشر قولا
و رخصي شدة أقول ثم قال و قد أكثروا في النفع و الوتر حتى كادوا يستوعبون أجناس
التي كان فيها و ذلك قيل الطائل حدير بالتهى عن انتهى و الليل ادا يسرى قسم بجنس الليل
و يسرى يذهب و يقرض كقوله و الليل ادا در و يقال الأخفش و ابن قتيبة يسرى فيه
فيكون من الليالي ما تم و سهل مجاهد و عكرمة و الكلبي المراد ليله جمع لانه يسرى فيها و جواب
لقسم محدثين و هو لثغرين يدل عليه قوله ألم تر لي قوله فصب عليهم ربك
سوط من ماء و من لا يتباين الجواب ان ربك لبالمرصاد والذي يظهر أن الجواب محدثون
يسر به فلهذا أكثر من مرة لغايبه و هو قوله ان لنا اياهم ثم ان علينا حسابهم و تقديره
اننا انما نعلمهم انهم انما نعلمهم انهم انما نعلمهم انهم انما نعلمهم انهم انما نعلمهم

(الدر)

﴿ سورة والفجر ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) وأراد بالليالي العشر
عشر ذي الحجة * فان
قلت فما بالها منكرة من
بين ما أقسم به * قلت لآها
ليال مخصوصة بفضيله
ليست لغيرها * فان قلت
فهل اعرفت بلام العهد
لأنها ليال معلومة معهوده
قلت لو فعل ذلك لم يستقل
بمعنى التفضيله التي في
التسكير ولان الأحـ بن
أن تكون للأدب
متجاسدة ليكون نكلام
أبعد من الالغاز والتعصية
انتهى (ح) أما السرايان
فظاهران وأما الجواب
عنهما فلفظ ملفف
لا يعقل منه معنى وقيل
أورد

على هذا في موضع جواب القسم قول لم يصدر عن تأمل لان المقسم عليه على تقدير أن يكون التركيب ان في ذلك قسم الذي حجب لم يذكر فيبقى قسم بلا مقسم عليه لان الذي قدره من ان في ذلك قسم الذي حجب لا يصح أن يكون مقسما عليه وهل في ذلك تقرير على عظم هذه الأقسام أي هل فيها قنع في القسم لدى عقل فيزدجر ويفكر في آيات الله ثم وقف المخاطب على مصارع الأمم الكافرة الماضية مقصودا بذلك توعده قریش ونصب المثل لها وعاده هو عاد بن عوص وأطلق ذلك على عقبه ثم قبل للاولين منهم عادا الأولى وارم نسبة لهم اسم جدم ولمن بعدهم عاد الأخيرة وقال مجاهد وقتادة هي قبيلة بعينها * وقال ابن اسحق ارم هو أبو عاد كلها * وقال الجمهور ارم مدينة لهم عظيمة كانت على وجه الدهر باليمن * وقال محمد بن كعب هي الاسكندرية * وقال ابن المسيب والمقبري هي دمشق * وقال مجاهد أيضا ارم معناه القديمة * وقرأ الجمهور بعاد مصر ودارم بكسر الهمزة وفتح الراء والميم ممنوع الصرف للتأنيث والعلمية لأنه اسم للقبيلة وعاد وان كان اسم القبيلة فقد يلحظ فيه معنى الحى فيصرف أولا يلحظ فجاء على لغة من صرف هندا ودارم عطف بيان أو بدل * وقرأ الحسن بعاد غير ممنوع الصرف مضافا الى ارم فجاز أن يكون ارم وجدا ومدينة والضحاك ارم بفتح الراء وبعدها ممنوع الصرف * وقرأ ابن الزبير بعاد باد مضافة ارم بفتح الهمزة وكسر الراء هي لغة في المدينة والضحاك بعاد مصر ودارم بعاد غير مصر وف أيضا ارم بفتح الهمزة وسكون الراء مخفيا ارم بكسر الراء وعن ابن عباس والضحاك ارم فعلا ماضيا أي بلي يقال رما لعظم ارم هو أي بلي وارمه غيره معدي بالهمزة من رما الثلاثي وذات على هذه القراءة مكسورة لتاء وابن عباس أيضا فعلا ماضيا ذات بنصب التاء على المفعول به وذات بالكسر صفة لارم وسواء كانت اسم قبيلة أو مدينة وان كان يترجح كونها مدينة بقوله لم يخلق مثلها في البلاد فادا كانت قبيلة صح إضافة عاد اليها وفكها منها بدلا أو عطف بيان وان كانت مدينة فلاضافة اليها ظاهرة والفك فيها يكون على حذف مضاف أي بعاد أهل ارم ذات العمداد * وقرئ ارم ذات باضافة ارم الى ذات والارم العلم يعني بعاد اعلام ذات العمداد ومن قرأ ارم فعلا ماضيا ذات بالنصب أي جعل الله ذات العمداد ربيا ويكون ارم بدلا من فعل ربك وبيننا الفعل واد كانت ذات العمداد صفة للقبيلة * فقال ابن عباس هي كتابة عن طول أبدانهم ومنه قيل رفيع العمداد شبت قدودهم بالاعمد ومنه قولهم رجل عمد وعمدان أي طويل * وقال عكرمة ومقاتل أعمدت بيوتهم التي كانوا يرحلون بها لأهم كانوا أهل عمود * وقال ابن زيد أعمدت بنيانهم واد كانت صفة للمدينة فأعمدة الحجارة التي بنيت بها * وقيل اقصور العاليه والابراج يقال لها عمداد * وحكى عن مجاهد ارم مصدر ارم يأرم ادهلك والمعنى كهلاك ذات العمداد وهذا قول غريب كال معى كيف فعل ربك بعاد كيف أهلك عادا كهلاك ذات العمداد وكر المفسرون أن ذات العمداد مدينة ابتناها شداد بن عاد لما سمع بدكر الجنة على أرضا بعيدا أو مستحيل عادة أن يبنى في الأرض مثلها لأن الله تعالى بعث عليها وعلى أهلها صيحة فمن أن يدخلها هلكوا جميعا ويوقف على قصتهم في كتاب التحرير وشئ منها في الكشف * وقرأ الجمهور لم يخلق منيا للمفعول مثلها رفع وابن الزبير منيا للمفاعيل مثلها انصاوعه نخلق بالنون والصمير بن مثلها عاد على المدينة التي هي ذات العمداد في البلاد أي في بلاد الدنيا أو عاد على القبيلة أي في عظم أجسام رقيه * وقرأ ابن ونا ونمود بالتوين * والجمهور منع الصرف * جابوا الصخر رقيه ونحتوه فاتخذوا في الحجار ذمها سوتا كما قال تعالى وتحتون من الجبال يوتنا * قيل

أول من تحت الجبال والصخور والرخام ثم دود بنو النفا وسبعائة مدينة كلها بالحجارة بالوادي
وادي القرى * وقيل جابوا واديهم وجلبوا ماءهم في مضر شقوه فعل ذى القوة والآمال * ذى
الأوتاد تقدم الكلام على ذلك في سورة من * الذين صفة لعادو ثم دود و فرعون أو منصوب على الذم
أو مرفوع على إغمارهم * فصب عليهم ربك سوط عذاب أبهم هنا وأوضح في الحاقة وفي غيرها ويقال
صب عليه السوط وغشاه وقتعه واستعمل الصب لاقتضائه السرعة في النزول على المضر وب قال
فصب عليهم محصرات كاشها * شائب ليست من سحاب ولا قطر

يريد المحدودين في قصة الافك * وقال بعض المتأخرين في صفة الجبل

صبينا عليهم ظالمين شياطينا * فطارت بها أیدی سراع وأرجل

وخص السوط فاستعير للعذاب لأنه يقتضى من التكرار والترداد ما لا يقتضيه السيف ولا غيره
* وقال الزمخشري وذ كر السوط إشارة إلى أن ما أحله بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس
إلى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط إذا قيس إلى سائر ما يعذب به والمرصاد والمرصد المكان الذي
يترتب فيه الرصد مفعول من رصده وهذا مثل لارصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه * قال ابن
عطية ويحتمل أن يكون المرصاد في الآية اسم فاعل كاشته قال لباراصد فغير بيناء المبالغة انتهى
ولو كان كما زعم لم تدخل الباء لأنها ليست في مكان دخولها لازمة ولا غير زائدة * فأما الإنسان
دكر تعالى ما كانت قریش تقول وتستدل به على إكرام الله تعالى وإهانتة لعبده فيرون
المكرم من عنده الثروة والأولاد والمهان ضده ولما كان هذا غالباً عليهم وبخواب ذلك والإنسان
اسم جنس ويوجد هذا في كثير من أهل الإسلام * وقال الزمخشري (فان قلت) بم اتصل قوله
فأما الإنسان (قلت) بقوله إن ربك لبالمرصاد كاشته قال إن الله تعالى لا يريد من الإنسان إلا
الطاعة والسعي للعاقبة وهو مرصد للعاصي فأما الإنسان فلا يريد بذلك ولا يهمله إلا العاجلة وما
يلته وينعمه فيها انتهى وفيه التصريح بذهب الاعتزال في قوله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة
وإذا العامل فيه فيقول والية فيه الأخير أي فيقول كذا وقت الابتداء وهذه القاء لا تمنع أن
يعمل ما بعدهما قبلها وإن كانت فاء دخلت في خبر المبتدأ لاجل أما التي فيها معنى الشرط وبعد
أما الثانية فصهر موقع التوازن بين الجملتين تقديره فأما إذا هو ما ابتلاه وفيقول خبر عن ذلك
المبتدأ المضمرة وابتلاه معناه احتبره أي شكر أم يكفر إذا بسط له وأيمبر أم يجزع إذا ضيق عليه
لقوله تعالى ونبأكم بالشر والخير فتنة وقابل راحته بقوله فقد رزقه ولم يقابل فأكرمه بلفظ
فأكرمه لأنه ليس من يضيق عليه الرزق كمن ذلك أهانة له ألا ترى إلى ناس كثير من أهل الصلاح
ضيق عليهم من كمال الامام أبي سليمان داود بن عيسى الأصماني رضي الله تعالى عنه وغيره وظم
هذه في أممته حاليه هاتين أما في قوله فيقول بأكبر من فلاه إخباره أنه يستحق
شكره ويستوجبها وأما قوله أهان فلاه لأنه سمي برك لتفضيل من الله تعالى إهانة وليس بإهانة
أو يكون دتصر عليه أقر باحسان لله ليهودا لم يفضل عليه سمي ترك تفضل الله إهانة لا إلى
لا تراه بتقواه أكرمه وقرأ بن كثير أكرمي وأما بني البلاء فيهما وبافع بالبلاء وصلوا وحذفها
فقوا خير في وجهين أبو عمرو ووحدها باقي السبعة فيهما وصلوا وقفا ومن حذفها وقفا سكن
لمن فيه * وقرأ الجمهور فقد ربح الدال وأبو جعفر وعيسى وخالد والحسن بخلاف عنه وابن
عمر بن عبد الله قال جمهورهما بمعنى واحد بمعنى ضيق والتضعيف فيه للمبالغة لا للتعدي ولا يقتضى

(الدر)

(ع) ويحتمل أن يكون
المرصاد في الآية اسم فاعل
كاشته قال لباراصد فغير
بيناء المبالغة انتهى (ح)
لو كان كما زعم لم تدخل
الباء لأنها ليست في مكان
دخولها لازمة ولا غير
زائدة

ذلك قول الانسان أهان لان إعطاء ما يكفيه لا أهانة فيه * كلار د على قولهم ومعتقدهم أى ليس
 اكرام الله وتقدير الرزق سببه ما ذكرتم بل اكرامه العبد تيسيره لتقواه وأهانتة تيسيره للعصية
 ثم أخبرهم بما هم عليه من أعمالهم السيئة * وقال الزنجشري كلار د على الانسان عن قوله ثم قال بل
 هنا شرم من هذا القول وهو ان الله تعالى يكرمهم بكثرة المال فلا يؤدون فيه ما يلزمهم من اكرام
 اليتيم بالتفقد والمبرة وحض أهله على طعام المسكين ويأكلونه أكل الانعام ويحبونه فيشعرون به
 انتهى وفي الحديث أحب البيوت الى الله تعالى بيت فيه يتيم مكرم * وقرأ الحسن ومجاهد وأبو رجا
 وقتادة والجمعدرى وأبو هريرة يكرمسون ولا يحضون ويأكلون ويحبون يساء الغيبة فيها وباقي
 السبعة بتاء الخطاب وأبو جعفر وشيبة والكوفيون وابن مقسم تحاضون بفتح التاء والألف أصله
 تحاضون وهي قراءة الاشمس أى يحض بعضكم بعضا وعبد الله أو علقمة وزيد بن علي وعبد
 الله بن المبارك والشيرزى هن الكسائي كذلك الا اهتم ضموا التاء أى تحاضون أنه سمى أى
 بعضكم بعضا وتفاعل وفاعل يأتى بمعنى فعل أيضا على طعام يجوز أن يكون بمعنى الطعام كالسقاء
 بمعنى الاعطاء والأولى أن يكون على حذف مضى أى على بذل طعام وتأكلون التراث كابو
 لا يورثون النساء ولا صغار الأولاد فإما كلون نصيبهم ويقولون لا يأخذ الميراث الا من يقاتل
 ويحمي الخوزة والتراث تأؤه بدل من واو كالتسكة والتسعة من توكلت ووجت * وقيل كانوا
 يأكلون ما جمعه الميت من الظلمة وهم عالمون بذلك يجمعون بين الحلال والحرام ويسعرون في
 اتفاق ما ورثوه لاهم ما تعبوا في تحصيله كما شاهدنا نورا الباطلين * كلار د على قولهم عن ذلك
 وانكار لفعلهم ثم أتى بالوعيد ود كر تحسروهم على ما فرطوا فيه في دار الدنيا * دكا د كاحل كقولهم
 بابا بابا أى مكررا عليهم ذلك * وجاء ربك قال القاضي منذر بن سعيد معناه ظهوره للخلق هنالك
 وليس بمجىء نقله وكذلك مجىء الطامة والصاحه * وقيل وجاء قدرته وسلطانه * وقال الزنجشري
 هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبيين آثار قدرته وسلطانه مثلت حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر
 بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها ووزراء
 وخواصه انتهى والملك اسم جنس يشمل الملكة * وروى أنه ملائكة كل سماء تكون صفاحول
 الأرض في يوم القيامة * قال الزنجشري صفاحول ملائكة كل سماء فيصطفون صفاحول
 صف محققين بالجن والانس انتهى * وجىء يومئذ مجهم كقوله تعالى وبرزن الجحيم لمن يرى يومئذ
 بدل من إذا * قال الزنجشري وعامل النصب فيما يتدكر انتهى ظاهر كلامه أن لعامل في البذل
 هو العامل نفسه في المبدل منه وهو قول قد نسب الى سيويو والمشهور خلافه وهو أن البذل على
 نية تكرار العامل أى يتدكر ما فرط فيه * وأنى نه الذكرى أى منفعة الذكرى لانه وقت لا ينفع فيه
 التذكر لو انعظ في الدنيا لنعفه ذلك في الأخرى قاله الجمهور * قال الزنجشري وعيره أذ وقت
 حياتي في الدنيا كما تقول جئت لطاوع الشمس ولتاريخ كذا وكذا * وقان قوم حياتي في قبري
 يعنى الذى كنت أكتب به * قال الزنجشري وهذا أبين دليل على أن الاختيار كان في أيديهم
 ومعلقا بقصدهم وارا دتهم وانهم لم يكونوا مجبورين عن الطاعات مجبرين على المعاصى كذهب أهل
 الأهواء والبدع والافهامى التصرا انتهى وهو على طريقة الاعتزال * وقرأ الجوهري لا يعذب ولا
 يوثق مبنيين للفاعل والضمير في عذبه ووثاقه عائد على الله تعالى أى لا بكل عذابه ولا وثقه الى أحد
 لان الأمر لله وحده في ذلك أو هو من الشدة في حيز لم يعذب قط أحد في الدنيا مثله والأول أوضح

لقوله لا يعذب ولا يوتق ولا يطلق على الماضي الا بمجاز بعيد بل موضوع لا اذا دخلت على المصارع
 أن يكون مستقبلا ويجوز أن يكون الضمير قبلها عائدا على الكافر أي لا يعذب أحد من الزبانية
 مثل ما يعذبونه * وقيل الى الله أي لا يعذب أحد في الدنيا عذاب الله للكافر ويضعف هذا عمل
 لا يعذب في يومئذ وهو ظرف مستقبل * وقرأ ابن سيرين وابن أبي اسحاق وسوار القاضي
 وأبو حيوة وابن أبي عبلة وأبو بحرية وسلام والكسائي ويعقوب وسهل وخارجة عن أبي عمرو
 بفتح الذال والثاء مبنيين للفعول فيجوز أن يكون الضمير فيها مضافا للفعول وهو الأظهر أي
 لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوتق بالسلاسل والاغلال مثل وثاقه ولا يحمل أحد عذاب الانسان
 لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وعذاب وضع موضع تعذيب وفي اقتياس مثل هذا خلاف
 وهو أن يعمل ما وضع لغير المصدر كالعطاء والثواب والعذاب والكلام فالبصريون لا يجيزونه
 ويقسونه * وقرأ أبو جعفر وشيبة وبافع بخلاف عنهم وثاقه بكسر الواو والجمهور يفتقها
 والمعذب هو الكافر على العموم * وقيل هو أمية بن خلف * وقيل أبي بن خلف * وقيل المراد
 به ابليس وقام الدليل على أنه أتى من الناس عذابا ويدفع القول هذا قوله يومئذ يتذكر الانسان
 والضاير كلها مسوقة له * ولما ذكر تعالى شيئا من أحوال من يعذب ذكر شيئا من أحوال المؤمنين
 فقال يا أيها النفس وهذا النداء الظاهر اه على لسان ملك * وقرأ الجمهور براء التأنيث * وقرأ
 زيد بن علي بأنها بغير تاء ولا أعلم أحد كره أن ينادى بها وتنا إلى صاحب الديع
 وهذه القراءة شاهدة بذلك ولذلك وجه من القياس وذلك أنه لم يتن ولم يجمع في براء التني والمجموع
 فكذلك لم يوت في نداء المؤنث * المطمئنة لآمة التي لا يلحقها خوف ولا حزن أو التي كانت
 مطمئنة الى الحق لم يخالطها شك * قال ابن زيد يقال لها ذلك عند الموت وخر وجهها من جسد المؤمن
 في الدنيا * وقيل عند البعث * وقيل عند دخول الجنة * الى ربك أي الى موعد ربك * وقيل
 الرب هنا الانسان دون النفس أي ادخل في الاجساد والنفس اسم جنس * وقيل هذا النداء هو
 الآن للمؤمنين لما ذكر حال الكفار قال يا مؤمنون دووا وجدوا حتى ترجعوا راضين مرضيين
 راضية بما أوتيته من ضية عند الله * فادخلي في عبادي أي في جملة عبادي الصالحين * وادخلي جنتي
 معهم وقيل النفس والروح والمعنى فادخلي في أجساد عبادي * وقرأ الجمهور في عبادي جمعوا ابن
 عباس وعكرمة والضحاك ومجاهد وأبو جعفر وأبو صالح والكلبي وأبو شيخ الهنائي واليماني في
 عبادي على الافراد والظاهر انه أريد به اسم الجنس فدلوه ومدلول الجمع واحد * وقيل هو
 حنف خاطب النفس مفردة فقال فادخلي في عبادي أي في جسد عبادي وتعدى فادخلي أولا بني
 وثانيا بغيره * وذلك انه اذا كان المدخول فيه غير ظرف حقيقي تعدد اليه بني دخلت في الأمر
 ودخلت في غمار الناس ومنه فادخلي في عبادي واذا كان المدخول فيه ظرفا حقيقيا تعدد اليه
 في العالب بغير وساطة في * قيل في ستمان بن عفان * وقيل في حمزة * وقيل في خبيب بن تدي
 رضي الله تعالى عنهم أجمعين

﴿ سورة البقرة مكية وهي عشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ لا أقسم بهذا البلد * وأنت حل به * لقد خلقنا الانسان في كبد ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم * (لا أقسم بهذا البلد * الآية هذه السورة مكية في قول الجمهور *
 كرم الله تعالى ابتلاء الانبياء بحالة التعميم وحالة التقدير وذ كرم من صفاته التسمية ماد كرم وما آل اليه حاله وحال المؤمن أتبعه
 بنوع من ابتلائه ومن حاله السيء وما آل اليه في الآخرة والاشارة بهذا البلد الى مكة * وأنت حل * جملة حاله تفيد تعظيم
 المقسم به أي وأنت مقیم به وهذا هو الظاهر * والدوماولد * لا يراد به معين بل ينطلق على كل والد ولد وقيل على آدم وجميع
 ولده * لقد خلقنا * هذه الجملة المقسم عليها والجمهور على أن الانسان اسم جنس * وفي كبد يكابده * اق الدنيا والآخرة ومشاقه
 لا تسكاد تنحصر من أول قطع سرته الى أن يستقر في قراره اما الى جنة فتزول عنه المشقان جميعا واما الى نار فتضاعف مشقاته
 وشدائده والظاهر أن الضمير في أتجسب عائد على الانسان (٤٧٣) أي هو لشدة شكيبته وعزته وقوته يحسب أنه

لا يقاومه أحد ولا يقدر عليه
 لا تستعصمه بعدده وعدده
 يقول * على سبيل
 الفخر * أهلك ما لا
 لبدا * أي كثير في
 المكارم وما يحصل به الثناء
 * أبحسب * أن أعماله
 تحفى وانه لا يراه أحد ولا
 يطلع عليه في انفاقه
 ومقصده مما يتقنه مما ليس
 لوجه الله تعالى منه شيء بل
 عليه حفضة يكتبون
 ما يصدر عنه من قول وعمل
 في حياته ويحفظونه الى
 يوم الجزاء ثم عدد تعالى
 نعمه على الانسان فقال
 * ألم نجعل له عينين *
 أي يبصر بهما * ولساما *
 يفصح عما في باطنه ولم
 يتعرض للسمع لانه يلزم
 من الكلام السمع
 * وشفتين * يطبقهما

أبحسب أن لن يقدر عليه أحد * يقول أهلك ما لا لبدا * أبحسب أن لم يره أحد * ألم نجعل
 له عينين * ولساما وشفتين * وهدينا له النجدين * فلا أقسم العقبة * وما أدراك ما العقبة *
 فك رقبة * أو إطعام في يوم ذي مسغة * يتيادامقربة * أو مسكينا ذامقربة * ثم كان من الذين
 آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة * أولئك أصحاب المينة * والذين كفروا باياتناهم
 أصحاب المشئمة * عليهم نار مؤصدة * الكبد الشدة والاشقة وأصله من كبد الرجل كبداهو
 أ كبد اذا وجهه كبده وانتفخت فاستعمل في كل تعب ومشقة ومنه المكابدة * وقال لبيد
 يا عين هلا بكيت أربدا * فشا وقام الخصوم في كبد

وقال أبو الأصبع

لوا بن عم لوان الناس في كبد * لظل عتجرا بالنبل يرميني
 الشفة معروفة وأصلها شفة حذفت منها الهاء ويدل عليه شفة وشفاه وشافيت وهي تمالا يجوز
 جمعه بالألف والتاء وان كان تاء التأنيث * النجد العنق وجمعه نجود وبه سميت نجد لا ارتفاعها عن
 انخفاض تهامة والنجد الطريق العالي * قال امرؤ القيس

فريقان منهم جازع بطن نحله * وآخر منهم قاطع كبكير

الفل تخلص الشيء من الشيء قال الشاعر

فيا رب مكروب كررت وراءه * وعان فككت الفل عنه فقداني

السغب الجوع العام وقد يقل سغب الرجل اذا جاع * ترب الرجل اذا افتقر ولصق بالتراب وأتراب اذا
 استغنى وصار دمال كالتراب وكذلك اترى * أوصد الباب وأصدته اذا اغلقته وطبقته * قال
 الشاعر تحن الى أحيال مكة ناقتي * ومن دونها أبواب صنعاء مؤصدة

* لا أقسم بهذا البلد * وأنت حل هذا البلد * والدوماولد * لقد خلقنا الانسان في كبد *
 أبحسب أن لن يقدر عليه أحد * يقول أهلك ما لا لبدا * أبحسب أن لم يره أحد * ألم نجعل له
 عينين ولسانا وشفتين * وهدينا له النجدين * فلا أقسم العقبة * وما أدراك ما العقبة * فك رقبة *

(٦٠ - تفسير الصراط المحيط لابي حيان - ثامن) على فيه ويستعين بهما على الأكل والشرب والنفخ وغير ذلك
 * وهدينا له النجدين * قال ابن عباس الخير والشر وقيل النجيان * فلا أقسم العقبة * أي لم يشكر تلك النعم السابقة ولا نافية
 والمعنى لم يقتحم والعقبة استعارة لهذا العمل الشاق على النفس من حيث هو بذل مال تشبيه بعقبة الجبل وهو ما صعب منه وكان
 صعودا فانه يلحقه مشقة في سلوكها واقتحمها دخلها بسرعة وضغط وشدة والقحمة الشدة والسنة الشديدة يقال قحمت في الأمر قحوما
 رمى نفسه فيه من غير روية وقرى فك فعلا ماضيا وقرى فك مر فوعا خبر مبتدأ محذوف أي هي
 فك رقبة ورقبة مجرور بالاضافة أو اطعام مصدر منون معطوف على فك وفيه دليل على اعمال المصدروننا اذ نصب به يتيا ونظيره
 قول الشاعر بضرب بالسيوف رؤس قوم * أزلناها من عن القيل * ووصف يوم ذي مسغبة على الاتساع والمسغبة المجاعة

﴿ذامقربة﴾ لتجمع صدقة وصله ﴿أو مسكيناً﴾ أو للتوزيع ﴿فامربة﴾ هم المطر والحون على ظهر الطريق في قحطه واطلاق
التراب لا يوت لهم ﴿ثم كان من الذين آمنوا﴾ هذا معطوف على قوله فلا اقتحم العقبة ودخلت ثم لتراخي الايمان في الرتبة
والفضيلة لا لتراخي في الزمان لانه لا بد أن يسبق تلك الاعمال الحسنة الايمان اذ هو شرط في صحة وقوعها من الطائع ﴿وتواصوا
بالصبر﴾ أي أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على الايمان والطاعات وعن المعاصي ﴿وتواصوا بالمرجة﴾ أي بالتعاطف والتراحم أو بما يؤدي
الى رجة الله تعالى * والمينة والمشامة تقدم الكلام عليهما في الواقعة ﴿مؤصدة﴾ قرئ بالهمز وبالأو ويقال أو صدت البليت
وأصدته اذا أغلقت وأطبقت * قال الشاعر (٤٧٤) نحن الى أجل مكة ناقتي * ومن دونها أبواب صنعاء مؤصدة

(الدر)

﴿سورة البلد﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ش) فان قلت أين نظير
قوله وأنت حل في معنى
الاستقبال قلت قوله عز
وجعل لك ميت وانهم
ميتون ومثله واسع في كلام
العباد تقول لمن نعمة الحبا
والا كرام أنت مكرم محبو
وهو في كلام الله أوسع
لان الأحوال المستقبلية
عنده كالحاضرة المشاهدة
وكفالك دليلاً قاطعاً على
انه للاستقبال وأن تفسره
بالحال محال أن السورة
بالاتفاق مكية وأين الهجرة
من وقت نزولها فبالفتح
انتهى (ح) حمله على أن
الجملة اعتراضية لا يتعين
وقد ذكرنا أولاًها جملة
حالية وبين حسن موقعها
وهو اعادة تعظيم المقسم به
وهي حال مقارنة لا مقدرة

أو اطعام في يوم ذي مسغبة * يتبادر مقربة * أو مسكيناً ذامقربة * ثم كان من الذين آمنوا
وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة * أولئك أصحاب المينة * والذين كفروا باياتنا هم أصحاب
المشامة * عليهم نار مؤصدة * هذه السورة مكية في قول الجمهور * وقيل مدنية ولما ذكر
تعالى ابتلاءه للانسان بحالة التنعيم وحالة التقدير وذكر من صفاته الذميمة ساذكر وما آل اليه حاله
وحال المؤمن أتبعه بنوع من ابتلائه ومن حاله السيء وما آل اليه في الآخرة والاشارة لهذا البلد الى
مكة وأنت حل بجملة حالية تفيد تعظيم المقسم به أي فأنت تقيم به وهذا هو الظاهر * وقال ابن عباس
وجاعة معناه وأنت حلال بهذا البلد بحل لك فيه قتل من شئت وكان هذا يوم فتح مكة * وقال ابن
عطية وهذا يتركب على قول من قال لا مافية أي ان هذا البلد لا يقسم الله به وقد جاء أهله بأعمال
توجب الاحلال احلال حرمة * وقال شرحبيل بن سعد يعني وأنت حل بهذا البلد جعلوك حلالاً
مسئلاً الأذى والقتل والاخراج وهذا القول بدأ به الزخشي * وقال وفيه بعث على احتمال ما كان
يكابد من أهل مكة وتعجب من حاله في عداوته أو صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسم ببلده
على ان الانسان لا يحلو من مقامه الشدائد واعترض بأن وعده فتح مكة تنهياً للتسلي والتنفيس عنه
فقال وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والاسر * ثم قال الزخشي بعد كلام
طويل (فان قلت) أين نظير قوله وأنت حل في معنى الاستقبال (قلت) قوله عز وجعل لك ميت
وانهم ميتون واسع في كلام العباد تقول لمن نعمة الا كرام والحبا وأنت مكرم محبو وهو في كلام
الله أوسع لان الأحوال المستقبلية عند كالحاضرة المشاهدة وكفالك دليلاً قاطعاً على انه للاستقبال
وان تفسره بالحال محال ان السورة بالاتفاق مكية وأين الهجرة من وقت نزولها فبالفتح انتهى
وجله على ان جملة اعتراضية لا يتعين وقد ذكرنا أولاًها جملة حالية ويسا حسن موقعها وهي حال
مقارنة لا مقدرة ولا محكية فليست من الاخبار بالمستقبل وأما سؤاله والجواب فهذا لا يسأله من له
أدنى تعاق بالحوال ان الاخبار قد تكون بالمستقبلات وان اسم الفاعل وما يجري مجراه حالة اسناده
أو لو عطف به لا يتعين جملة على الحال بل يكون للماضي تارة وللحال أخرى والمستقبل أخرى وهذا من
مبادئ علم النحو وأما قرأه وكفالك دليلاً قاطعاً فليس بشئ لاننا لم نحمل وأنت حل على انه يحل لك
صنع في مكة من الاسر وقتل في وقت نزولها بمكة فتسأله فيا بل جنباه على انه مقيم بها خاصة وهو

ولا محكية فليست من الاخبار بالمستقبل وأما سؤاله والجواب فهذا لا يسأله من له أدنى تعلم والحوال ان الاخبار قد يكون
بالمستقبلات وان اسم الفاعل وما جرى مجراه حالة اسناده أو لو عطف به لا يتعين جملة على الحال بل يكون للماضي تارة وللحال
أخرى والمستقبل أخرى وهذا من مبادئ علم النحو وأما قرأه وكفالك دليلاً قاطعاً الى آخره فليس بشئ لاننا لم نحمل وأنت حل
على انه يحل لك ما صنع في مكة من الاسر وقتل في وقت نزولها بمكة فتسأله فيا بل جنباه على انه مقيم بها خاصة وهو وقت النزول
كان مقيماً بها ضرورة وأيضاً احكامه من ذتى على لم يتركه ليس بصحيح وقد يحكى الخلاف فيها عن قوم (ع) ولا يدل قوله
وأنت حل بهذا البلد على ما ذكره من أن لم يحل ادراك ولا على انك تسأل فيه أشياء بل الظاهر ما ذكرناه أولاً من انه
لو أقسم بها لما جعت من الشرفين ثم ما باضافتها الى الله تعالى وشرفها بحضور رسول الله واقامته فيها فصارت أهلاً أن يقسم بها

ثم انزل كان مقبلاً بها خرورة وأيضاً فاحكامه من الاتفاق على انها زلت بمكة فليس بصحيح وقد
 حكى الخلاف فيها عن قول ابن عطية ولا يدل قوله وأنت حل بهذا البلد على ما ذكره من ان المعنى
 يستعمل اذ ذاك ولا على انك تستعمل فيه أشياء بل الظاهر ما ذكرناه أولاً من انه تعالى أقسم بها لما
 جمعت من الشرفين شرفها بإضافتها الى الله تعالى وشرفها بحضور رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واقامته فيها فصارت أهلاً لان يقسم بها والظاهر ان قوله والد وما ولد لا يراد به معين بل ينطلق على
 كل والد * وقال ابن عباس ذلك قال هو على العموم يدخل فيه جميع الحيوان * وقال مجاهد
 آدم وجميع ولده * وقيل والصالحين من ذريته * وقيل نوح وذريته * وقال أبو عمر ان الخوفا
 ابراهيم عليه السلام وجميع ولده * وقيل والذين هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ولد ابراهيم عليه
 السلام * وقال الطبري والماوردي يحتمل أن يكون الوالد النبي صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره
 وما ولد أمته لقوله صلى الله عليه وسلم انما بالكم بمنزلة الوالد ولقراءة عبد الله وأزواجه أمهاتهم وهو
 أب لهم فأقسم تعالى به وبأتمه بعد أن أقسم ببلده مبالغته في شرفه عليه الصلاة والسلام * وقال
 الزمخشري (فان قلت) ما المراد بالولد وما ولد (قلت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ولده
 أقسم ببلده الذي هو مسقط رأسه وحرم أيه ابراهيم ومنشأ أيه اسمعيل عليهما الصلاة والسلام ومن
 ولده وبه (فان قلت) لم نذكر (قلت) للابهام المستعمل بالمدح والتعجب (فان قلت) هلا قيل
 ومن ولد (قلت) فيه ما في قوله والله أعلم بما وضعت أي بأي شيء وضعت يعني موضوعاً عجيب الشأن
 انتهى * وقال الفراء وصلح ما للناس كقوله ما طاب لكم وما خلق الله ذكر ولا أنثى وهو الخالق للذكر
 والأنثى انتهى * وقال ابن عباس وعكرمة وابن جبير المراد بالوالد الذي يولده وبما ولد العاقر الذي
 لا يولده جعلوا مانافية قصصاً الى تقدير موصول يصح به هذا المعنى كما قاله والد الذي ما ولد
 واضمار الموصول لا يجوز عند البصريين * لقد خلقنا الانسان في كبد هذه الجملة المقسم عليها
 والجمهور على ان الانسان اسم جنس وفي كبد يكابده شاق الدنيا والآخرة ومشاقه لا تكاد تنحصر
 من أول قطع سرته الى أن يستقر قراره اما في جنة فترول عنه المشقات واما في نار فتضاعف
 مشقاته وشدائده وقال ابن عباس وعبد الله بن شداد وأبو صالح والضحاك مجاهد في كبد معناه
 منتصب القامة واقفا ولم يخلق منكباً على وجهه وهذا امتان عليه * وقال ابن كيسان منتصباً رأسه
 في بطن أمه فاذا أدن له بالخر وج قلب رأسه الى قدمي أمه وعن ابن عمر يكابد الشكر على السراء
 ويكابد الصبر على الضراء * وقال ابن زيد الانسان آدم في كبد في السماء ماها كبد او هذه الاقوال
 ضعيفة والاول هو الظاهر والظاهر ان الضمير في أي حسب عائد على الانسان أي هو لشدة تشكيمته
 وعزته وقوته يحسب أن لا يقاومه أحد ولا يقدر عليه أحد لا سنعاصه به دمه وعدده * يقول على
 سبيل الفخر أهلك ما لا بد أي في المكارم وما يحصل به الثناء * أي حسب ان عماله تحفي وانه
 لا يراه أحد ولا يطلع عليه في انفاقه ومقعد ما يتبعه فليس لوجه الله منه مني بس عليه حفظة يكتبون
 ما يصدر منه من عمل في حياته ويحسونه الى يوم الجزاء * وقيل الضمير في أي حسب لبعض
 صناديد قريش * وقيل هو أبو الأسد أسيد بن كدة كان يبسط له الأديم العكاظي فيقوم عليه
 ويقول من أزالني عنه فله كذا فلا ينزع الا قطعاً ويبقى موضع قدميه * وقيل الوليد بن المعيرة
 * وقيل الحرث بن عامر بن نوفل وكان اذا أدنب استفتي النبي صلى الله عليه وسلم في أمره بالكفارة
 فقال لقد أهلك ما لا بد في الكفار والتبعات منذ تمت محمداً صلى الله عليه وسلم * وقرأ

الجمهور لبدا بضم اللام وفتح الباء وأبو جعفر بشد الباء وعنه وعن زيد بن علي لبدا بسكون الباء
ومجاهد وابن أبي الزناد بضمهما * ثم عدت على علي الانسان نعمه فقال ألم نجعل له عينين يبصر
بهما ولسانا يفصح عما في باطنه وشفقتين يطبقهما على فيه ويستعين بهما على الأكل والشرب والنفخ
وغير ذلك * وهدينا العبدين قال ابن مسعود وابن عباس والجمهور طريق الخير والشر * وقال
ابن عباس أيضا وعلى واس المسيب والضحاك التدين لهما كالطريقين لحياة الولد ورزقه * فلا
قثم العقبة أي لم يشكر تلك لعم السابقة ولعقبة استعارة لهذا العمل الشاق على النفس من
حيث هو بذل مال تشبه بعقبة الجبل وهو ما صعب منه وكان صعودا فإنه يلحقه مشقة في سلوكها
واقصمها دخلها بسرعه وضغط وشده والقحمة الشدة والسنة الشديدة ويقال قضم في الأمر
فحوما رمى نفسه فيه من غير روية والظاهر أن لالسي وهو قول أبي عبيدة والفرء والزجاج كأنه
قال وهبنا له الجوارح ودلناه على السبيل فافعل خيرا أي فلم يقضم * قال الفرء والزجاج دكر
لامرة واحدة والعرب لا تسكدن قد لا مع الفعل الماضي حتى تعيد كقوله تعالى فلا صدق ولا صلي
وانما أفرد الدلالة آخر الكلام على معناه فيجوز أن يكون قوله ثم كان من الذين آمنوا قائما
مقام التكرير كأنه قال فلا اقضم العقبة ولا آمن * وقيل هو جار مجرى الدعاء كقوله لا بما ولا
سلم دعاء عليه أن لا يفعل خيرا * وقيل هو تخفيض بالألا ولا نعرف أن لأوحدها تكون للتخفيض
وليس معها ألهمزة * وقيل العقبة جهنم لا ينبغي منها إلا هذه الأعمال قال الحسن * وقال ابن عباس
ومجاهد وكعب جبل في جهنم * وقال الزمخشري بعد أن تنصلمة الفرء والزجاج هي بمعنى
لامتكررة في المعنى لأن معنى فلا اقضم العقبة فلا فلك رقية ولا أطمع مسكينا ألا ترى أنه فسر اقضم
العقبة بذلك انتهى ولا يتم له هذا إلا على قراءة من قرأ فلك فعلا ماضيا * وقرأ ابن كثير والنوريان
فلك فعلا ماضيا رقية نصب أو أطمع فعلا ماضيا وباقي السبعة فلك مرفوعا رقية مجرورا واطعام
مصدر منون معطوف على فلك * وقرأ علي وأبو رجاء كقراءة ابن كثير إلا أنهم قرأوا ذا مسغبة
بالألف * وقرأ الحسن وأبو رجاء أيضا واطعام في يوم دبالألف ونصب داعي المفعول أي انسانا
دامسغبة ويتبادل مضافا وصفة * وقرأ بعض التابعين فلك رقية بلاضافة أو أطمع فعلا ماضيا ومن
قرأ فلك بالرفع فهو تفسير لا اقضم العقبة والتقدير وما أدراك ما اقضم العقبة ومن قرأ فعلا ماضيا
فلا يحتاج إلى تقدير مضاف بل يكون التعظيم للعقبة نفسها ويجيء فلك بدلا من اقضم قاله ابن عطية
ومن الرقية تحليصها من الأسر والرق داء قربة ليجمع صدقة وصلة وأوهنا للتوزيع ووصف يوم
بذي مسغبة على الاتساع دامر به قال هم المطر وحون على ظهر الطريق فعودا على التراب لا يبيت
لهم * وقال ابن عباس هو الذي يخرج من بيته ثم يقلب وجهه إليه مستيقنا به ليس فيه إلا التراب
* ثم كان من الذين آمنوا هذا معطوف على قوله فلا اقضم ودخلت ثم لتراخي الايمان والفضيلة
لالتراخي في الرمان لا به لا بد أن يسبق تلك الأعمال الحسنة الايمان إذ هو شرط في صحة وقوعها من
لطانع أو يكون المعنى ثم كان في عاقبة أمره من الذين وافوا الموت على الايمان إذ الموافاة عليه
شرط في الانتفاع بالطاعات أو يكون التراخي في الذكر كأنه قيل ثم ادكر أنه كان من الذين
آمنوا وواصوا بالصبر أي أوصى بعضهم بعضا بالصبر على الايمان والطاعات وعن المعاصي وتواصوا
بالرحمة أي بالتعاطف والتراحم أو بما يؤدى إلى رحمة الله والميمنة والمشاة تقدم القول فيهما في
الواقعة * وقرأ أبو عمرو وجره وحفص مؤصدة بالهمزة وفي الهمزة فيظهر أنه من آصدة

(الدر)

(ش) هي بمعنى لامتكررة
في المعنى لأن معنى فلا اقضم
العقبة ولا فلك رقية ولا
أطمع مسكينا ألا ترى أنه
فسر اقضم العقبة بذلك
انتهى (ح) لا يتم له هذا إلا على
قراءة من قرأ فلك فعلا
ماضيا

﴿سورة الشمس﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والشمس وضحاها﴾ هذه السورة مكية ولما تقدم القسم ببعض المواضع الشريفة وما بعدها أقسم هنا بشئ من العالم العلوي والعالم السفلي وبما هو له التفكير في ذلك وهو النفس وكان آخر ما قبلها مختاراً بشئ من أحوال الكفار في الآخرة فاختتم آخر هذه بشئ من أحوالهم في الدنيا وفي ذلك ما لهم في الآخرة إلى النال وفي الدنيا إلى الهلاك المستأصل وتقدم الكلام على ضحى في طه ﴿والقمر إذا تلاها﴾ معناه إذا تبعها دأباً في كل وقت لأنه يستضي منها فهو يتلوها لذلك ﴿والنهار إذا جلاها﴾ الظاهر أن مفعول جلاها وهو الضمير عائداً على الشمس لأنه عند انبساط النهار تنجلي الشمس في ذلك الوقت تمام (٤٧٧) والليل إذا يغشاها ﴿أي يغشى الشمس فيدخل خوله تغيب وتظلم

الآفاق ونسبة ذلك إلى الليل مجاز وأتى بالمضارع في يغشاها لأنه الذي يترتب فيه ولو أتى بالماضي كالذي

قبله وبعده كان يكون

التركيب إذا غشيا فتقوت

الفاصلة وهي مقصودة

وما في وما بناها وما طحاها

وما سواها بمعنى الذي وقيل

مصدرية قال الزمخشري

﴿فان قلت لم نسكت

النفس﴾ قلت فيه وجهان

أحدهما أن يريد نفساً

خاصة من النفوس وهي

نفس آدم عليه السلام

كانه قال وواحدة من

النفوس انتهى وهذا فيه

بعدل لا وصف المذكورة

بعدها فلا تكون إلا

للجنس ألا ترى إلى قوله

قد أفلح من زكاه وقد

خاب من دساها كيف

﴿قيل ويجوز أن يكون من أوصدب وهمز على حدة من قرأ بالسوق مهموزاً﴾ وقرأ باقي السبعة بغير همز فيظهر أنه من أوصدب ﴿وقيل يجوز أن يكون من أصدت وسهل الهمة وقال الشاعر

فوما تعالج فلا أبناءهم﴾ وسلا سلا حلقاً وباباً مؤصداً

﴿سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿والشمس وضحاها﴾ والقمر إذا تلاها ﴿والنهار إذا جلاها﴾ والليل إذا يغشاها ﴿والسما وما بناها﴾ والأرض وما طحاها ﴿ونفس وما سواها﴾ فألهمها جورها وتقواها ﴿قد أفلح من زكاه﴾ وقد خاب من دساها ﴿كذبت ثمود بطغواها﴾ إذا نبعت أشقاها ﴿فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها﴾ فكذبوه فقروها ﴿ندم عليهم ربهم بذنبهم فسواها﴾ ولا يحاي عباها ﴿طحاودحا بمعنى واحد أي بسط ووطأ ويأتي طحا بمعنى ذهب ﴿قال علقمة

﴿طحا بك قلب في الحسان طروب﴾ ويقال ما أدري أين طحا أي ذهب قاله أبو عمرو وفي أيمان العرب لا والقمر الطاحي أي المشرق المرتفع ويقال طحا يطحو طحوا ويطحي طحوا ﴿التدسية الاختفاء وأصله دسس فأبدل من ثالث المضاعفات حرف علة كما قالوا في نقص نقص قال الشاعر

وأنت إلاي دسست عمراً فأصبحت ﴿حلالة منه أرامل صبيحاً

وينشد أيضاً ﴿ودسست عمراً في التراب﴾ دمدم عليه القبر أطبقه ﴿وقال مؤرج الدمدمة إهلاكاً باستئصال﴾ وقال في الصباح دمدت الشئ ألزقه بالأرض وطحطحته ﴿والشمس وضحاها﴾ والقمر إذا تلاها ﴿والنهار إذا جلاها﴾ والليل إذا يغشاها ﴿والسما وما بناها﴾ والأرض وما طحاها ﴿ونفس وما سواها﴾ فألهمها جورها وتقواها ﴿قد أفلح من زكاه﴾ وقد خاب من دساها ﴿كذبت ثمود بطغواها﴾ إذا نبعت أشقاها ﴿فقال لهم رسول الله ناقة الله

يقتضي الغاير في المزكي والمسمى ﴿فألهمها﴾ قال ابن عباس عرفها ﴿قد أفلح﴾ جواب القسم وحذفت اللام لطول المعاطيف على القسم وزكاه طهرها وماها بالعمل الصالح ودساها أخفاها وحقرها بالمعاصي والتدسية الاختفاء أصله دسس فأبدل من ثالث المضاعف حرف علة والظاهر أن فاعل زكي ودسي ضمير يعود على من ولما ذكر تعالى خيبة من دس عسذ كرفرة فعلت ذلك وهي ثمود صالح فعلت ذلك ليعتبر بهم لأنهم أقرب البلاد إلى الحجاز ﴿بطغواها﴾ الباء سببية أي كدت ثمود نبيها بسبب طغيانها قال ابن عباس الطغوى ها العذاب كذبوا حتى رل وهو من الطغيان قلبت فيه الواو ياء والياء ووافصل بين الاسم وبين الصفة ﴿إذا نبعت﴾ أي خرج لعقر الناقة نشاط وحرص ولما صب لاد كذبت وأتفاها هو قد ابن سائف وضمير في لهم عائداً على ثمود رسول الله هو صالح عليه السلام قرئ ﴿ناقة به﴾ نصب الناء وهو منصوب على التحذير مما يجب إظهار

عامله لأن قد عطف عليه فصار حكمه بالعطف (٤٧٨) حكم المكر كقولك الأسد الأسد أي اخطروا ناقة الله أي عقرها

وعاقبة أمرها أو ذروا عقرها (وسقياها) فلا تمنعوها من السقيا (فقرروها) أسننه العقر الجميع لكونهم راضين به ومتالئين عليه (فدمدم عليهم) يقال دمدم عليه القبر أطبقه وقال مؤرج الدمدمه الهلاك باستئصال وفي الصحاح دمدمت الشيء الصقته بالأرض وطمطحت (فسواها) أي سوى القبيلة في الهلاك عادة لها بالأنثى كما عادي بطغور وقين سوى الدابة أي سواها بينهم فلم يفلت منهم صغيرا ولا كبيرا والضمير في يخاف عائد على أتعاد أي انبعث بعقرها وهو لا يخاف عقبي فعله لكفره وطغيانه والعقبى خاتمة الشيء وما يجيء من الأمور بعقبه

(المر)

سورة الشمس (بسم الله الرحمن الرحيم) جعلت مصدريته ليس بالوجه لقوله فأنزلني يوم ذي نبي من فساد الظلم ولوجه أن تكون موصولة بما أورد على من أرادته من نوصيب كما قيل وليس هو

وسقياها * فكذبوه فقروها * فدمدم عليهم ربهم بذنبيهم فسواها * ولا يخاف عاقباها * هذه السورة مكية ولما تقدم القسم ببعض المواضع الشريفة وما بعدها أقسم هنا بشئ من العالم العلوي والعالم السفلي وبما عوآله التفكير في ذلك وهو النفس وكان آخر ما قبلها تحتها بشئ من أحوال الكفار في الآخرة فاختتم هذه بشئ من أحوالهم في الدنيا وفي ذلك بما آلمهم في الآخرة إلى النار وفي الدنيا إلى الهلاك المستأصل وتقدم الكلام على ضحى في سورة طه عند قوله وأن يحشر الناس ضحى * وقال مجاهد هو ارتقاع الضوء وكاله * وقال مقاتل حرها لقوله ولا تضهى * وقال قتادة هو النهار كله وهذا ليس بجيد لأنه قد أقسم بالنهار والمعروف في اللغة أن الضحى هو بعد طلوع الشمس قليلا فإذا زاد فهو الضضاء بالمد ووقع الضاد إلى الزوال وقوله مقاتل تفسير بالزوم ونقل عن المبرد من أن الضحى مشتق من الضح وهو نور الشمس والآلف مقاربة من الضحى الثانية وذلك الواو في ضحوة مقاربة عن الحاء الثانية لعله مخلق عليه لأن المبرد أجل من أن يدعب لي هذا وهذا مادان مختلفان لا تشق أحدهما من الأخرى * والقمر إذا تلاها * قال الحسن بن زهير لفرأى تلاها معناه تبعها دأب في كل وقت لأنه يستضي منها فهو يتلوها لذلك * وقال ابن زيد يتلوها في الشهر كله يتلوها في النصف الأول من الشهر بالطول وفي الآخر بالغروب * وقال ابن الأثير في النصف الأول من الشهر وذلك لأنه يأخذ موضعها ويسير خلفها إذا غابت يتبها القمر فإذا غابت * ونخل قتادة إنما ذلك البدر تغيب هي فيطلع هو * وقال الزجاج وغيره تلاها معناه امتلا واستدار وكان لها تابعا المنزل من الضياء والقدر لأنه ليس في الكواكب شئ يتلو الشمس في هذا أي غير القمر * وقيل من أول الشهر إلى نصفه في الغروب تغرب هي ثم يغرب هو وفي النصف الآخر يتصاوران وهو أن تغرب هي فيطلع هو * وقال الزجاج يرى تلاها طالعا عند غروبها أخذ من نورها وذلك في النصف الأول من الشهر * والهار إذا جلاها لظاهر أن مفعول جلاها هو الضمير عائد على الشمس لأنه عند انبساط النهار تنجلي الشمس في ذلك الوقت تمام الانجلاء * وقيل يعود على الله * وقيل على الأرض * وقيل على الدنيا والذي يجلي الظلمة هو الشمس أو النهار فانه وان لم يطلع الشمس لا تبقى الظلمة والفاعل بجلاها ضمير النهار * قيل ويحتمل أن يكون عائد على الله تعالى كما أنه نزل والنهار إذا جلى الله الشمس فأقسم بالنهار في أكمل حالاته * والليل إذا يغشاها أي يغشى الله من فبدخوله تغيب ونظم لأفاق رتبة ذلك إلى الليل مجاز * وقيل الضمير عائد على الأرض * وقيل يقتضيه الفصاحة أن الضمير كذا أي قوله يغشاها عائدة على الشمس وكان النهار جلاها كل ليل هو ندى يغشاها ولم كانت الفواصل ترتبت على ألف وهاء المؤنث أي والليل يغشاها بنمطار لأنه شئ ترتب فيه ونحوه بالضم كذا أي قبله وبعده كان يكون التركيب في شئ ما فمقرب الناصلة وهي مقصودة في زحل تقابل ما ملخصه هذه الأقسام بالشمس في حقيقة محسب أوصاف أربعة ضوءها عند ارتفاع النهار وقت انتشار الحيوان وطلب المعاش يتوالق القمر لها بخنه النوء وتكمل طلوعها وبروزها وغيبوها بجي الليل وما في قوله وما يندو طحاها وسواها بمعنى أي فله الحس ومجاهد وأبو عبيدة واختاره الطبري قالوا لأن ما تقع على حد أولي العلم * وقال الزجاج جملت مصدرية وليس بالوجه لقوله فأنزلها وما

نعم سمع من من هو نفس وحكم ظاهر حكمته أي سواها وفي كلامهم سها من ما سفر كن لنا

(ب) أمأقوله وليس بالوجه لقوله فأنهم ما يعني من عود الضمير في فأنهم ما على الله تعالى فيكون قد عاد على
 كونه ما المراد به الذي ولا يلزم ذلك لا ما إذا جعلنا مصدرية عاد الضمير على ما يفهم من سياق الكلام في بناها ضمير عاد
 على الله أي وبناها هو أي الله كما إذا رأيت زيدا قد ضرب عمرا فقلت عجبت مما ضرب عمرا تقديره من ضرب عمر وهو كان حسنا
 فصحا جازا وعود الضمير على ما يفهم من سياق الكلام كثير وقوله وما يؤدي اليه من فساد النظم ليس كذلك ولا يؤدي جعلها
 مصدرية إلى ما ذكر وقوله وإنما أوترت إلى آخره لا يراد بما ولا بمن الموصولتين معنى الوصفية لأنهما لا يوصف بهما بخلاف الذي
 فاشتراكهما في أنهما لا يؤيدان معنى الوصفية موجود فيهما فلا ينفرد به ماديون من وقوله وفي كلامه إلى آخره تأوله أصحابنا
 على أن سبحان علم ومصدرية ظرفية (ش) فإن قلت الأمر في نصب إذا معضل لأنك إنما أن تجعل الواو اب عاطفة فتصحبها
 وتجر فتقع في العطف على عاملين وفي نحو قولك مررت بأمرس يزيد واليوم عمرو وأما أن تجعل القسم فيقع فيما اتفق الخليل
 عليه عليه على استكراهه * قلت الجواب فيه أن الواو القسم مطرح معه إبراز الفعل اطراحا كليا كان لها شأن خلاف شأن
 الباء حيث أبرز معها الفعل وأضمر فكانت الواو قائمة مقام الفعل والباء سادة مسددة معهما والواو اب العواطف نواصب عن هذه
 ففهم أن يكن عوامل على الفعل والجار جميعا كما تقول ضرب زيد وعمرا وبكر خالد فترفع بالواو نصب لقيامها مقام ضرب
 الذي هو عاملها انتهى (ح) أمأقوله في واو اب العطف فتصحب (٤٧٩) بها ونجر فليس هذا. ستار أعني أن يكون حرف

لعطف عامل لقيامه مقام
 لعامل بل المختار أن العمل
 إنما هو للعامل في المعطوف
 عليه ثم أنا لأنشاء حجة
 في ذلك وقوله فتقع في
 العطف على عاملين ليس
 ما في الآية من العطف على
 عاملين وإنما هو من باب
 عطف اسمين مجرور
 ومنصوب على اسمين
 مجرور ومنصوب فخرف
 لعطف لم ينسب مناب عاملين

يؤدي اليه من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وإنما أوترت على من لا رادة معنى الوصفية
 كما أنه قيل والسماء والقادر العظيم الذي بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها و
 كلامهم سبحان من سخر كن لنا انتهى أمأقوله وليس بالوجه لقوله فأنهم ما يعني من عود الضمير
 في فأنهم ما على الله تعالى فيكون قد عاد على مذ كور وهو ما المراد به الذي ولا يلزم ذلك لا ما إذا
 جعلنا مصدرية عاد الضمير على ما يفهم من سياق الكلام في بناها ضمير عاد على الله تعالى أي
 وبناها هو أي الله تعالى كما إذا رأيت زيدا قد ضرب عمرا فقلت عجبت مما ضرب عمرا تقديره
 من ضرب عمر وهو كان حسنا فصحا جازا وعود الضمير على ما يفهم من سياق الكلام كثير
 وقوله وما يؤدي اليه من فساد النظم ليس كذلك ولا يؤدي جعلها مصدرية إلى ما ذكر وقوله وإنما
 أوترت إلى آخره لا يراد بما ولا بمن الموصولتين معنى الوصفية لأنهما لا يوصف بهما بخلاف الذي فاشتراكهما
 في أنهما لا يؤيدان معنى الوصفية موجود فيهما فلا ينفرد به ماديون من وقوله وفي كلامهم لنخ تأوله
 أصحابنا على أن سبحان علم ومصدرية ظرفية وفل (محسري) (ون قلت) لأمر في نصب

وذلك نحو قولك امررت بزيد قائما وعمرو جالسا * وقد أشد سيويوه في كتابه
 فليس بمعروف لنا أن زدها * صحاح ولا مستكران بعقرا * فهذا من عطف مجرور ومرفوع مجرور ومرفوع وعطف
 على العاملين فيه أربعة مذاهب وقد نسب الجواز إلى سيويوه وقوله في نحو قولك مررت بأمرس يزيد وليوم عمرو هذا المثال
 مخالف لما في الآية بل وزان ما في الآية مررت بزيد وأمرس وعمرو وليوم ونحن نخير هذا وقوله في مكره فليس كما ذكر بل
 كلام الخليل يدل على المنع قال الخليل في قوله عز وجل وليل إذا يعتشى وليوم إذا تعجى ومحقق له أن لو وان الأخيرتان
 ليستا بمنزلة الأولى ولكهما الواو أن إلا أن يضمان الاسماء إلى الاسماء في قولك مررت بزيد وعمرو وليوم الباء والتاء انتهى
 وأمأقوله أن واو القسم مطرح معه إبراز الفعل اطراحا كليا وليس هذا الحكم مجعلا بغير قد أجرح بسان التصريح بفعل
 القسم مع الواو فتقول أقسم أو أحلف والله لزيد قائما وأمأقوله واو اب العواطف نواصب عن ذلك على أن حرف العطف
 عامل لقيامته مناب العامل وليس هذا بالمختار وإنما بقوله أن المعضل هو تقدير العاقل في دا بعد قسم كقوله والجم إذا هوى
 والليل إذا دبر والصبح إذا أسفر والقمر إذا تلاحا والليل إذا بعشى وما أشبهها إذا ظرف مسـ قد جاز أن يكون العامل فيه
 فعل القسم المحذوف لأنه فعل انشائي فهو في الحال ينافي أن يعمل في المستقبل ضرورة أن زمن القسم زمن العمل ولا جاز أن
 يكون ثم مضى محذوف في أقيم المقسم به مقامه أي وطاوع النجم ومحى الليل لأنه معمول له لك العمل لطاوع حال ولا يعمل فيه

المستقبل ضرورة أن
 زمان المعمول زمان
 العامل ولا جائز أن يعمل
 فيه نفس المقسم به لانه
 ليس من قبيل ما يعمل
 لاسيما ان كان حرفا ولا جائز
 أن يقدر محذوف قبل
 الظرف فيكون قد عمل
 فيه ويكون ذلك العامل
 في موضع الحال وتقديره
 والنجم كائنا ادا هو
 والليل كائنا اذا يغشى
 لانه يلزم كائنا أن يكون
 منصوبا بعامل ولا يصح
 أن يكون معمولا لشيء مما
 فرضناه أن يكون عاملا
 وأيضا فقد يكون المقسم
 به جنس وظروف الزمان
 لا تكون أحوالا من
 الجنة كما لا تكون اخبارا
 (ش) فان قلت لم نكرت
 النفس قلت فيه وجهان
 أحدهما أن يراد بنفسا خاصة
 من النفوس وهي نفس
 آدم كما أنه قال فواحدة
 من النفوس انتهى (ح)
 هذا فيه بعد للأوصاف
 المذكورة بعدها فلا تكون
 إلا للجنس ألا ترى إلى قوله
 قد أفلح من زكاه وقد خاب
 من دساها كيف يقتضى
 التعاير في المزمكى وفي
 المدسى

اذا معضل لأنك اما ان تجعل الواوان عاطفة فتنبسب بها وتجبر فتقع في العطف على عاملين وفي نحو
 قولك مررت بأمس بزيد واليوم عمرو وأما ان تجعلهن للقسم فتقع فيما اتفق التحليل وسيبويه على
 استكراهه (قلت) الجواب فيه أن الواوالقسم مطرح معه إبراز الفعل اطراحا كليا فكل
 لما شأن خلاف شأن الباء حيث أبرز معها الفعل وأضرر فكاست الواو قائمه مقام الفعل والباء سادة
 مسددهما والواوان العواطف نوايب عن هذه فحقن أن يكن عوامل على الفعل والجار جميعا كما
 تقول ضرب زيد عمرو بكر خالدا فترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذى هو عاملها انتهى
 أ. أقوله في واو العطف فتنبسب بها وتجبر فليس هذا بالمختار أعنى أن يكون حرف العطف عاملا
 لقيامه مقام العامل بل المختار أن العمل انما هو للعامل في المعطوف عليه ثم بالانشاء حجة في ذلك
 وقوله فتقع في العطف على عاملين ليس ما فى الآية من العطف على عاملين وانما هو من باب عطفت
 اسمين مجرور ومنصوب على اسمين مجرور ومنصوب فخرف العطف لم ينبسب من باب عاملين وذلك نحو
 قولك امررت بزيد قائما وعمرو جالسا * وقد أنشد سيبويه في كتابه

فليس بمعروف لنا ان نردها * صحاحولا مستنكران تعقرا

فهذا من عطف مجرور ومرفوع على مجرور ومرفوع والعطف على عاملين فيه أربع مذاهب
 وقد نسب الجواز إلى سيبويه وقوله في نحو قولك مررت بأمس بزيد واليوم عمرو وهذا المثال
 مخالف لما فى الآية بل وزان ما فى الآية مررت بزيد وأمس وعمرو واليوم ونحن نجيز هذا وأما قوله على
 استكراه فليس كما ذكر بل كلام التحليل يدل على المنع * قال التحليل في قوله عز وجل والليل
 ادا يغشى والنهار اذا تجللى وما خلق الذكرا والأنثى الواوان الاخيرتان ليستا بمنزلة الاولى ولكهما
 الواوان اللتان يضمنان الاسماء إلى الاسماء في قولك مررت بزيد وعمرو والاولى بمنزلة لباء والباء انتهى
 وأما قوله ان الواوالقسم مطرح معه إبراز الفعل اطراحا كليا فليس هذا الحكم مجمعا عليه بل قد أجاز
 ابن كيسان التصريح بفعل القسم مع الواو فتقول أقسم أو أحلف والله لزيد قائم وأما قوله
 والواوان العواطف نوايب عن هذه الخ فبنى على أن حرف العطف عامل لىابته ساب العامل
 وليس هذا بالمختار والذي نقوله ان المعضل هو تقرير العامل في ادا بعد الاقسام كقوله والجم اذا
 هوى والليل ادا جبر والصبح ادا أسفر والقمر اذا تلاها والليل ادا يغشى وما أشبهها فادنا ظرف
 مستقبل لا جائز أن يكون العامل فيه فعل القسم المحذوف لأنه فعل ادشائى فهو في الحال ينافى أن
 يعمل في المستقبل لا طلاق زمان العامل زمان المعمول ولا جائز أن يكون ثم مضى محذوف أقيم
 المقسم به مقامه أى وطلوع النجم وحجى الليل لأنه معمول لذلك الفعل وطلوع حال ولا يعمل فيه
 المستقبل ضرورة ان زمان المعمول زمان العامل ولا جائز أن يعمل فيه نفس المقسم به لانه
 ليس من قبيل ما يعمل سيما ان كان جزما ولا جائز أن يقدر محذوف قبل الظرف فيكون قد عمل فيه
 ويكون ذلك العامل في موضع الحال وتقديره والنجم كائنا ادا هو والليل كائنا اذا يغشى لانه
 لا يلزم كائنا أن يكون منصوبا بالعامل ولا يصح أن يكون معمولا لشيء مما فرضناه أن يكون عاملا
 وأيضا فقد يكون القسم به جنس وظروف الزمان لا تكون أحوالا عن الجنة كما لا تكون اخبارا *
 ونفس وما سواها اسم جنس ويدل على ذلك ما بعده من قوله فألهما وما بعده ونسويتها كمال عقلها
 ونظرها ولذلك ارتبط به فألهما لان الفاء تقتضى الترتيب على ما قبلها من النسوية التى هى
 لا تكون الا لعقل * وقال الزمخشري (فان قلت) لم نكرن النفس (قلت) فيه وجهان

التي بها أن يرى بدنه فسادا خاصة من النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس انتهى
وهذا فيه بعد للاوصاف المذكورة بعدها فلا تكون الا للجنس الا ترى الى قوله قد أفلح من ركاها
وقد خاب من دساها كيف تقتضي التغاير في الزكي وفي المنسي فالفهم قال ابن جبر الزمها وقال
ابن عباس عرفها وقال ابن زيد بين لها وقال الزجاج وقفها للتقوى وألهمها فجورها أي خذلها
وقيل عرفها وجعل لها قوت يصح معها كتاب الفجور وكتاب التقوى وقال الزمخشري
وسمى الهام الفجور والتقوى أفهامها واعمالها وان أحدهما حسن والآخر قبيح وتمكينه من اختيار
مكاشاة منها بدليل قوله قد أفلح من ركاها وقد خاب من دساها فجعله فاعل التزكية والتدسية
ومشهور لهما والتزكية الانماء والتدسية النقص والاختفاء بالفجور انتهى وفيه دسيسة الاعتزال قد
أفلمح من ركاها قال الزجاج وغيره هذا جواب انقسم وحذفت اللام لطول الكلام والتقدير
لقد أفلمح وقيل الجواب محذوف بقدره لتبعث وقال الزمخشري تقديره ليدمد من الله عليهم
أي على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمد على نمرود لانهم كذبوا صالحا وأما
فهذا أفلمح من ركاها فكل كلام تابع لقوله فالفهم فجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من
جواب القسم في شيء انتهى وزكاؤها طهورها ونماؤها بالعمل الصالح ودساها اخفاها وحقرها بعمل
المنافي والظاهر أن فاعل زكاها ودسى ضمير يعود على من وقاه الحسن وغيره ويجوز أن يكون
ضمير الله تعالى وعاد الضمير مؤثرا باعتبار المعنى من مراعاة التأنيت وفي الحديث ما يشهد لهذا
التأويل كان عليه السلام اذا قرأ هذه الآية قال اللهم أنت نفسي تقواها وركاها أنت خير من ركاها
أنت وليها ومولاها وقال الزمخشري وأما قول من زعم أن الضمير في ركاها ودسى لله تعالى وإن
تأنيت الراجع الى من لانه في معنى النفس فنعكس القدرة الذين يوركون على الله قدرا هو
يرى منه ومتعال عنه ويحيون ليا ليهب في تحمل طاحنة ينسبونها اليه تعالى انتهى فخرى على عادته في
سبأ أهل السنة هذا وقائل ذلك هو بحر العلم عبد الله بن عباس والرسول صلى الله عليه وسلم يقول
وزكاها أنت خير من ركاها وقال تعالى دساها في أهل الخير بالرياء وليس منهم وحين قال وتقواها
أعقبه بقوله قد أفلمح من ركاها ولما قال وقد خاب من دساها أعقبه بأهل الحنة ولما ذكر تعالى خيبة
من دسى نفسه ذكر فرقة فعلت ذلك ليعتبر بهم بطغواها لئلا عبد الجمهور سببية أي كذبت تمودنيها
بسبب طغيانها وقال ابن عباس لطغوى هنا العذاب كذبوا به حتى نزل بهم لقوله وأما عمود فأهلكوا
بالطاغية وقرأ الجمهور بطغواها بفتح الطاء وهو مصدر من الطعان قلبت فيه الياء واوا فصلا بين
الاسم وبين الصفة فالوا فيها صرنا وحدا وقالوا في الاسم تقوى وشروى وقرأ الحسن ومحمد بن
كعب وحاجد بن سالمه بضم الطاء وهو مصدر كالرجعي وكان قياسها لطغيا لياء كالسقيال كنههم شذو
فيه وإذ انبعث أي خرج لعقر الناقة بنشاط وحرص والناصب لاد كذبت وأشقها قد ار بن سالم
وقد يراد به الجماعة لان فعل التفضيل اد أصيب الى معرفتنا بفراده وان عني به جمع وقال
الزمخشري ويجوز أن يكونوا جماعة والنوحيد لتسويته في فعل التفضيل اد أصفة بهن لوحد
والجمع والمذكر والمؤنث وكان يجوز أن يقال أشقوها انتهى فأطابقه اضافة وكان ينبغي أن
يقول الى معرفة لان اضافة الى نكرة لا يجوز فيه إذ ذلك لأن يكون مفردا مذكرا ككاه اد
كان بمن والظاهر أن المصدر في لعم عائد على أقرب مذكور وهو أشقها دأريده الجماعة ويجوز
أن يعود على نمرود رسول هو صالح عليه السلام وقرأ الجمهور ناقة الله بنصب التاء وهو منصوب

(الدر)

(ث) ويجوز أن يكونوا
جماعة والتوحيد لتسويته
في فعل التفضيل اذا
أضفته بين الواحد والجمع
والمذكر والمؤنث وكان
يجوز أن يقال أشقوها
(ح) أطلق الاضافة وكان
ينبغي أن يقول الى معرفة
لان اضافته الى نكرة
لا يجوز فيه اد ذلك الآن
يكون مفردا مذكرا
ككاه اذا كان بمن

﴿سورة الليل﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿والليل اذا يغشى﴾ هذه السورة مكية * ولما ذكر فيها قبلها قد اُفْلَحَ مِنْ زَكَاها وقد خاب من دسها ذكر هنامن الاوصاف ما يحصل به الفلاح وما يحصل به الخيبة ومفعول يغشى محذوف فاحتمل أن يكون النهار كقوله يغشى الليل النهار وأن تكون الشمس كقوله والليل اذا يغشاها وتجلى انكشف وظهرا إما بزوال ظلمة الليل وإما بمرور الشمس أقسم بالليل الذي فيه كل حيوان يأوي الى مأواه وبالنهار الذي ينتشر فيه ﴿وما خلق﴾ ما مصدرية أو بمعنى الذي والظاهر عموم الذكور (٤٨٢) والاشي ﴿ان سعيكم﴾ أي مساعيتكم ﴿لشيء﴾ أي متفرقة ثم

فصل هذا السعي فقال ﴿فأما من أعطى﴾ الآية روى أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه كان يعتق ضعفة العبيد الذين أسدوا وينفق في رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم ماله وكان الكفار بضده أعطى أي حق الله واتي الله ﴿وصدق بالحسن﴾ هي الجنة ﴿فسنيسره لليسرى﴾ أي نهيته للحالة التي هي أسير عليه وأهون وذلك في الدنيا والآخرة وهذا من التجنيس المغاير فسنيسره فعل واليسرى اسم وقابل أعطى يفضل واتي باستغنى لأنه زهد فيا عند الله تعالى بقوله واستغنى لليسرى وهي الحالة السيئة في الدنيا والآخرة وجاء نيسره لليسرى على سبيل المقابلة لقوله نيسر اليسرى واليسرى لا تيسر فيها وقد يراد بالتيسير

على التحذير مما يجب اضرار عامله لانه قد عطف عليه فصار حكمه بالعطف حكم المكرر كقولك الأسد الأسد أي احذروا ناقة الله وسقياها فلا تفعلوا ذلك * فكذبوه الجمهور على انهم كانوا كافرين وروى أنهم كانوا قد أسدوا قبل ذلك وتابعوا صالحا لمدة ثم كذبوا وعفروا وأسندوا لعقر الجماعة لكونهم راضين به ومتالمين عليه * وقرأ الجمهور فقدم بهم بعد ذلك ابن الزبير فهدم بهاء بينهما أي أطبق عليهم العذاب مكررا ذلك عليهم بدنبهم فيه تخويف من عاقبة الذنوب فسواها قيل فسوى القبيلة في الهلاك عاد عليها بالتأنيث كما عاد في بطغواها * وقيل سوى الدسمة أي سواها بينهم فلم يفلت منهم صغيرا ولا كبيرا * وقرأ أبي والأعرج ونافع وابن عامر فلا يخاف بالفاء وباقي السبعة ولا بالواو والضمير في يخاف الظاهر عوده الى أقرب مذكور وهو بهم أي لا درك عليه تعالى في فعله بهم لا يستل عما يفعل قاله ابن عباس والحسن وفيه ذم لهم وتعقبة لأنهم * وقيل يحتمل أن يعود على صالح أي لا يخاف عقبي هذه الفعلة بهم اد كان قد أنذرهم وحذرهم ومن قرأ ولا يحتمل الضمير الوجهين * وقال السدي والضحاك ومقاتل والزجاج وأبو علي الواو والخال والضمر في يخاف عائدا على أشقاها أي انبعث لعقربا وهو لا يخاف عقبي فعله لكفره وطغيانه والعقبى خاتمة الشيء وما يجي من الأمور بمقبعه وهذا فيه بعد لطول الفصل بين الحال وصاحبها

﴿سورة الليل مكية وهي احدى وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿والليل اذا يغشى﴾ واليهاد انجلي * وما خلق الذكر والانشي * إن سعيكم لشيء * فأما من أعطى واتي وصنت بالحسن * فسنيسره لليسرى * وأما من نحل واستغنى وكذب بالحسن * فسنيسره لليسرى * وما يغنى عنه ماله إذا تردى * إن علينا الهدي * وإن لنا للآخرة والأولى * فأندرتكم نار اتلظى * لا يصلاها إلا الأشقي * الذي كذب وتولى * وسيجنها الآتي * الذي يؤتى ماله يتزكى * وما لأحد عنده من نعمة تجزى * إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى * ولسوف يرضى * هذه السورة مكية * وقال علي بن أبي طلحة مدنية * وقيل فيها مدني ولما ذكر فيها قبلها قد اُفْلَحَ مِنْ زَكَاها وقد خاب من دسها ذكر هنامن الأوصاف ما يحصل به الفلاح وما يحصل به الخيبة ثم حذر النار ودكر من يصلاها ومن ينجسها ومفعول يغشى محذوف فاحتمل أن يكون النهار كقوله يغشى ليل النهار وأن يكون الشمس كقوله والليل اذا يغشاها * وقيل الأرض وجيع ما فيها

التهية وذلك يكون في اليسرى والعسرى ﴿وما يعي﴾ يجوز أن تكون ما فيه واستفهامية أي وأي شيء يغنى عنه ماله * إذا تردى * تفعل من الردى أي هلك ﴿إن علينا الهدي﴾ التعريف بالسبيل ومنحهم الادراك كما قال وعلى الله قصد السبيل * وإن لنا للآخرة والأولى * أي ثوب سايرين ﴿الاشقي﴾ جعل مخصصا لصلى كان النار لم تخلق الا له * والاتي جعل مختصا بالنجاة كأن الجنة لم تخلق الا له * يتزكى * أي يكون عبدا لله كيا * من نعمه * من زائدة ونعمة مبتدأ * وتجزى صفة لنعمة ونعمة خير لأحد * إلا ابتغاء * مفعول له لأن معنى مقبله ما آتى المال إلا ابتغاء وجه ربه * ولسوف يرضى * وعده بالثواب

بظلامه وتجلى انكشف وظهر إمامز والظلمة الليل وإمام نور الشمس أقسم بالليل الذي فيه كل حيوان يأوى إلى مأواه وبالنهار الذي تنتشر فيه * وقال الشاعر

يجلى السرى من وجهه عن صفيحة * على السير مشراق كثير شعومها

* وقرأ الجمهور تجلى فعلا ماضيا فاعله ضمير النهار * وقرأ عبد الله بن عبيد بن عمير تجلى بتاء ين يعنى الشمس * وقرئ تجلى بضم التاء وسكون الجيم أى الشمس وما خلق ما مصدرية أو بمعنى الذى والظاهر عموم الذكور والأنثى * وقيل من بنى آدم فقط لاختصاصهم بولاية الله تعالى وطاعته * وقال ابن عباس والكلبى والحسن هما آدم وحواء والثابت فى مصاحف الأمصار والمتواتر وما خلق الذكور والأنثى وما ثبت فى الحديث من قراءة والذكور والأنثى نقل آحاد مخالف للسواد فلا يعد قرآنا * وذكر ثعلب أن من السلف من قرأ وما خلق الذكور بجر الذكور وذكرها الزخشرى عن الكسائى وقد خرجوه على البدل من ما على تقدير والذي خلق الله وقد يخرج على توهم المصدر أى وخلق الذكور والأنثى كما قال الشاعر

تطوف العفاة بأبوابه * كطواف بالبيعة الراهب

بجر الراهب على توهم النطق بالمصدر أى كطواف الراهب بالبيعة * ان سعيكم أى مساعيتكم لشيئ لم تفرقة مختلفة ثم فصل هذا السعى * فأما من أعطى الآية روى أنها نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه كان يعتق ضيقة عبيده الذين أساءوا وينفق فى رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم ماله وكان الكفار بضده * قال عبد الله بن أبى أوفى نزلت هذه السورة فى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وأبى سفيان بن حرب * وقال السدى نزلت فى أبى الدحداح الأنصارى بسبب ما كان يعلق فى المسجد صدقة وبسبب النخلة التى اشتراها من المنافق بمائة له وكان الرسول صلى الله عليه وسلم ساوم المنافق فى شرائها بخلة فى الجنة وذلك بسبب الأيتام الذين كانت النخلة تشرف على بيتهم فيسقط منها الشيء فتأخذ الأيتام فمنهم المنافق فأبى عايه المنافق فجاء أبوالدحداح وقال يا رسول الله أأشترى النخلة التى فى الجنة بهذه وحذف مفعولى أعطى إذا المقصود الثناء على المعطى دون تعرض للعطى والعطية وظاهره بذل المال فى واجب ومندوب ومكرمة * وقال قتادة أعطى حق الله * وقال ابن زيد أنفق ماله فى سبيل الله * وأتى قال ابن عباس أتى الله * وقال مجاهد وأتى البخل * وقال قتادة وأتى ما بهى عنه * وصدق بالحسن الحسنى صفة تأنيب الأحسن * فقال ابن عباس وعكرمة وجاعة هى الحلف فى الدنيا الوارد به وعد الله تعالى * وقال مجاهد والحسن وجاعة الجنة * وقال جاعة الثواب * وقال السدى وغيره لا إله إلا الله * فسنيسر هـ اليسرى أى نهية للحالة التى هى أيسر عليه وأهون وذلك فى الدنيا والآخرة وقابل أعطى بفتح وا تقي باستغنى لانه زهد فيما عند الله بقوله واستغنى للعسرى وهى الحالة السيئة فى الدنيا والآخرة * وقال الزخشرى فسخطله ونمعه اللطاف حتى تكون الطاعة أعسر شئ عليه وأشد كقوله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء إدغمى طريقة الخير باليسرى لأن عاقبتها ليسر وطريقة الشر العسرى لأن عاقبتها العسر أو أراد بهما طريقى الجنة والنار أى فسنديهما فى الآخرة للطريقين انتهى وفى أول كلامه دسيسة الاعتزال وجاء فسنيسر هـ العسرى على سبيل المقابلة لقوله فسنيسر هـ اليسرى واليسرى لا تيسر فيها وقد يراد بالتيسير التهينة وذلك يكون فى اليسرى والعسرى * وما يغنى يجوز أن تكون مانافية واستفهامية أى وأى شئ يغنى عنه ماله إذا تردى تفعل من الردى أى ذلك

قال مجاهد * وقال قتادة وأبو صالح تردى في جهنم أى سقط من حافاتهما * وقال قوم تردى بألفائه
من الردى * وقال مالك بن النذب

وخطا بأطراف الأستنة مضجعى * وردا على عيسى فضل رداثيا -

* وقال آخر *

صدىك عما تجمع الدهر كاه * ردا آن تلوى فيهما وحوط

ان عليا للهدى التعريف بالسبيل ومصحهم الادراك كما قال تعالى وعلى الله قصد السبيل * وقال
الرخشري ان الارشاد الى الحق واجب عليا نصب الدلائل وبيان الشرائع * وان لنا للآخرة
ولاولى أى ثواب الدارين لقوله تعالى وآتينا أجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين * وقرأ
ابن الربيع ورديد بن علي وطليحة وسديان بن عبيد وعبيد بن عمير تغلظي بناء بن والربى بناء مستددة
والجمهور بناء واحدة * وقال الرخشري لأنه واردة في الموارنة بين حالي عظيم من المسركين
وعظيم من المؤمنين فأريد أن يبالغ في صفتهما المتناقضتين * فقبل الأتقى وجعل محتصا بالصلى
كان النار لم تخلق إلا له * وقال الأتقى وجعل محتصا بالنساء وكان الجنة لم تخلق إلا له * وقيل هما
أبو جهل وأمية بن خلف وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يتركى من الر كاه أى يطلب أن
يكون عبد الله راكيا لا يريد به رياء ولا سمعة أو يفعل من الر كاه انتهى * وقرأ الجمهور ريتزكى
مصارع تركى * وقرأ الحسن بن علي بن الحسن بن علي أى طالب رضي الله تعالى عنهم بادغام
التاء في الراى ويتركى في موضع الحال فوضعه نصب وأجار الرخشري أن لا يكون له موضع من
الاعراب لانه جعله بدلا من صله احدى وهو يؤتى قاله وهو اعراب متكلف وجاء تجزى مبنيا
للفعل لكونه فاصله وكان أصله يحربه إياها أو تجزى إياها * وقرأ الجمهور الا ابتغاء بصب الهزمة
وهو شفاء قطع لانه ليس داخل في من نعمة * وقرأ ابن وثاب بالرفع على البدل في موضع نعمة
له برفع رضى لعمه تيم وانسبنا وحيه قرأ بسر بن أبي حارم

أبى تحت حلاء قفار لا أيس بها * إلا الجأ درو الطلمات تحتل

* وقال الراحر في الرفع *

وبلدة لسها أسس * إلا اليعافير وإلا العبس

* وقرأ ابن أبي سلة إلا ابتغاء مقصورا * وقال الرخشري ويجرر أن يكون ابتغاء وجه الله فعولا
له على المسمى لأن معنى الكلام لا يؤى مائة إلا ابتغاء وجهه لانه كفاة نعمة انتهى وهذا أخذه من
قول الفرزدق من انصره ووصف على تأويل ما أعطيك نعاء جزائل بل ابتغاء وجه الله * ولسوف
يرضى وع - - ثم سألني برصا * رقرأ الجمهور برصى بفتح الياء وقرئ تصمها أى يرضى فعله
برضا * لا ويحربه عيه

* سورة الضحى مكية وهي إحدى عشرة آية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

* زلصحي * والليل اداسحى * ماودعك ربك وما قى * وللآخرة خير لك من الأولى *
ولسوف يعيبك * ألم يجدك يتيما توى * ووجدك ضالافهدى * ووجدك
عزاهدى * نعيم * لا تهر - وأما لسائل فلا تهر * وأما بعمه ربك فحدث *

﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ وَالضُّحَى ﴾ هذه السورة مكية
 ﴿ وَيُنَادِي بِأَبْنَاءِ الْوَحْيِ ﴾ مرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة حتى شق ذلك عليه فقالت أم جميل امرأة أبي
 لهب يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فزلت الآية ولماد كره فيا قبلها وسيجسها الاتقي وكان سيد لا تقياء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كرهه بنعمه تعالى عليه ﴿ ماودعك ﴾ أي ما تركك وقرأ أبو بحرية وابن أبي عبيدة بالتحفيف ماودعك ﴿ وما قل ﴾
 ١٧٦ ﴿ ما قل ﴾ واللغة الشهيرة في مضارع قل يلقى ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ ذلك في الآخرة وقال ابن عباس رضاه أن لا يدخل
 أحد من أهل بيته النار واللام في والآخرة لام الابتداء (٤٨٥) أ كدت مضمون الجملة ولا اوعده هذا الموعد الجليل

سبحا الليل أدبر * وقيل أقبل ومه

يا أحد القبراء والليل الساح * وطرق مثل ملاء الساح

وبحر ساح ساكن * قال الأعشى

وما دنسان جاش بحراين همك * وبحرك ساح لا يوارى الدعاصا

وطرف ساح غيره مضطرب بالنظر * وقال الفراء سجا الليل أطلم وركد * وقال ابن الأعرابي
 سجا ليل اشتد ظلامه ﴿ والضحى ﴾ والليل اذا سجي * ماودعك بك وما قل * والآخرة خير
 لك من الأولى * ولسوف يعطيك ربك فترضى * ألم يجدك يتيما فآوى * ووجدك ضالا فهدى *
 ووجدك عائلا فأغنى * وأما اليتيم فلا تقهر * وأما السائل فلا تهر * وأما بنعمته بك فحدث *
 هذه السورة مكية ولماد كره فيا قبلها وسيجسها الاتقي وكان سيد لا تقياء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كرهه بنعمه تعالى عليه ﴿ وقرأ انهمور ماودعك بتسديد الدال وعروه بن اليربوع هاشم
 وأبو حيوة وأبو بحرية وابن أبي عبيد بحفا أي ما تركك واستعت العرب في فصيح كلامها برك
 عن ودع وودع عن اسم فاعلها تارك وعن اسم فاعلها بمر ورك وعن مصدرهما بالرك وقد سمع
 ودع وودع قال أبو الأسود

لينسعى عن خليلي ما لذي * غاله في الحب حتى ودعه

﴿ وقال آخر ﴾

ونم ودعا آل عمرو وعامر * فرائس أطراف المتقف السمر

والتوديع مالمعة في الودع لان من ودعك مفار فافقد مالمع في تركك * وما قل ما أبغضك واللغة الشهيرة
 في مضارع قل يلقى وتلقى بفتح لعين وحذف المفعول احتصارا في وفي فآوى وفي فهدى
 وفي فأغنى اديعلم انه ضمير المخاطب وهو الرسول صلى الله عليه وسلم * قال ابن عباس وغيره أبطأ
 الوحي مره على الرسول صلى الله عليه وسلم وهو بمكة حتى شق ذلك عليه فقالت أم جميل امرأة
 أبي لهب يا محمد ما أرى شيطانك الا تركك فزلت * وقال زيد بن أسلم انما احتبس عنه جبريل عليه
 السلام لجر وكلب كان في بيته * والآخرة خير لك من الأولى يريد الدارين قاله ابن اسحق وغيره

وأعان كره عيانه ﴿ فاعنى ﴾ رضاك بما أعطاك من الرزق ولا عدد عليه هذه النعم الثلاث وصام : ان كانها مقابلة لها ﴿ فلا
 تقهر ﴾ أي فلا تحقره ﴿ وأما السائل ﴾ طاعنه المستعطى ﴿ فلا تهر ﴾ أي فلا تزجره لكن اعطه أو رده ردا جليلا ﴿ وأما
 بنعمته بك فحدث ﴾ معناه من القرآن وبلغ ما أرسل به والظاهر أنه لما تقدم ذكر الامتنان عليه ذكر الثلاثة أمره بثلاثة
 مدكر اليتيم أولا وهي البداية ثم ثانيا السائل وهو العالم وكان أشرف ما امن به عليه هي الهداية ورفق من هذين الى الاشراف
 وجعله مقطع السورة واعاوسط ذلك عدد ذكر الثلاثة لانه بعد اليتيم هو رمان التكليف وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من
 اقتراف ما لا يرضى الله تعالى في القول ولعل والعقيدة فكان ذكر الامنة ان ذلك على حسب الواقع بعد اليتيم وحالة التكليف
 وفي الآخرة نرى الى الاشراف فها مقصدان في الخط

ويحتمل أن يريد حالتيه قبل نزول السورة وبعدها وعده تعالى بالنصر والظفر قاله ابن عطية
 احتمالا * وقال الزمخشري (فان قلت) كيف اتصل قوله وللاخرة خبرك من الأولى بما قبله (قلت)
 لما كان في ضمن نفي التوديع والقلبي ان الله مواسل بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة
 أعظم من ذلك ولا نعمة أجل منه أخبره ان حاله في الآخرة أعظم من ذلك وأجل وهو السبق والتقدم
 على جميع أنبياء الله ورسله وشهادة أمتيه على سائر الأمم ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم
 بشفاعته * ولسوف يعطيك ربك فترضى * قال الجمهور ذلك في الآخرة * وقال ابن عباس رضاه
 أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار * وقال أيضا رضاه انه وعده بألف قصر في الجنة بما تحتاج اليه
 من النعم والخدم * وقيل في الدنيا بفتح مكة وغيره والأولى أن هذا موعد شامل لما أعطاه في الدنيا
 من الظفر ولما ادخله من الثواب واللام في وللاخرة لام ابتداء أكدت مضمون الجملة وكذا في
 ولسوف على ضمارة بتدأ أي ولأنت سوف يعطيك * ولما وعده هذا الموعد الجليل ذكره بنعمه
 عليه في حال دنيته * ألم يجعلك يعلمك يتياتوني أبوه عليه الصلاة والسلام وهو جنين أنت عليه ستة
 أشهر وماتت أمه عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين فكفله عمه أبو طالب فأحسن تربيته
 * وقيل لجعفر الصادق لم يتم النبي صلى الله عليه وسلم من أبويه فقال لئلا يكون عليه حق لمخلوق
 * قال الزمخشري ومن بدع التفسير انه من قولهم درة يتيمة وأن المعنى ألم يجعلك واحدا في قرين
 عديم الظفر فالآية انتهى * وقرأ الجمهور رفا ويرى بأعياء وأبوالأشهب العقيلي فأوى ثلاثيا بمعنى
 رحم تقول أو بيت لفلان أي رحمة * ومنه قول الشاعر

أراني ولا كفران لله انه * لنفسى قد طالبت غير منيل

ووجدك ضالالا يمكن حله على الضلال الذي يقابله الهدى لان الأنبياء معصومون من ذلك * قال
 ابن عباس هو ضلاله وهو في صفرة في شعاب مكة ثم رده الله الى جده عبد المطلب * وقيل ضلاله من
 حليمة مرضعته * وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب ولبعض المفسرين أقوال
 فيها بعض ما لا يجوز نسبته الى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولقد رأيت في النوم اني أفكر في هذه
 الجملة فأقول على الفور ووجدك أي وجدته هلك ضالا فهداه بك * ثم أقول على حذف مضاف
 نحو واسأل القرية * وقرأ الجمهور عائلا أي فقيرا * قال جرير

الله زل في الكتاب فريضة * لابن السبيل والفقير العائل

كرر لاختلاف اللفظ * وقرأ الأيماني عيلا كسيد بتثنية الياء المكسورة * ومنه قول أجيحة
 ابن الحلاج

وما يدري الفقير منى غناه * وما يدري الغني متى يعيل

عن يقر زاعن كتر عيائه * قال مقاتل فأغني رضاك بما أعطاك من الرزق * وقيل أغناك
 بالفتحة وأغنى * وقيل بالكفاية * ومن عده عليه هذه النعم الثلاث وصاه بثلاث كأنها مقابلة لها
 * ولا تقهر قل محمدا لا تحتقره * وقال ابن سلام لا تستزله * وقال سفيان لا تظلمه بتضييع ماله
 * ونسب إليه لا تتبعه حقه واتقهر هو لتسليط بما يؤدى * وقرأ الجمهور تقهر بالقاف وابن مسعود
 و برهم لتبسمي بالكاي بدل لعاف وهي لغة بمعنى قراءة الجمهور * وأما السائل ظاهره المستعطي
 فلا تهرى ترى حره الكي عظه أو رده ردا جيلا * وقال قتادة لا تغلظ عليه وهذه في مقابلة ووجدك
 عذرا عني والسائل كمن قد استعصى وقاله لفراء وجاعة * وقال أبو الدرداء والحسن وغيرهما

﴿سورة ألم نشرح﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿آلم نشرح لك صدرك﴾ هذه السورة مكية
ومناسبتها لما قبلها ظاهرة وشرح الصدر تنويره بالحكمة وتوسيعه لتلقي ما يوحى اليه وقيل إشارة إلى شق جبريل عليه السلام
صدره في وقت صغره وقرأ أبو جعفر المنصور ألم نشرح بنصب الحاء وخرجه ابن عطية على أنه ألم نشرح فبديل من التوب
الفا ثم حذفها تخفيفاً وأحسن من هذا (٤٨٧) التخريج ما ذكره الأحياني في نوادره عن بعض

العرب أنهم يجزءون
بلن وينصبون بلم ووضعنا
عك وزرك ﴿كناية
عن عصمت من الذنوب
وطهره من اللذات عبر
عن ذلك بالخط على سبيل
المبالغة في انتفاء ذلك كما
تقول العرب رفعت عنك
مشقة الزيارة لمن لم تصدر
منه زيارة على طريق
المبالغة في انتفاء زيارته
وقال أحمل اللغة انقض
الحمل ظهر الناقصة اذا
سمعت له صرير في شدة
الحمل ﴿ورفعنا لك
ذكرك﴾ هو أن قرنه
بذكره تعالى في كلمة
الشهادة والاذان والاقامة
والتشهد والخطب وفي
غير موضع من القرآن
وفي تسميته رسول الله
ونبي الله وذكره في كتب
الاولين والأخذ على
الانبياء وأمتهم أن يؤمنوا
به صلى الله عليه وسلم
وقال حسان رضي الله عنه
فيه عليه السلام

السائل هنا السائل عن العلم والدين لا سائل المال فيكون بازاء ووجلك ضالا هدى وأما بنبعة
ربك فحدث ﴿قال مجاهد والسكبي معناه بث القرآن وبلغ ما أرسلت به﴾ وقال محمد بن اسحق هي
النبوة ﴿وقال آخرون هي عموم في جميع النسم﴾ وقال الزعزعي التصديت بالسم شكرها
وأشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الايواء والهداية والاعناء وما عدا ذلك انتهى ويظهر أنه لما تقدم
ذكر الامتنان عليه بذكر الثلاثة أمره بثلاثة قد ذكر اليتيم وألا وهي البداية ثم ذكر السائل ثانيا
وهو العائل وكان أشرف مما امتن به عليه هي الهداية فترقى من هذين إلى الأشرف وجه له مقطع
السورة وانما وسط ذلك عند ذكر الثلاثة لأنه بعد اليتيم هو زمان التكليف وهو عليه الصلاة
والسلام معصوم من اقتراف ما لا يرضى الله عز وجل في القول والفعل والعقيد فكان ذكر
الامتنان بذلك على حسب الواقع بعد اليتيم وحالة التكليف وفي الآخر ترقى إلى الأشرف فهما
مقدمان في الخطاب

﴿سورة الانشراح مكية وهي ثمانى آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿آلم نشرح لك صدرك﴾ ووضعنا عنك وزرك ﴿الذي أنقض ظهرك﴾ ورفعنا لك ذكرك
فان مع العسر يسرا ﴿إن مع العسر يسرا﴾ فادافرت فأنصب ﴿وإلى ربك فارعب﴾
هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها ظاهرة وشرح الصدر تنويره بالحكمة وتوسيعه لتلقي
ما يوحى اليه قاله الجمهور والاولى العموم لهذا ولغيره من مقاساة الدعاء إلى الله في وحده واحتمال
المكارة من اداة الكفار ﴿وقال ابن عباس وجاعة إشارة إلى شق جبريل عليه السلام صدره
في وقت صغره وودخلت همزة الاستفهام على النبي فأدالت تقرير على عهده البيعة وصار المعنى قد
شرحنا لك صدرك ولذلك عطف عليه الماضي وهو ووضعنا وعذا نظير قوله ثم ربك فساولي
ولبنت ﴿وقرأ الجمهور نشرح مجزأ الحاء لدخول الجارم﴾ وقرأ أبو جعفر بفتحها وخرجه ابن
عطية في كتابه على أنه ألم نشرح فبديل من التوب الفا ثم حذفها تخفيفاً فيكون مثلاً ما أنشد
أبو زيد في نوادره من قول الراجز

من أي يومى من الموب أفر ﴿أيوم لم يقدر أم يوم قدر

﴾ وقال الشاعر

أضرب عنك الهموم طارقها ﴿ضربك بالسيف فونس الفرس

أغر عليه للنبوة خاتم ﴿من الله مشهور يلوح ويشهد وضم الاله اسم النبي إلى اسمه﴾ ان قال في الخمس المؤذن أشهد
وتعديده هذه النعم عليه صلى الله عليه وسلم يقتضى أنه تعالى كما أحسن اليك بهذه المراتب فانه يحسن ليك بظفرك بأعدائك
وينصرك عليهم وكان الكفار يعيرون المؤمنين بالفقر قد كره هذه النعم وقوى رجاءه بقوله ﴿فان مع العسر يسرا﴾ أى ان
مع الضيق فرجائهم كره ذلك مبالغة في حصول اليسر ﴿فادافرت﴾ أى من فرضك ﴿فأنصب﴾ من التفضل عبادة لربك
﴿فارغب أمر من رغب ثلاثيا أى اصرف وجه الرغبان إليه تعالى لا إلى سواه

• وقال قراءة مرذولة • وقال الزمخشري وقد ذكرها عن أبي جعفر المنصور في قوله تعالى
الحاء وأشبهها في مخرجها فظن السامع أنه قصها انتهى وهذه القراءة تخرج أحسن من ذلك
وهو أنه لغة لبعض العرب حكاهما اللحياني في نوادره وهي الجزم بلن والنصب بلم عكس القياس
عند الناس • وأنشد قول عائشة بنت الاعمى تمدح المختار بن أبي عبيد وهو القائم بشار الحارثي
رضي الله تعالى عنهما

قد كان معك الهدى ينهقائه • حتى أتبع له المختار فانعمدا
في كل ما هم أخصى رأيه قدسا • ولم يشاور في اقدامه أحدا
بنصب يشاور وهذا محقق للتصريحين وهو أحسن مما تقدم • ووضعنا عنك وزرك كناية عن
عصمتك من الذنوب وتطهيره من الأدناس هب عن ذلك بالخط على سبيل المبالغة في انتفاء ذلك كما
يقول القائل فمت عنك مشقة الزيارة لمن لم يصبر منه زيارة على طريق المبالغة في انتفاء الزيارة
منه • وقال أهل اللغة أنقض الجمل ظهر الناقه إذا سمعت له صريرا من شدة الجمل وسمعت نقيض
المرجل أي صريره • قال عباس بن مرداس
وأنقض ظهري ما تطويت منهم • وكنت عليهم مشفقا متعنا

• وقال جميل

وحتى نداعت بالنقيض حباله • وهمت بؤأي زورة أن تعطها
والنقيض صوت الاتقضاض والاتفكاك • ورفعنا لك كرك هو أن قرنه بك كره تعالى في كلمة
الشهادة والأذان والاقامة والتشهد والخطب وفي غير موضع من القرآن وفي تسميته نبي الله ورسول
الله كره في كتب الأولين والآخرين على الأنبياء وأممهم أن يؤمنوا به • وقال حسان
أغمر عليه للنبوة خاتم • من الله مشهور يلوح ويشهد
وغمم الاله اسم النبي إلى اسمه • إذا قال في الحسن المؤذن أشهد
وتعديده النعم عليه صلى الله عليه وسلم يقتضي أنه تعالى كما أحسن إليك بهذه المراتب فإنه يحسن
إليك بظفرك على أعدائك وينصرك عليهم وكان الكفار أيضا يعبرون المؤمنين بالفقر فد كره
هذه النعم وقوى رجاءه بقوله فان مع العسر يسرا أي مع الضيق فرجائهم كرر ذلك مبالغة في
حصول اليسر ولما كان اليسر يعتقب العسر من غير تطاول أرمان جعل كأنه معه وفي ذلك
تبشير الرسول صلى الله عليه وسلم بحصول اليسر عاجلا والظاهر أن التكرار للتوكيد كما قلنا
• وقيل تكرر اليسر باعتبار المحل فيسر في الدنيا ويسر في الآخرة • وقيل مع كل عسر يسرا
من حيث أن العسر معروف بالعهد واليسر منكر فالأول غير الثاني وفي الحديث لن يعلب عسر
يسرين وصم بين العسر ويسرافين ابن وثاب وأبو جعفر وعيسى وسكهما الجمهور ولما عدد تعالى
نعمه السابقة عليه صلى الله عليه وسلم وعده بتيسير ما عسره أمره أن يبدأ في العبادة إذا فرغ من
مثلها ولا يعتر • وقال ابن مسعود فادأ فرغت من فرضك فانصب في التنفل عبادة لربك • وقال
أيضا فانصب في قيام الليل • وقال مجاهد قال فادأ فرغت من شغل دنياك فانصب في عبادة ربك
• وقال ابن عباس وقتادة فادأ فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء • وقال الحسن فادأ فرغت من
الجهاد فانصب في العبادة ويعترض قوله هذا بأن الجهاد فرض بالمدينة • وقرأ الجمهور فرغت
بفتح الراء وأبو السمال بكسر ها وهي لغة • قل لزحمري ليست بفصيحة • وقرأ الجمهور

[illegible]

الآخر بيت المقدس ومعنى
سينين ذوالشجر ﴿وهذا
المبلد الأمين﴾ هو مكة
وأمين للبالغة أى آمن من
فيه ومن دخله وما فيه من
من طير وحيوان ومعنى
القسم بهذه الاشياء امانة
شرفها وما ظهر فيها من
الخير بسكنى الانبياء
والصالحين فثبت التين
ولزيتون مهاجر ابراهيم
عليه السلام ومولد عيسى
ومنشأه والطور المكان
الذى نودى عليه موسى
عليه السلام ومكة مكان
مولد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومبعثه ومكان
البيت لذى هو هدى
المسلمين ﴿و في أحسن
تقويم﴾ فى أحسن
صورته وحواسه والانسان
هنا اسم جنس وأحسن
صفة لمخدوف تقديره فى
تقويم أحسن تقويم
﴿ثم ردناه﴾ أى بالهرم
وذهول العقل وتغلب
لكبر حتى يصير لا يعلم شيئاً

فانصب بسكون الباء خفيفة وقوم بشدّها مفتوحة من الانصاب * وقرأ آخر ون من الامامية فانصب بكسر الصاد بمعنى اذا فرغنا من الرسالة فانصب خليفة * قال ابن عطية وهي قراءة شاذة ضعيفة المعنى لم تثبت عن عالم انتهى * وقرأ الجمهور فارغب امر من رغب ثلاثيا أى اصرف وجه الرغبات اليه لا الى سواه * وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير فرغت امر من رغب بشد الغين

(سورة التين مكية وهي ثمانى آيات)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

﴿ والتين والزيتون ﴾ وطور سينين ﴿ وهذا البلد الأمين ﴾ لقد خلقنا الانسان في أحسن
تقويم ﴿ ثم رددناه أسفل سافلين ﴾ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ﴿ فما
يكذبك بعد بالدين ﴾ أليس الله بأحكم الحاكمين ﴿ التين هو الفا ككة المعروفة واسم جبل وتأتي
أقوال المفسرين فيه ﴿ والتين والزيتون ﴾ وطور سينين ﴿ وهذا البلد الأمين ﴾ لقد خلقنا
الانسان في أحسن تقويم ﴿ ثم رددناه أسفل سافلين ﴾ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر
غير ممنون ﴿ فما يكذبك بعد بالدين ﴾ أليس الله بأحكم الحاكمين ﴿ هذه السورة مكية في قول
الجمهور ﴾ وقال ابن عباس وقتادة مدنية ولما ذكر فيها قبلها من كلمة الله خلقا وخلقوا وفصله على
سائر العالم ذكر هنا حالة من يعاديه وأنه يردّه أسفل سافلين في الدنيا والآخرة وأقسم تعالى بما أقسم
به أنه خلقه مهيا لقبول الحق ثم نقله كما أراد إلى الحالة السافلة والظاهر أن التين والزيتون هما
المشهوران بهذا الاسم وفي الحديث مدح التين وأنها تقع لبواسير وتقع من القرس وقال تعالى
وتجربة تحرج من طور سيناء بن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والنخعي وعطاء بن أيوب
وجابر بن زيد ومقاتل والكلبي ﴿ وقال كعب وعكرمة أقسم تعالى بمائتين من التين ينبئ كثير
بدمشق والزيتون بإيليا فأقسم بالأرضين ﴾ وقال قتادة هما جبلان بالشام على أحد هما دمشق وعلى
الأخر بيت المقدس انتهى وفي شعر النابغة دكر التين وشرح بأنه جبل مستطيل ﴿ قال النابغة
صهب الظلال أبين التين عن عرص ﴾ يزجيين غيا قليلا مؤر شها

❖ وقيل هما مسجدان واضطر بوافي مواضعهما ضطرابا كثيرا ضر بنا عن ذلك صفحا ولم يختلف في طور سيناء أنه جبل بالشام وهو الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه ومعنى سينين دة الشجر ❖ وقال عكرمة حسن مبارك ❖ وقرأ الجمهور سينين وان أبي المصنف وعمر بن ميمون

(٦٢ - تقسـه العصر المحيط لابی حیان - ثامن) أما المؤمن فمرفوع عنه القلم والاستثناء على هذا منقطع وليس المعنى ان كل انسان يعتبر به هذا بل في الجنس من يعتبر به ذلك ومن لا يعتبر به وفي الحديث اذا بلغ الرجل مائة لم يعمل شيئا كتب له مثل ما كان يعمل في صحته ولم يكتب عليه سيئة وفيه أيضا أن المؤمن اذا رد الى اُردل العمر كتب له خير ما كان يعمل في قوته وذلك اجر غير ممنون أي غير ممنوع ولا مقطوع أو محسوب بمن به عليهم والخطاب في ما يكذبك الانسان الكافر أي ما الذي يجعلك مكذبا بالدين تجعل لله تعالى أندادا وتزعم أن لا بعث بعد هذه الدلائل هو أليس الله بأحكم الحاكمين وعيد الكفار واخبار بعدله تعالى

وأبوجاء بفتح السين وهي لغة بكر وتيم قال الزخشي ونحو سينون يرون في جوارح الأسماء
بالواو والياء والاقرار على الياء تحريك لنون بحركات الأعراب انتهى * وقرأ عمر بن الخطاب
وعبد الله وطلحة والحسن سيناء بكسر السين والمد وعمر أيضا وزيد بن علي يفتصها والمد وهو لفظ
سرياني اختلفت بها لغات العرب * وقال الأخفش سينين شجر واحد سينينة * وهذا البلد الأمين
هو مكة وأمين لليلة أي آمن من فيه ومن دخله وما فيه من طير وحيوان أو من آمن الرجل بضم الميم
أمانة فهو أمين وأمانته حفظه من دخله ولا ما فيه من طير وحيوان أو من آمن الرجل بضم الميم أمانة
فهو أمين كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون بمعنى مفعول من آمنه لا يفتصها
النوائل كما وصف بالامن في قوله حرما آمنا بمعنى ذي آمن ومعنى القسم بهذه الأشياء أيالة شرفها
وما ظهر فيها من الخير بسكى الأنبياء والصالحين فثبت التين والزيتون مهاجرا إبراهيم عليه السلام
ومولد عيسى ومنشأه والطور هو المكان الذي نودي عليه موسى عليه السلام ومكة مكان مولد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه ومكان البيت الذي هو هدى للعالمين * في أحسن تقويم * قال
النحوي ومجاهد وقتادة حسن صورته وحواسه * وقيل انتصاب قامته * وقال أبو بكر بن
طاهر عقله وادرا كرهيناه بالتمييز * وقال عكرمة تبابه وقوته والأولى العموم في كل ما هو أحسن
والإنسان هنا اسم جنس وأحسن صفة لمحدود أي في تقويم أحسن * ثم رددناه أسفل سافلين
* قال عكرمة والضحاك والنحوي بالهرم وذهول العقل وتغلب الكبر حتى يصير لا يعلم شيئا ما المؤمن
حرفوع عنه القلم والاستثناء على هذا مسقط وليس المعنى أن كل إنسان يعتريه هذا بل في الجنس
من يعتريه ذلك * وقال الحسن ومجاهد وأبو العالية وابن زيد وقتادة أيضا أسفل سافلين في البر على
كفره ثم استثنى استثناء متصلا * وقرأ الجمهور سافلين منكرا وعبد الله السافلين معرفا بالألف
واللام وأخذ الزخشي أقوال السلف وحسبها بيلاغة وانتقاء ألفاظه فقال في أحسن تعديل
لشكله وصورته وتسوية أعضائه ثم كان عاقبه أمره حين لم يشكر ذمته تلك الحققة الحسنة لقوية
السوية ادر دناه أسفل من أسفل خلقا نركبها يعني أقبح من قبح صورة وأشوه خلقا وهم أصحاب
البار وأسفل من أسفل من أهل الدركاب أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من أسفل
في حسن الصورة والشكل حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره بعد اعتداله وابتض شعره بعد
سواده ونشأ جلد له وكان بضواكل سمعه وبصره وكأما حديد ين وتغير كل شيء فيه فحشيه دلف وصوته
خفاب وقوته ضعف وشهامته خرف انتهى وفيه تكثير وعلى أن ذلك الرده والى الهرم فالمعنى
ولكن الصالحين من الهرم لهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله
بالشجوخة والهرم وفي الحديث إذا بلغ مائة ولم يعمل كتب له مثل ما كان يعمل في صحته ولم يكتب
عليه سيئة وفيه أيضا أن المؤمن إذا رددل العمر كتب له ما كان يعمل في قوته وذلك أجز غير
ممنون وممروع مقبوع أي محسوب بمن به عليهم والخطاب في ما يكذبك الإنسان الكافر قاله
جمهور رأي ما يدى يكذبك أي يجمعك مكنس يدى تجعل لله أدا وتزعم أن لا بعث بعده هذه الدلائل
* وهما قتادة والأخفش وقرأه قال الله رسوله صلى الله عليه وسلم فإذا الذي يكذبك فيما تخبر
به من الجزاء والبعث وهو ابدن بعده العبر التي توجب النظر فيها صحة ما قلت * أليس الله بأحكم
الحاكين وعيد الكفار وأخبار بعده تعالى

(بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخْتَارُونَ مَا يُغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
 وَذَلِكَ فِي عَزَائِهِ عَلَى مَا نَبَتْ فِي صَحِيح البخاري وغيره ولما ذكر تعالى فيها خلق الإنسان في أحسن
 تقويم ثم ذكر ما عرض له بعد ذلك فيه كره هنا منبها على شيء من أطوار دود كرم نعمته عليه ثم كرطغيانه بعد ذلك وما يؤول
 إليه حاله في الآخرة والظاهر تعلق الباء باقرا أو تكون للاستعانة ومفعول اقراء محذوف تقديره اقراء ما يوحى اليك والإنسان هنا
 المقصود به نفس والعلق جمع علق فلذلك جاء من علق وانما ذكر من خلق من علق لانهم مقرون به ثم جاء الامر ثانيا تأنيضا له كما أنه قيل
 امض لما أمرت به وربك ليس كهذه الارباب بل هو الاكرم الذي لم يلحقه نقص والا كرم صفة تدل على المبالغة في الكرم
 الذي علم بالقلم دليل على كمال كرمه بانه علم عباده عالم (٤٩١) يعلموا ويقلهم من طاعة الجمل الى نور العلم ونبيه على

فضل علم الكتابة لما فيه
من المنافع العظيمة التي
لا يحيط بها الا هو ولا
دونت العلوم ولا قيدت
الحكم الا بالكتابة ولولا
هي لما استقامت أمور
الدنيا والدين ﴿ كذا ان
الاسنان ليطنى ﴾ نزلت
بعمدة في أبي جهل فاصب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم العداوة ونهاه عن
الصلاة في المسجد وروى
أنه قال لئن رأيت محمدا
يسجد عند الكعبة لأطأن
على عنقه فروى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ردّه
عليه واتهره وتوعده فقال
أبو جهل أيتوعدنى محمد
والله ما بالو ادى أعظم ناديا
مى أى مجلسا وقيل انه هم
أن يمنع من الصلاة فكف
عنه كذا ردع لمن كفر

﴿ سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿ إقرأ باسم ربك الذي خلق ﴾ خلق الانسان من علق ﴿ اقرأ وأمر بالآكرم ﴾ الذي علم بالقلم ﴿ علم الانسان ما لم يعلم ﴾ كلا إن الانسان ليطغى ﴿ أن رآه استغنى ﴾ إن الى ربك الرجعى ﴿ أرايت إن كذب الذى ينهى عبدا إذا صلى ﴾ أرايت إن كان على الهدى ﴿ أو أمر بالتقوى ﴾ أرايت إن كذب وتولى ﴿ ألم يعلم بأن الله يرى ﴾ كلا لئن لم ينته لسفعنا بالناسية ﴿ ناصية كاذبة خاطئة ﴾ فليدع ناديه ﴿ سندع الزبانية ﴾ كلا لا تطعه واسجد واقترب ﴿ السفع قال المردا لجندب بسدة وسيفع بن ناصية فرسه جندب قال عمرو بن معد يكرب

قوم اذا كثرا الصباح رأيتهم * من بين ملجهم مهره اوساع
 * وقال مؤرخ معناه الاخذ بلفظة قر يش النادي والندى المجلس ومسه قول الاعرابه سيد ناديه
 ونال عافيه * وقال زهير

وفيه مقامات حسان وجوههم * وافية يتناها القول والفعل
الزبانية ملائكة العذاب * فقليل جمع لا واحد له من لفظه كعباديد * وقيل واحد هم زبانية على وزن
حدرية وعفريه قاله أبو عبيدة * وقال الكسائي زبى وكأنه نسب إلى الزبى ثم غير للنسب
كقولهم انسى وأصله زباني * قال عيسى بن عمر والأخفش واحد هم زبى والعرب تطلق هذا
الاسم على من اشتد بطشه * ومنه قول الشاعر

ومستعجب مما يرى من اماتنا * ولو زينت الحرب لم يترحم
 * وقال عتبة بن أبي سفيان وقد زينت الحرب وزيناها * اقرأ باسم ربك الذي خلق * خلق
 الانسان من علو * اقرأ وربك الاكرم * الذي علم بالقلم * علم الانسان ما لم يعلم * كلا ان
 الانسان ليطغى * أن رآه استعصى * إن الى ربك الرجعى * أرايت الذي ينهى عبدا إذا صلى *

بسم الله عليه بطعيانه وان لم يتقدم ذكره لدلالة كلام عليه ان الانسان لطعي أى ليتجاوز الحد **﴿** ن رآه استغنى **﴾** الفاعل ضمير الانسان وضمير المفعول عائده عليه أيضا ورأى هامن رؤية القلب ويجوز أن يتحدوها الصمير ان متماثلين فتقول رأيتنى صديقك وكذلك فقد وعدم بحلاف غيرهما فلا يجوز ريد صرته وهما ضمير اريد **﴿** ان الى ربك لرحمى **﴾** أى الرجوع مصدر على وزن فعلى الالف فيه للتأنيث وفيه وعيد للطاعى المستعنى وتحقير لما هو فيه حيث ما آله لى البعث ويحاسب والجزاء على طغيانه **﴿** رأيت ابدى يهى عبدا ادا صلى **﴾** تقدم انه أبو جهل والخطاب فى رأيت الطاهر انه للرسول عليه السلام وكذا رأيت الثانى والثالث والتاسع فى الصائر هو الذى يقتضيه السطم وقيل رأيت الثانى خطاب للكافر التفت الى الكافر فقال رأيت ما كافر ان كانت صلاته هدى ودعاء الى الله تعالى وأمر بالقوى أتتهاء مع ذلك والضمير فى ان كان وفى أن كذب عائده على الناهى

ردع لابي جهل ومن في
طبقته عن نهى عباد الله
عن عبادة الله تعالى **﴿لأن
لم ينه﴾** أي من ما هو فيه
وعيد شديد **﴿لنفسعا﴾**
أي لساخذن **﴿بالتناصية﴾**
وعبرها تن جميع
الشخص أي سميا إلى النار
كقوله فيؤخذ بالتواصي
والاقدام واكتفى بتعريف
العهد عن الاضافة اذ علم
انها ناصية الناصي **﴿فليدع
ناديه﴾** إشارة إلى
قول أبي جهل مبالوادي
أكثر ناديا مي والمراد
أهل البادية وقرى
سبيدي مبني للفعول
الزانية رفع **﴿كلا﴾**
ردع لابي جهل ورد عليه
﴿لا تطعه﴾ أي لا تلتفت
إليه وكلامه **﴿واسجد﴾**
أمره بالسجود والمعنى
دم على صلاتك وعبر عن
الصلاة بأفضل الأوصاف
التي يكون العبد فيها
أقرب إلى الله تعالى
﴿واقرب﴾ وتقرب في
ربك وثبت في لعبه
سجود رسول الله
الله عليه وسلم في
اشقت وفي هذه السور
وهي من لغز ثم عذر
رضي الله عنه وكان مالك
يسجد فيهما في خاصة نفسه

أرأيت إن كان على الهدى **﴿وأمر بالتقوى﴾** أرأيت إن كذب وتولى **﴿ألم يكن الله
كلًا لأن لم ينه﴾** ناصية كاذبة خاطئة **﴿فليدع ناديه﴾** سندع الزبانية **﴿كلا﴾**
واسجد واقرب **﴿هذه السورة مكينة وصدورها أول ما نزل من القرآن وذلك في غرة شهر ربيع
في صحيح البخاري وغيره وقول جابر أول ما نزل المذخر وقول أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل
الفاتحة لا يصح﴾** وقال الزخشي عن ابن عباس ومجاهد هي أول سورة نزلت وأكثر المفسرين
على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم انتهى ولما ذكر فيها قبلها خلق الإنسان في أحسن تقويم
ثم ذكر ما عرض له بعد ذلك ذكره هنا من على شيء من أطواره وذكر نعمته عليه ثم ذكر طغيانه
بعد ذلك وما ينول إليه حاله في الآخرة **﴿وقرأ الجمهور أقرأهمزة سا كنة والأعشى عن أبي بكر عن
عاصم يحذفها كما أنه على قول من يبدل همزة بناسب حركاتها فيقول قرا يقرأ كسعى يسعى فلما أمر
منه قيل قرا يحذف الألف كما تقول اسع والظاهر تعلق الباء بقراء أو تكون للاستعانة ومفعول اقرأ
مخذوف أي اقرأ ما يوحى إليك﴾** وقيل باسم ربك هو المفعول وهو المأمور بقراءته كما تقول اقرأ
الحمد لله **﴿وقيل المعنى قرا في أول كل سورة وقراءة بسم الله الرحمن الرحيم﴾** وقال الأخفش الباء
معنى عى أي اقرأ على اسم الله كما قالوا في قوله وقال أركبوا فيها بسم الله أي على اسم الله **﴿وقيل المعنى
اقرأ القرآن مبتدئا باسم ربك﴾** وقال الزخشي محل باسم ربك الصب على الحال أي اقرأ مفتتحا
باسم ربك قل بسم الله ثم اقرأ انتهى وهذا قاله قتادة المعنى اقرأ ما أزل عليك من القرآن مفتتحا باسم
ربك **﴿وقال أبو عبيدة الباء صلة والمعنى اذكر ربك﴾** وقال أيضا الاسم صلة والمعنى اقرأ بعون
ربك وتوفيقه وجاء باسم ربك ولم يأت بلفظ الجلالة لما في لفظ الرب من معنى الذي ربك ونظر في
مصلحتك وجاء الخطار ليبدل على الاختصاص والتأنيس أي ليس لك رب غيره ثم جاء بمفعلة الخالق
ودوا المنشئ للعالم لما كانت العرب تسمى الأصنام أربابا أي بالصفة التي لا يمكن شركة الأصنام فيها
ولم يذكر متعلق الخلق أو لا فالعنى أنه قصد إلى استبداده بالخلق فاقصر أو حذف اسماء خلق كل
شيء ثم ذكر خلق الإنسان وخصه من بين المخلوقات لكونه هو المراد إليه وهو أشرف **﴿قال
الزخشي أشرف ما على الأرض وفيه دسيسة أن الملك أشرف﴾** وقال ويحوز أن يراد الذي خلق
الإنسان كما قال الرحمن علم لقرآن خلق الإنسان **﴿ف قيل الذي خلق مبهما ثم فسره بقوله خلق
تفجيا لخلق الإنسان ودلالة على عجيب فطرته انتهى والآنسان هنا اسم جنس والعلق جمع علقه فلذلك
جاء من خلق وأما كرم من خلق من علق لاسمهم مقرون به ولم يذكر أصلهم آدم لانه ليس متقرر عند
الكه فاراد سبق لفرع وترك أسل الخلق قريبا لأفهامهم ثم جاء لأمر ثانيا تأيساله كأنه قيل
مصلك أمر به وربك أي مثل هذه الأرباب بل هو الأكرم الذي لا يلحقه نقص والأكرم
صفة تدل على المبالغة في الكرم كرمه يزيد على كل كرم يسعم بالعم لى لا تحصى ويعلم على الجاني
من ثنوا وينسور عن لينة ونيس وراء التكرم بإفادة نفوذ العبدية تكرم حيث قال
الكرم . علم . نعلم علم الإنسان لم يعلم قد علم على كمال كرمه ما علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من
طمة خيل في نور تعلم وبه على أفضل علم الكتابة فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها الا هو
ومدونه املوم ولا قيد الحكم ولا ضبطت أخبار الأولين ولا مقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الا
الكتابة الواضحة . مقامات أمور الدين والدينا ولولم يكن على دقيق حكمة الله تعالى ولطيف
بديرة دليل لأمر خط والقلم لكى به **﴿ولبعصهم في الأقلام****

ورواقم رقص كمثل أراقم * قطف الخطايا له أقصى المدى
سود القواطم ما يجد مسيرها * الا اذا لعبت بها يفيض المدى

انتهى من كلام الزخشي ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه الصفة التي هي صفة الله تعالى
الأكرم والرشد ونهر السعداء وسعيد السعداء والشيخ الرشيد فيا لها غزيرة على من يدعوهم بها
يجسسون عقباها يوم عرض الأقوال والأفعال ومفعولا علم مخلوقان اذا المقصود اسناد التعليم الى الله
تعالى وقدر بعضهم الذي علم الخط بالقلم وهي قراءة تغزي لابن الزبير وهي عندي على سبيل التفسير
لا على انها فسر آن لمخالفتها سواد المصحف والظاهر ان المعلم كل من كتب بالقلم * وقال الضعاف
ادريس * وقيل آدم لانه أول من كتب والانسان في قوله علم الانسان الظاهر انه اسم الجنس عدد
عليه اكتساب العلوم بعد الجهل بها * وقيل الرسول عليه الصلاة والسلام * كذا ان الانسان ليطن
نزلت بعد مدة في أي جهل ناصب رسول الله صلى الله عليه وسلم العداوة ونهاه عن الصلاة في المسجد
فروى انه قال لئن رأيت محمدا يسجد عند الكعبة لأطأن على عنقه فروى ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم رد عليه واتهره وتوعده فقال أبو جهل أيتوعدني محمد والله ما بالوادي أعظم ما ديا
مني * ويروى انه هم أن يمنعه من الصلاة فكف عنه * كذا رد عن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه
وان لم يتقدم ذكره لدلالة الكلام عليه ان الانسان ليطن أي يجاوز الحد أن رآه استغنى الفعل
ضمير الانسان وضمير المفعول عائد عليه أيضا ورأى هنا من رؤية القلب يجوز أن يتصرف الضميران
متصلين فتقول رأيتني صديقك وقد وعدت بحلاف غير ما فلا يجوز زيد ضرب به وهما ضميرا زيد
* وقرأ الجمهور ان رآه بألف بعد الهزة وهي لام الفعل وقيل بحلاف عنه بحذف الألف وهي رواية
ابن مجاهد عنه قال وهو غلط لا يجوز وينبغي أن لا يغلط بل يتطلب له وجها وقد حذفت الألف في
نحو من هذا * قال * وصاتى العجاج فيا وصنى * يريد وصاتى فخلق الألف وهي لام الفعل
وقد حذفت في مضارع رأي في قولهم أصاب الناس جهدا ولو تراهم مكة وهو حذو لا يتقاس لكن
اذا صحت الرواية به وجب قبوله والقرأ آت جاءن على لغة العرب قياسا وشاذها * إن الى ربك
الرجعي أي الرجوع مصدر على وزن فعلى الألف فيه للتأنيث وفيه وعيد للطاغى المستغنى وتحقير لما
هو فيه من حيث ما آله الى البعث والحساب والجزاء على طغيانه * رأيت الذي ينهى عبدا إذا
صلى تقدم انه أبو جهل * قال ابن عطية ولم يختلف أحد من المفسرين ان الناهي أبو جهل وان
العبد المصلى هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى * وفي الكشف وقال الحسن هو أمية بن
خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة * وقال التبريزي المراد بالصلاة هنا صلاة الظهر * قيل هي أول
جاعة أقيمت في الاسلام كان معه أبو بكر وعلي وجاعة من السابقين فرتبه أبو طالب ومعه ابنه
جعفر فقال له صل جناح ابن عمك وانصرف مسرورا * وأنشأ أبو طالب يقول

إن عليا وجعرا فأتقتي * عسدم الزمان والكرب
والله لا أحذل النى ولا * يحذله من يكون من حسي
لا نحذلا وانصرا ابن عمكا * أخى لأتى من بينهم وأبى

ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك والخطاب في رأيت الظاهر انه للرسول صلى الله عليه
وسلم وكذا رأيت الثاني والتناسق في العبائر هو الذي يقتضيه الظم * وقيل رأيت خطاب
للكافر التفت الى الكافر فقال رأيت با كافران كانت صلاته هدى ودعاء الى الله وأمر

(الدر)

* سورة العلق *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ع) ولم يختلف أحد من
المفسرين على أن الناهي
أبو جهل وأن العبد المصلى
هو محمد صلى الله عليه وسلم
اتى (ح) في الكشف
وقال الحسن هو أمية بن
خلف كان ينهى سلمان
عن الصلاة

في الثانية كذلك المفعول رأيت الثانية والثالثة محذوف يعود على الذي ينهى فيهما أو على
 محذوف في الثانية وعلى الذي ينهى في الثالثة على الاختلاف السابق في عود الضمير والجملة
 الاستفهامية توالي عليها ثلاثة طوالب فنقول حذف المفعول الثاني لأرأيت وهو جملة الاستفهام
 الدال عليه الاستفهام المتأخر لدلالة عليه حذف مفعول رأيت الأخير لدلالة مفعول رأيت الأولى
 عليه وحذفاً معاً لأرأيت الثانية لدلالة الأول على مفعولها الأول ولدلالة الآخر لأرأيت الثالثة على
 مفعولها الآخر وهو لاء الطوالب ليس طلبها على طريق التنازع لأن الجمل لا يصح اضمارها وإنما
 ذلك من باب الحذف في غير التنازع وأما مجوز الزمخشري وقوع جملة الاستفهام جواباً للشرط
 بتغيره فلا أعلم أحداً أبازه بل نصوا على وجوب الفاء في كل ما اقتضى طلباً بوجه ما ولا يجوز حذفها
 إلا أن كان في ضرورة شعره كالأردع لأبي جهل ومن في طبعه عن نهي عباد الله عن عبادة الله
 لأن لم ينه عن ما هو فيه وعينه شديد لنسقم أي لأخذه بالناسية وعبر بها عن جميع الشخص أي
 سحبا إلى النار لقوله فيؤخذ بالنواصي والأقدام واكتفى بتعريف العهد عن الإضافة إذ علم أنها
 ناصية الناهي وقرأ الجمهور بالنون الخفيفة وكنيت بالألف باعتبار الوقف إذ الوقف عليها ما بدا لها
 ألفاً وكثر ذلك حتى صار يروى ككتبت ألفاً كقوله ومهما تشأمنه فزارة تمنعا وقال آخر
 بحسبه الجاهل ما لم يملها وعجوب وهارون كلاهما عن أبي عمرو والنون الشديدة
 وقيل هو مأخوذ من سقته النار والشمس إذا غيب وجهه إلى حال شديد وقيل التبريري
 قيل أراد لتسودن وجههم من السفرة وهي السواد وكفت ن الوجه لأهائي مقدمه وقرأ
 الجمهور ناصية خاطئة بجر الثلاثة على أن ناصية بدل مكره من معرفة قال الزمخشري لأهائي
 وصفت فاستقلت بفائدة انتهى وليس شرطاً في الدال المكره من المعرفة أن وصفه أحد
 البصريين خلافاً لمن شرط ذلك من غيرهم ولا أن يكون من لفظ الأول أيضاً خلافاً لعمه وقرأ
 أبو حيوة وابن أبي عبلة وزيد بن علي بنصب الثلاثة على الشتم والكسائي في روايه رومها أي هي
 ناصية كاذبة خاطئة وصفها بالكذب والخطأ محاراً والحقيقة صاحبها وذلك أخرى من أن يهاوي
 فيقال ناصية كاذب خاطئ لأنها هي المحدث عنها في روايه لسانه بالناسية يندفع بإدبته ناراً في
 قول أبي جهل وما بالوادي كبر ما دأبني والمراد أهل الأدي وهو حرير
 لم يحل صلب السبال أدلة أي أهل مجلس وبذلك وصف بقوله صلب السبال أدله وهو
 أمر تعجب أي لا يقدره الله على ذلك لودعا ما دبه لاحدته الملائكة عياناً وقرأ الجمهور سدد
 بالنون مبنياً للفاعل وكنيت بغيرها وأولها تسقط في الوصل لانتفاء الساكنين وقرأ ابن أبي عبلة
 سيدى مبنياً للمفعول الزبانية رفع كالأردع لأبي جهل ورد عليه في لاطعه أي لا تلتفت إليه
 وكلامه واسجد أمره بالسجود والمعنى دم على صلاتك وعبر عن الصلاة بأفضل الأوصاف التي
 يكون العبد فيها أقرب إلى الله تعالى واقرب وتقرب إلى ربك وثبت في الصحيحين سجود رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وفي هذه السورة وهي من العزائم عند علي بن أبي طالب
 رضي الله تعالى عنه وكان مالك يسجد فيها في خاصة منه

﴿ سورة القدر مكية وهي خمس آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إنا أنزلناه في ليلة القدر ﴾ وما أدراك ما ليلة القدر خير من ألف شهر ﴿ نزل

﴿ سورة القدر ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ إنا أنزلناه في ليلة

القدر ﴾ هذه السورة

مدنية في قول الأكر

ومناسبتها لما قبلها ظاهرة

لما قال أقرأ باسم ربك

فكانه قال أقرأ ما أنزلناه

عليك من كلامنا أنزلناه

في ليلة القدر والضمير

عائد على ما دل عليه المعنى

وهو ضمير القرآن قال

ابن عباس أنزله الله تعالى

إليه القدر إلى سماء الدنيا

جمله ثم نجيته على محمد صلى

الله عليه وسلم في عشرين

سنة ﴿ وما أدراك ما ليلة

القدر ﴾ تنفخ فيها أنفاساً أي

تلعب درائتك غاية فضلتهم

بين ذلك قيل ما كان

في القرآن وما أدراك فقد

أعلم الله به وما كان وما

يدريك فانه لم يعلمه

والطاهر أن ألف شهر

يراد به حقيقة العدد وهي

ثمانون سنة وثلاثة أعوام

وثبت عام والعمل في ليلة

لقدر أفضل من العمل

في هذه الشهور ﴿ تنزل

(اندر)

كان في ضرورة شعر

الملائكة والروح فيها بآذن ربهم من كل أمر * سلام هي حتى مطلع الفجر * هذه السورة
 مدنية في قول الأكثر وحكى الماوردي عكسه ودكر الواحدي أنها أول سورة نزلت بالمدينة وفي
 الحديث أن أربعة عبدوا الله تعالى ثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع
 فعصّب العصا به من ذلك فقرأ إنا أنزلناه في ليلة القدر السورة فسر وأبذلك * ومناسبة لما قبلها
 طاهرة لما قال أقرأ باسم ربك فكأنه قال أقرأ ما أنزلناه عليك من كلام إنا أنزلناه في ليلة القدر
 والضمير عائدة على ما دل عليه المعنى وهو ضمير القرآن * قال ابن عباس وغيره أنزله الله تعالى ليلة
 القدر إلى سماء الدنيا جملة ثم نجمه على محمد صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة * وقال الشعبي وغيره
 أنا ابتداء أنزال هذا القرآن اليك في ليلة القدر * وروى أن نزول الملائكة في حراء كان في العشر
 الاواخر من رمضان * وقيل المعنى إنا أنزلنا هذه السورة في شأن ليلة القدر وفضلها ولما كانت
 السورة من القرآن جاء الضمير للقرآن تنغيها وتحسينا فليست ليلة القدر ظرفا للنزول بل على
 نحو قول عمر رضي الله تعالى عنه لقد خشيت أن ينزل في قرآن * وقول عائشة لأننا أحقر في نفسي
 من أن ينزل في قرآن * وقال الزمخشري عظم من القرآن من أسناد أنزاله إلى مختص به ومن محبة
 بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التسمية عليه وبالرفع من مقدار الوقت
 الذي أنزل فيه انتهى وفيه بعض تلخيص وسميت ليلة القدر لأنه تقدر فيها الآجال والأرزاق
 وحوادث العالم كلها وتندفع إلى الملائكة لمشيته تعالى ابن عباس وقتادة وغيرهما * وقال الزهري معناه
 ليلة القدر العظيم والشرف وعظم الشأن من قولك رجل له قدر * وقال أبو بكر الوراق سميت
 بذلك لأنها تكسب من أحيائها قدرا عظيما لم يكن له قبل وترده عظيماء الله تعالى * وقيل سميت
 بذلك لأن كل العمل فيها له قدر وخطر * وقيل لأنه أنزل فيها كتابا قد رعى رسول ذي قدر
 لامة ذات قدر * وقيل لأنه ينزل فيها ملائكة ذات قدر وخطر * وقيل لأنه قدر فيها الرحمة على
 المؤمنين * وقال الخليل لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة كقوله ومن قدر عليه رفقاً أي ضيق
 وقد اختلف السلف والخلف في تعيين وقتها اختلافا متعارفا جدا وبعضهم قال رفعت والذي يدل
 عليه الحديث أنها لم ترفع وأن العشر الاخير تكون فيه وانها في أوتاره كما قال عليه الصلاة والسلام
 التمسوها في الثالثة والخامسة والسابعة والتاسعة وفي الصحيح من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر
 له ما تقدم من ذنبه وما أدراك ما ليلة القدر تغنيك لشأها أي لم تبلغ درايته غايه فضلها ثم بين له ذلك
 * قال سعيان بن عبيدة ما كان في القرآن وما أدراك ما ليلة القدر علمه وما قال وما يدريك فانه لم يعلمه * قيل
 وأحفاها الله تعالى عن عباده ليجدوا في العمل ولا يتكلموا على فضلها ويقصروا في غيرها والظاهر
 أن ألف شهر يراد به حقيقة العدد وهي ثمانون سنة وثلاثة أعوام وحسن في ليلة القدر أفضل من
 العمل في هذه الشهور والمراد خير من ألف شهر عام من ليلة قدر وعلى هذا أكثر المفسرين
 * وقال أبو العالية خير من ألف شهر رمضان لا يكون فيه ليلة القدر * وقيل المعنى خير من شهر
 كله لأن العرب تدكر الألف في غاية الأشياء كلها قال تعالى يود أحدهم لو يعمر ألف سنة يعني جميع
 الدهر وعوتب الحسن بن علي على تسليمه الأمر لمعاوية فقال إن الله تعالى أرى في المنام نبيه صلى
 الله عليه وسلم بي أمة ينزون على مقرة نزول لقردة فاهتم لذلك فأعطاه الله تعالى ليلة القدر وهي
 خير من مدة ملوك بني أمة وأعلمه أنهم على كون هذا القدر من الزمان * قال القاسم بن الفضل
 الح. في عدد ما ذكركم من ألف شهر لا يزيد يوما ولا تنقص يوما وخرج قريبا من معناه الترمذي

الملائكة والروح * تقدم
 الكلام عليه * بآذن
 ربهم * متعلق بتنزل * من
 كل أمر * متعلق بتنزل
 ومن للسبب أي تنزل من
 أجل كل أمر قضاء الله
 تعالى لتلك السنة إلى
 قابل * سلام هي أي
 هي سلام جعلها سلاما
 لكثرة السلام فيها قيل
 لا يلقون مؤمنا ولا مؤمنة
 إلا سلموا عليه في تلك
 الليلة وقرئ مطلع بفتح
 اللام وكسرها

وقيل آخر ما لو كهم مروا الجدي في آخر هذا القدر من الزمان
ولا يارض هذا تلك بني أمية في جزيرة الأندلس مدة غير هذه لانهم انما كانوا في بعض أطراف
الأرض وآخر عمارة العرب بحيث كان في اقليم العرب ادراك ما لو كثير ونغيرهم ود كرا أيضا
في تخصيص هذه المدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم د كر رجلا من بني اسرائيل لبس السلاح
في سبيل الله ألف شهر فعجب المؤمنون من ذلك وتفاصرب أعمالهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة
ذلك الغازی * وقيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله تعالى ألف شهر فأعطوا
ليلة ان أحيوها كانوا أحق بان يسموا عابدين من أولئك العباد * وقال أبو بكر الوراق ملك كل
من سليمان ودي القرنين خمسمائة سنة فصار ألف شهر بفعل الله العمل في هذه الليلة لمن أدركها خيرا
من ملكهما * تنزل الملائكة والروح تقدم الخلاف في الروح أهو جبريل أم رحمة ينزل بها أم ملك
غيره أم أشرف الملائكة أم جن من غيرهم أم حفظة على غيرهم من الملائكة والتنزل إما الى الأرض
وإما الى سماء الدنيا بادن ربهم متعلق بتنزل من كل أمر متعلق بتنزل ومن للسبب أي تنزل من أجل
كل أمر قضاء الله لتلك السنة الى قابل * وسلام مستأف خير للبدا الذي هو أي هي سلام
الى أول يومها قاله أبو العالية وباع المقرى والفراء وهذا على قول من قال ان تنزلهم لتقدير الأمور لهم
* وقال أبو حاتم من معنى الباء أي بكل أمر وابن عباس وعكرمة واسكلى من كل امرئ أي من أجل
كل انسان * وقيل يراد بكل امرئ الملائكة أي من كل ملك تحية على المؤمنين العاملين بالعبادة
وأنكر هذا القول أبو حاتم سلام هي أي هي سلام جعلها سلاما لكثرة السلام فيها * قيل لا يلقون
مؤمنوا ولا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة * وقال منصور والنسعى سلام على لتيبة أي تسلم
الملائكة على المؤمنين ومن قال تنزلهم ليس لتقدير الأمور في تلك السنة جعل الكلام تاما عند قوله
بادن ربهم * وقال من كل أمر متعلق بقوله سلام هي أي من كل أمر مخوف ينبغي أن يسلم منه هي
سلام * وقال مجاهد لا يصيب أحدا فيها داء * وقال صاحب اللوامح وقيل معناه هي سلام من كل
أمر وأمرى سامة أو مسامة منه ولا يجوز أن يكون سلام هذه اللفظة الظاهرة التي هي المصدر
عاملا في قبله لا متاع تقدم معمول المصدر الى المصدر كما أن الله كذا لا يجوز تقدمها على
الموصول انتهى وعن ابن عباس تم الكلام عند قوله سلام ولفظة هي إشارة الى أنها ليلة سبع
وعشرين من الشهر اذ هذه الكلمة هي السابعة والعشرون من كتاب هذه السورة انتهى ولا
يصح مثل هذا عن ابن عباس وأما هذا من باب اللزوم عنه كلام الله تعالى * وقرأ الجمهور
مطلع بفتح اللام وأبور جاء والأعشى وابن وثاب وطلحة وابن عيصن والكسائي وأبو عمرو وبحلاف
عنه بكسرها * فقل هما مصدران في لغة بني تميم * وقيل المصدر بالفتح وموضع الطلوع بالكسر
عند أهل الحجاز

﴿ سورة البينة مدنية وهي ثمانى آيات ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة﴾ رسول من الله يتلوا صحفًا مطهرة ﴿ففيها كتب قيمة﴾ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين

(سورة الحديد)

(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ)

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

الآية هذه السورة مكي

ولما دكر انزال القرآن

في ليلة القدر وفي السور

التي قبلها اقرأ باسم ربك

د کرهه اَن الكفار!

ہکونوا منفقین

عن ماهی علیہ حتی جاءہ

رسول عليه السلام بناو

عليهم ما أنزل عليه من

المحفة المطهرة التي أمر

قسم ايتها وقسم الكافر

مسائل، أها، كتاب، وأها

شعرك وأهـم الكتاب

للمرء والنساء

بہارِ نبوی و مبارکی
الذکر فیہ فیضانِ الانسان

المشركون عبده الاوتار

العرب (معدلين) : ١١

فَاعْمَلْ مِنْ انْفِكَ وَهِيَ

لنامہ ولیسب الداخلہ

على المستند والخبر وما

عزف الدين اوبو

کتاب ای من

اشترکیں وانفصل بعضہم

من بعض فقال كل ما يدل

سده على صحة قوله (و) الا

من بعد ما جاءتهم البينة *

كان يقتصر محيىء البيئة

نَجْمُوعُوا عَلٰی اتِّبَاعِهَا

(حفا،) ای مستقیم

الطريقة ماثلين عن طرق

الضلال الى طريق الهداية

القبة * إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدون فيها أولئك هم المجرمون
 البرية * إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية * جزاؤهم عند ربهم جنات عدن
 تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه
 هذه السورة مكية في قول الجمهور * وقال ابن الزبير وعطاء بن يسار مدينية قاله ابن عطية وفي
 كتاب التبرير مدينية وهو قول الجمهور * وروى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية واختاره
 يحيى بن سلام ولما ذكرنا أنزال القرآن في السورة التي قبلها قرأ باسم ربك ذكرها أن الكفار
 لم يكونوا منفيين من ما هم عليه حتى جاءهم الرسول يتلو عليهم ما أنزل عليه من الصحف المطهرة
 التي أمر بقراءتها وقسم الكافرين هنا إلى أهل كتاب وأهل إثم الكفر * وقرأ بعض القراء
 والمشركون رفعا عطفا على الذين كفروا * والجمهور بالجرح عطفا على أهل الكتاب وأهل
 الكتاب اليهود والنصارى والمشركون عبدة الأوثان من العرب * وقال ابن عباس أهل الكتاب
 اليهود الذين كانوا يثربهم قريظة والنضير وبنو قينقاع والمشركون الذين كانوا بمكة وحوها
 والمدينة وحوها * قال مجاهد وغيره لم يكونوا منفيين عن الكفر والضلال حتى جاءتهم البينة
 * وقال القراء وغيره لم يكونوا منفيين عن معرفة صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والتوكف
 لأمره حتى جاءتهم البينة فتقرقوا بذلك * وقال الزمخشري كان الكفار من الفريقين يقولون
 قبل المبعث لا تنفك مما نحن فيه من ديننا حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة
 والإنجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله ما كانوا يقولونه * وقال ابن عطية وينبغي في معنى
 الآية قول ثالث بارع المعنى وذلك أنه يكون المراد لم يكن هؤلاء القوم منفيين من أمر الله تعالى
 وقدرته ونظيره لم حتى يبعث الله تعالى إليهم رسولا منذرا تقوم عليهم به الحجة ويتم على من آمن
 النعمة فكأنه قال ما كانوا ليتروا سدى ولهذا لما أثر في كتاب الله تعالى انتهى * وقيل لم يكونوا
 منفيين عن حياتهم وموتوا حتى تأتيتهم البينة والظاهر أن المعنى لم يكونوا منفيين أي منفصلا
 بعضهم من بعض بل كان كل منهم مقرأ الآخر على ما هو عليه مما اختاره لنفسه هذا من اعتقاده في
 شريعته وهذا من اعتقاده في أمثاله والمعنى أنه اتصلت مودتهم واجتمعت كلمتهم إلى أن أتيتهم البينة
 * وقيل معنى منفيين هالكين من قولهم انفك صلا المرأة عند الولادة وأما يفصل فلا يلتزم والمعنى
 لم يكونوا معذيين ولا هالكين إلا بعد قيام الحجة عليهم بأمر الرسل وأنزال الكتب انتهى
 ومنفيين اسم فاعل من انفك وهي التامة وليست الداخلية على المبتدأ والخبر * وقال بعض النحاة
 هي الناقصة ويقدر منفيين عارفين أمر محمد صلى الله عليه وسلم أو بحو هذا وخبر كان وأخواتها
 لا يجوز حذفه لاقتصارا ولا اختصارا بل على ذلك أصحابنا ولهم علة في منع ذلك كروها في علم
 النحو وطالوا في قوله حين ليس محير أي في الدنيا فندى الخبر أنه ضرورة والبينة الحجة الجلية
 * وقرأ الجمهور رسول بالرفع بدلا من البينة وأبي وعبد الله بالنصب حالا من البينة * يتلو صحفا أي
 قرطيس مطهرة من الباطل فيها كتب مكتوبة بآية مستقيمة باطقة بالحق * وما تفرق الذين
 أوتوا الكتاب أي من المشركين وأما فصل بعضهم من بعض فقال كل ما يدل عليه على صحة قوله * إلا
 من بعد ما جاءتهم البينة وكان يقتضى محي البينة أن يجتمعوا على اتباعها * وقال الزمخشري كانوا
 بعدون احتج الكهنة والاتفاق على الحق ادعاءهم الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا أقرهم على
 الكفر إلا محي الرسول صلى الله عليه وسلم * وقال أيضا أفراد أهل الكتاب يعني في قوله وما تفرق

القبة * أي الأمة المستقيمة
 وذكر تعالى مقر الأشقياء
 وجزاء السعداء والبرية
 جميع الخلق وحكم على
 الكفار من الفريقين
 بأمرين بالخلود في النار
 وبكونهم شر البرية وبدأ
 بأهل الكتاب لأنهم كانوا
 يطعنون في نبوته وجنابته
 أعظم لأنهم أنكروه مع
 العلم به وشر البرية طاهره
 العموم

مكية ولما ذكر فيها قبلها
كون الكفار يكونون
في النار وجزاء المؤمنين
فكان ثلاثة قال في ذلك
فقال اذا زلزلت الارض
زلزالها قيل والعامل فيها
مضمر تدل عليه الجمل
الآية تقديره تحشرون
وأضيف الزلزال الى الارض
اذ المعنى زلزالها الذي
نستحقه ويقتضيه جرمها
وعظمها ﴿ وأخرجت
الأرض أثقالها ﴾ جعل
ما في بطنها أثقالا ﴿ وقال
الانسان مالها ﴾ على معنى
التعجب لما يرى من
الاهوال والظاهر عموم
الانسان ﴿ يومئذ ﴾ أي
يوم اذا زلزلت وأخرجت
﴿ تحت ﴾ والظاهر أنه
حديث حقيقة وقيل
بجاز عن احداث الله فيها
من الاحوال ما يقوم مقام
التحديث باللسان ﴿ وفي
سنن ابن ماجه حديث
في آخره تقول الارض
يوم القيامة يارب هذا

(الدر)

(ع) وهذا الاشتقاق يجعل
الهمز خطأ وهو اشتقاق
غير مرضي انتهى (ح)
يعنى اشتقاق البرية بلا
همز من البرا وهو التراب
فلا يجعله خطأ بل قراءة

الذين أوتوا الكتاب بعد جمعهم والمشركون قيل لانهم كانوا على علم به لوجوده في كتبهم فادا
وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له أدخل في هذا الوصف والمراد بتفرقهم تفرقهم عن الحق
أو تفرقهم فرقا منهم من آمن ومنهم من أنكره وقال ليس به ومنهم من عرف وعاند ﴿ وقال ابن عطية
ذكر تعالى مذمة من لم يؤمن من أهل الكتاب من انهم لم يتفرقوا في أمر محمد صلى الله عليه وسلم إلا
من بعد ما رأوا الآيات الواضحة وكانوا من قبل متفقين على نبوته وصفته فلما جاء من العرب حسده
انتهى ﴿ وقرأ الجمهور غلصين بكسر اللام والدين منصوب به والحسن بقضها أي يحصلون هم
أنفسهم في نياتهم وانتصب الدين إماما على المصدر من لعبدوا أي ليدبنوا الله بالعبادة الدين وإما
على إسقاط في أي في الدين والمعنى وما أمروا أي في كتابهم بما أمروا به إلا لعبدوا واحتفاء أي
مستعجبي الطريقة ﴿ وقال محمد بن الأشعب الطالقاني القيمة هنا الكتب التي جرى ذكرها
كانت لما تقدم لفظ قيمة نكرة كانت الألف واللام في القيمة للعهد كقوله تعالى كما أرسلنا الى
فرعون رسولا فمضى فرعون الرسول ﴿ وقرأ عبد الله وذلك الدين القيمة فالهاء في هذه القراءة
للبالغة أو أنت على ان عني بالدين الملة كقوله ما هذه الصوت يريد ما هذه الصيغة وذكّر تعالى مفر
الأشقياء وجزاء السعداء والبرية جميع الخلق ﴿ وقرأ الأعرج وابن عامر ونافع البرية بالهمز من
برأ بمعنى خلق ﴿ والجمهور بشد الياء فاحتمل أن يكون أصله الهمز ثم سهل بالابدال وأدغم واحتمل
أن يكون من البراء وهو التراب ﴿ قال ابن عطية وهذا الاشتقاق يجعل الهمز خطأ وهو اشتقاق غير
مرضي ويعنى اشتقاق البرية بلا همز من البرا وهو التراب فلا يجعله خطأ بل قراءة الهمز مشتقة من
برأ وغير الهمز من البرا والقراءتان قد تختلفان في الاشتقاق نحو أو نساهها أو نساهها واشتقاق
مرضي وحكم على الكفار من الفريقين بالخلود في النار وبكونهم شر البرية وبدأ بأهل الكتاب
لانهم كانوا يطعنون في نبوته وجناتهم أعظم لانهم أنكروا مع العلم به وشر البرية طاهره العموم
﴿ وقيل شر البرية الذين عاصروا الرسول صلى الله عليه وسلم اذ لا يبعد أن يكون في كفار الأمم من
هو شر من هؤلاء كفراعون وعاقرة ناقة صالح ﴿ وقرأ الجمهور خير البرية بمقابل شر البرية وخير
وعامر بن عبد الواحد خيار البرية جمع خير كيدوحيدادو بنية السورة واضحة وتقدم شرح ذلك
افرادا وتركيبا

﴿ سورة الزلزلة مدية وهي ثمانى آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ادارلزلت الارض زلزالها ﴾ وأخرجت الارض أثقالها ﴿ وقال الانسان مالها ﴾ يومئذ تحدثت
أخبارها ﴿ بأن ربك أوحى لها ﴾ يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم ﴿ فن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره ﴾ ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴿ الذرة العملة صغيرة حمراء رقيقة ويقال انها
أصغر ما تكون اذ امصى لها حول ﴿ وقال امرؤ القيس

من القاصرات الطرف لودب محول ﴿ من الذر فوى الاتب مها لأثرا

﴿ وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الهباء ﴾ ادارلزلت الارض زلزالها ﴿ وأخرجت
الارض أثقالها ﴾ وقال الانسان مالها ﴿ يومئذ تحدثت أخبارها ﴾

الهمز مشتقة من برأ وغير الهمز من البرا والقراءتان قد يختلفان في الاشتقاق نحو أو نساهها أو نساهها واشتقاق مرضي

ما استودعني وعن ابن مسعود تحدث بقيام الساعة اذا قال الانسان ما لها فتخبر بان امر الدنيا قد انقضى وامر الآخرة قد
اتي فيكون ذلك جوابا لهم عن سؤالهم بان ربك اوحى لها اي بسبب ابعاء الله تعالى لها فالباء متعلقة بتحدثه يومئذ يصدر
الناس انتصب يومئذ يسر والصدر يكون (٥٠٠) عن ورد فقال الجمهور هو كونهم في الارض مدقونين واليه

قيامهم للبعث واشتاتاج
ست أي فر قامون وكافر
ومؤمن عاص سائرون
الى الصراط ليرى
عالمهم والظاهر تخصيص
لعامل أي فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا من السعداء لان
الكافر لا يرى خيرا في
الآخرة وتعميم من يعمل
مثقال ذرة شر من الفريقين
لانه تقسيم جاء بعد قوله
يصدر الناس اشتاتا ليرى
أعمالهم وقرى ليرى بضم
الياء وقتها ونبه بقوله
مثقال ذرة على أن ما فوق
الذرة يراه قليلا كان أو
كثيرا وهذا يسمى مفهوم
الخطاب وهو أن يكون
المدكور والمسكوب عنه
في حكم واحد بل يكون
لمسكوب عنه بالاولى في ذلك
الحكم والظاهر انتصاب
خير او شر على التمييز لان
مثقال ذرة مقدار وقيل بدل
من مثقال وقرى يرد ما فتح
في الياء فيهما أي يرى
جزاءه من ثواب وعقاب

(١٠٠)

سورة زلزلة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بان ربك اوحى لها يومئذ يصدر الناس اشتاتا ليرى أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره هذه السورة مكية في قول ابن عباس ومجاهد وعطاء مكية
في قول قتادة ومقاتل لان آخرها نزل بسبب رجلين كانا بالدينة ولما ذكر فيها قبلها كون
الكفار يكونون في النار وجزاء المؤمنين فكان قائلا قال متى ذلك فقال اذا زلزلت الارض
زلزالها قيل والعامل فيها مضمحل عليه مضمون الجمل الآية تقديره تحشرون وقيل
اذ كر وقال الزخشرى تحدث انتهى وأضيف الزلزال الى الارض اذ المعنى زلزالها الذي
تستحقون يقتضيه جرمها وعظمتها ولولم يصف لصدق على كل قدر من الزلزال وان قل والفرق
بين أكرمتم زيدا كرامة وكرامته واضح وقرى الجمهور زلزالها بكسر الزاي والجمهور
وعيسى بفتحها قال ابن عطية وهو مصدر كالوسواس وقال الزخشرى المكسور مصدر
والمفتوح اسم وليس في الآية فعلا بالفتح الا في المضاعف انتهى أما قوله والمفتوح اسم فجعله غيره
مصدرا جاء على فعلا بالفتح ثم قيل قد يجيء بمعنى اسم الفاعل فتقول فضفاض في معنى
مفضض وصلصال في معنى مصلصل وأما قوله وليس في الآية الخ فقد وجد فيها فعلا بالفتح
من غير المضاعف قالوا ناقة بها خرعان بفتح الخاء وليس بمضاعف وأخرجت الأرض أثقالها جعل
ما في بطنها أثقالا وقال النقاش والزجاج والقاضي منذر بن سعيد أثقالها كنوز وموتاهها ورد
بان الكنوز انما تخرج وقت الدجال لا يوم القيامة وقائل ذلك يقول هو الزلزال يكون في الدنيا
وهو من أشراط الساعة وزلزال يوم القيامة كقوله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة فلا يرد عليه
ذلك اذ قد أخذ الزلزال عاما باعتبار وقتيه في الأول أخرجت كنوزها وفي الثاني أخرجت
موتاهها وصدقت انها زلزلت زلزالها وأخرجت أثقالها وقيل أثقالها كنوزها ومنه قوله تلقى
الأرض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوان من الذهب والفضة وقال ابن عباس موتاهها وهو إشارة
الى البعث وذلك عند النفخة الثانية فهو زلزال يوم القيامة لا الزلزال الذي هو من الاشراف
وقال الانسان ما لها يعني معنى التعجب لما يرى من الهول والظاهر عموم الانسان وقيل ذلك
الكافر لانه يرى ما لم يقع في ظنه قط ولا صدقه والمؤمن وان كان مؤمنا بالبعث فانه استهول المرأى
وفي الحديث ليس الخبر كالعيان قال الجمهور الانسان هو الكافر يرى ما لم يظن يومئذ أي
يوم اذ زلزلت وأخرجت تحدث ويومئذ بدل من اذا فيعمل فيه لفظ العامل في المبدل منه أو
المكرر على الخلاف في العامل في البذل تحدث اخبارها الظاهر انه تحديث وكلام حقيقة بان
مخلق فيها حياة وادراكا فتشهد بما عمل عليها من صالح أو فاسد وهو قول ابن مسعود والثوري
وغيرهما ويشهد له ما جاء في الحديث بان لا يسمع مدى صوب المؤذن جن ولا انس ولا شجر الا شهد له
يوم القيامة وما جاء في الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قرأ هذه الآية ثم قال أتندرون ما أخبرها
قالوا الله ورسوله أعلم فقال ان أخبرها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول

(ت) المكسور مصدر وفتح س و ليس في الآية فعلا بالفتح الا في المضاعف انتهى (ح) أما قوله والمفتوح اسم فجعله غيره
مصدرا جاء على فعلا بالفتح ثم قيل قد يجيء بمعنى اسم الفاعل فتقول فضفاض في معنى مفضض وصلصال في معنى مصلصل وأما
قوله وليس في الآية الخ فقد وجد فيها فعلا بالفتح من غير المضاعف قالوا ناقة بها خرعان بفتح الخاء وليس بمضاعف

الصدقة بحاز عن إحداه الله تعالى فيها الأحوال ما يقوم مقام الحديث باللسان حتى ينظر من
 القول ما لها إلى تلك الأحوال فيعلم لم زلت ولم لفظت الأموات وإن هذا ما كانت الأنبياء يتدوا به
 ويحدثون عنه * وقال يحيى بن سلام تحدث بما أخرجت من أفعالها وهذا هو قول من زعم أن
 الزلزلة هي التي من أسراط الساعة * وفي سائر ابن ماجه حديث في آخره تقول الأرض يوم
 القيامة يارب هذا ما استودعني * وعن ابن مسعود تحدث بقيام الساعة إذا قال الإنسان ما لها
 فتغير إن أمر الدنيا قد انقضى وأمر الآخرة قد أتى فيكون ذلك جوابا لهم عند سؤالهم وتحدث هنا
 فتعدي إلى اثنين والاول مخدوف أي تحدث الناس وليست بمعنى اعلم المنقولة من علم المتعدي إلى اثنين
 فتعدي إلى ثلاثة * بأن ربك أوحى لها أي بسبب إيماء الله فالباء متعلقة بتحدث * قال الزمخشري
 ويجوز أن يكون المعنى يومئذ تحدث بتحدث إن ربك أوحى لها أخبارها على أن تحدث ما بان
 ربك أوحى لها تحدث بأخبارها كما تقول نصصني كل نصيحة بأن نصصني في الدين انتهى وهو
 كلام فيه عفش ينزه القرآن عنه * وقال أيضا ويجوز أن يكون بأن ربك بدلا من أخبارها
 كأنه قيل يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها لأنك تقول حدثته كذا وحدثته بكذا انتهى
 وإذا كان الفعل تارة يتعدي بحرف جر وتارة يتعدي بنفسه وحرف الجر ليس بزانة فلا يجوز في
 تابعه إلا الموافقة في الاعراب فلا يجوز استغفر الذنب العظيم بنصب الذنب وجر العظيم لجواز
 أنك تقول من الذنب ولا اختزن زيدا الرجال الكرام بنصب الرجال وخفض الكرام وكذلك
 لا يجوز أن تقول استغفرت من الذنب العظيم بجر الذنب ونصب العظيم وكذلك في اختزن فلو كان
 حرف الجر زاندا جاز الاتباع على موضع الاسم بشرطه المحررة في علم النحو تقول ما رأيت من
 رجل عاقلا لأن من زاندة ومن رجل عاقل على مراعاة
 جواز دخول من وإن ورد شيء من ذلك فبإيه الشعر وعدي أوحى باللام لآل بالي وإن كان المشهور
 تعديتها إلى مراعاة الفواصل * قال العجاج يصف الأرض

أوحى لها القرار فاستقر * وشدها بالراسيات الثيب

فعداها باللام * وقيل الموحى إليه مخدوف أي أوحى إلى ملائكته المصرفين أن تفعل في الأرض
 تلك الأفعال واللام في هذا السبب أي من أجلها ومن حيث الأفعال فيها وإذا كان الإيماء إليها احتمل
 أن يكون وحي الهام واحتمل أن يكون برسول من الملائكة * يومئذ يصدر الناس انتصب يومئذ
 يصدر والصدر يكون عن ورد * وقال الجمهور هو كونهم في الأرض مدفونين والصدر قيامهم
 للبعث وأشتاتا جمع شت أي فرقا مؤمن وكافر وعاص سائرون إلى العرض ليروا أعمالهم * وقال
 النقاش الصدر قوم إلى الجنة وقرم إلى النار ووردهم هو ورد المحشر فعلى الاول المعنى ليرى عمله
 ويقف عليه وعلى قول النقاش ليرى جزاء عمله وهو الجنة والنار والظاهر تعلق ليروا بقوله يصدر
 * وقيل أوحى لها وما بينهن ما تراض * وقال ابن عباس أشتاتا متفرقين على قدر أعمالهم أهل
 الإيمان على حدة وأهل كل دين على حدة * وقال الزمخشري أشتاتا بيض الوجوه آمنين وسود
 الوجوه فرعين انتهى ويحتمل أن يكون أشتاتا أي كل واحد وحده لا ناصر له ولا معاضد كقوله تعالى
 ولقد جثقوا فرادى * وقرأ الجمهور ليروا بضم الياء والحسن والأعرح وقتادة وحاد بن سبعة

يجوز نصب رجل وجر عاقل على مراعاة جوار دخول من وإن ورد شيء من ذلك فبإيه الشعر

على أن تصح أن يكون ربك
 أوحى لها أخبارها
 بأخبارها كما تقول
 نصصني كل نصيحة بأن
 نصصني في الدين انتهى
 (ع) كلام فيه عفش
 ينزه القرآن عنه (ش)
 ويجوز أن يكون بأن ربك
 بدلا من أخبارها كأنه
 قيل يومئذ تحدث بأخبارها
 بأن ربك أوحى لها لأنك
 تقول حدثته كذا وحدثته
 بكذا انتهى (ح) إذا كان
 الفعل تارة يتعدي بحرف
 جر وتارة يتعدي بنفسه
 وحرف الجر ليس بزانة فلا
 يجوز في تابعه إلا الموافقة
 في الاعراب فلا يجوز
 استغفرت الذنب العظيم
 بنصب الذنب وجر العظيم
 لجواز أنك تقول من الذنب
 ولا اختزن زيدا الرجال
 الكرام بنصب الرجال
 وخفض الكرام وكذلك
 لا يجوز أن تقول استغفرت
 من الذنب العظيم بجر
 الذنب ونصب العظيم
 وكذلك في اختزن فلو كان
 حرف الجر زاندا جاز الاتباع
 على موضع الاسم بشرطه
 المحررة في علم النحو تقول
 ما رأيت من رجل عاقلا
 لأن من زاندة ومن
 رجل عاقل على اللفظ وا

والزهري وأبو حيوة وعيسى ونافع في رواية بغتصها والظاهر تخصيص العامل أي فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا من السعداء لان الكافر لا يرى خيرا في الآخرة وتعميم ومن يعمل مثقال ذرة شرا من
الفریقین لانه تقسيم جاء بعد قوله يصدر الناس أشد تاليرا وأعمالهم * وقال ابن عباس قال هب
الأعمال في الآخرة فيرى الخير كله من كان مؤمنا والكافر لا يرى في الآخرة خيرا لان خيره قد جعل له
في دنياه والمؤمن تعجل له سيئاته الصغائر في دنياه في المصائب والأمراض ونحوها وما عمل من شر
أو خير رآه ونبه بقوله مثقال ذرة على أن ما فوق الذرة يراه قليلا كان أو كثيرا وهذا يسمى مفهوم
الخطاب وهو أن يكون المذكور والمسكوت عنه في حكم واحد بل يكون المسكوت عنه بالاولى في
ذلك الحكم كقوله ولا تقل لها أف والظاهر انتصاب خبرا وشر على التمييز لان مثقال ذرة مقدر
* وقيل بدل من مثقال * وقرأ الجمهور بفتح الياء فيما يرى جزاءه من ثواب وعقاب * وقرأ
الحسين بن علي وابن عباس وعبد الله بن مسلم وزيد بن علي والكلبي وأبو حيوة وخليفة بن شبيب
وابان عن عاصم والكسائي في رواية حميد بن الربيع عنه بضمها وهشام وأبو بكر بسكون الهاء
فيها وأبو عمرو وبضمها مشبعين وباقي السبعة بشباع الاولى وسكون الثانية والاسكان في الوصل
لغة حكاهما الأخفش ولم يحكما سيبويه وحكما الكسائي أيضا عن بني كلاب وبني عقيل وهذه
الرؤية برؤية بصر * وقال النقاش ليست برؤية بصر وإنما المعنى يصيبه ويناله * وقرأ عكرمة يراه
بالألف فيهما وذلك على لغة من يرى الجرم يحذف الحركة المقدرة في حروف العلة حكاهما الأخفش
أو على توهم أن من موصولة لا شرطية كما قيل في أنه من يتقى ويصبر في قراءة من أثبت ياء يتقى
وجزم بصبر توهم أن من شرطية لا موصولة فجزم ويصبر عطفًا على التوهم والله تعالى أعلم

﴿ سورة العاديات مدنية وهي إحدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والعاديات صبحا * فالموريات قدحا * فالمغيرات صبحا * فأثرن به نقعا * فوسطن به جمعا *
إن الإنسان لربه لكنود * وأنه على ذلك لَشَهِيد * وإنه لحب الخير لشديد * أفلا يعلم إذا بعثر
ما في القبور * وحصل ما في الصدور * إن ربهم يومئذ خبير ﴾ العاديات الجاريات بسرعة
وهو وصف يأتي في التفسير الخلاف في الموصوف * الضج تصويت جهير عند العدو الشديد
ليس بصهيل ولا رغاء ولا نباح بل هو غير المعتاد من صوت الحيوان الذي يضح وعنه ابن عباس
لبس يضح من حيوان غير الخيل والكلاب * قيل ولا يضح عن ابن عباس لان الأبل تضح والاسود
من الحيات والبوم والصدى والأرنب والثعلب والقوس كما استعملت العرب لها الضج * أنشد
أبو حنيفة في صفة قوس

حانة من سم أو تألب * تضح في الكف ضاح الثعلب

وقال أهل لغة أصله للثعلب فاستعير للحيل وهو من ضبته النار غير لونه ولم يتبالغ فيه والضح
لونه تعير لى السواد قليلا * وقال أبو عبيدة الضبح ولصبع بمعنى العدو الشديد وكذا قال المبرد
لصبح من ضاعها في السير * القدح لصك * وقيل الاستخراج ومنه قدحت العين أخرجت
مب لعاقد والقداح والقداحة المقدحة ما توري به البار * أغار على العدو وقصد له نهب أو قتل
أو أسر * لقع لعبار * قال لشاعر

(بسم الله الرحمن الرحيم) سورة النجم مكية لما ذكر في
 سورة النجم يوم القيامة اتسع ذلك بتعنيف لمن لا يستعمل ذلك اليوم ومن آثر أمر دنياه على آخرته
 الجارية تبصرة والضعف قصويت جهير عند العدو (٥٠٣) الشديدي ليس بصيبل ولا رخاء في الموريت

الإبراء اخراج النجم
 تنقح بصوافرها الحبيارة
 فيطأ برمنها النار لصك
 بعض الحبيارة ببعض
 في المغيرات صبا أي
 تغير على العدو في الصبح
 وفي هذا دليل على أن هذه
 الأوصاف لذات واحدة
 لعطفها بالفاء التي تقتضي
 التعقيب والضمير في به عائد
 في الأول على الصبح أي
 هيمن في ذلك الوقت
 غبارا وفي به الثاني على
 الضبح قيل أو النقع أي
 وسطن النقع الجع فتكون
 الباء للتعدي وقيل الضمير
 في به يعود على المكان
 الذي يقتضيه المعنى وإن
 لم يجزه ذكر لدلالة
 والعاديات وما بعدهما عليه
 والظاهر أن المقسم به هو
 جنس العاديات وليست
 آل فيه العهد والمقسم عليه
 أن الإنسان لربه
 لكونه وفي الحديث
 الكنود الذي يأكل
 وحده ويمنع رفده
 ويضرب عبده والظاهر

يخرج من مستطار النقع دامية * كان آذانها أطراق أقلام

وقال ابن رواحة

علست بنيتي أن لم تروها * تبت النقع من كنفى كداء

وقال أبو عبيدة النقع رفع الصوت * ومنه قول لبيد

فتى ينقع صراخ صادق * تحلبوها دات حرس وزجل

الكنود الكفور للنعمة * قال الشاعر

كنود لنعماء الرجال ومن يكن * كنودا لنعماء الرجال يبعد

وعن ابن عباس الكنود بلسان كسدة وحضرموت العاصي وبلسان ربيعة ومضر الكفور

وبلسان كناية البخل السبي الملكة وقاله مقاتل * وقال السكلي مثله إلا أنه قال وبلسان بني مالك

البخل ولم يذكروا حضرموت ويقال كداء النعمة كنودا * وقال أبو زيد في البخل

أن تقتني فلم أطب عنك نفسا * غير أني أمني بدهر كنود

حصل الشيء جمعه * وقيل مبهمة من غيره * ومنه قيل للبخل المحصل وحصل الشيء ظهر واستبان

والعاديات ضبا * فالوريات قدما * فالغيرات صبا * فأثرن به نقما * فوسطن به جمعا * إن

الإنسان لربه لكونه * وإنه على ذلك لشهيد * وإيه لحب الخير لشديد * أفلا يعلم إذا بعثر

ما في القبور * وحصل ما في الصدور * إن ربه بهم يومئذ خير * هذه السورة مكية في قول

ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء مدينية في قول ابن عباس وأنس وقتادة لما ذكر

فيها قبلها ما يقتضي تهديدا ووعيدا يوم القيامة بتعنيف لمن لا يستعمل ذلك اليوم ومن آثر أمر دنياه

على آخرته والجمهور من أهل التفسير واللغة على أن العاديات هنا الخيل تعدو في سبيل الله

وتصبح حاله عدوها * وقال عنزة

والخيل تكدح حين تضح * في حياض الموت ضبا

وقال أبو عبد الله وعلى وإبراهيم والسدي وعجم بن كعب وعبيد بن عمير العاديات الأبل * أقسم

بها حين صدوم عرفة ومن المزدلفة أذ دفع الحاج * وبأهل غزوة بدر لم يكن فيها غير فرسين

فرس للزبير وفرس للقداد وبهذا حج على رضي الله عنه ابن عباس حين تمارى فرج ابن عباس

إلى قول علي رضي الله تعالى عنهما وقالت صفية بنت عبد المطلب

فلا والعاديات غداة جمع * بأيديها إذا سطع الغبار

وانتصب ضبا على اضمار فعل أي يضبض ضبا أو على أنه في موضع الحال أي ضابحات أو على المصدر

على قول أبي عبيدة أن معناه العدو الشديد فهو منصوب بالعاديات وقال الزمخشري أو بالعاديات

عود الضمير في * وأنه على ذلك لشهيد * أي لشهيد على كنوده ولا يقدر أن يجعده لظهور أمره * وأنه * أي وإن الإنسان

* لحب الخير * أي المال * لشديد * أي قوى في حبه وقيل له لبخله بالمال ضابط * أفلا يعلم * توقيف على ما يتوول إليه

الإنسان ومفعول يعلم محذوف وهو العامل في الظرف أي فلا يعلم ما له إذا بعثر ويجوز أن تكون يعلم معلقة والجملته المعلقة قوله إن

ربههم كما تقول علست أن زيدا لقائم فالجملته في موضع نصب * وحصل ما في الصدور * أي جمع

(الدر) * سورة العاديات * (بسم الله الرحمن الرحيم) (ش) أو بالعاديات كأنه قيل والضابحات لأن الضبح يكون مع

كما قيل والضاحيات لأن الضبح يكون مع العدو انتهى وإذا كان الضبح مع العدو فلا يكون معنى والعاديات معنى الضاحيات فلا ينبغي أن يفسر به * فالعديان قدحا والبراء الخراج النار أي تقذح بحوافرها الحجارة فيتطاير منها النار لصك بعض الحجارة بعضها ويقال قدح فأورى وقذح فأصلدو تسمى تلك النار التي تقذحها الحوافر من الخيل أو الأبل نار الحباحب قال الثعالب

تقد السلوى المضاعف نسجه * وتوقد بالصفاح نار الحباحب
وقيل فالعديان قدحا مجازا واستعاره في الخيل تشعل الحرب قاله قتادة * وقال تعالى كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله ويقال حي الوطيس إذا استدار الحرب * وقال ابن عباس ومجاهد وزيد بن أسلم الموريات الجماعة التي تمكر في الحرب والعرب تقول إذا أراد المكر بالرجل والله لا يكون ذلك ولا ورين لك وعن ابن عباس أيضا التي توري نارها بالليل لحاجتها وطعامها وعنه أيضا جماعة العراة تكثر النار رهابا وقال عكرمة السنة الرجال توري النار من عظيم ما تكلم به وتظهر من الحجج والدلائل وإظهار الحق وإبطال الباطل * فالغيران صبا أي تغير على العدو في الصبح ومن قال هي الأبل قال العرب تقول أغار إذا عدى جريا أي من مر دلفة إلى منى أوفى بدر وفيه دلائل على أن هذه الأوصاف لداب واحدة لعطفها بالفاء التي تقتضي التعقيب والظاهر أنها الخيل التي يجاهد عليها العدو من الكفار ولا يستدل على أنها الأبل بوقعة بدر وإن لم يكن فيها الأفرسان لأنه لم يذكر أن سبب نزل هذه السورة هو وقعة بدر ثم بعد ذلك لا يكاد يوجد أن الأبل جاهد عليها في سبيل الله بل المعلوم أنه لا يجاهد في سبيل الله تعالى إلا الخيل في شرف البلاد وغربها * فأثرن معطوف على اسم الفاعل الذي هو صلة آل لأنه في معنى الفعل ادتقديره فاللاني عدون فأثرن فأثرن * وقال الزمخشري معطوف على الفعل لذي وضع اسم الفاعل موضعه انتهى وتقول أصحابنا هو معطوف على الاسم لأنه في معنى الفعل * وقرأ الجمهور فأثرن فوسطن تخفيف الثاء والسين وأبو حيوة وابن أبي عبيدة بشدة هما وعلى وزيد بن علي وقيادة وابن أبي ليلى بشدة السين * وقال الزمخشري وقرأ أبو حيوة فأثرن بالتشديد بمعنى فأظهرن به غبارا لأن التأثير فيه معنى الإظهار أو قلب ثورن إلى وثرن وقلب الواو همزة وقرئ فوسطن بالتشديد للتعبية والباء مزيدة للتوكيد كقوله وأتوا به وهي مبالغة في وسطن للتعبية انتهى (ح) أما قوله أو قلب فمحل بارد وأما أن التشديد للتعبية فقد نقلا أو أن وسط مخففا ومثقلا بمعنى واحد وأنهما العتان والصمير في به عائد في الأول على الصبح أي هيجن في ذلك الوقت غبارا وفي به الثاني على الصبح * قيل أو على النقع أي وسطن النقع الجمع فيكون وسطه بمعنى توسطه * وقال علي وعبد الله فوسطن به جمعا أي الأبل وجمعا اسم للزدلفة وليس بجمع من الناس * وقال بشر بن أبي حازم

فوسطن جمعهم وأفلت حاجب * تحت العجاجة في الغبار الاقيم

* وقيل الصمير في به معا يعود على العدو والدال عليه والعاديات أيضا * وقيل يعود على المكان الذي يقتضيه المعنى وإن لم يجزله دكر لدلالة العاديات وما بعدها عليه * وقيل المراد بالنقع ها الصياح والطاهر أن المقسم به هو جنس العاديات وليست آل فيه للعهد والمقسم عليه أن الإنسان له به لكنود وفي الحديث الكوديا كل وحده ويمنع رفته ويصرب عبده * وقال ابن عباس والحسن هو الحود لعمدة الله تعالى وعن الحسن أيضا هو اللاتم له بعد السيئات وينسى الحسنات * وقال لفضيل هو الذي تنسبه سيئة واحدة حساب كثيرة ويعامل الله على عقد عوض * وقال عطاء

(الدر)

العدو انتهى (ح) وإذا كان الضبح مع العدو فلا يكون معنى والعاديات معنى والضاحيات فلا ينبغي أن يفسر به (ش) وقرأ أبو حيوة فأثرن بالتشديد بمعنى فأظهرن به غبارا لأن التأثير فيه معنى الإظهار أو قلب ثورن إلى وثرن وقلب الواو همزة وقرئ فوسطن بالتشديد للتعبية والباء مزيدة للتوكيد كقوله وأتوا به وهي مبالغة في وسطن للتعبية انتهى (ح) أما قوله أو قلب فمحل بارد وأما أن التشديد للتعبية فقد نقلا أو أن وسط مخففا ومثقلا بمعنى واحد وأنهما العتان

في الساتبات مع قومه * وقيل البصيل * وقال ابن قتيبة أرض كنود لا تثبت
 في كنفهم الضمير في وانه على ذلك لشهد أي يشهد على كسوده ولا يقدر أن يجحده لظهور
 قوله الحسن ومحمد بن كعب * وقال ابن عباس وقتادة هو عائد على الله تعالى أي ور به شاهد
 عليه وهو على سبيل الوعيد * وقال التبريزي هو عائد على الله تعالى ور به شاهد عليه هو الأصح لأن
 الضمير يجب عوده إلى أقرب المند كورين ويكون ذلك كالوعيد والزجر عن المعاصي انتهى
 ولا يترجح بالقرب إلا إذا تساوى من حيث المعنى والانسان هنا هو المحدث عنه والمسند إليه الكنود
 وأيضا فتناسق الضمائر لو اختلفت مع صحة المعنى أولى من جعلها المختلفة ولا سيما إذا توسط الضمير بين
 الخبيرين عائد بن علي واحد * وانه أي وإن الانسان يحب الخير أي المال لشديد أي قوى في حبه
 * وقيل لبصيل بالمال ضابط له ويقال للبصيل شديد ومتشدد * وقال طرفة

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى * حقيلة مال الفاحش المتشدد

* وقال قتادة الخير من حيث وقع في القرآن هو المال * قال ابن عطية ويحتمل أن يراد هذا الخير
 الدنيوي من مال وصحة وجاءه عند الملوكة ونحوه لأن الكفار والجهال لا يعرفون غير ذلك فأما
 المحب في خير الآخرة فمدوح مرجوه الفوز * وقال الفراء نظم الآية أن يقال وانه لشديد الحب
 للخير فلما تقدم الحب قال لشديد وحذف من آخره ذكر الحب لانه قد جرى ذكره ولرؤس الآي
 كقوله تعالى في يوم عاصف والعصوف للريح لا للامام كما أنه قال في يوم عاصف الريح انتهى وقال غيره
 ما معناه لانه ليس أصله ذلك لتركيب اللام في حب اللام العلة أي وانه لأجل حب المال لبصيل
 أو وانه حب المال وإثاره قوى مطبق وهو حب عبادة الله وشكر نعمه ضعيف متقاعس تقول هو
 شديد لهذا الأمر وقوى له إذا كان مطبقا له ضابطا * قال الزمخشري أو أراد وانه حب الخير أب
 غير هش منبسط ولكنه شديد مقصص * أفلا يعلم توقيف إلى ما يؤول إليه الانسان ومفعول يعلم
 محذوف وهو العامل في الظرف أي أفلا يعلم ما آله إذا بعثر * وقال الخواري إذا طرأ مضاف إلى بعثر
 والعامل فيه يعلم انتهى وليس بمنصغ لأن المعنى أفلا يعلم الآن * وقرأ الجمهور بعثر العين مبنيا للمفعول
 * وقرأ عبد الله الخاء * وقرأ الأسدي بن زيد بفتح * وقرأ نصر بن عاصم محذوف على ما تألف الفاعل
 * وقرأ ابن يعمر ونسرب عاصم وثمجد بن أبي سعاد وحصل مبنيا للمفاعيل والجمهور مسد
 للمفعول * وقرأ ابن يعمر أيضا ونسرب عاصم أيضا وحصل مبنيا للمفاعيل خفيف الصاد والمعنى جمع
 ما في المصعب أي أظهر محصلا مجموعا * وقيل يبرز وكشف ليقع الجراء عليه * وقرأ الجمهور إن
 بكسر الهمزة تخيير باللام هو استئناس اخبار والعامل في هم وفي يومئذ خبر وهو تعالى خير دائما
 لكنه ضمن خبر معنى مجاز لهم في ذلك اليوم * وقرأ أبو السمال ولججاج بفتح الهمزة واسقاط
 اللام ويظهر في هذه القراءة تسلط يعلم على إن لكنه لا يمكن إعمال خبر في إذا لكونه في صلة أن
 المصدرية لكنه لا يمكن أن يقدر له عامل فيه من معنى الكلام فانه قال يجزيهم إذا بعثر وعلى هذا
 التقدير يجوز أن يكون يعلم معلقة عن العمل في قراءة الجمهور وسد مسد المفعول في أن وفي
 خبرها اللام طاهر إدهى في موضع نصب يعلم وإذا العامل فيها من معنى مضمون الجملة تقديره كما
 قلنا يجزيهم إذا بعثر

﴿ سورة القارعة ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ القارعة ﴾ سورة مكية من مائة وثلاثين آية ، هو وقت الساعة وقال الجمهور القارعة القيامة نفسها ظاهرة لأنه ذكر وقت نبذة القبور وذلك (٥٠٦) ، هو وقت الساعة وقال الجمهور القارعة القيامة نفسها

﴿ سورة القارعة مكية وهي إحدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القارعة ﴾ ما القارعة ﴿ وما أدراك ما القارعة ﴾ يوم يكون الناس كالفرش المبثوث ﴿ وتكون الجبال كالعهن المنفوش ﴾ فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ﴿ وأما من خفت موازينه فأما هاهنا ﴿ وما أدراك ما هاهنا ﴾ نار حامية ﴿ الفرش قال الفراء هو المميج الطائر من بعوض وغيره ومنه الجراد ويقال هو أبيض من فراشة ﴿ قال وقد كان أقوام رددت قلوبهم عليهم وكانوا كالفرش من الجهل ﴾ وقيل فراشة الحلم نفشت الصوف والقطن فرقت ما كان ملبداً من أجزائه ﴿ القارعة ﴾ ما القارعة ﴿ وما أدراك ما القارعة ﴾ يوم يكون الناس كالفرش المبثوث ﴿ وتكون الجبال كالعهن المنفوش ﴾ فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ﴿ وأما من خفت موازينه فأما هاهنا ﴿ وما أدراك ما هاهنا ﴾ نار حامية ﴿ هذه السورة مكية ومناسبتها لما قبلها ظاهرة لأنه ذكر وقت بعثت القبور وذلك هو وقت الساعة ﴿ وقال الجمهور القارعة القيامة نفسها لأنها تفرع القلوب بهولها ﴿ وقيل صيحة النفخة في الصور لأنها تفرع الأسماع وفي ضمن ذلك القلوب ﴾ وقال الضحاك هي النار ذات التغيط والزفير ﴿ وقرأ الجمهور القارعة ما القارعة بالرفع فما استفهام فيه معنى الاستعظام والتعجب وهو مبتدأ والقارعة خبره وتقدم تقرير ذلك في الحاقه ما الحاقه ﴿ وقيل ذلك في قوله فأصحاب المينة ما أصحاب المينة ﴿ وقال الزجاج هو تحذير والعرب تحذر وتغري بالرفع كالنصب ﴿ قال الشاعر ﴿ أخوال العدة السلاح السلاح ﴾ وقرأ عيسى بن النصب وتخريجه على أنه منصوب بأضمار فعل أي اذكروا القارعة وما زائدة للتوكيد والقارعة تأكيدي لفظي للاولى ﴿ وقرأ الجمهور يوم بالنصب وهو ظرف العامل فيه قال ابن عطية القارعة فان كان عني بالقارعة اللفظ الأول فلا يجوز للفصل بين العامل وهو في صلة آل والمعمول بالخبر وكذلك لو صار القارعة عطفاً للقيامة لا يجوز أيضاً وان كان عني اللفظ الثاني أو الثالث فلا يلتم معنى الظرف معه ﴿ وقال الزمخشري الظرف نصب بمضمر دل عليه القارعة أي تفرع يوم يكون الناس ﴿ وقال الحوفي تأتي يوم يكون ﴿ وقيل ادكر يوم ﴿ وقرأ زيد بن علي يوم يكون مرفوع الميم أي وقتها يوم يكون الناس كالفرش المبثوث ﴿ قال قتادة هو الطير الذي يتساقط في النار ﴿ وقال الفراء غوغاء الجراد وهو صغيره الذي ينتشر في الأرض يركب بعضه بعضاً من الهول ﴿ وقيل الفرش طير دقيق يقصد النار ولا يزال يتقحم على المصباح ونحوه حتى يحترق شهبوا في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والمجيء والذهاب على غير نظام والتطير إلى الداعي من كل جهة حتى تدعوهم إلى ناحية المحشر كالفرش المتطير إلى النار ﴿ قال جرير

لأنها تفرع القلوب بهولها ما استفهام فيه معنى الاستعظام والتعجب وهو مبتدأ والقارعة وتقدم تقرير ذلك في الحاقه ﴿ يوم يكون الناس كالفرش ﴿ هو الطير الذي يتساقط في النار ﴿ والعن الصوف وقرن بين الناس والجبال تنبها على تأثير تلك القارعة في الجبال حتى صارت كالعهن المنفوش فكيف يكون حال الانسان عند سماعها وتقدم الكلام في الموازين وثقلها في الاعراف ﴿ وعيشة راضية في الحاقه ﴿ فاه هاهنا ﴿ قيل دركة من دركات النار وأمعناه مأواه كما قيل للارض أم الناس لأنها تؤويهم ﴿ وما أدراك ما هاهنا هي ضمير يعود على هاهنا والهاء في ماهيه هاء السكت وحذفت في الوصل نار خبر مبتدأ محذوف تقديره هي نار

(الدر)

﴿ سورة القارعة ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ع) ويوم ظرف العامل

ان الفرردى ماعمت وقومه ﴿ مثل الفرش عشرين نار المصطفى وقرن بين الناس والجبال تنبها على تأثير تلك القارعة في الجبال حتى صارت كالعهن المنفوش فيه القارعة انتهى (ح) ان كان عني بالقارعة اللفظ الأول فلا يجوز الفصل بين العامل وهو في صلة آل والمعمول بالخبر وهو لا يجوز وكذلك لو صار القارعة عما للقيامة لا يجوز أيضاً وان كان عني اللفظ الثاني أو الثالث فلا يلتم معنى الظرف معه

هذه السورة منسوبة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومناسبتها لما قبلها ظاهر وسبب نزولها في أن كان بين بني سهم وبين عبد مناف لحاء فتعاده الأشراف الأحياء أي أكثر فكثرهم بنوعب مناف ثم تعادوا بالأموات فكثرهم بنوعب لأنهم كانوا أكثر عددا في الجاهلية وألهاكم شغل المعنى أنكم تكاثروا بالأحياء حتى استوعب عددهم وسمع بعض الأعراب حتى زرت المقابر فقال بعث القوم للقيامة ورب الكعبة فان الزائر منصرف لا مقيم وقال على كرم الله وجهه كلا سوف تعلمون في القبور ﴿ثم كلا سوف تعلمون﴾ في البعث غابر ما بينهما بحسب التعلق وتبقى ثم على بابها من المهلة في الزمان ﴿كلا لو تعلمون﴾ أي ما بين أيديهم مما تقدمون عليه وجواب لو محذوف تقدير ما ألهاكم التكاثر واللام في لزوم جواب قسم محذوف والجملة بعدها تأكيدها ونص على قوله ﴿علم اليقين﴾ رفعا للجاز الذي قبله ﴿ثم

تسئلون يومئذ عن النعيم﴾ الظاهر العموم في النعيم وهو كل ما يتلذذ به من مطعم ومشرب ومفرش ومركب فالؤمن يسأل سؤال الكرام وتشریف والكافر يسأل سؤال توبيخ وتقرع

هوت أمه ما نبعت الصبح غاديا * وما ذابرد الليل حين يتوون

وقرأ الجمهور فأمه بضم الهمزة وطلحة بكسر ها * قال ابن خالويه وحكى ابن دريد أنها لغة وأما الصويون فانهم يقولون لا يجوز كسر الهمزة الآن يتقدمها كسرة أو ياء انتهى * وما أدراك ما هي هي ضمير يعود على هاوية إن كانت كما قيل دركة من دركات النار معروفة لنا الاسم وإن كانت غير ذلك مما قيل فيها فهي ضمير الداهية التي دل عليها قوله فأمه هاوية هاوية فيا هي هاوية السكت وحذفها في الوصل ابن أبي اسحق والأعشى وحزرة وأثبتها الجمهور نار خبر مبتدأ محذوف أي هي نار أعادنا الله منها بمنه وكرمه

﴿سورة ألهاكم مكية وهي ثمانى آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿أَلْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ حتى زرت المقابر * كلا سوف تعلمون * ثم كلا سوف تعلمون * كلا لو تعلمون علم اليقين * لترون الجحيم * ثم لترونها عين اليقين * ثم لتسألن يومئذ عن النعيم * هذه السورة مكية في قول جميع المفسرين * وقال البخاري مكية ومناسبتها لما قبلها ظاهرة وسبب نزولها أنه في ما روى الكلبي ومقاتل كان بين بني سهم وبين بني عبد مناف لحاء فتعاده الأشراف الأحياء أي أكثر فكثرهم بنوعب مناف ثم تعادوا الأموات فيكثرهم بنوعب لأنهم كانوا أكثر عددا في الجاهلية * وقال قتادة نزلت في اليهود قالوا نحن أكثر من بني فلان وبني فلان أكثر من بني فلان * وقال ابن زيد نزلت في بطن من الأصار ألهاكم شغلكم فعلى ما روى الكلبي ومقاتل يكون المعنى أنكم تكاثروا بالأحياء حتى استوعب عددهم صرتم إلى المقابر فتكاثروا بالأموات عبر عن بلوغهم دكر الموتى بزيارة المقابر تهكم بهم وهذا معنى ينبو عنه لفظ زرتم قيل حتى زرتم أي من وزرتهم بأجسادكم مقابرها أي قطعتم بالتكاثر والمفاخرة بالأموال والأولاد والعدد أعماركم حتى ثم وسمع بعض الأعراب حتى زرتم فقال بعث القوم للقيامة ورب الكعبة فان الزائر منصرف لا مقيم وعن عمر بن عبد العزيز نحو من قول الأعرابي * وقيل هذا تأنيث على الأكثر من زيارة تكاثرا بمن سلف واشادة بذكره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور ثم قال فزوروها أمر باحة للانعاط بها الالهي المباحاة والتفاخر * قال ابن عطية كما يصنع الناس في ملازمتها وتسنيها بالحجارة والرخام وتلويها شرفا وبيان السواويس عليها وابن عطية لم ير القبور أهل الأندلس فكيف لو رأى ما تباهى به أهل مصر في دافهم بالقرافة الكبرى والقرافة

لتسئلون يومئذ عن النعيم * الظاهر العموم في النعيم وهو كل ما يتلذذ به من مطعم ومشرب ومفرش ومركب فالؤمن يسأل سؤال الكرام وتشریف والكافر يسأل سؤال توبيخ وتقرع

الصغرى وباب النصر وغير ذلك وما يضيع فيها من الأموال لتعجب من ذلك الراى ما لم يخطئ
ببال وأما التباهى بالزيارة ففي هؤلاء المنقذين الى الصوف أقوام ليس لهم شغل الا بزيارة القبر
زرت قبر سيدى فلان بكندا وقبر فلان بكندا والشيخ فلانا بكندا والشيخ فلانا بكندا فيل كبرون أقاليم
طافوها على قدم التجريد وقد حفظوا احكايات عن أصحاب تلك القبور وأولئك المشايخ
كتبت لجاء أسفار اوهم مع ذلك لا يعرفون فروض الوضوء ولا سننه وقد سخر لهم الملوكة وهو
الناس في تحسين الظن بهم وبذل أموالهم لهم وأما من شذ منهم لان يتكلم العامة فيأتى بعجائب
يقولون هذا فتح هذا من العلم اللدنى علم الخضر حتى ان من ينقى الى العلم لما رأى رواح هذه الطائفة
سلك مسلكهم ونقل كثير من حكاياتهم ومنزح ذلك يفسر من العلم طلب المال والجاه وتقبيل اليد
ونحن نسأل الله عز وجل أن يوفقنا لطاعته * وقرأ الجمهور لها كم على الخبر وابن عباس وعائشة
ومعاوية وأبو عمران الجونى وأبو صالح ومالك بن دينار وأبو الجوزاء وجماعة بالمدينة على الاستفهام وقد
روى كذلك عن السكبي ويعقوب وعن أبي بكر الصديق وابن عباس أيضا والشعبى وأبي العالية
وابن أبي عتبة والكسائى فى رواية ألقاها كم همزتين ومعنى الاستفهام التوبيخ والتقرير على قبح
فعلهم والجمهور على ان التكرير تأكيد * قال الرخشى والتكرير تأكيده للردع والانهذار
ومهد لالة على ان الانذار الثانى أبلغ من الاول وأشد كما تقول للنصوح أقول لك ثم أقول لك لا تفعل
والمعنى سوف تعلمون الخطاب فيما أنتم عليه اذا عاينتم ما قدمكم من هول لقاء الله تعالى * وقال على
ابن أبي طالب رضى الله تعالى عنه كلا سوف تعلمون فى القبور ثم كلا سوف تعلمون فى البعث
غابر بينهما بحسب التعلق وتبقى ثم على باهما من المهلة فى الزمان * وقال الهالك الزجر الاول وعنده
للكافرين والثانى للمؤمنين * كلا لو تعلمون أى ما بين أيديكم مما تقدمون عليه علم اليقين أى كعلم
ما ستيقنونه من الآء وربما ألقاكم التكاثر أو العلم اليقين فأضاف الموصوف الى صفته وحذف
الجواب لدلالة مقبله عليه وهو ألقاكم التكاثر * وقيل اليقين هنا الملوب * وقال قتادة البعث لانه
اذا جاء زال الشك ثم قال لرون الجحيم والظاهر أن هذه الرؤية هى رؤية الورود كما قال تعالى وان
منكم الاواردها ولا تكون رؤية عند الدخول فيكون الخطاب للكفار لانه قال بعد ذلك ثم لتسألن
يومئذ عن النعيم ثم لرونها عين اليقين تأكيده للجملة التى قبلها وزاد التوكيد بقوله عين اليقين
نفيا لتوهم المجاز فى الرؤية الاولى وعن ابن عباس هو خطاب للمشركين فالرؤية رؤية دخول * وقرأ
ابن عامر والكسائى لرون بصم التاء وياى السبعة بالفتح وعلى وابن كثير فى رواية وعاصم فى رواية
بفتحها فى لرون وصمها فى لرون ونها ومجاهد والاشعث وابن أبي عتبة بضمهما * وروى عن الحسن
وأبى عمرو وبخلاف عنهما نهما هراواوين استقلوا الصمة على الواو فهمزوا كما همزوا فى
وقت وكان لقياس أن لا همز لاسها حركة عارضة لا لثاء الساكنين فلا يعتد بها الكهال لما كتبت
من الكلمة بحيث لا رول أسهت الحركة لأصلية فهمزوا وقد همزوا من الحركة العارضة ما يزول
فى الوقف نحو اسبروا أصالة فهمز هذه أولى * ثم لتسألن يومئذ عن النعيم الظاهر العموم
فى النعيم وهو كل ما ينال من ديم وشرب ومهرس ومركب فلو من يسأل سؤال إكرام
وشريف ولا كفر سؤال توبيخ وتقريع * وعن ابن مسعود ولشعبى وسفيان ومجاهد هو
لأمن والصحة * وعن ابن عباس البدن والحواس فم استعملها * وعن ابن جبير كل ما ينال من ديم
وفى الحديث بيت بكبك وخرقة تواريك وكسرة شدة قلبك وما سوى ذلك فهو نعيم

﴿ سورة العصر مكية وهي ثلاث آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ والعصر ﴾ إن الإنسان لفي خسر • إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر • هذه السورة مكية في قول ابن عباس وابن الزبير والجمهور ومدينة في قول مجاهد وقتادة ومقاتل لما قال فيها قبلها ألهاكم التكاثر ووقع التهديد بتكرار كلا سوف تعلمون بين حال المؤمن والكافر • والعصر قال ابن عباس هو الدهر يقال فيه عصر وعصر وعصر أقسم به تعالى لما في مروره من أصناف العجائب • وقال قتادة العصر العشي أقسم به كما أقسم بالضحي لما فيهما من دلائل القدرة • وقيل العصر اليوم واليلة • ومنه قول جدي بن ثور وإن يلبث العصر إن يوم ويلة • إذا طلبا أن يدركا ماتهما

• وقيل العصر بكرة والعصر عشية وهما لا يردان فعلى هذا القول قبله يكون القسم واحدا بينهما غير معين • وقال مقاتل العصر الصلاة الوسطى أقسم بها وهذا القول بدأ الزخشي قال لفصلها بدليل قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة العصر في مصحف حفصة وقوله صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله لأن التكيف في أداؤها أشق لنهافت الناس في تجارتهم وتحاسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعاشهم انتهى • وقرأ أسلام والعصر بكسر الصاد والصبر بكسر الباء • قال ابن عطية وهذا لا يجوز إلا في الوقف على نقل الحركة • وروى عن أبي عمرو بالصبر بكسر الباء إشهاما وهذا أيضا لا يكون إلا في الوقف انتهى وفي الكامل للهزلي والعصر والصبر والفجر والوتر بكسر ما قبل الساكن في هذه كلها هارون وابن موسى عن أبي عمرو والباقون بالاسكان كالجماعة انتهى • وقال ابن خالويه وتواصوا بالصبر بنقل الحركة عن أبي عمرو وقال صاحب اللوامع عيسى البصرة بالصبر بنقل حركة الهاء إلى الياء لئلا يحتاج أن يأتي ببعض الحركة في الوقف ولا إلى أن يسكن فيجمع بين ساكنين وذلك لغت شائعة وليست شاذة بل مستفيضة وذلك دلالة على الأعراب وانفصال عن التقاء الساكنين ومادته حق الموقوف عليه من لسكون انتهى وقد أنشدنا في الدلالة على هذا في شرح التسهيل عدة أبيات كقول الراجر

أنا جرير كني أبي عمر • أضرب بالسيف وسعد في العصر

يريد أبو عمر • والعصر والانسان اسم جنس يعم ولذلك صح الاستثناء منه والخسر الخسران كالكفر والكفران وأي خسران أعظم من خسر الديار والآخرة • وقرأ ابن هرمز وزيد ابن علي وهارون عن أبي بكر عن عاصم خسر بضم السين والجمهور بالسكون ومن يباع آخرته بديار فهو في غاية الخسران بخلاف المؤمن منه شترى الآخرة بالديار بفتح وسعد وتواصوا بالحق أي بالأمر الثابت من الذين عملوا به وتواصوا به وتواصوا بالله وبر في طاعة الله تعالى وعن المعاصي

﴿ سورة الهمة مكية وهي تسع آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ ويل لكل همزة لمزة ﴾ الذي جمع مالا وعدده • يحسب أن ماله أحلده • كلا ليدن في الخطمة • وما أدراك ما الخطمة • نار الله الموقدة • التي تطلع على الأفئدة • إنها عليهم

﴿ سورة العصر ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
﴿ والعصر إن الإنسان ﴾
لفي خسر • هذه السورة
مكية لما قال فيها قبلها
ألهاكم التكاثر ووقع
التهديد بتكرار كلا سوف
تعلمون بين حال المؤمن
والكافر • والعصر قال
ابن عباس هو الدهر يقال
فيه عصر وعصر وعصر
أقسم به تعالى لما في مروره
من أصناف العجائب
والإنسان اسم جنس
والظاهر العموم ولذلك
صح الاستثناء منه والخسر
الخسران كالصكر
والكفران وأي خسران
أعظم ممن خسر الدنيا
والآخرة • وتواصوا
بالحق أي بالأمر الثابت
من الذين عملوا به وتواصوا
به • وتواصوا بالصبر •
على طاعة الله تعالى وعن
المعاصي

سورة الممزة

قال فيا قبلها ان الانسان
لني خسر بين حال الخاسر
فقال ويل لكل همزة
ونزلت في الاخنس بن
شريق أو العاصي بن وائل
أو جيل بن معمر ويمكن
أن تكون نزلت في الجميع
وهي مع ذلك عامة فبين
اتصف بهذه الاوصاف
وتقدم الكلام في الهمز
في ن والقلم وفي الز
في براءة وفعله من أبنية
المبالغة كنومة وعيبة
وسخرة وضحكة الذي
بدل معرفة من نكرة
جمع المال وضبط
عدده أخلده أي أبقاه
حيًا بحسب أن المال تركه
خالدًا في الدنيا لا يموت
كلا ردع له عن
حسابه لينبذ أي
ليرمين في الحطمة
أصله الوصف من قولهم
رجل حطمة أي أكل
وما أدراك ما الحطمة
وهي النار التي من شأنها
أن تحطم كل ما يلقى إليها
نار الله الموقدة هي أي
الحطمة التي
تطلع على الأفتدة كد كرب
الأفتدة لأنها ألطف مافي
البدن وأشد تالمابأدني
شي من الأدي واطلاع

النار عليها هو أنها تعالوها وتشتعل عليها وهي تعالو الكفار في جميع أبدانهم لكن نبه على الانسرف لأنه مقر العقائد

بسم الله الرحمن الرحيم (٥٦)

مؤصدة في عدم تعدد الحطمة أصله الوصف من قولهم رجل حطمة أي أكل
الراجز قدلفها الليل بسواق الحطم وقال آخر

إنا حطمتنا بالقضيب مصعبا يوم كسرنا أنفبه لينغصبا

ويل لكل همزة لمزة الذي جمع مالا وعدده يحسب أن ماله أخلده
الحطمة وما أدراك ما الحطمة نار الله الموقدة التي تطلع على الأفتدة
في عدم تعدد هذه السورة مكتما قال فيا قبلها ان الانسان لني خسر بين حال الخاسر فقال
ويل لكل همزة ونزلت في الأخنس بن شريق أو العاصي بن وائل أو جيل بن معمر أو الوليد بن
المغيرة أو أمية بن خلف أقوال ويمكن أن تكون نزلت في الجميع وهي مع ذلك عامة نيمن أنصف
بهذه الأوصاف وقال السهيلي هو أمية بن خلف الجمعي كان يهزم النبي صلى الله عليه وسلم
ويعينه ذكروه ابن اسحق وانما ذكرته وان كان اللفظ عاما لان الله سبحانه وتعالى تابع في أوصافه
والخبر عنه حتى فهم انه يشير الى شخص بعينه وكذلك قوله في سورة ن ولا تطع كل حلاف مهين
تابع في الصفات حتى علم انه يريد انسابا بعينه وتقدم الكلام في الممزة في سورة ن وفي الز في
سورة براءة وفعله من أبنية المبالغة كنومة وعيبة وسخرة وضحكة وقال زياد الأعجم

ندى بودى اذا لاقتى كلبا وان أغيب فانت الهامز الممزة

وقرأ الجمهور بفتح الميم فيهما والباقيون بسكونها وهو المسخرة الذي يأتي بالأصاحب منه
وبشتم ويهزم ويأمر الذي بدل أو نصب على التثنية وقرأ الحسن وأبو جعفر وابن عامر والخوان
جمع شد الميم وباقي السبعة بالتخفيف والجمهور وعدده بشد الدال الاولى أي أحصاه وحافظ عليه
وقيل جعله عدة لطوارق الدهر والحسن والسكبي بتخفيفهما أي جمع المال وضبط عدده وقيل
وعدها من عشيرته وقيل وعدده على ترك الادغام كقوله إني أجود لأقوام وان ضنونا
أخلده أي أبقاه حيا إدا به قوام حياته وحفظه مدة عمره قال الزمخشري أي طول المال أملة
ومناه الأمانى البعيدة حتى أصبح لفرط غفلته وطول أملة يحسب أن المال تركه خالدًا في الدنيا
لا يموت قيل وكان للأخنس أربعة آلاف دينار وقيل عشرة آلاف دينار كذا ردع له
عن حسنه وقرأ الجمهور لينبذ فيه ضمير الواحد وعلى والحسن بخلاف عنه وابن محيصن
وحيد وهارون عن أبي عمرو لينبذان بألف ضمير اثنين الممزة وماله وعن الحسن أيضا لينبذ
بضم الذال أي هو وأنصاره وعن أبي عمرو لينبذته وقرأ الجمهور في الحطمة وما أدراك
ما يلقى فيها قال الضحاك الحطمة الدرك الرابع من النار وقال السكبي الطبقة السادسة من
جهنم وحكى عنه القشيري أنها الدركة لثانية وعنه أيضا الباب الثاني وقال الواحدى باب من
أبواب جهنم انتهى ونار الله أي هي أي الحطمة التي تطلع على الأفتدة كرت الأفتدة لأنها ألطف
مافي البدن وأشد تالمابأدني شيء من الأدي واطلاع النار عليها هو أنها تعالوها وتشتعل عليها وهي
تعالو الكفار في جميع أبدانهم لكن نبه على الانسرف لأنها مقر العقائد وقرأ الاخوان وأبو
نكر في عدم ضميتين جمع عمود وهارون عن أبي عمرو وضم لعين وسكون الميم وباقي السبعة بفتحها

النار عليها هو أنها تعالوها وتشتعل عليها وهي تعالو الكفار في جميع أبدانهم لكن نبه على الانسرف لأنه مقر العقائد

أي نار الآخرة أو بسوا من خروج باطابق الابواب عليهم وتعد العمد كل ذلك ايذانا بالخلود الى غير نهاية

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴿ هذه السورة مكية ولياذ كر
 ﴿ أخبر هنا بعد ذهاب ناس منهم في الدنيا والظاهر أن الخطاب للرسول عليه السلام بذكر نعمته
 عليه أنه كان صرف ذلك العدد العظيم عام مولده عليه أفضل الصلاة والسلام وأراه صاحب نبوته ادعى تلك الطيور على الوصف
 المنقول من خوارق العادات والمعجزات المتقدمة بين أيدي الأنبياء عليهم السلام ومعنى ألم تر ألم تعلم قدره على وجوده بل ذلك اذ
 هو أمر منقول نقل التواتر فكانه قيل قد علمت فعل الله ربك هؤلاء الذين قصدوا حرمة ضل كيدهم وأهلكهم بأضعف جنوده
 وهي الطير التي ليست من عاداتها أن تقتل وقصة الفيل ذكرها أهل السير مطولة وأصحاب الفيل أبرهة بن الصباح الحبشي
 ومن كان معه من جنوده والظاهر أنه فيل واحد وكان العسكر ستين ألفا لم يرجع منهم أحدا إلا أميرهم في شزيمة قليلة فلما
 أخبروا بما رأوا أهلكوا وكان الفيل بوجهه نجوم مكة (٥١١) لما كان قريبا منها فبرك وبوجهه نحو الشام واليمن
 فيسرع وترمقه والجملة

التي فيها الاستفهام في موضع
 نصب بتر وكيف معمولة
 لفعل وفي خطابه تعالى
 لنبيه صلى الله عليه وسلم
 بقوله فعل ربك تشریف
 له عليه السلام وإشادة من
 ذكره كانه قال ربك
 معبودك هو الذي فعل
 ذلك لأصنام قريش أساف
 ونائلة وغيرها في تضليل
 في تضييع وإبطال يقال
 ضل كيدهم إذا جعله ضالا
 ضائعا وتضييع كيدهم
 هو بأن أحرق الله تعالى
 البيت الذي بنوه قاصدين
 أن يرجع حج العرب اليه
 وبأن أهلكهم لما قصدوا
 هدم بيت الله تعالى الكعبة
 بأن أرسل عليهم طيرا جاءت

وهو اسم جمع الواحد عمود ﴿ وقال الفراء جمع عمود كما قالوا أديم وأدم ﴾ وقال أبو عبيدة جمع عماد
 ﴿ قال ابن زيد في عمود حديد مغولين بها ﴾ وقال أبو صالح هذه النار هي قبورهم والظاهر أنها نار
 الآخرة إذ ينسوا من الحسرو جيا يطبق الأبواب عليهم وتمدد العمدة كل ذلك إذا تابا لخلود إلى غير
 هاية ﴿ وقال قتادة كنا نحدث أنها عمد يعذبون بها في النار ﴾ وقال أبو صالح هي القيود والله
 تعالى أعلم

﴿ سورة الفيل مكية وهي خمس آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴾ ألم يجعل كيدهم في تضليل ﴿ وأرسل عليهم طيرا
 أبابيل ﴿ ترهيمهم بحجارة من سجيل ﴾ فجعلهم كعصف ما كول ﴿ الفيل أكبر ما رأياه من
 وحوش البر يجلب إلى ملك مصر ولم نره بالأندلس بلادنا ويجمع في القلعة على أقبال وفي الكثرة
 على فيول وفيلة ﴿ الأبابيل الجماعات نجى شيأ بعد شيء ﴾ قال الشاعر
 كادت تهد من الأصواب را حلى ﴿ إدسالت الأرض بالجرد الأبابيل

﴿ وقال لأعشى ﴾

طريق وخبار رواء أصوله ﴿ عليه أبابيل من الطير تعب

﴿ قال أبو عبيدة والفراء لا واحد له من لفظه فيكون مثل سبايد وبيادير ﴿ وقيل واحد إيل
 مثل عجول ﴿ وقيل إيل مثل سكين ﴿ وقيل إبالود كـ الرقاشي وكان ثقة أنه سمع في واحد إيلة
 وحكى الفراء أبلة مخففا ﴿ الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴾ ألم يجعل كيدهم في تضليل ﴿
 وأرسل عليهم طيرا أبابيل ﴿ ترهيمهم بحجارة من سجيل ﴾ فجعلهم كعصف ما كول ﴿ هذه

من جهة البحر ليست نجدية ولا نهائية ولا حجازية سوداء وقيل خضراء على قدر الخطأ والـ راسم جمع بذكر ويؤنث
 وقيل الضمير عائذ على ربك ﴿ بحجارة ﴾ كان كل طائر في منقاره حجر وفي رجله حجران كل حجر فوق حبة العدى
 ودون حبة الحص مكتوب في كل حجر اسم مريم ينزل على رأسه ويخرج من دبره ومرض أبرهة فتقطع أعملة أعملة ومما
 حتى انصدع صدره عن قلبه وانقلت أبو مكسوم وزيره وطائر يتبعه حتى وصل إلى النجاشي وأخبره بما جرى للقوم فرماه الطائر
 بحجره فاب بين يدي الملك ﴿ أبابيل ﴾ أي جماعات وقال الفراء لا واحد له من لفظه وذ كر الرقاشي أنه سمع في واحد أبلة وحكى
 الفراء أبلة بالتخفيف ﴿ سجيل ﴾ تقدم شرحه في هود والعصف في الرحمن شبهوا بالعصف الذي أكل أي وقع فيه الا كال
 والتبن الذي أكلته الدواب ورائته قال ابن اسحق لما رد الله الحبشة عن الكعبة عظمت العرب فريشا وقالوا أهل الله قاتل
 عنهم وكفاهم مؤنة عدوهم فكان ذلك من الله تعالى نعمة عليهم وقيل هو اجابة لدعاء الخليل عليه السلام

السورة مكية ولما ذكر فيها قبلها عذاب الكفار في الآخرة أصعب منها بعذاب الذين آمنوا في الدنيا
 والظاهر أن الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم إذ كرعهته عليه إذ كان صرف ذلك الخطاب
 عام مولده السعيد عليه السلام وأما ما ينسب إليه إجماع تلك الطيور على الوصف المنقول من
 خوارق العادات والمعجزات المتقدمة بين أيدي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومعنى ألم تر ألم تعلم
 قدره على وجود علمه بذلك إدهوا أمر منقول نقل التواتر فكانه قيل قد علمت فعل الله ربك
 هؤلاء الذين قصدوا حرمة ضلل كيدهم وأهلكهم بأضعف جنوده وهي الطير التي ليست من عاداتها
 أنها تقتل وقصة الفيل ذكرها أهل السير والتفسير مطولة ومختصرة وتطالع في كتبهم وأصحاب
 الفيل أبرهة بن الصباح الحبشي ومن كان معه من جنوده والظاهر أنه فيل واحد وهو قول
 الأكثرين * وقال الضحاك ثمانية فيلة * وقيل اثنا عشر فيلا * وقيل ألف فيل وهذه أقوال
 متكادبة وكان العسكر ستين ألفا لم يرجع أحدهم إلا أميرهم في شدة قليلة فلما أخبروا بما رأوا
 هلكوا وكان الفيل يوجهونه نحو مكة لما كان قريبا منها فيبرك ويوجهونه نحو اليمن والشام
 فيسرع * وقال الواقدي أبرهة جد الحبشي الذي كان في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم * وقرأ
 السلمي ألم تر يسكون وهو جزم بعد جزم * ونقل عن صاحب اللوامح تراهمزة مفتوحة مع سكون
 الراء على الأصل وهي لغة تميم وترمى معلقة والجملة التي فيها الاستفهام في موضع نصب به وكيف معمول
 لفعل وفي خطابه تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم بقوله فعل ربك تشير به صلى الله عليه وسلم
 وإشادة من ذكره كأنه قال ربك معبودك هو الذي فعل ذلك لا أصنام قريش أساف وبائلة
 وغيرهما * ألم يجعل كيدهم في تضليل وإبطال يقال ضلل كيدهم إذا جعله ضالا ضائعا * وقيل
 لا مري القيس الضليل لانه ضلل ملك أي ضيعه وتضيع كيدهم هو بأن أحرقت الله تعالى البيت
 الذي بنوه قاصدين أن يرجع حج العرب إليه وبأن أهلكهم لما قصدوا هدم بيت الله الكعبة فإن
 أرسل عليهم طيرا جاء من جهة البصرة لتجدية ولا تهامة ولا حجازية سوداء * وقيل حضراء
 على قدر الخطاف * وقرأ الجمهور ترميهم بالتاء والطير اسم جمع بهذه القراءة وقوله
 * كالطير بنحو من الشؤب بوبدي الرد * وتدكر كقراءات أبي حنيفة وابن يعمر وعيسى
 وطلحة في رواية عنه يرميهم * وقيل الصمير عائد على ربك بحجاره كان كل طائر في مقاره حجر
 وفي رجليه حجران كل حجر فوق حبة العنبر ودون حبه الخصى مكتوب في كل حجر اسم من ميه
 ينزل على رأسه ويخرج من دبره وصرص أبرهة فتقطع أنملة أنملة ومما بين حتى اصعد صدره عن
 قابله وانفلت أبو مكسوم وزيره وطائره تتبعه حتى وصل إلى الحبشي وأخبره بما جرى للقوم فرماه
 الطائر بحجره فاب بين يدي الملك وتقدم شرح سجيل في سورة هود والعصف في سورة الرحمن
 شبهوا بالعصف ورق الزرع الذي أكل أي وقع فيه الأكل وهو أن يأكله الدود والتبين الذي
 أكلته الدواب ورائته وجاء على آداب القرآن نحو قوله كايأيا كلان الطعام والذي أكل حبه
 فبقى فارغا فنبه أنه أكل مجار إذا أكل كول حبه لا هو * وقرأ الجمهور ما كول بسكون الهمزة
 وهو الأصل لأن صيغة مفعول من فعل * وقرأ أبو الدرداء فيما نقل ابن خالويه بفتح الهمزة اتباعا
 لحركة الميم وهو شاذ وهذا كما اتبعوا في قولهم محجوم بفتح الحاء لحركة الميم * قال ابن اسحاق لما رد
 الله الحبشة عن مكة عظمت العرب قريشا وقالوا أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤونه عدوهم فكان
 ذلك نعمة من الله تعالى عليهم * وقيل هو إجابة لدعاء الخليل عليه الصلاة والسلام

سورة قريش ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ ثلاث قريش ﴾ هذه السورة مكية ومناسبتها لما فيها من
أن جعلت اللام متعلقة بنفس جعلهم أو بأضمار فعلنا (٥١٣) ذلك لثلاث قريش حتى تطمئن في بلدها فذكر ذلك

للامتان عليهم أذلو سبط

عليهم أصحاب القيل لثشتو

في الاقاليم ولم يجتمع لهم

كلمة وقال الخليل اللام

تعلق بقوله فليعبدوا

والمعنى لان فعل الله

بقريش هذا ومكنهم

من إلههم هذه النعمة

﴿ فليعبدوا ﴾ أمرهم أن

يعبدوه لأجل إيلافهم

الرحلة وإلاف الرحلة

كانوا أربعة أخوة وهم

بنو عبد مناف هاشم كان

يؤلف ملك الشام أخذ

منه خيلا فأسر به في

تجارته إلى الشام وعبد

شمس كان يؤلف إلى

الحبشة والمطلب إلى اليمن

ونوفل إلى فارس فكان

هؤلاء يسمون المجيرين

فيختلف تجر قريش إلى

الأمصار فيبذل هؤلاء

الأخوة فلا يتعرض لهم

أحد ﴿ رب هذا البيت ﴾

هو الكعبة ويمكن هنا

هذا اللفظ لتقدم حاجته

في السورة التي قبلها

ومن هنا التعليل أي لأجل

الجوع كانوا قاطنا ببلد

غير ذي ررع عرضة

للجوع والجذب لولا لطف

﴿ سورة إيلاف قريش مكية وهي أربع آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إيلاف قريش ﴾ إيلافهم رحلة الشتاء والصيف ﴿ فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم
من جوع وآمنهم من خوف ﴾ قريش علم اسم قبيلة وهم بنو النضر بن كنانة فن كان من بني
النضر فهو من قريش دون بني كنانة ﴿ وقيل هم بنو فهر بن مالك بن النضر فن لم يلبه فهر فليس
بقريش ﴾ قال القرطبي والقول الأول أصح وأثبت وسعوا بذلك لجميعهم بعد التفرق والتفرق قريش
التجمع والالتصام ﴿ ومنه قول الشاعر

أخوة قرشوا الذنوب علينا ﴿ في حديث من دهرهم وقديم

كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب في الحرم حتى اتخذوه مسكنا ﴿ ومنه قوله

أبو ناصب كان يدعى بجما ﴿ به جمع الله القبائل من فهر

﴿ وقال الفراء القرش التكسب وقد قرش بقرش قرشا إذا كسب وجمع ومنه سميت قريش

﴿ وقيل كانوا يفتشون على دى الخلة من الحاج ليسدوها والقرش التفتيش ﴿ ومنه قول الشاعر

أيها الناطق المقرش عنا ﴿ عند عمرو وهل لذلك بقاء

وسأل معاوية ابن عباس بم سميت قريش قريشا فقال بداية في الصرا أقوى دوا به يقال لها القرش

تأكل ولا تأكل وتعلو ولا تعلو ﴿ ومنه قول تبع

وقريش هي التي تسكن البصر بها سميت قريش قريشا

تأكل الغث والسمين ولا تسرك فيها لذي جناحين ريشا

هكذا في البلاد حتى قريش ﴿ يأكلون البلاد كلاكيشا

ولهم آخر الزمن مبي ﴿ يكثر القتل فيهم والجوشا

وفي الكشاو دابة تعبت بالسن ولا تطأ لابلار فان كان قريش من مزيد فيه فهو تصغير ترخيم

وان كان من ثلاثي محرد فهو داء ﴿ إلى أصل التصغير الشتاء والصيف فصلان معرويان من فصول

السنة الأربعة وهمرة الشتاء مدلة من واو قالوا استأيشتو وقالوا شتوة والشتاء مفرد ولايس بجمع

شتوة ﴿ إيلاف قريش ﴾ إيلافهم رحلة الشتاء والصيف ﴿ فليعبدوا رب هذا البيت الذي

أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ﴿ هذه السورة مكية في قول الجمهور مدنية في قول

الضحاك وابن السائب ﴿ ومناسبتها لما فيها من الاستئذان جعلت اللام متعلقة بنفس جعلهم وهو

قول الأخفش أو صامرا فعلا ذلك لإيلاف قريش وهو مروي عن الأخفش حتى تطمئن في بلدها

فذكر ذلك للامتان عليهم أذلو سبط عليهم أصحاب القيل لثشتو في البلاد ولاقاليم ولم يجتمع لهم

كلمة ﴿ قل لرخصري وهد عملة لتعمير في الشعر وهو يتعق معنى لبيت سادى قبله تعق

لايصح لابه وهم في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل وعن عمر انه قرأهما في الثانية من صلاة

(٦٥ - تفسير الصراط لابي حيان - ثامن) الله تعالى بهم وذلك به عوة إبراهيم عليه السلام قال تعالى تجي
اليه ثمرات كل شئ ﴿ وآمنهم من خوف ﴾ فضلمهم على لعرب بكونهم يأمنون حيث ما حلوا يقال هؤلاء قطان بيت الله فلا يتعرض
اليهم أحد وغيرهم خائفون وقال ابن عباس وآمنهم من خوف مجناه من الجندام فلا ترى يمانه مجدوما

المغرب وقرأ في الأوليين والتين والمعنى انه أهلك أهل الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك
 فيتهيبوهم زيادة تهيب ويحترموهم فضل احترام حتى ينتظم لهم الأمن في رحلتهم انتهى * قال
 الحوفي ورد هذا القول جماعة وقالوا لو كان كذا لكان لا يلاف بعض سورة ألم ترو في اجماع الجميع
 على الفصل بينهما ما يدل على غير ما قال يعني الأخفش والكسائي والقراء تتعلق بالعجبوا ومهمزة أي
 اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم أمرهم بالعبادة
 بعدوا عليهم ان الله هو الذي أطعمهم وآمنهم لا آسفهم أي فليعبدوا الذي أطعمهم بدعوة أيهم حيث
 قال وارزقهم من التمزات وآمنهم بدعونه حيث قال رب اجعل هذا البلد آمناً ولا تشغلوا بالأسفل
 التي انما هي طلب كسب وعرض دنيا * وقال الخليل بن أحمد تتعلق بقوله فليعبدوا والمعنى لان
 فعل الله بقريش هذا ومكنهم من الفهم هذه النعمة فليعبدوا أمرهم أن يعبدوه لاجل ايلافهم الرحلة
 * قال الزمخشري (فان قلت) فلم دخلت الفاء (قلت) لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى
 اما لا فليعبدوا لا يلافهم على معنى ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لساثر نعمه فليعبدوه لهذه
 النعمة الواحدة التي هي نعمة ظاهرة انتهى * وقرأ الجمهور لا يلاف قريش مصدر ألف رباعياً
 وابن عامر لا لاف على وزن فعال مصدر ألف ثلاثياً يقال ألف الرجل الأمر الفا والافا وآلفه غيره
 اياه ايلافا وقد يأتي ألف متعدي واحد كالف * قال الشاعر

من المؤلفات الرمل أدما حرة * شعاع الضعفى في متنها يتوضع

ولم يختلف القراء السبعة في قراءة ايلافهم مصدر الرباعي * وروى عن أبي بكر عن عاصم انه قرأ
 بهمزتين فيهما الثانية ساكنة وهذا شاذ وان كان الأصل أبدلوا الهمزة التي هي فاء الكلمة لثقل
 اجتماع همزتين ولم يبدلوا في نحو يؤلف على جهة اللزوم لزال الاستثقال بحذف الهمزة فيه وهذا
 المروى عن عاصم هو من طريق الشمنى عن الأعشى عن أبي بكر * وروى محمد بن داود النصار
 عن عاصم ايلافهم بهمزتين مكسورتين بعد هماياء ساكنة ناشئة عن حركة الهمزة الثانية لما أشبع
 كسرتها والصحيح رجوع عاصم عن الهمزة الثانية وانه قرأ كالجماعة * وقرأ أبو جعفر فيها حكي
 الزمخشري لالف قريش وقرأ فيها حكي ابن عطية الفهم * قال الشاعر

زعمتم أن إخوتكم قريشا * لهم إلف وليس لكم إلاف

جمع بين مصدرى ألف الثلاثي وعن أبي جعفر وابن عامر إلافهم على وزن فعال * وعن أبي جعفر
 وابن كثير الفهم على وزن فعل وبذلك قرأ عكرمة وعمر أبي جعفر أيضاً للاف بياء ساكنة بعد
 اللام اتبع لما أبدل الثانية بياء حذف الأولى حذفاً على غير قياس وعن عكرمة ليا ألف قريش وعنه
 أيضاً التألف قريش على الأمر وعنه وعن هلال بن قتيان بفتح لام الأمر وأجمعوا هنا على صرف
 قريش راعوا فيه معنى الحى ويجوز منع صرفه لحفظاً فيه معنى القبيلة للتأنيث والعلمية * قال
 الشاعر * وكفى قريش العضلات وسادها * جعله اسم القبيلة سبويه في نحو معد وقريش
 وثقيف وكنية هذه الأحياء أكثر وان جعلتها اسم القبائل بجائز حسن * وقرأ الجمهور رحلة
 بكسر الراء وأبو السمال بضمها فالكسر مصدر وضم الحمة التي يرحل اليها والجمهور على أنهما
 رحلتان * فليل إلى الشام في التجارة ونيل الأرباح * ومنه قول الشاعر

سفرين بينهما ولغيره * سفر الشتاء ورحلة الاصيف

* وقال ابن عباس رحلة إلى اليمن ورحلة إلى بصرى * وقال يرحلون في الصيف إلى الطائف

والنفل ويرحلون في الشتاء الى مكة للتجارة وسائر انحاءهم * وقال الزمخشري وأراد
رحل الشتاء والصيف فأفردا من الالباس كقوله

كلوا في بعض بطنكم تنفوا * فان زمانكم من خيصر

انتهى وهذا عند سيويده لا يجوز الا في الضرورة ومثله * حامة بطن الواديين ترعى * يريد بطن
الواديين أنشد أصحابنا على الضرورة * وقال النقاش كانت لهم أربع رحل * قال ابن عطية
وهذا قول مردود انتهى ولا ينبغي أن يرد فان أصحاب الابل كانوا أربعة أخوة وهم بنو عبد مناف
عائش كان يؤلف ملك الشام أخنسنه خيلا فأمن به في تجارته الى الشام وعبد شمس يؤلف الى
الحبشة والمطلب الى اليمن ونوفل الى فارس فكان هؤلاء يسهون البحيرين فتختلف تجر قريش الى
الأمصار بجبل هؤلاء الأخوة فلا تعرض لهم * قال الزمخشري الابل شبه الاجارة بالخفارة فاذا
كان كذلك جاز أن يكون لهم رحل أربع باعتبار هذه الأماكن التي كانت التجار في خفارة هؤلاء
الأربعة فيها وفيهم يقول الشاعر يمدحهم

يا أيها الرجل المحول رحله * هلا زلت بال عبد مناف

الآخذون العهد من آفاقها * والراحلون لرحلة الابل

والرائشون وليس بوجد رائش * والقائلون هلم للاضياق

والخالطون غنهم لفقرهم * حتى يصير فقرهم كالكم

فتكون رحلة هنا اسم جنس يصلح للواحد ولا كثر وابلاتهم بدل من لابل قريش أطلق
المبدل منه وقيد البديل بالفعل به وهو رحله أي لأن الفوارحلة تفنخا لأمر الابل وتذكيرا
بعض النعمة فيه * هذا البيت هو الكعبة ويمكن هنا هذا اللفظ لتقدم حايته في السورة التي
قبلها ومن هنا التعليل أي لأجل الجوع كانوا قداما ما يلدغ يردى ذرع عرضة للجوع والخوف لولا
لطف الله تعالى بهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام * قال تعالى نجى اليه ثمرات كل شيء وآمنهم
من خوف فضلهم على العرب بكونهم يأمسون حيث ما حلوا فيقال هؤلاء قطان بيت الله فلا تعرض
اليهم أحد وغيرهم خائفون * وقال ابن عباس والضحاك وآمنهم من خوف معناه من الجذام فلا ترى
بمكة مجذوما * قال الزمخشري والتذكير في جوع وخوف لشدهما يعني أطعمهم بالرحلتين من
جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب الفيل أو خوف القطف
في بلادهم ومسائرهم * وقرأ الجمهور من خوف يظهر النون عند الخاء والمسيبي عن يافع باخفاها
وكذلك مع العين نحو من على وهي لغة حكاها سيويده * وقال ابن الاسدي يحاطب قريشا

فقوموا فصالوا ربكم وتمسكوا * بأركان هذا البيت بيد الاختب

فعدكم منه بلاء وصدق * عداة أبي مكسوم هادي الكتاب

كثيرة بالسبل تمشي ورحلة * على العادقات في رؤس المناقب

فلما أتاكم نصر دى العرش ردهم * جود المليك بين ساق وحاجب

فولوا سراعا هاربين ولم يؤب * الى أهله ملجئ غير عمائب

(الدر)

* سورة قريش *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ش) وأراد رحل الشتاء

والصيف فأفردا من الالباس

كقوله كلوا في بعض

بطنكم انتهى

﴿سورة الدين﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿أرأيت الذي يكذب بالدين﴾ في قول ابن عباس وقال هبة الله الضرير نزل نصفها بمكة في العاصي بن وائل ونصفها بالمدينة في عبد الله بن أبي المنافق ولما عدل نزل نعمة على قريش وكانوا لا يؤمنون بالبعث والجزاء اتبع امتناته عليهم تهديدهم بالجزاء وتخويفهم من عذابه والظاهر أن أرأيت هي التي بمعنى أخبرني فتعدى إلى اثنين أحدهما الذي والآخر مخدوف تقديره أليس مستحقاً لعذاب الله ﴿يخجل﴾ لا يخجل عن حقه كان سفيان بن حرب ينصرف في كل أسبوع (٥١٦) جزوراً فانه يقيم فسأله شيئاً فقرر عنه بعضاً ﴿ولا يخجل﴾

﴿سورة الماعون مكية وهي سبع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿أرأيت الذي يكذب بالدين﴾ فذلك الذي يدع اليتيم ﴿ولا يحض على طعام المسكين﴾ فويل للمصلين ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ الذين هم يراؤون ﴿ويمنعون الماعون﴾ سها عن كثير يسهوه سهاهه وتركة عن غفلة الماعون فاعول من المعن وهو الشيء القليل تقول العرب ماله من أي شيء قليل وقاله قطرب ﴿وقيل أصله معونة والألف عوض من الهاء فوزنه مفعول في الأصل على مكرم فتكون الميم زائدة ووزنه بعد زيادة الألف عوضاً مافعل ﴿وقيل هو اسم مفعول من أعان يعين جاء على زنة مفعول قلب فصار بعينه مكان الفاء فصار موعون ثم قلبت الواو ألفاً كما قالوا في بوب باب فصار ماعون فوزنه على هذا مفعول ﴿وقال أبو عبيدة والزجاج والمبرد الماعون في الجاهلية كل ما فيه منفعة حتى الفاس والدلو والقدور والقداحة وكل ما فيه منفعة من قليل أو كثير﴾ وأنشدوا بيت الأعشى

بأجود منه بماعونه ﴿أداما ساءهم لم نعم

وقالوا المراد به في الاسلام الطاعة وتأتي أقوال أهل التفسير فيه ان شاء الله تعالى عز وجل ﴿أرأيت الذي يكذب بالدين﴾ فذلك الذي يدع اليتيم ﴿ولا يحض على طعام المسكين﴾ فويل للمصلين ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ الذين هم يراؤون ﴿ويمنعون الماعون﴾ هذه السورة مكية في قول الجمهور ومدينة في قول ابن عباس وقباده ﴿قال هبة الله انفسر الضر نزل نصفها بمكة في العاصي بن وائل ونصفها بالمدينة في عبد الله بن أبي المنافق ولما عدل نزل نعمة على قريش وكانوا لا يؤمنون بالبعث والجزاء اتبع امتناته عليهم تهديدهم بالجزاء وتخويفهم من عذابه ونزلت في أبي جهل أو الوليد بن المغيرة أو لعاصي بن وائل أو عمر بن نائل أو رجلين من المنافقين أو أبي سفيان بن حرب كان ينصرف في كل أسبوع جزوراً فانه يقيم فسأله شيئاً فقرر عنه بعضاً أقوال آخرها لابن جريج والظاهر أن أرأيت هي التي بمعنى أخبرني فتعدى إلى اثنين أحدهما الذي والآخر مخدوف تقديره الخوف أليس مستحقاً لعذاب الله فقدره الزنجشري من هو ويدل على أنها بمعنى أخبرني قراءة

إشارة إلى أنه هو لا يطعم إذا قدر وهذا من باب الأولى لأنه إذا لم يحض غيره بخلافه فلا يترك هو ذلك فعلاً أولى وفي إضافة طعام إلى المسكين دليل على أنه مستحقه ولما ذكر أولاً عهود الكفر وهو التكذيب بالدين ذكر ما يترتب على التكذيب من الإيذاء والمنع من النفع وذلك مما يتعلق بالخلق ثم ذكر ما يترتب عليه مما يتعلق بالخالق وهو عبادته بالصلاة فقال ﴿فويل للمصلين﴾ والظاهر أن المصلين هم غير المدكور قبل وهو داع اليتيم غير الخاضعان كان كل من الأوصاف الذميمة ناشئة عن التكذيب بالدين فالمصلون هنا والله أعلم هم المنافقون أثبت لهم الصلاة وهي التي

يفعلونها ثم قال ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ تنزل فيهم لا يوقعونها كما يوقعها المسلم من استقاد وجوبها والتقرب بها إلى الله تعالى وفي الحديث عن صلاتهم ساهون يؤخرونها عن وقتها تهارباً بها وتقدم الكلام في الرياء في البقرة ﴿ويمنعون الماعون﴾ ابن عباس وجاعة ما يتعاطاه الناس بينهم كالفأس والدلو والآية والمقص وفي الحديث مثل

(الدر) ﴿سورة الماعون﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (ح) الماعون فاعول من المعن وهو الشيء القليل لقول العرب ماله من أي شيء قليل وقاله قطرب وقيل أصله معونة والألف عوض من الهاء فوزنه مفعول في الأصل على وزن مكرم فتكون الميم زائدة ووزنه بعد زيادة الألف عوضاً مافعل وقيل هو اسم مفعول من أعان يعين جاء على زنة مفعول قلب فصار بعينه مكان الفاء فصار موعون ثم قلبت الواو ألفاً كما قالوا في بوب باب فصار ماعون فوزنه على هذا مفعول

(الدر) (ش) وطريقة أخرى أن يكون ذلك عطفا على الذي كذب ما عطف ذات على ذات أو صفة على صفة ويكون جواباً رأيت مخدوفاً لدلالة ما بعده عليه كأنه قال أخبرني وما تقول فيمن يكذب بالجزء وفيمن يؤذي اليتيم ولا يطعم المسكين الموضع فقول للصلين أي إذا علم أنه مسمى فويل (٥١٧) للمصلين على معنى فويل لهم إلا أنه وضع موضعهم

لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف اليهم ساهين عن الصلاة مرأتين غير مزيكين فإن قلت كيف جعلت المصليين قائماً مقام ضمير الذي يكذب وهو واحد قلت معناه الجمع لأن المراد به الجنس انتهى (ح) جعل ذلك في موضع نصب عطفاً على المفعول وهو تركيب غريب كقولك أكرمت الذي يزورنا فذلك الذي يحسن البناء المتبادر إلى الذهن أن ذلك مرفوع بالابتداء وعلى تقدير النصب يكون التقدير أكرمت الذي يزورنا فأكرمت ذلك الذي يحسن البناء فاسم الإشارة في هذا التقدير غير ممكن تمكن ما هو فصيح ادلا حاجة إلى أن يشار إلى الذي يزورنا بل الفصيح أكرمت الذي يزورنا فبني يحسن البناء أو أكرمت الذي يزورنا فيحسن البناء أو ما قوله اما عطف ذات على ذات فلا يصح لأن ذلك

أنتك بكاف الخطاب لأن كاف الخطاب لا تلحق البصرية قال الحوفي ويجوز أن تكون من رؤية البصر فلا يكون في الكلام حذف وهمة الاستفهام تدل على التقرير والتفهم كذا السامع من يعرفه بهذه الصفة والدين الجزاء بالتواب والعقاب وقال الزمخشري والمعنى هل عرفت الذي يكذب بالجزء هو الذي يدع اليتيم أي يدفعه دفعاً عن جفوة أو أدى ولا يحض أي لا يهتم أهله على بذل الطعام للمسكين جعل علم التكذيب بالجزء منع المعروف والاقدام على إيذاء الضعيف انتهى وقرأ الجمهور يدع بضم الدال وتند العين وعلى والحسن وأبو رجاء والعمالي بفتح الدال وخف السين أي يتركه بمعنى لا يحسن إليه ويجفوه وقرأ الجمهور ولا يحض مضارع حض وزيد بن علي يحاض مضارع حاضفت وقال ابن عباس بالدين بحكم الله وقال مجاهد بالحساب وقيل بالجزء وقيل بالقرآن وقال إبراهيم ابن عرفة يدع اليتيم يدفعه عن حقه وقال مجاهد يدفعه عن حقه ولا يطعمه وفي قوله ولا يحض إشارة إلى أنه هو لا يطعم إذا قدر وهذا من باب الأولى لأنه إذا لم يحض غيره بخلافه يترك هو ذلك فعلاً أولى وأحرى وفي إضافة طعام إلى المسكين دليل على أنه يستحقه ولما ذكر أولاً عمود الكفر وهو التكذيب بالدين ذكر ما يترتب عليه مما يتعلق بالخالق وهو عبادته بالصلاة فقال فويل للمصليين والظاهر أن المصليين هم غير المذكور وقيل هو دواع اليتيم غير الخاص وأن كلام الأوصاف الدسيسة ناشئ عن التكذيب بالدين فالمصلون هنا والله أعلم هم المنافقون أثبت لهم الصلاة وهي الهيات التي يفعلونها ثم قال الذين هم عن صلاتهم ساهون نظرا إلى أنهم لا يوقعونها كما يوقعها المسلم من اعتقاد وجوبها والتقرب بها إلى الله تعالى وفي الحديث عن صلاتهم ساهون يؤخرونها عن وقتها ونائها قال مجاهد تأخير ترك وإهمال وقال إبراهيم هو الذي إذا سجد قال رأسه هكذا ملتفتا وقال قتادة هو الترك لها أو هم الغافلون الذين لا يبالي أحدكم أصل أم لم يصل وقال قطرب هو الذي لا يقر ولا يذكر الله تعالى وقال ابن عباس المنافقون يتركون الصلاة سرا يفعلونها علانية وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى الآية ويدل على أنها في المنافقين قوله تعالى الذين هم راؤون وقال ابن وهب عن مالك قال ابن عباس ولو قال في صلاتهم لكانت في المؤمنين وقال عطاء الجديدي قال عن صلاتهم ولم يقل في صلاتهم وقال الزمخشري بعد أن قدم فيما نقله من كلامه ما يدل على أن ذلك الذي يدع في موضع رفع قال وطريقة أخرى أن يكون ذلك عطفاً على الذي يكذب بما عطف ذات على ذات أو عطف صفة على صفة ويكون جواباً رأيت مخدوفاً لدلالة ما بعده عليه كأنه قال أخبرني وما تقول فيمن يكذب بالجزء وفيمن يؤذي اليتيم ولا يطعم المسكين أنهم ما صنع ثم قال فويل للمصلين أي إذا علم أنه مسمى فويل للمصلين على معنى فويل لهم إلا أنه وضع صفتهم موضع

إشارة إلى الذي يكذب فليس بذاً لأن المشار إليه بقوله ذلك هو واحد أو مفعول ويكون جواباً رأيت مخدوفاً فلا يسمى جواباً بل هو في موضع المفعول الثاني لأرأيت وأما تقديره أنهم ما صنع فهمزة الاستفهام لا تعلم دخولها نعم ولا ينس لأنهما انشاء والاستفهام لا يدخل الأعلى الخبر وأما وضعه المصلين موضع الضمير وأن المصلين جمع لأن ضمير الذي يكذب معناه الجمع فكأن واضح ولا ينبغي أن يحمل القرآن الأعلى ما فتناه طاهر التركيب وفصيحه وهكذا عادة هذا الرجز بتكلف أضياء في فهم القرآن ليست بواضحة

ضميرهم لأنهم كانوا مع التكاثر في اليوم السابع من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ
 (فان قلت) كيف جعلت المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب هو واحد (قلت) بعناء الجمع لأن
 المراد به الجنس انتهى فجعل قلت في موضع نصب عطفا على المفعول وهو تركيب غريب كقولك
 أكرمت الذي يزور نافذك الذي يحسن الينا فلنبادر الى الذهن أن قلت من فوج المصلين
 وعلى تقدير النصب يكون التقدير أكرمت الذي يزور نافذاً كرمته ذلك الذي يحسن الينا
 الإشارة في هذا التقدير غير متمكن تمكن ما هو فصيح إذ لا حاجة الى أن يشار الى الذي يزور نافذ
 الفصيح أكرمت الذي يزور نافذ الذي يحسن الينا أو أكرمت الذي يزور نافذ يحسن الينا وأما قوله
 اما عطف ذاب على ذاب فلا يصح لان قلت إشارة الى الذي يكذب فليسا بذاتين لان المشار اليه
 بقوله قلت هو واحد وأما قوله ويكون جواب رأيت محذوفا فلا يسمى جوابا بل هو في موضع
 المفعول الثاني لأريت وأما قوله أنتم ما يصنع فهزمة الاستفهام لانعلم دخولها على نعم ولا بأس
 لانها إن شاء والاستفهام لا يدخل إلا على الخبر وأما وضعه المصلين موضع الضمير وأن المصلين جمع
 لان ضمير الذي يكذب بعناء الجمع فتكلف واضح ولا ينبغي أن يحمل القرآن إلا على ما اقتضاه
 ظاهر التركيب وهكذا عادة هذا الرجل يتكلف أشياء في فهم القرآن ليست بواضحة وتقدم
 الكلام في الرياء في سورة البقرة * وقرأ الجمهور يراون مضارع رأى على وزن فاعل وابن
 أبي اسحاق والأشهب مهموزة مقصورة مشددة الهزمة وعن ابن أبي اسحاق بغير شدة في الهزمة
 فتوجيه الأولى الى أنه ضعف الهزمة تعدية كما عدوا بالهزمة فقالوا في رأي أرى فقالوا رأي فجاء
 المضارع رأي كيصلى وجاء الجمع يراون كيصلون وتوجيه الثانية انه استقل التضعيف في الهزمة
 تخفيفها أو حذف الألف من يراون حذفاً للسبب * ويمعون الماعون قال ابن المسيب وابن
 شهاب الماعون بلغة قريش المال * وقال الفرءاء عن بعض العرب الماعون الماء * وقال ابن
 مسعود وابن عباس وابن الحنفية والحسن والضحاك وابن زيد ما يتعاطاه الناس بينهم كالفأس
 والدلو والآنية * وفي الحديث سئل صلى الله عليه وسلم عن الشيء الذي لا يعمل منه فقال الماء
 والملح والبار * وفي بعض الطرق الأبرة والخير * وقال علي وابن عمر وابن عباس أيضا الماعون
 الزكاة * ومنه قول الراعي

أخليفة الرحمن إنا معشر * حنفاء بسجد بكرة وأصيلا
 عرب نرى لله من أموالنا * حق الزكاة منزلا تنزيلا
 قوم على الاسلام لما جمعوا * ماعونهم ويضيعوا التهليلا

يعني بالماعون الزكاة وهذا القول ياسببه ما ذكره قطرب من أن أصله من المعن وهو الشيء
 القليل سميت الزكاة ماعونا لأنها قليل من كثير وكذلك الصدقة غيرها * وقال ابن عباس
 هو العارية * وقال محمد بن كعب والكلبي هو المعروف كله * وقال عبد الله بن عمر مع الحق
 * وقيل الماء والكلأ

﴿ سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إنا أهبطيناك الكوثر * فصل ربك وأبحر * إن شانئك هو الأبتر ﴾ * انصرف أمر من الثمر

(بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ﴾ هذه السورة مكية ولما ذكر فيها
 المصطفى بالفضل وترك الصلاة والرياء ومنع الزكاة (٥١٩) قابل في هذه السورة البطل بالاعطيانك الكوثر

والسهر عن المبالاة بقوله
 فصل والرياء بقوله لربك
 ومنع الزكاة بقوله وانحر
 أراد به التصديق بلحم
 الاضاحي فقابل أربعا
 بأربع وزلت في العاصي
 ابن وائل كان يسمى
 الرسول صلى الله عليه وسلم
 بالآبتر وكان يقول دعوه
 انما هو رجل آبتر لا عقب
 له لو هلك انقطع ذكره
 واسترحم منه وذ كر
 الفخر في الكوثر أقوالا
 كثيرة والصحيح هو
 ما فسر به رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال هو
 نهر في الجنة حاقناه من
 الذهب ويجراه على الدر
 والياقوت تربته أطيب
 من المسك وماؤه أحلى من
 العسل وأبيض من الثلج
 قال الترمذي هذا حديث
 حسن صحيح وفي صحيح
 مسلم واقتطعناه منه فقال
 أتدرون ما الكوثر قلنا
 الله ورسوله أعلم قال نهر
 وعدني ربى عليه خير
 كثير هو حوض ترد عليه
 أمتى يوم القيامة آ نيته
 عدد النجوم قال ذلك
 صلى الله عليه وسلم عند
 ما نزلت هذه السورة

وهو ضرب الصر للربل بما يغيب الروح من محمود * الأبر الذي لا عقب له والبر القطع بترت
 وهو يتر بالسكر فهو آبتر انقطع ذنبه * وخطب زياد خطبته بالبراء لا تعلم بحمد فيها الله
 تعالى ولا صلى على رسوله صلى الله عليه وسلم ورجل آبتر بضم الهمزة الذي يقطع رجه * ومنه
 قول الشاعر

لثيم بدت في أنفه خنزواته * على قطع دى القربى أجنا بآبتر

والآبترية قوم من الزيدية نسبوا الى المعيرة بن سعد ولقبه الآبتر والله تعالى أعلم ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ﴾ فصل لربك وانحر * إن شئت هو الآبتر * هذه السورة مكية في المشهور وقول
 الجمهور مدنية في قول الحسن وعكرمة وقتادة ولما ذكر فيها قبلها وصف المصطفى بالفضل وترك
 الصلاة والرياء ومنع الزكاة قابل في هذه السورة البطل بالاعطيانك الكوثر والسهو في الصلاة
 بقوله فصل والرياء بقوله لربك ومنع الزكاة بقوله وانحر أراد به التصديق بلحم الاضاحي فقابل
 أربعا بأربع وزلت في العاصي بن وائل كان يسمى الرسول صلى الله عليه وسلم بالآبتر وكان يقول
 دعوه انما هو رجل آبتر لا عقب له لو هلك انقطع ذكره واسترحم منه * وقرأ الجمهور اعطيانك
 بالعين والحسن وطلحة وابن محيصم والزعفراني أنطيناك بالنون وهي قراءة مروية عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال التبريزي هي لغة للعرب العاربة من أولى قريش ومن كلامه صلى الله
 عليه وسلم اليد العليا المنطية واليد السفلى المطاة ومن كلامه أيضا عليه الصلاة والسلام وأنطوا
 البيعة * وقال الأعشى

جبادك خير جباد الملوك * تصان الحلال وتنطى السعيرا

* قال أبو الفضل الرازي وأبوزكريا التبريزي أبدل من العين نونا فان عنيا النون في هذه اللمعة
 مكان العين في غيرها فحسن وان عنيا البدل الصناعي فليس كذلك بل كل واحد من اللغتين أصل
 نفسها لوجود تمام التصرف من كل واحدة فلا نقول الأصل العين ثم أبدلت النون منها * وذ كر
 في التحرير في الكوثر ستة وعشرين قولاً والصحيح هو ما فسر به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال هو نهر في الجنة حاقناه من ذهب ويجراه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه
 أحلى من العسل وأبيض من الثلج قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح * وفي صحيح مسلم
 واقتطعناه قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال نهر وعدني ربى عليه خير كثير هو
 حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة آ نيته عدد النجوم انتهى قال ذلك عليه الصلاة والسلام عند
 ما نزلت هذه السورة وقرأها * وقال ابن عباس الكوثر الخير الكثير * وقيل لان جبران
 ناسا يقولون هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير * وقال الحسن الكوثر القرآن * وقال
 أبو بكر بن عباس ويمن بن وئاب كثرة الأصحاب والاتباع * وقال هلال بن يساف هو التوحيد
 * وقال جعفر الصادق نور قلبه دله على الله تعالى وقطعه عما سواه * وقال عكرمة البوثة * وقال
 الحسن بن الفضل تيسير القرآن وتخفيف الشرائع * وقال ابن كيسان الايتار وينبغي جل هذه
 الأقوال على التمثيل لأن الكوثر منصرف في واحد منها والكوثر فوعل من الكثرة وهو المفراط

وقرأها عليهم ﴿ان شئت﴾ أي مفضلتك تقدم انه العاصي بن وائل وقيل أبوجهل قال ابن عباس لما مات إبراهيم ابن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خرج أبوجهل الى أصحابه فقال بتر محمد فانزل الله تعالى ان شئت هو الآبتر

الثاني خباياهم أنهم لا يؤمنون به أبدا كالذي كشف الغيب فهذا كما قيل في لوقا عليه السلام من يؤمن من غير أن يرى ما لا يرى
 في هذا في معينين وقوم نوح عوا بذلك فهذا معنى التردد الذي في الأمور وهو يلزم الفصاحة وليس يتكرر فقط بل
 لكم دينكم ولي دين أي لكم شرككم ولي توحيدى وهذا غاية في التبرى ولما كان الإهم استغناء عنهم
 في الجمل السابقة بالتسوية اليه ولما (٥٢١) تحقق النفي رجع إلى خطابهم في قوله لكم دينكم

على سبيل المهادنة وهي
 منسوخة بآية السيف
 (البر)

سورة الكافرون ﴿
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (ش) لا أعبد أريدت
 به العبادة فيما يستقبل
 لأن لا تدخل الا على
 مضارع في معنى الاستقبال
 كما أن ما لا تدخل الا على
 مضارع في معنى الحال
 والمعنى لا أفضل في المستقبل
 ما تطلبونه منى من عبادة
 آلهتكم ولا أتم فاعلون
 فيه ما أطلب منكم من
 عبادة إلهى ولا أنا عابد
 ما عبدتم أى وما كنت قط
 عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه
 يعنى لم تعهد منى عبادة
 صنم فى الجاهلية فكيف
 يرجى منى فى الاسلام ولا
 أتم عابدون ما أعبد أى
 وما عبدتم فى وقت ما أنا على
 عبادته (فان قلت) فهلا
 قيل ما عبدت كما قيل
 ما عبدتم قلت لأنهم كانوا

ولا أتم عابدون ما أعبد ﴿ لكم دينكم ولي دين ﴾ هذه مكية فى قول الجمهور وروى عن قتادة
 أنها مكية وذكر وامن أسباب نزولها أنهم قالوا له عليه الصلاة والسلام دع ما أنت فيه ونحن نعوذك
 ونزولك من شئت أن كرهنا ونعلكك علينا وان لم تفعل هذا فتعبد آلهتنا ونحن نعبد الهك حتى
 نقترب لك حيث كان الخير نلناه جميعا ولما كان أكثر شائته فريشا وطلبوا منه أن يعبد آلهتهم سنة
 لا يعبدكم الله سنة أنزل الله تعالى هذه السورة تبريهم وأخبار الانسك فيه ان ذلك لا يكون وفى قوله
 قل دليل على أنه ما مور بذلك من عبيد الله وخطابه لهم بيا أيها الكافرون فى ناديتهم ومكان بسطة
 أيديهم مع ما فى هذا الوصف من الارذال بهم دليل على أنه محروس من عند الله تعالى لا يبالى بهم
 والكافرون ما من مخصوصون وهم الذين قالوا له تلك المقالة الوليد بن المغيرة والعاصم بن وائل
 والاسود بن المطلب وأمية وأبى ابن خلف وأبى جهل وأبى الحجاج ونظر أوهم ممن لم يسلم وفى على
 الكفر تصديقا لاخبار فى قوله ولا أتم عابدون ما أعبد وللغفر بن فى هذه الجمل أقوال أحدها
 أنها التوكيد لقوله ولا أنا عابد ما أعبد تم توكيد لقوله لا أعبد ما تعبدون وقوله ولا أتم عابدون ما أعبد
 ثانيا توكيد لقوله ولا أتم عابدون ما أعبد أولا والتوكيد فى لسان العرب كثير جدا وحكماء من ذلك
 نظما ونثرا ما لا يكاد يحصر وهذه هذا التوكيد قطع اطماع الكفار وتحقيق الاخبار بموافاتهم على
 الكفر وانهم لا يسلمون أبدا والثانى انه ليس للتوكيد واختلقوا فقال الأخفش المعنى لا أعبد
 الساعة ما تعبدون ولا أتم عابدون السنة ما أعبد ولا أنا عابد فى المستقبل ما عبدتم ولا أتم عابدون فى
 المستقبل ما أعبد فزال التوكيد اذ قد تنبذ كل جملة برمان مغاير وقال أبو مسلم ما فى الاولين
 معنى الذى والمقصود المعهود وما فى الآخرين مديرة أى لا أعبد عبادتكم المبنية على الشك وترك
 النظر ولا أتم تعبدون مثل عبادنى المبنية على يقين وقيل ابن عطية لما كان قوله لا أعبد محتملا
 أن يراد به لأن ويبقى المستأنف مستظرا ما يكون فيه جاء البيان بقوله ولا أنا عابد ما عبدتم أبدا وما
 حيث تم جاء قوله ولا أتم عابدون ما أعبد الثانى خباياهم أنهم لا يؤمنون به أبدا كالذى كشف
 الغيب فهذا كما قيل لروح عليه السلام انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن أما ان هذا فى معينين
 وقوم نوح عوا بذلك وهذا معنى التردد الذى فى السورة وهو يلزم الفصاحة وليس يتكرر فقط
 بل فيه ما ذكرته انتهى وقال الرخشى لا أعبد أى يدب به لعبادة فيما يستقبل لأن لا تدخل الا
 على مضارع فى معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الا على مضارع فى معنى الحال والمعنى لا أفضل فى
 المستقبل ما تطلبونه منى من عبادة آلهتكم ولا أتم علون فيما أطلب منكم من عبادة إلهى ولا أنا

(٦٦ - تفسير الصرا المحيط لآبى حيان - ثامن) يعبدون الأصنام قبل المبعث وهو لم يكن يعبد الله فى ذلك
 الوقت انتهى (ح) أما حصره فى قوله لأن لا تدخل كما أن ما لا تدخل فليس بصحيح بل ذلك غائب فهما لا ينصرف وقد ذكر النحاة
 دخول لا على لمصارع يراد به الحال ودخول ما على المضارع يراد به الاستقبال وذلك مذكور فى المبسوطان من كتب النحو
 ولذلك لم يور دسيويه ذلك بأداء الحصر إنما قال وبكون لا نقيا لقوله يفعل ولم يقع الفعل وقال وأما ما فى نفي لقوله هو يفعل
 اذا كان فى حال الفعل ود كر العالب فهما وأما قوله فى قوله ولا أنا عابد ما عبدتم أى وما كنت قط عابدا فيما سلف ما عبدتم فيه فلا
 يستقيم لأن عابدا اسم فاعل قد عمل فيما عبدتم فلا يفسر بالماضى كما يفسر بالحال أو الاستقبال وليس مذهبه فى اسم الفاعل

مذهب الكسائي
وهشام من جواز إعماله
ماضيا وأما قوله ولا أنتم
عابدون أي وما عبدتم في
وقت ما أنما على عبادته
فما بدون قد أعمله في ما أعبد
فلا يفسر بالماضي وأما
قوله وهو لم يكن الخ فسوء
أدب على منصب النبوة
وغير صحيح لأنه عليه السلام
لم يزل موحد الله منزها له
عن كل ما يليق بجلاله مجتبا
لأصنامهم يحج بيت الله
يقف بمساعير إبراهيم عليه
السلام وهذه عبادة وأي
عبادة أعظم من توحيد
الله ونبذ أصنامهم والمعرفة
بالله أعظم العبادات قال
تعالى وما خلقت الجن
والانس إلا ليعبدون قال
المفسرون معناه ليعرفون
فسمى الله تعالى المعرفة
به عبادة والذي اختاره
في هذه الجمل أنه أولا نفي
عبادته في المستقبل لأن
العالم أهلك في المستقبل
ثم عطف عليه ولا أنتم
عابدون ما أعبد نفي المستقبل
على سبيل المقابلة ثم قال
ولا أنا عابد ما عبدتم نفي
الحال لأن اسم الفاعل
لعامل الحقيقة دلالة على
الحال ثم عطف عليه ولا أنتم
عابدون ما عبدتم نفي

عابد ما عبدتم أي وما كنت
تعمل ما كنتم تعملون
فكيف ترجى مني في الإسلام ولا أنتم
عابدون ما أعبد أي وما كنتم
تعمل ما كنتم تعملون (قلت) لأنهم
كانوا يعبدون الأصنام قبل الإسلام
يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت انتهى
أما حصره في قوله لأن لا تدخل في قوله
فليس بصحيح بل ذلك غالب فيها لا مذهبهم
وقد ذكر الصاة دخول لا على المضارع
يراد به الحال ودخول ما على المضارع
يراد به الاستقبال وذلك كور في المبسوطة من كتب النحو
واللغات لم يورد سبويه ذلك بأداة الحصر
أما قال وتكون لا نفي لقوله يفعل ولم يقع الفعل
وقال وأما ما نفي نفي لقوله هو يفعل إذا كان في حال الفعل
قد كرر العالف فيها وأما قوله في قوله ولا أنا عابد ما عبدتم
أي وما كنت قط عابدا فبما سلف ما عبدتم فيه فلا يستقيم لأن عابدا اسم فعل
قد عمل فيما عبدتم فلا يفسر بالماضي إنما يفسر بالحال أو الاستقبال وليس مذهب
في اسم الفاعل مذهب الكسائي وهشام من جواز إعماله ماضيا
وأما قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد أي وما عبدتم في وقت ما أنا عابد
عبادته فما بدون قد أعمله فيما أعبد فلا يفسر بالماضي وأما قوله وهو لم يكن
إلى آخره فسوء أدب من على منصب النبوة وهو أيضا غير صحيح لأنه صلى الله عليه وسلم
لم يزل موحد الله عز وجل منزها له عن كل ما يليق بجلاله مجتبا لأصنامهم
يحج بيت الله ويقف بمساعير إبراهيم عليه الصلاة والسلام وهذه عبادة الله تعالى
وأي عبادة أعظم من توحيد الله ونبذ أصنامهم والمعرفة بالله أعظم العبادات
قال تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون قال المفسرون معناه ليعرفون
فسمى الله تعالى المعرفة به عبادة والذي اختاره في هذه الجمل أنه أولا نفي
عبادته في المستقبل لأن العالم أهلك في المستقبل ثم عطف عليه ولا أنتم
عابدون ما أعبد نفي المستقبل على سبيل المقابلة فأنظم المعنى أنه صلى الله عليه وسلم
لا يعبد ما يعبدون لا حالا ولا مستقبلا وهم كذلك إذ قد حتم الله موافقتهم على الكفر
ولما قل لا أسجد ما تعبدون فأطلق ما على الأصنام قابل الكلام بما في قوله ما أعبدون
كانت يراد بها الله تعالى لأن المقابلة يسوع فيها ما لا يسوغ مع الانفراد
وهذا على مذهب من يقول أن ما لا تقع على آحاد من يعلم أمان جوردالت وهو منسوب
إلى سبويه فلا يحتاج إلى استدلال بالمقابل وقيل ما مصدرية في قوله ما أعبد
وقيل فيها جميعا وقال الرحشري المراد الصفة كما أنه قيل لا أعبد الباطل ولا
تعبدون الحق لكم دينكم ولي دين أي لكم شرككم ولي توحيدى وهذا غاية في التبرؤ
ولما كان الأهم انتفاء عليه الصلاة والسلام من دهم بدأ بالنفي في الجمل السابقة
بالمسبوب اليه ولما تحقق لنفي رجوع إلى خطابهم في قوله لكم دينكم على سبيل
المهادنة وهي منسوخة بآية السيف وقرأ سلام ديني بياء وصلوا وقما وحدها
لقراء السبعة والله تعالى أعلم

﴿ سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ ورأيت الناس يدحسون في دين الله

على سبيل المقابلة فأنظم المعنى أنه عليه السلام لا يعبد ما يعبدون لا حالا ولا مستقبلا وهم كذلك إذ قد حتم الله موافقتهم على الكفر

كان في قوله لكم دينكم موادعة جاء في هذا ما يدل على تخويفهم وتهديدهم وانه ان محي نصر الله وفتح مكة واضمحلال
 ٥٧٣) والفتح فتح البلاد من اقواجا أي جماعات كثيرة

كانت تدخل في القليلة
 بأسرها بعد ما كانوا
 يدخلون فيه واحدا واحدا
 واثنين اثنين فيفسح
 بمحمد بك أي ملتبسا
 بمحمد على هذه النعم التي
 خولكمها من نصرته على
 الأعداء وقطع البلاد
 وإسلام الناس وأي نعمة
 أعظم من هذه إذ كل
 حسنة يعملها المسلمون
 فهي في ميزانه وعن عائشة
 رضي الله عنها كان عليه
 السلام يكثر قبل موته أن
 يقول سبحانك اللهم
 ومحمدك أستغفرك
 وأتوب إليك وقد علم صلى
 الله عليه وسلم من هذه
 السورة دنوا أجله وحين
 قرأها عليه السلام
 استبشر الصحابة وبكى
 العباس فقال وما يبكيك
 يا عم قل نعت إليك نفسك
 فقال انها لكما تقول
 فعاش بعدها سنتين فإنه
 كان نوابا في ترجته
 عظيمة للمستغفرين

(الدر)

(ش) إذا منصوب بسبح

وهو لما يستقبل والاعلام بذلك قبل كونه من أعمال النبوة انتهى (ح) كذا قال الخوفي ولا يصح أعمال فسح في إذا أحل
 الفاء لأن الفاء في جواب الشرط لا يتسلط الفعل الذي بعدها على اسم الشرط فلا تعمل فيه بل العامل في إذا الفعل الذي بعدها
 على الصحيح المصور في علم العربية وان كان المشهور غيره (ش) اما على الحال على أن رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت انتهى
 (ح) لأن رأيت جاءت بمعنى عرفت فصاح في ذلك إلى استنباط

﴿ سورة تبت ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) دخول الناس في دين الله اتبع بد كثر من لم يدخل في الدين وهو من أهل الجحيم وأسند الجلال إلى الدين لأن العمل أكثر ما يكون بهما وهو في الحقيقة النفس والظاهر لا تبت دعاء من روى أنه لما نزل وانذر عشرتك الأقربين قال عليه السلام يا صغية بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد الله شينا سلا من مالي ما شئتكم ثم صعد الصفا فنادى بطون قريش يا بني فلان يا بني فلان وروى أنه صاح بأعلى صوته يا فاطمة فاجتمعوا إليه من كل وجه فقال لهم أرايتم لو قلت لكم اني أنذركم خيلا بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقين قالوا نعم قال فاني قد أنذرتكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك سائر اليوم لهذا جمعنا ففرقوا عنه ونزلت هذه السورة وأبو لهب اسمه عبد المطلب ابن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه (٥٧٤) وسلم والظاهر أن ما في ما أغنى عنه ماله في أي لم يغن عنه ماله الموت وروى

عن آباءه وما كسب هو بنفسه أو ماشيته وما كسب من نسلها ومنافعها ويجوز أن تكون ما استفهاما في موضع نصب أي أي شيء يغني عنه ماله على وجه التقرير والانكار والمعنى أين الغنى الذي لماله ولكسبه والظاهر أن ما في قوله وما كسب موصولة وأجيز أن تكون مصدرية وإذا كانت ما في ما أغنى استفهاما فيجوز أن يكون ما في قوله وما كسب استفهاما أيضا ﴿ سيصلي ﴾ وعدله بانه يصلي النار في الآخرة ﴿ وامرأته ﴾ يجوز أن

خولكها من بصرك على الأعداء وقمك البلاد واسلام الناس وأي نعمة أعظم من هذه إذ كل حسنة يعملها المسلمون فهي في ميزانه * وعن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يكثر قبل موته أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك * قال الزمخشري والامر بالاستغفار مع التيسير تكميل للامر بما هو قوام امر الدين من الجمع بين الطاعة والاحسان من المعصية وليكون أمره بذلك مع عصيته لطفلا منه ولان الاستغفار من التواضع وهضم النفس فهو عبادة في نفسه وعن النبي صلى الله عليه وسلم اني لأستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة انتهى وقد علم هو صلى الله عليه وسلم من هذه السورة دنوا أجله وحين قرأها عليه الصلاة والسلام استبشر الصحابة وبكى العباس فقال وما يبكيك يا عم قال نعت إليك نفسك فقال انها لكما تقول فعاش بعدها ستين * إنه كان توابا فيه ترحمة عظيمة للمستغفرين

﴿ سورة اللهم بكية وهي خمس آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ تبت بدا أبي لهب وتب ﴾ ما أغنى عنه ماله وما كسب * سيصلي نارا ذاب لهب * وامرأته حالة الخطب * في جيدها جبل من مسد * الخطب معروف ويقال فلان يحطب على فلان اذا وثى عليه * الجيد العنق * المسد الجبل من ليف * وقال أبو الفتح ليف المقل * وقال ابن زيد هو شجر باليمن يسمى المسد انتهى وقد يكون من جلود الابل ومن أوبارها * قال الراجز * ومسداً من أياق * ورجل ممسودا خلق أي محدوله شديده ﴿ تبت بدا أبي لهب وتب ﴾ ما أغنى عنه ماله وما كسب * سيصلي نارا ذاب لهب * وامرأته حالة الخطب * في جيدها جبل

تكون مبتداً وحالة خبره ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير المستكن في سيصلي وحسن ذلك الفصل بينهما وعلى هذا التأويل تكون حاله خبر مبتداً محذوف تقديره هي حاله وقرئ عاصم حالة نصاعاً على الهمزة فتعين أن يكون وامرأته عطفاً على الضمير المستكن في سيصلي وامرأته اسمها أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت عوراء والظاهر أنها كانت تحمل الخطب الذي فيه الشوك لتزدى بالقائه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتعقرهم قدمت بذلك وسميت حالة الخطب وقيل حالة الخطب كناية عن لمشي بأعجوبة والجيد العنق والظاهر أن الجبل من مسد والمسد الليف ولم يسمع أم جميل هذه السورة أنت أبا بكر وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ويدها فرفقت بلعي أن صاحبك هجاني ولا فعلن وأفعطن وأعني الله بصرها عن رسوله عليه السلام وروى أن أبا بكر قد لحق به هل ترى معي أحد فقال أنت أباي لأرى غيرك وان كان شاعراً فاما مثله أقول مذهباً أيما وديه قليلاً * وأمره بعيد مسك أبو بكر ومعتب هي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حجبتني عنها ملائكة فرأيتني وكفى الله شره * وذكرها ماتت مخوفة محلها وأبو لهب رماه الله بالعدسة بعد وقوعه بدر بسبع ليال

في هذه السورة مكية ولما ذكر فيها قبلها دخول الناس في دين الله تعالى أتبعه ذكر من
لا يدخل فيه ولا يدخل في دياره ولا يدخل فيه أهل مكة من الإيمان ويقدم الكلام على الباب في
الذي هو باب من كل خير وهذه الأقوال متقاربة في المعنى وقالوا فيها حكى إثباته أم نأية أي هالكة
من الخير والتعذيب واستاداهللاك إلى السيد لان العمل أكثر ما يكون بهما وهو في الحقيقة
النفس كقوله ذلك بما قدمت يداك * وقيل أخذ يديه حجرا ليرمي به الرسول صلى الله عليه وسلم

فيما أتى بهما والظاهر أن التبدعاء وتب إخبار بمسؤول ذلك كما قال الشاعر
جزاني جزاء الله شر جزائه * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

ويدل عليه قراءة عبد الله وقتب * روى أنه لما نزل وأندرعشيرتك الأقربين قال يا صغية بنت
عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد لا أعني لكم من الله شيئا سلا من مالي ما شئتم صعد العنقا فنادى
بطون قريش يا بني فلان يا بني فلان * وروى أنه صاح بأعلى صوته يا صباحاء فاجتمعوا إليه من كل
وجه فقال لهم أرأيتم لو قلت لكم أني أنذركم خيلا بسفح هذا الجبل أكنتم مد في قالوا نعم قال
فاني نذركم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك سائر اليوم ألهذا جمعنا فافترقوا عنه
ونزلت هذه السورة وأبو لهب اسمه عبد العزى ابن عم المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
* وقرأ ابن محيصن وابن كثير أبي لهب بسكون الهاء وقصها بأبي السبعين ولم يحتجوا في ذاب لهب
لأنها فاصلة والسكون يزيلها على حسن الفاصلة * قال الزخشي وهو من تغيير الأعلام كقولهم
شمس مالك بالضم انتهى يعني سكون الهاء في لهب وضم الشين في شمس ويعنى في قول الشاعر
واني لمهد من ثأني فقاصد * به لابن عبيد شمس بن مالك

فأما في لهب فالمشهور في كنيته فتح الهاء وأما شمس بن مالك فلا يتعين أن يكون من تغيير الأعلام بل
يمكن أن يكون مسمى بشمس المنقول من شمس الجمع كما جاء أذنا ب خيل شمس * قيل وكفى بأبي
لهب حسنة واشتراف وجهه ولم يذكره تعالى باسمه لان اسمه عبد العزى فعدل عنه إلى الكنية أولان
الكنية كانت أغلب عليه من الاسم أولان ما له في النار فوفقت حاله كنيته كما يقال لمشرير أبو
الشر والخير أبو الخير أولان الاسم أشرف من الكنية فعدل إلى الأقص ولذلك ذكر الله تعالى
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأسمائهم ولم يكن أحدا منهم والظاهر أن ما في ما أعني عنه ماله نقي أي لم
يغن عنه ماله الموروث عن آبائه وما كسب هو بنفسه أو ما شئته وما كسب من نسلها وما فاعها أو
ما كسب من أرباح ماله الذي يتجر به ويجوز أن تكون ما شئته ما في موضع نصب أي أي شئ
يعنى عنه ماله على وجه التقرير والانتكار والمعنى أين الغنى الذي له ولكسبه والظاهر أن ما في
قوله وما كسب موصولة وأجيز أن تكون مصدرية وإذا كانت ما في ما أعني استفهاما فيجوز أن
تكون ما في وما كسب استفهاما أيضا أي وأي شئ كسب أي لم يكسب شيئا وعن ابن عباس وما
كسب ولده وفي الحديث ولد الرجل من كسبه وعن الفضال وما كسب هو عمله تخييت في
عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم وعن قتادة وعمله الذي طن أنه منه على شيء * وروى عنه أنه كان
يقول ان كان ما يقول ابن أخي حقا فانا أقتدى منه نفي بمالي وولدي * وقرأ عبد الله وما كسب
بناء الافتعال * وقرأ أبو حيوة وابن مقسم وعباس في اختياره وهو أيضا سيملي بضم الياء وقع
الصاد وشد اللام ومريثه وعنه أيضا ومريته على التصغير فيهما بالهمز وبأبد الهاء وأدغام ياء التصغير

(الدبر)

(ان) وهو من تغيير

الأعلام كقولهم شمس

ابن مالك بالضم انتهى

(ح) يعني سكون الهاء

في لهب وضم الشين في

شمس ويعنى في قول

الشاعر

واني لمهد من ثأني فقاصد

به لابن عبيد شمس

بن مالك *

فأما في لهب فالمشهور في

كنيته فتح الهاء وأما شمس

ابن مالك فلا يتعين أن

يكون من تغيير الأعلام

بل يمكن أن يكون مسمى

بشمس المنقول من

شمس الجمع كما جاء أذنا ب

خيل شمس

(ث) قلت الكلام
العربي الصحيح أنه في
الظرف الذي هو لغو غند
مستقر ولا يقدم وقد نص
سيبويه على ذلك في
كتابه قبله مقدما في
أفصح الكلام وأعربه
قلت هذا كلام انما
سبق لنفي المكافاة عن
ذات الباري سبحانه وهذا
المعنى مضى ومركزه
هو هذا الظرف فكان
لذلك أهم شيء وأعناء وأحقه
بالقديم وأحرأ انتهى
(ح) هذه الجملة ليست من
هذا الباب وذلك أن قوله
ولم يكن له كفوا أحد
ليس الجار والمجرور فيه
تاما انما هو ناقص لا
يصلح أن يكون خبرا
لكان بل هو متعلق
بكفوا وقدم عليه بالنقد
ولم يكن أحد كفوا له أي
مكافئه فهو في معنى المفعول
متعلق بكفوا وتقدم على
كفوا للاهتمام به ادفعه
ضمير الباري تعالى وتوجه
الخبر وان كان الأصل
التأخر لأن تأخر الالف هو
فصله حسن ذلك وعلى
هذا الذي قررناه في
أعراب مكى وغيره أنه
الخبر وكفوا حاله من
أحد لأنه طريق ناقص لا
يصلح أن يكون خبر

أما الجملة التي هي في قوله
أبدا لانه قل هذه الأجزاء
الرب أي قل هو الله أي رب
من قوله الله أو على هو أحد
مبتدا وخبر في موضع خبر هو
وصفاته لا يتجزأ وهمة أحد
إثارة يريدون وفاة لا يمتنع
فرق الواحد يدخله العدد والجمع
خصوصية له الأحذوز بدتكون
بالعدد وقرأ ابن بن عثمان
وأبو السمال وأبو عمرو في رواية
بمعنى التسوية لا لتفان مع لام
تخوف قوله ولدا كرا لله
مبتدا وخبر والأفصح أن تكون
العالم يريد الشجاع وقيل الصمد
وقال الشعبي ويمن بر باب هو
وهو قوله لم يلد ولم يولد وقال
شهاب حروب لا تزال جياده
وفي كتاب التصريح أقوال غير هذه
أن الصمد هو السيد الذي ليس
الغشري لم يلد لانه لا يجاس حتى
بقوله أي يكوله ولد ولم يكن
لوجوده وليس بجسم ولم يكفه أحد
وجسم الكاف مع ضم الفاء وقرأ
حفص ورواي يسمع بضمها وهما
رواية عن يافع نص كراهة من غير
على بن عبيدة بن مسكين كراهة
لأنه في ركن لا كراهة له ولا
لظرف لم يلد لانه لا يولد لانه لا
سيبويه لم يلد لانه لا يولد لانه لا
حالة من أسكره وهي أحد تقدم
وحيث لا يكون مع جمعيه في قوله
زعسري (من فقه) حذم في قوله
تقدم وقد نص سيبويه على ذلك في كراهة
هذا

(الدر) وبذلك ينظر سؤال الزمخشري وجوابه وسيد وانه انما تكلم في الطرف الذي يصلح ان يكون خبرا او يصلح ان يكون خبرا
 فيقول يسيو به وتقول ما كان فيها أحد خير منك وما كان (٥٢٩) أحسن لك فيها وليس أحسن لك فيها وليس أحسن لك فيها

فيما يستعمل في الخبر
 على قولها فيها زيد
 أجريت الصفة على الاسم
 فان جعلته على فيها زيد
 فأم نصبت تقول ما كان
 فيها أحد خيرا منك وما
 كان أحد خيرا منك فيها
 لاني اذا أردت الالغاء
 فكما أخرت الملقى كان
 أحسن واذا أردت أن
 يكون مستقرا فكما
 قدس كات أحسن
 ولتقديم ولتاخير والالغاء
 والاستقرار عربي جيد
 كثير قال تعالى ولم يكن له
 كفوا أحد وقال مادام
 فيهن فصيل حيا انتهى
 ما نقلناه من خصا وهو بالفاظ
 يسيو به فانت ترى كلامه
 وتمثله بالطرف الذي
 به ايج أن يكون خبرا ومعنى
 دونه مستقرا أي خبرا
 لمبدأ أول كان فان قلت
 فمثل الآية السكرية
 قلت هذا اسي أوقع مكي
 والزمخشري وغيرهما
 نه وقوا به وانما أراد
 يسيو به أن الطرف التام
 وهو في قوله مادام فيهن
 جبل حيا أجرى فضلة
 لا خيرا كما أن له في الآية

في معنى المفعول متعلق بكفوا وتقدم على كفوا لانهما به ادفيه ضمير البارى تعالى وتوسط الخبر
 بان كان الأصل التأخر لان تأخر الاسم هو فاصله فحسن ذلك وعلى هذا الذي قررناه يطل
 أعرا مكي وغيره ان له الخبر وكفوا حيا من أحد لانه طرق ناقص لا يصلح أن يكون خبرا وبذلك
 يطل سؤال الزمخشري وجوابه وسيد وانه انما تكلم في هذا الطرف الذي يصلح أن يكون خبرا
 ويصلح أن يكون غير خبر قال يسيو به وتقول ما كان فيها أحد خيرا منك وما كان أحسن لك فيها
 وليس أحسن لك فيها خبر منك اذا جعلت فيها مستقرا ولم تجعله على قولك فيها زيد فأم برب الصفة على
 الاسم فان جعلته على فيها زيد قائم نصبت قوله ما كان فيها أحد خيرا منك وما كان أحسن لك فيها
 فيها الا انك اذا أردت الالغاء فكما أحسن أي كان أحسن وذا أردت أن يكون مستقرا فكما
 قدس كات أحسن والتقديم والتأخير والالغاء والاستقرار عربي جيد كثير قال تعالى ولم يكن له
 كفوا أحد وقال الشاعر مادام فيهن فصيل حيا انتهى وما نقلناه من خصا وهو بالفاظ
 يسيو به فانت ترى كلامه وتمثله بالطرف الذي يصلح أن يكون خبرا ومعنى دونه مستقرا أي خبرا
 لمبدأ أول كان فان قلت فمثل الآية السكرية قلت هذا اسي أوقع مكي والزمخشري وغيرهما
 نه وقوا به وانما أراد يسيو به أن الطرف التام وهو في قوله مادام فيهن جبل حيا أجرى فضلة
 لا خيرا كما أن له في الآية

سورة الفلق مكية وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

قل أعوذ برب الفلق
 من شر ما خلق ومن شر ما رزق ومن شر ما عذب
 من شر ما ينفخ فيه الروح ومن شر ما ينزل من السماء
 ومن شر ما ينزل من الأرض ومن شر ما ينزل من السماء
 ومن شر ما ينزل من الأرض ومن شر ما ينزل من السماء

٦٧ - تقدير الخبر لانه حيا من أحد لانه طرق ناقص لا يصلح أن يكون خبرا وبذلك
 في قوله كونه لم يستعمل خبرا في قوله ما كان فيها أحد خيرا منك وما كان أحسن لك فيها
 وجعل له خيرا مستقرا في قوله ما كان فيها أحد خيرا منك وما كان أحسن لك فيها

﴿ سورة الفلق ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ هذه السورة مكية وسبب نزول المعوذتين قصة
ليبدو ما حكى عنه ولم يشرح أمر الالهية في (٥٣٠) السورة قبلها شرح ما يستعاذ منه بالله من الشر الذي في العالم ومراتب

النفث شبه النفخ دون تقل ريق قاله ابن عطية * وقيل نفخ ريق معه قاله الزمخشري * وقال
صاحب اللوامح شبه النفخ من الفم في الرقية ولا ريق معه فاذا كان ريق فهو التخل * قال الشاعر
فان أبرأ فم أنفت عليه * وان يفقد خلق له الفقد

﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ من شر ما خلق * ومن شر غاسق اذا وقب * ومن شر النفاثات في
العقد * ومن شر حاسد اذا حسد * هذه السورة مكية في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر
ورواية كريب عن ابن عباس مكية في قول ابن عباس في رواية صالح وقتادة وجماعة * قيل وهو
الصحيح وسبب نزول المعوذتين قصة سحر لبيد بن الأعصم اليهودي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو جف والجف قشر الطلع فيه مشاطة رأسه عليه الصلاة والسلام وأسنان مشطه وترى عقود فيه
إحدى عشرة عقدة مغرور بالابرة فأنزلت عليه المعوذتان فجعل كل قرأ آية انحلت عقدة ووجد
صلى الله عليه وسلم في نفسه خفة حتى انحلت العقدة الأخيرة فقام فكأنما شط من عقار ولم يشرح
أمر الالهية في السورة قبلها شرح ما يستعاذ منه بالله من الشر الذي في العالم ومراتب مخلوقاته
والفلق الصبح قاله ابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد وقتادة وابن جبير والقرطبي وابن زيد وفي
المثل هو أبن من فلق الصبح ومن فرق الصبح * وقال الشاعر

يا ليللة لم أمها بت مرتبها * أرمي النجوم الى أن قدر الفلق

* وقال الشاعر يصف الثور الوحشي

حتى اذا ما انجلي عن وجهه فلق * هاديه في أخريات الليل منتصب

* وقيل الفلق كلما يفلقه الله تعالى كالارض والنبات والحيال عن العيون والسحاب عن المطر
والأرحام عن الأولاد والحب والذوى وغير ذلك * وقال ابن عباس أيضا وجماعة من الصحابة
والتابعين الفلق جب في جهنم ورواه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لما طمأن
من الأرض الفلق وجمعه فلقان * وقيل واد في جهنم * وقال بعض الصحابة بيت في جهنم اذا فتح
صاح جميع أهل النار من شدة حره * وقرأ الجمهور من شر ما خلق باضافة شر الى ما وما عام
يدخل فيه جميع من يوجد منه الشر من حيوان مكلف وغير مكلف وجاد كالأرواق بالنار والاضراق
بالبحر والقفل بالسهم * وقرأه ابن عباس بالتشوين * وقال ابن عطية وقرأه ابن عباس
عبيد وبعض المعتزلة القائلين بان الله تعالى لم يخلق الشر من شر بالتشوين ما خلق على النقي وهي
قراءة مردودة مبنية على مذهب باطل يتعالى كل شيء ولهذه القراءة وجه غير النقي فلا ينبغي أن
ترد وهو أن يكون ما خلق بدلا من شر على تقدير محذوف أي من شر شر ما خلق فخلق للدلالة شر
الأول عليه أطلق أولا ثم عم ثانيا * والغاسق الليل ووقب أظلم ودخل على الناس قاله ابن عباس
والحسن ومجاهد وزمكه الزمخشري على عادته فقال والغاسق الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله
تعالى الى غسق الليل ومنه غسقت العين امتلا بدمعا وغسقت الجراحة امتلا بدماء وقوبه
دخول ظلامه في كل شيء انتهى * وقال الزجاج هو الليل لانه أبر من النهار والغاسق البارداستعذ
من شره لانه فيه تثبت الشياطين والهوام والحشرات وأهل الفتك * قال الشاعر

مخلوقاته * والفلق الصبح
قاله ابن عباس * من شر
ما خلق * عام يدخل فيه
جميع من يوجد منه الشر
من حيوان مكلف وغير
مكلف ومجاد كالأرواق
بالنار والاضراق بالبحر
والقفل بالسهم * والغاسق
الليل ووقب أظلم ودخل
على الناس قاله ابن عباس
النفاثات النساء السواحر
يعقدن عقدا في خيوط
وينفثن عليها ويرقن
والاستعاذة من شرهن
هو ما يصيب الله به من
الشر عند فعلهن ذلك
وقيد الغاسق والحاسد
بالطرف لانه اذا لم يدخل
ليل لا يكون شر منسوب
اليه والحاسد لا يؤثر حسده
الا اذا أظهره بان يعتال
للمحسود فيما يوديه أما اذا
لم يظهر الحسد فإيتأدى به
لأالحاسد لا غنما به بنعمه غيره

(الدر)

﴿ سورة الفلق ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ع) وقرأه ابن عباس

وبعض المعتزلة القائلين

بان الله تعالى لم يخلق الشر

من شر بالتشوين ما خلق

على النقي وهي قراءة

مردودة مبنية على مذهب باطل الله خالق كل شيء انتهى (ح) لهذه القراءة وجه غير النقي فلا ينبغي أن ترد وهو أن يكون

ما خلق الله بدلا من شر على تقدير محذوف أي من شر شر ما خلق فخلق للدلالة شر الأول عليه أطلق أولا ثم عم ثانيا

﴿ سورة الناس ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 ﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾
 الآية تقدم أنها نزلت مع ما قبلها وأضيف الرب إلى الناس لأن الاستعاذة من شر الموسوس في صدورهم استعاذوا بربهم مالكمهم وإلهم كما يستعين العبد بمولاه إذا دهم أمره والظاهر أن ملك الناس إله الناس صفتان والحناس الراجع على عقبه المستتر أحيانا وذلك من الشيطان متكن إذا ذكر العبد الله تأخروا من في من الجنة والناس للتبويض أي كائنا من الجنة والناس فهي في موضع الحال أي ذلك الموسوس هو بعض الجنة وبعض الناس وكان عليه السلام إذا آوى إلى فراشه جمع كفيه ونفث فيهما وقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ برأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاثا صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم وبارك وتوحيده

(الدر)

﴿ سورة الناس ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ح) الظاهر أن ملك

الناس إله الناس صفتان

(ش) هما عطايا بيان

يا طيف هند لقد أبقيت لي أرقا * إذ جئتنا طارقا والليل قد غسقا
 وقال ابن كثير * كعب النهار دخل في الليل * وقال ابن شهاب المراد بالغسق الشمس إذا غربت
 وقال القتيبي وغيره هو القمر إذا دخل في ساهور متخسف وفي الحديث نظر صلى الله عليه وسلم
 إلى القمر فقال يا عائشة تعوذ بالله من هذا فانه الغاسق إذا وقب وعنه صلى الله عليه وسلم الغاسق
 التجم * وقال ابن زيد عن العرب الغاسق الزر يا إذا سقطت وكانت الأسقام والطاعون تهيج عند
 ذلك * وقيل الحية إذا لدغت والغاسق سم نابها لأنه يسيل منه والنفقات النساء أو النفوس أو
 الجماعات السواحر يعقدن عقدا في خيوط وينفثن عليها ويرقن * وقرأ الجمهور النفقات
 والحسن بضم النون وابن عمر والحسن أيضا وعبد الله بن القاسم ويعقوب في رواية النفقات
 والحسن أيضا أبو الربيع النفقات بغير ألف نحو الخدرات والاستعاذة من شرهن هو ما يصيب الله
 تعالى به من الشر عند فعلهن ذلك * وسبب نزول هاتين المعوذتين ينفي متأوله الزمخشري من قوله
 ويجوز أن يراد به النساء ذات الكيادات من قوله إن كيد كمن عظيم تشبه الكيدهن بالسحر
 والنفت في العقد أو اللاتي يفتن الرجال بتعرضهن لهم وعرضهن محاسنهن كانهن يسحرنهم بذلك
 انتهى * وقال ابن عطية وهذا النفث هو على عقد تعقد في خيوط وتجوها على اسم المسحور
 فيؤذى بذلك وهذا الشأن في زماننا موجود شائع في صحراء المغرب وحدثني ثقة أنه رأى عند
 بعضهم خيطا أحمر قد عقدت فيه عقد على فصلان فتمت من رضاع أمهاتها بذلك فكان إذا حل
 عقده جرى ذلك الفصل إلى أمه في الحين فوضع انتهى * وقيل الغاسق والحاسد بالطرف لأنه إذا
 لم يدخل الليل لا يكون منسوباً إليه وكذا كل مفسر به الغاسق وكذلك الحاسد لا يؤثر حسده
 إذا أظهره بان يحتمل المحسود فيها يؤذيه أما إذا لم يظهر الحسد فإما يتأذى به هولا المحسود لا غتامة
 بنعمة غيره * قال الزمخشري ويجوز أن يراد بشر الحاسد أنه وساجدة حاله في وقت حسده واطهار
 أثره انتهى * وعم أولا فقال من شر ما خلق ثم خص هذه تلقاء شرها إذ يجي من حيث لا يعلم وقالوا
 شر العداة المراجي بكيدك من حيث لا تشعر ونكر غاسق وحاسد وعرف النفقات لأن كل نقاة
 شريفة وكل غاسق لا يكون فيه الشر إنما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضر
 ورب حسد محمود وهو الحسد في الخير أب ومنه لا حسد إلا في اثنتين * ومنه قول أبي تمام
 * وما حاسد في المكرمات بحاسد * وقال آخر * إن الغلا حسن في مثلها الحسد * وقول
 المنظور إليه للحاسد إذا نظر الخس على عينيك يعني به هذه السورة لأنها خمس آيات وعين الحاسد
 في الغالب واقعة تعوذ بالله من شرها

﴿ سورة الناس مدنية وهي ست آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قل أعوذ برب الناس ﴾ ملك الناس * إله الناس * من شر الوسواس * الحناس * الذي
 يوسوس في صدور الناس * من الجنة والناس * تقدم أنها نزلت مع ما قبلها والخلاف أحي مدنية
 أم مكية وأضيف الرب إلى الناس لأن الاستعاذة من شر الموسوس في صدورهم استعاذوا بربهم
 مالكمهم وإلهم كما يستعين العبد بمولاه إذا دهم أمره والظاهر أن ملك الناس إله الناس صفتان
 * وقال الزمخشري هما عطايا بيان كقولك سيرة أبي حفص عمر الفاروق بين ملك الناس ثم زيد بيان

هذا من الشان في البحر المحيط * وظهر (البحر) * وابتاع النهر *
 وأمدم (بحر) فيمن خطه (الحيط) * الآخر * خطا طجة أمواجته بأسرار السررات
 البراهين * خطا طجة يفتد بنوار الخبيج الزواحي الزواجر * وصلاة وسلاما على خير
 البرية بخير كتاب خير آية * وآله وأصحابه الذين بذلوا نفوسهم ونفيسهم بكتبهم
 الجنة * وبطنت * فكم فتن مكنونات في أصدافها مودعة حبلى الخفايا * حتى كادت
 فتن يخبئ فيها فكان لولا عناية رب البرايا * فقيص الله سبحانه وله المنة والطول * ولا
 جد إلا له ولا حول * ملك السيف والقلم * ومعدن الأسرار والحكم * وارت مجد
 آياته الفخام * حاي حوزم بيضة الاسلام * المعلى بأوصاف جته عليه الصلاة
 والسلام * السلطان الأعظم * والمليك الأجل الأكرم * مولاي عبد الحفيظ *
 ابن مولاي السلطان حسن * خلد الله ملكه ما توالى الزمن * فأصدر أمره السني
 العالي * بابرار هذه اللآلى * ألا وهما التفسيران الجليلان * اللذان ما سمع وما
 يسمع بمثلهما الزمان * أحدهما البحر المحيط * وثانيهما الهر الماد من البحر المحيط *
 نسجا مليك الحفاظ والوعاء * ووحيد اللغويين والنساء * تاج الأقران * التسيير
 بأبي حيان * وباهيك بكتاب قال فيه الشريف العلامة محب كل عالم وعابد * مولانا
 عبد الواحد * ابن السلطان الأعظم المجاهد في سبيل الله * سيدى محمد بن عبد الله *
 أحد أجداد مولاي السلطان عبد الحفيظ نصره الله * وهالك ما قال

أنالك البحر يلفظ بالغوالى * ويرى بالزبرجد واللآلى

وقال بعض الفضلاء مقالا

يقول لساجبيه وخائضيه * هاموا فالفائض في خلاى

فهو والحق يقال كتاب غاص مؤلفه في بحار حكم كلام الله عز وجل ولم يظهر حتى
 أظهرها جليلة الناظرين * ولم يترك شاردة ولا واردة حتى دنت قطوفها للجنانين *
 وقد رثبه ترتيبا عجيبا * وسلك فيه مسلكا غريبا * بدأ في أوّل الآيات بتوضيح
 مفرداتها اللغوية * وثنى الكلام على تفسير المركبات التزييلية * ذكر أسباب ماله
 سبب ونسخ ما هو منسوخ وأحكام ما هو محكم ومناسبات الآى والسور لما قبلها *
 ومبيناً أوجه القراآت الشاذة وغيرها * مشمولاً هذا الطبع الميمون * بنظر الأمين
 الأجل الحاج محمد بن العباس بن شقرون * بتوكيل نعله أخاخ عبد السلام * وفقه
 الله للقيام بهذا العمل المبرور خير قيام * وكان هذا الطبع الراهى الراهر الميمون *
 وتمثيل هذا الشكل الرائق المصون * بطبعة السعادة * لثابت محل إدارتها جور محافظة
 مصر درب سعادة * إدارة مديرتها الهام لأمثل المثيل * حضرة محمد أفندى اسماعيل *
 ووافق الحام أوائل سنة ١٣٢٩ من عجرة خير الأيام * عليه أفضل الصلاه والسلام *
 ما توالى الليالى بعدها الأيام

455